

کتابخانه صغیر سرکار عالی حیدرآباد دکن

۲۱۱۹۰

۶ دے ۱۳۳۵

تہافت التفہفت

فلسفہ

۶۲۰

نمبر دہشلہ

تاریخ دہشلہ

نام کتاب

فن کتاب

نمبر کتاب و فن ذکر

4939
~~512~~

BIBLIOTHECA ARABICA SCHOLASTICORUM

SERIE ARABE

— Tome III —

AVERROÈS

TAHAFOT AT-TAHAFOT

TEXTE ARABE

ÉTABLI PAR

MAURICE BOUYGES, S. J.

BEYROUTH, IMPRIMERIE CATHOLIQUE, MCMXXX

Ce volume est le 2^e paru de la Série.

LA BIBLIOTHECA ARABICA SCHOLASTICORUM

EXTRAITS D'UNE COMMUNICATION

FAITE AU XVII^{ème} CONGRÈS INTERNATIONAL DES ORIENTALISTES,
TENU A OXFORD EN AOÛT 1928.

L'un des faits littéraires qui ont attiré sur le monde arabe le plus de gloire, l'un de ceux par lesquels il contribua jadis, à sa manière, à l'élaboration de la haute culture européenne, et qui, dès lors, ne sera jamais impunément ignoré par les historiens, c'est que les Avicenne, les Averroès, furent traduits en latin dès le XII^e ou le XIII^e siècle; et que, ayant pénétré ainsi dans les écoles de la chrétienté, ils furent analysés, transcrits, tour à tour allégués ou combattus par des maîtres tels que les Duns Scot, les Albert le Grand, les Thomas d'Aquin, et bien d'autres...

Aujourd'hui plus que jamais, la curiosité se porte vers ces philosophes musulmans, dont le rôle dépasse, à leur insu, l'horizon qui était le leur...

Cette étude est complexe.. Pour mettre les choses au clair, la confrontation des textes arabes et latins est indispensable. Or, les uns et les autres sont, en majeure partie, difficilement accessibles, n'existant que dans des manuscrits ou dans des éditions qui sont rares et qui, d'ailleurs, sont incapables, trop souvent, à supporter une discussion scientifique.

La *Bibliotheca arabica scholasticorum* aurait l'ambition de mettre ces textes à la portée des travailleurs. Elle leur adjoindrait des traductions modernes faites sur l'arabe et destinées à suppléer l'original auprès des non-arabisants.

Le projet répond aux vœux de tous les érudits qui s'intéressent à l'Orient médiéval. Car les ouvrages qu'il s'agit de publier sont dignes, en ce qui les concerne, de représenter, dans ce qu'elle a d'éminent, la littérature philosophique arabe à son âge d'or, bien que personne, reconnaissons-le, ne puisse leur rendre une valeur relative que le temps leur a irrémédiablement ravie... Quant aux historiens de la philosophie latine médiévale, la collection répond si bien à leur désir que c'est sous leur impulsion, en particulier du R. P. Marcel Chossat, S. J. [m. 2 Déc. 1928], qu'elle a été entreprise... Aussi un savant tel que S. Em. le cardinal Franz Ehrle, S. J., s'est-il préoccupé, depuis plus de quarante années, de susciter le rôle des arabisants et de les encourager efficacement...

La *Bibliotheca arabica scholasticorum* recevra les ouvrages philosophiques arabes dont les traductions latines furent connues par les Scolastiques au Moyen Âge, c'est-à-dire antérieurement au Concile de Trente. Ces ouvrages ne sont pas très nombreux. Une vingtaine de volumes suffirait. Le choix comporte d'ailleurs un certain jeu. Car des traductions latines anciennes, aujourd'hui inconnues, peuvent être découvertes; et les traductions partielles peuvent entraîner l'admission, suivant les circonstances, soit de la partie correspondante de l'ouvrage arabe, soit de la totalité...

Pour chaque ouvrage, le programme essentiel complet exige : premièrement, des éditions critiques arabes; deuxièmement, des éditions critiques de versions latines médiévales; troisièmement, des traductions modernes. Mais, que cette triple tâche soit exécutée intégralement en une seule fois, dans un même volume, par le même collaborateur, rien ne le rend nécessaire. Des raisons sérieuses dissuadent, au contraire, d'adopter ce système, quelque séduisant qu'il paraisse...

Etant publiées séparément, la série arabe, qui, évidemment, peut se passer de la série latine médiévale, ne sera assujettie à aucune contrainte accidentelle qui l'empêcherait le moins du monde de satisfaire les légitimes exigences de la philologie arabe : chaque volume sera aussi complet, aussi soigné, que s'il était destiné aux seuls arabisants de profession. D'autre part, le souci de présenter un texte aussi accessible que faire se peut aux demi-arabisants, et capable de soutenir dans tous ses détails l'examen, la discussion, des traducteurs, ou des historiens de la scolastique, attentifs aux moindres subtilités, ce souci-là a été, je crois, et sera salutaire...

M. Bouvens, s. j.

La 3^{ème} Section du Congrès, à laquelle fut faite cette communication, approuva le plan de la *Bibliotheca arabica scholasticorum*; et, sur sa demande, le Congrès, dans sa séance plénière du 1^{er} Septembre 1928, fit sienna l'approbation : cf. *Proceedings of the seventeenth International Congress of Orientalists, Oxford 1928* (Oxford University Press, 1929), p. 108.

BIBLIOTHECA ARABICA SCHOLASTICORUM
SÉRIE ARABE

— **TOME III** —

A VERROÈS

TAHAFOT AT-TAHAFOT
(L'INCOHÉRENCE DE L'INCOHÉRENCE)

BIBLIOTHECA ARABICA SCHOLASTICORUM

SÉRIE ARABE

Tome I. — ALGAZEL, *Maqāṣid al-Falāsifat*.

[Cité par Saint Thomas d'Aquin (1225-1274) dans la *Summa Theol.*, le *De Veritate*, etc.] (En préparation)

Tome II. — ALGAZEL, *Tahāfut al-Falāsifat* ou « Incohérence des Philosophes ».

[Cité par Raymond Martin (1230-1284) et, plus tard, par Cajétan (1468-1534) et ses contemporains, qui le lisaient dans le *Tahāfut al-Tahāfut* d'Averroès.] (Paru en Juin 1927)

Tome III. — AVERROÈS, *Tahāfut al-Tahāfut* ou « Incohérence de l'Incohérence ».

[Cité par les mêmes auteurs que le précédent ouvrage, qu'il reproduit en partie pour le réfuter. Commenté par Aug. Niphus en 1495. Edité une douzaine de fois en latin, à Venise ou à Lyon, entre les années 1497 et 1576.] (Paru en Septembre 1930)

D'autres volumes suivront.

BIBLIOTHECA ARABICA SCHOLASTICORUM

SÉRIE ARABE

— Tome III —

AVERROÈS
TAHAFOT AT-TAHAFOT

TEXTE ARABE

ÉTABLI PAR

MAURICE BOUYGES, S. J.

BEYROUTH, IMPRIMERIE CATHOLIQUE, MCMXXX

AVANT-PROPOS

Lorsque le *Tahāfut al-Falāsifa* ou « *Incohérence des Philosophes* » d'Algaze I (1), composé à Bagdad en 1095, fut parvenu jusqu'au Maghreb, les amis de la Philosophie y ressentirent le contre-coup de l'attaque. L'un d'eux, l'celebré Averroès (1126-1198), de Cordoue, ne dédaigna pas de consacrer à l'ouvrage une critique en règle, connue sous le nom de *Tahāfut al-Tahāfut* ou « *Incohérence de l'Incohérence* ». Il l'écrivit vers le temps où, dans l'Espagne chrétienne, saint Dominique et saint Raymond de Penafort commençaient leurs études, une trentaine d'années après la mort de saint Bernard.

L'opinion musulmane ne reconnut généralement le succès de la réponse que par le silence et l'abstention. Par contre, les Latins et les Juifs, chez qui Averroès fut bien tôt plus estimé que chez ses coreligionnaires, assurèrent la réputation du *Tahāfut al-Tahāfut*, lequel est devenu célèbre chez eux sous le nom de « *Destruction de la Destruction* ». Ils le traduisirent à plusieurs reprises, en latin ou en hébreu, dans le cours du bas Moyen Age, et ils le commentèrent. Dès le XIII^e siècle, le dominicain espagnol Raymond Martir le citait dans son *Pugio fidei*.



La *Bibliotheca arabica scholasticorum* ne pouvait manquer de donner au *Tahāfut al-Tahāfut* une place de choix. Sans doute, ce n'est point par l'unique les historiens, ceux-là du moins qui se désintéressent de l'averroïsme padouan, mesureront l'apport d'Averroès dans la scolastique chrétienne. Mais tous ceux qui auront à cœur de percer les secrets de ce qu'on nomme communément la Philosophie arabe, ne se dispenseront jamais, à aucun stade de leurs recherches, de le consulter.

Ce n'est pas une plaidoye oratoire, un effet, que rédigea le Commentateur pour réhabiliter la Philosophie ; mais un examen critique serré, une exégèse soignée, du *liber al-Agazel*. Sa force est celle du logicien

(1) Volume II de la B.A.S. [*Bibliotheca Arabica Scholasticorum*].

qui désarticule les raisonnements et taille les concepts. Reconnaisant la justesse de beaucoup des reproches formulés, il proteste contre les généralisations par lesquelles on soumet au même discrédit innocents et coupables ; et il met en lumière les différences qui séparent les théories métaphysiques, celles des Grecs anciens et celles des modernes musulmans. Aussi, grâce à la pénétration de son esprit et à son érudition, il a écrit un ouvrage qui est, dans son genre, remarquable.

Du point de vue de l'Histoire de la philosophie du Moyen Age, l'existence des deux Tahâfot est un fait exceptionnellement heureux. Car il eût été difficile de choisir deux champions mieux qualifiés que leurs auteurs pour soutenir les systèmes en présence. Assez éloignés l'un de l'autre, dans le temps et l'espace, pour que le débat ne tourne pas en dispute vulgaire, le théologien persan Algazel (m. 1111) et le philosophe andalous Averroès (m. 1198) étaient, chacun de leur côté, de véritables chefs intellectuels, dans ces générations du XI^m et du XII^m siècle qui, mieux que toutes les autres à l'intérieur du monde arabe, ont traité les questions de métaphysique religieuse. Personne, notamment, n'eût été, plus qu'Averroès, capable de nous fournir des précisions sur cette philosophie gréco-arabe qui a passé dans l'Islam comme un météore, mais dont la lueur a été aperçue de si loin.



Le texte arabe du Tahâfot at-Tahâfot n'est pas un inconnu. Depuis qu'il a été publié pour la première fois au Caire, en 1885, il a servi de base à des monographies et à des thèses qui ont réussi à passionner les non-arabisants. Ces travaux ont été profitables à l'édition que nous offrons aujourd'hui, puisqu'ils ont éveillé, aiguisé l'attention du collationneur de manuscrits. Mais ils ne pouvaient en tenir lieu.

Notre ambition a été de présenter un document aussi sûr que possible, facile à contrôler ; et de multiplier de telle sorte les moyens pratiques d'en explorer les moindres recoins, ou d'en considérer les lignes générales, que ceux qui l'étudieront ne soient pas exposés à laisser leur information incomplète. Ayant rédigé une traduction intégrale de l'édition égyptienne avant de nous décider à rechercher les moyens de la contrôler et de la corriger, nous avons tâché de réaliser l'édition critique indispensable dont nous avions si vivement senti le besoin.

La méthode de la Bibliotheca arabica scholasticorum a été employée ici avec d'autant plus d'assurance que le cas présent, relativement

compliqué, était l'un des principaux en vue desquels elle avait été conçue. A chacune des catégories très diverses de lecteurs qui, tôt ou tard, devront recourir à ce volume, nous avons essayé d'être utile, tout en nous interposant le moins possible entre eux et les documents.

Le collationnement des manuscrits de Constantinople, qui sont à la base de cette édition, m'a fait vivre de longues heures sous le regard de bibliothécaires qui, très probablement, ne liront point ces lignes, mais qui n'en perdent pas pour cela leur droit à ma reconnaissance et à celle de tous ceux qui bénéficieront du travail accompli. Dans les autres villes, d'Europe, de Syrie, d'Egypte, de l'Afrique du Nord, où j'ai poursuivi mes recherches, les résultats positifs, en ce qui concerne la présente édition ont été beaucoup moins considérables. Qu'il me soit permis, cependant, d'exprimer ici ma vive gratitude pour l'accueil reçu, car son souvenir a été pour moi un précieux encouragement.

Maurice BOUYGES, S. J.

Bikfaya, près Beyrouth,
en la fête de saint Louis, roi de France.
25 Août 1930.

NOTICE

I. L'AUTEUR. — II. L'OUVRAGE. 1. son plan général ; 2. son authenticité ; 3. sa date ; 4. son titre — **III. LE TEXTE :** 1. Tradition arabe : manuscrits ; éditions ; fragments et citations. 2. Versions hébraïques. 3. Versions latines. 4. Note sur l'ancienne version latine et son Prologue. 5. Travaux d'arabisants modernes. 6. Classement généalogique des témoins du texte. 7. Note sur l'origine des citations — **IV. NOTRE ÉDITION :** 1. Constitution du livre. 2. Titres et sous-titres. 3. Établissement du texte. 4. L'apparat critique. 5. Orthographe et disposition typographique. 6. Numérotation marginale, titres courants et Index

I — L'AUTEUR.

Averroès, originaire de Cordoue, fut un personnage considérable dans l'Espagne musulmane du VI^m siècle de l'Hégire (520-595), XII^m siècle de l'ère chrétienne (1126-1198). Petit-fils d'un juriste très célèbre, son homonyme, dont le nom Ibn Rouūd a éclipsé le sien dans le monde arabe, il exerça, comme lui, les fonctions de juge en plusieurs centres importants, tels que Séville et Cordoue, et écrivit des ouvrages de droit. Il cultiva, de plus, la médecine et la philosophie des Anciens ; et c'est comme médecin et philosophe que, grâce aux Juifs et aux Latins, qui traduisirent ses écrits, il a acquis une réputation mondiale.

Cette célébrité ne fut pas l'effet du hasard. Nul écrivain parmi les compatriotes d'Averroès ne méritait plus que lui l'honneur d'être connu hors de son pays. La philosophie d'Aristote, étudiée par lui à travers les traductions et commentaires arabes, l'avait mis au rang de ces auteurs devant qui les frontières s'abaissent volontiers. Mais par là aussi il échappait à l'emprise de l'Islam ; et ses ouvrages exerçaient une influence que les chefs de l'organisation politico-religieuse où il vivait n'avaient pas tort de juger néfaste.

C'est sous le régime des Almohades que s'écoula la majeure partie de la carrière d'Averroès. Venus d'Afrique, comme les Marabouts, ou Almoravides, dont ils prirent la place, et installés progressivement dans l'Espagne arabe au cours de la première moitié du XII^m siècle,

ces « Unitaires » finirent par n'être pas moins fanatiques que leurs prédécesseurs. Plusieurs de leurs princes, cependant, étendirent leur faveur jusqu'aux savants, et encourageaient quelque temps les études philosophiques d'Averroès.

Malgré tout, Averroès connut la disgrâce, surtout à la fin de sa vie. Il ne pensait pas à l'unisson du peuple, et l'élite intellectuelle sympathisant avec lui se faisait rare. Rester fidèle à la « Philosophie » demandait un certain courage. C'est pour cela que le *Tahdhot* d'Averroès, sans avoir rien d'une œuvre littéraire, prend l'intérêt d'une œuvre humaine.

II. — L'OUVRAGE.

1. Son plan général.

En ouvrant le *Tahafot at-Tahdhot*, on reconnaît de suite le procédé du « Commentateur ». Le texte d'Algazel est décomposé en morceaux plus ou moins étendus, et chacun d'eux, soumis à l'analyse ou à la critique, fournit occasion à des exposés et à des discussions sur les problèmes philosophiques en cause. Seulement, Averroès ne s'attarde pas à refaire les développements d'Algazel qu'il estime justes. Il relève surtout les erreurs. Il est ainsi amené à déplacer le centre des questions ou à en amorce de nouvelles, comme on peut le voir en parcourant les sommaires qui accompagnent notre texte ou les index qui lui font suite.

L'auteur n'a cependant pas écrit un simple commentaire. Il répond, semble-t-il, au désir d'un anonyme, disciple ou ami, qu'inquiétait l'attaque d'Algazel contre les « Philosophes ». Mais nulle part le destinataire, fictif ou réel, de l'ouvrage ne nous apparaît autrement que sous le voile de pronoms employés à la seconde personne du singulier.

2. Authenticité.

La facture du *Tahdhot at-Tahdhot* suffirait, presque, à garantir qu'il est bien d'Averroès, surtout si l'on tient compte de la qualité des raisonnements et de la doctrine, non moins que de l'érudition. Et si l'on ajoute à ces considérations le témoignage des manuscrits et des historiens, l'on admettra qu'il est impossible d'hésiter sur l'identité de l'auteur : c'est Ibn Rouïd, de Cordoue, connu sous le nom d'Averroès.

Nous n'affirmons d'ailleurs l'authenticité, en cet endroit-ci, que d'une façon générale. Le problème particulier qui se pose relativement à la constitution du livre sera examiné à part (IV, 1). {Quant aux détails, ils relèvent de la critique textuelle (cf. IV, 3). Les doutes qu'aurait pu faire naître l'ancienne version latine, et en particulier son prologue, seront résolus en faveur de notre texte arabe (III, 4).

3. Date.

A quelle date précise fut composé l'ouvrage ? Aucun renseignement n'est donné par les manuscrits arabes ou les traductions qui ont été entre nos mains, ni par les biographies anciennes qui nous sont accessibles. Force nous est donc de nous contenter d'approximations.

Averroès étant né en 1126 et mort en 1198, c'est dans la seconde moitié du XII^m siècle qu'il rédigea le *Tahāfot at-Tahāfot*, comme d'ailleurs la plupart, sinon la totalité, de ses ouvrages. D'autre part, le *Tahāfot* n'est certainement pas une œuvre de jeunesse : le ton de l'auteur, quand il s'abandonne à des réflexions plus personnelles, et son érudition, en sont une preuve suffisante. Volontiers j'admettrais que le livre ne fut pas terminé avant 1180.

Un argument négatif conduirait à la même opinion. Vers 1180, en effet, Averroès composait l'opuscule de philosophie religieuse intitulé *Manāhiğ al-adillat*, daté de Séville, 575 H. (1179-1180). Dans cet écrit il cite un autre de ses opuscules, le *Faṣl al-Maqāl*, qui traite de questions analogues (1). Or, dans le *Faṣl* il aurait eu une excellente occasion de citer le *Tahāfot at-Tahāfot* (2), ce qu'il ne fait pas. Monsieur Léon Gauthier, d'Alger, en conclut que le *Tahāfot* d'Averroès est probablement postérieur au *Faṣl* (3). Comme le *Faṣl* appartient vraisemblablement au même mouvement d'idées que le *Manāhiğ*, écrit en 1179-1180, et que celui-ci, non plus, ne cite pas le *Tahāfot at-Tahāfot*, nous arrivons à penser que le *Tahāfot at-Tahāfot* n'aurait pas été écrit avant 1180.

Des commentateurs très érudits de l'Averroès traduit en latin, A. Niphus (1473-1546) et Zimara (1460-1532), ont vu une allusion à notre ouvrage dans le Grand Commentaire d'Averroès à la Physique

(1) P. 72-73 de l'édition de M. J. Muller (München, 1859), p. 69 de sa traduction allemande (München, 1875), l'une et l'autre portant le titre *Philosophie und Theologie von Averroes*.

(2) *Ibid.*, p. 29 et suiv.

(3) *La Théorie d'Ibn Rochd sur les rapports de la religion et de la philosophie* (Paris, E. Leroux, 1909), p. 180, n. 3.

d'Aristote. Le premier cite le 3^{me} commentaire du VIII^e livre (1) ; le second cite le dernier commentaire du I^{er} livre (2). Mais ni dans l'un ni dans l'autre texte latin l'allusion n'est assez nette pour que nous puissions fonder sur elle un classement chronologique. Par ailleurs, la date exacte du Grand Commentaire à la Physique aurait besoin d'être établie.

Quant aux données de chronologie relative que l'on pourrait tirer du *Tahāfot al-Tahāfot* lui-même, elles se réduisent à peu de chose. Si Averroès, p. 547, 13-14, fait allusion à son Commentaire aux *Parva Naturalia* d'Aristote, nous serons sûrs que le *Tahāfot* n'est pas antérieur à 565 H. = 1170, date à laquelle aurait été terminé le Commentaire. Mais cela ne nous apprendra rien de nouveau, puisque nous avons déjà trouvé des raisons de placer le *Tahāfot* bien plus tard. Les allusions au *Livre de la Démonstration*, pp. 128,7 et 256.14, seraient plus intéressantes, si nous étions sûrs qu'Averroès parle du Grand Commentaire, terminé par lui en 575 H. = 1180. Mais nous ne le savons pas. Mieux vaut, donc, avant de préciser davantage, attendre que les œuvres authentiques d'Averroès soient publiées dans leur texte original.

4. Le Titre.

Au sujet du titre exact de l'ouvrage il y a lieu d'hésiter. Car le titre *Tahāfot al-Tahāfot* n'est pas authentiqué par les exemplaires arabes aujourd'hui connus. Ces derniers sont nommés « Kitāb al-Tahāfot » (3) ou « Tahāfot al-Falāsifat » (4); et chez les auteurs orientaux modernes, ayant eu en main ces exemplaires ou d'autres semblables, sont employés les mots : « Šarḥ Tahāfot [Al-] Ġazālīy » (5), ou « Kitāb radd al-Tahāfot » (6), ou « Tahāfot al-Houkamā' » (7) ou « Tahāfot Tahāfot al-Falāsifat » (8). Enfin l'éditeur égyptien a adopté : tantôt « Kitāb at-

(1) Commentaire de Nîphus à la *Destructio*, fin du second paragraphe (édit. 1617, fol. 2, milieu de la première colonne).

(2) *Tabula elucidationum in ductis Aristotelis et Averrois*, au mot « Avicenna », 22^e allinéa (éd. 1548, fol. 19, haut de la première colonne).

(3) Les manuscrits I (voir *infra*, p. xv, n. 1 et 2) et K (voir *infra*, p. xv, n. 1), et le manuscrit A (voir *infra*, p. xv, n. 3).

(4) Le manuscrit A (voir *infra*, p. xv, n. 3).

(5) Dans le Catalogue turc de la Bibliothèque de Laléli Djâmi' (Constantinople, 1311 H. [1893-4]), décrivant le n° 2490, qui est notre manuscrit T.

(6) Chez اللامعي (voir *infra*, p. xv), annonçant les citations littérales qu'il va faire de divers paragraphes de notre ouvrage.

(7) Dans le Catalogue turc de la Bibliothèque de Yéni Djâmi' (Constantinople, 1300 H. [1883]), décrivant le manuscrit n° 734, qui est notre manuscrit I.

(8) En tête de notre manuscrit T, où ce titre a été mis par la même main que les chiffres ٧٢٨*, numéro de cote actuel dans la collection de Laléli Djâmi'.

Tahāfot » (1) et tantôt « Tahāfot al-Falāsifat » ou « Kitāb Tahāfot al-Falāsifat » (2).

Tout porte à croire que le commentaire d'Averroès circula d'abord sans titre nouveau le distinguant de l'ouvrage commenté, c'est-à-dire du « Tahāfot al-Falāsifat » ou « Tahāfot » d'Algazel (3). Mais on fut amené à le désigner par des noms spéciaux. Le plus expressif, sinon le plus académiquement arabe est bien *Tahāfot al-Tahāfot*. Or, il répond très bien aux intentions d'Averroès (4). D'autre part, il est, mieux qu'aucun autre, attesté par la tradition, puisqu'il figure sur la page de titre d'un volume manuscrit ancien (5) et que c'est lui que nous ont transmis les vieilles traductions latines et hébraïques (6), lui enfin que mentionnent les plus célèbres notices biographiques consacrées jadis à Averroès (7).

Nous accepterons donc le titre *Tahāfot al-Tahāfot*, que nous traduirons : « Incohérence de l'Incohérence » puisque nous avons traduit *Tahāfot al-Falāsifat* par « Incohérence des Philosophes » (8).

III. — LE TEXTE.

1. Tradition arabe.

Le *Tahāfot al-Tahāfot* arabe n'est représenté que par un petit nombre de manuscrits. Dans mon « Inventaire des textes arabes d'Averroès » (9) j'en ai signalé trois, dont la présence dans les bibliothèques de Constantinople était restée à peu près inaperçue. Aucun exemplaire indépendant de ces trois-là ne se trouve aujourd'hui, que je sache,

(1) En tête de l'édition princeps B.

(2) En tête du recueil où a paru l'édition princeps B, et en tête de la Table des Matières qui termine l'édition.

(3) La « Liste des ouvrages d'Ibn-Roschd » publiée par Renan, d'après le manuscrit arabe 879-884 de l'Escurial, désigne notre ouvrage par les mots : « Ar-Radd... » ou « Réfutation du Tahāfot » (Renan, *Averroès et l'Averroïsme*, 7^{me} édition [Paris, Calmann-Lévy, 1922], p. 463, 3).

(4) Voir notamment pp. 146, 11 ; 366, 5.

(5) Le man. arabe Vat. 291 de la Bibliothèque Vaticane (voir *infra*, p. xvii).

(6) Voir *infra*, pp. xxi et suiv.

(7) La « Biographie d'Ibn-Roschd par Ibn-Abi-Oceibia » [m. 1270] et « ... par Dhéhébi » [m. 1348], chez E. Renan, *op. cit.* : p. 454, 14 et p. 457, 15.

(8) Pages x-xi de notre édition (B. A. S., II) : « Note sur la traduction du titre de l'ouvrage ».

(9) Cet « Inventaire » forme la Note V (n° 1-84) et la Note VI (n° 85-99) de mes *Notes sur les Philosophes arabes connus des Latins au Moyen Age*, parues dans les *Mélanges de l'Université Saint-Joseph*, Beyrouth, t. VIII, fasc. 1 (1922) et t. IX, fasc. 2 (1924).

dans les collections accessibles. L'édition égyptienne elle-même ne fait que reproduire l'un deux, /, qui est le plus ancien, mais aussi, malheureusement, le moins complet. Quant aux citations rencontrées chez les auteurs arabes, elles ajoutent peu de chose à notre connaissance du texte.

Manuscripts.

I Le manuscrit n° 734 de la Bibliothèque de Yéni Djami⁶, à Stamboul [= /]. Volume de 94 feuillets, non numérotés, mesurant chacun 0^m,128 × 0^m,176 millim.; 21 lignes par page, couvrant 0^m,072 × 0^m,119 millim. Ecriture nashī fine, élégante, où les points diacritiques sont parfois absents. Dans le colophon (1), le copiste déclare avoir terminé son travail le lundi 23 Ramaḍān 943 H. [Mars 1537], et il se nomme Aḥmad ibn Mouṣṭafā ibn Ḥalīl. D'après une indication placée en tête du volume, au recto du premier feuillet, sous le titre, ce copiste serait Ṭaṣkeupruzādē (2). Notre exemplaire aurait donc été exécuté par le célèbre érudit turc Ṭaṣkeupruzādē (901 - 968 H. = 1495-1561), qui occupa une place honorable parmi les professeurs et les écrivains de langue arabe à cette époque. Avant d'être incorporé dans le *waqf* du Sultan Aḥmed III. vers 1137 H. [1724], le volume eut comme propriétaires, entre autres personnages : un certain أحمد بن إبراهيم الكمال, dont le nom avoisine une date 1115 H.; et un certain محمد بن عبد الله... au-dessous du nom duquel est écrite, mais par une autre main, la date 996 H. Les quelques notes marginales qu'on lit çà et là n'intéressent que rarement la critique du texte.

C'est cette copie **I**, ou plutôt une transcription [= **K**] de cette copie, qui a été reproduite par l'édition égyptienne [= **B**] : *infra*, p. xv, n. 1. Malgré cela, le collationnement intégral de **I** avec **B** n'a pas été infructueux. Il a été complété ou contrôlé par le collationnement de **I** avec les résultats des collationnements **B-A** et **B-T**.

Note sur le copiste de I. — Voir la biographie de Ṭaṣkeupruzādē chez C. Brockelmann, *Geschichte der Arabischen Litteratur*, t. II (Berlin, 1902), p. 425; ou Cl. Huart, *Littérature arabe* (Paris, A. Colin, 1902), p. 370. — Rien ne s'oppose à l'identification. L'auteur des *Aṣ-Ṣaqq'iq an-Nou'māniyyat*, c'est-à-dire Ṭaṣkeupruzādē, se nomme

وقد اقرا من تحرير هذه النسخة الشريفة للمصنف بكتاب التهافت لأفضل المتأخرين ابن الرشيد (1) المغربي رحمه الله عليه رحمه واسعة في صبيحة يوم الاثنين الثالث والعشرين من رمضان المبارك وسمعت ميامنه من شهر سنة ثلث وأربعين وتسعمائة الهجرية المصطفوية في بلدة قسطنطينية المحمية وأما التقدير إلى عنوانه الجليل أحمد بن مصطفى بن خليل هوئي وعني عنده

كتاب التهافت لأفضل المتأخرين ابن الرشيد المغربي بخط مرحوم طاشكبري زاده عليه الرحمة (2)

bien Aḥmad ibn Mouṣṭafa ibn Ḥalīl, dans l'autobiographie qui termine l'ouvrage : voir l'édition en marge des *Wafayāt* d'Ibn Ḥallikān, t. II, (Le Caire, 1299 H. = 1882) p. 177, ou la traduction allemande d'O. Rescher (Konstantinopel-Galata, 1927, Buch-und Steindruckerei Phoenix), p. 340. D'autre part, il se trouvait à Constantinople en 943 H., puisqu'il y séjourna comme professeur depuis la fin de 942 H. jusqu'à la fin de 945 H. (*op. cit.*, p. 185-186, de l'édit., et p. 344 de la traduction). Enfin Ṭaṣkeupruzādē travaillait volontiers à faire des copies d'ouvrages, et il était renommé pour la beauté et la célérité de son écriture : cf. la notice qui lui est consacrée en tête d'*Al-'Iqd al-Manzūm*, supplément des *Aṣ-Ṣaḡū'iq* (*loc. cit.*, t. II, p. 204¹ sq.).

La transcription dont nous venons de parler [= K], et qui a servi A d'intermédiaire entre le manuscrit I de Constantinople et l'édition B du Caire, ne nous est connue que par le colophon placé à la fin de l'édition (1). Elle fut terminée en Goum. I^{er} 1302 (Févr. 1885).— Inutile pour nous d'en savoir davantage. Car le scribe, à en juger par le collationnement B-I, ne s'est pas mis en frais pour contrôler son modèle. A lui cependant pourraient être attribuées quelques rares leçons, comblant les « laissés blancs » de I (voir *infra*, p. xviii), et dont une ou deux invitent à croire que le manuscrit A a été consulté.

Le manuscrit n° 1582 de la Bibliothèque Şehīd 'Alī Pacha, à Stam- A bouli [= A]. C'est un volume de 145 feuillets non numérotés, mesurant 0^m, 145 × 0^m, 217 millim., et dont les marges, restées vides, sont si spacieuses, que les 23 lignes de chaque page occupent seulement 0^m, 060 × 0^m, 137 millim. Ecriture inclinant au ta'liq. Dans le colophon, le scribe se nomme : Moṣṣā 'Isā... (2), et déclare avoir terminé son travail à Constantinople. La date de la copie (3) est 965 H., ou plutôt 966 H. [1558-1559], le chiffre 5 de 965 étant barré et remplacé par un 6. Outre l'estampille du *waqf* du grand-vizir Şehīd 'Alī Pacha (4), laquelle est datée de 1130 H. [1717-1718], le volume porte les noms de plusieurs propriétaires antérieurs, plus ou moins difficiles à identifier : un certain مصطفى, un certain محمد الطوسي (5), etc. Une date 1081 [1670-1671] avoisine ce dernier nom, mais est d'une écriture différente.

تم كتاب التفات لابن رشد المالكي الاندلسي عرف بالحنيف وذلك في قسطنطينية في غرة جمادى الاولى سنة الثنتين وثلاثمائة واثم هجرية من نسخة موقوفة (B¹ om.) في كتيبة يكي جامع مكتوب عليها انها بخط طاشكيزي زاده مؤرخة سنة ثلاث واربعين وتسعمائة

تم الكتاب على يد اقرالخلق لغو الحق موسى عيسى خليفه بن باشا خليفه بن حاجي حضر المكردي بمدينة قسطنطية حرسها الله تعالى من البلية اواخر (del.) تمت

(3) Écrite à gauche du colophon, et parallèlement aux extrémités des lignes.

(4) Valnu et tué à Péterwardeln en 1128 H. [1716].

(5) La main qui a écrit ce dernier nom a écrit aussi, au recto du feuillet

Aucune trace de révision méthodique ou d'étude suivie. Le volume semble n'avoir passé que rarement par les mains de lecteurs.

Cette copie, que déparent des fautes grossières non corrigées, mais qui se distingue par des lectures particulièrement heureuses, ne pouvait être négligée. Je l'ai collationnée intégralement : d'abord avec l'édition égyptienne [B] — et, pour les citations absentes de cette dernière, avec l'édition égyptienne du *Tahâfot* d'Algazel — puis avec les résultats des collationnements B-I et B-T.

- T* Le manuscrit n° 2493 de la Bibliothèque de Laléli Djâmi^c, à Stamboul [= *T'*]. Notre ouvrage, relié avec un opusculé d'Averroès copié par une autre main (1), y occupe 136 feuillets, non numérotés, de 0^m,160 × 0^m,220 millim. Des notes nombreuses, dirigées en tous sens, recouvrent les marges, qui sont relativement étendues ; le champ du texte mesure 0^m,076 × 0^m,175 millim., en 25 lignes. Écriture ta'liq élégante, que l'on retrouve souvent dans les notes marginales. Point de date ; âge apparent, deux siècles. Le copiste ne se nomme pas dans le colophon. Tout indique qu'il ne fit pas un travail de mercenaire, mais qu'il voulut se procurer un exemplaire d'étude, qu'il lut ensuite et relut, qu'il collationna avec soin et corrigea ou compléta. Il y consigna même, surtout dans les premières pages, quelques réflexions personnelles. Or, il signe parfois celles-ci : اسعد. Ce As'ad est à peu près sûrement اسعد بن علي بن عثمان الجابري, mort en 1143 H. [1730-1], et qui étudia la philosophie aristotélicienne.

J'ai collationné intégralement cette copie avec l'édition égyptienne B — et, pour les citations absentes de cette dernière, avec l'édition égyptienne du *Tahâfot* d'Algazel — puis avec les résultats des collationnements B-A et B-I.

- T²* Les corrections opérées en *T* méritaient ordinairement une sigle spéciale [= *T²*]. Distinguer parmi elles plusieurs séries, suivant la manière dont elles ont été faites, ou suivant leur ancienneté apparente relative, eût entraîné une complication inutile, dangereuse, au profit d'une exactitude illusoire.
- T³* Les lectures remplacées par des corrections ont été généralement notées [= *T³*], lorsque les grattages ne les avaient pas fait disparaître ou ne les avaient pas rendues trop incertaines.
- T⁴* Les variantes ou additions insérées soit dans les marges, soit dans les interlignes, ne sont pas rares. Jusqu'à quel point As'ad entendait-il substituer ou juxtaposer ces leçons à celles qu'il avait écrites une

de garde, comme titre de l'ouvrage : كتاب التهاافت لابن الرشيد. Mais au recto du premier feuillet on lit le titre تهافت التلاسلة لابن الرشيد, l'ouvrage débutant au verso sans autre titre.

(1) C'est le n° 92 de notre « Inventaire des textes arabes d'Averroès ».

première fois, souvent on ne le voit pas. Mais l'essentiel était de les relever [= T^*], puisque, par hypothèse, elles sont susceptibles d'une autre origine que T . Quant à distinguer nettement, et en chaque cas, T^* de T^2 , il n'y fallait pas songer.

Note sur le copiste de T . — Une notice est consacrée à As'ad dans *بروسدلی محمد طاهر عثمانی مؤلفی* tome I (1333 H. [= 1914-5], pp. 234-235. — L'identification est pleinement autorisée : 1° par l'âge apparent du manuscrit T ; 2° par la comparaison de son écriture avec celle d'un Commentaire inédit à la Physique d'Aristote, le ms n° 2662, nouvelle série, de la Bibliothèque 'Oumoumi de Constantinople. Celui-ci m'a été présenté, par le distingué Directeur de la Bibliothèque, comme un autographe de As'ad, et il est, de fait, qualifié tel dans une annotation datée de 1192 H. [1778]. Ajoutons ce détail remarquable, que les Philosophes Latins sont mentionnés : et par le As'ad copiste, annotateur de T , et par le As'ad auteur du Commentaire.

Le manuscrit « Or. 165. 8 », acquis depuis une trentaine d'années L par la University Library de Cambridge, en Angleterre [= D], et qui, en 1922, était ainsi décrit par Edw. G. Browne (1) : « 388 (a) . تهافت (a) 388 . ff. 166 of 21 \times 14. 3 c. and 23 ll. small neat naskhi with rubrications, undated, bought of Naaman. Dec. 6, 1901 ». La partie écrite mesure 0^m, 146 \times 0^m, 071 millim. Encadrement rouge. Le copiste se nomme مصطفى سباهي زاده . مصطفي سباهي زاده من تلامذہ کتابی زاده . L'aspect du volume, aussi bien que les dates ١١٧٣ [1759-60] ١١٨٠ [1766-7], inscrites par divers personnages, indiquent qu'il remonte au XVIII^{me} siècle (2).

Ce manuscrit, copié en Orient, dérive du manuscrit constantinopolitain I (voir plus haut, p. xiv). Car les lacunes principales de I ont été constatées en D , et une dizaine de passages, préalablement choisis, ont été trouvés identiques ; sans parler des textes d'Algazel, qui sont, en D , cités ou abrégés de la même manière qu'en $B = I$. Je n'ai donc pas collationné D , puisque B et I m'avaient largement fourni, sur la tradition manuscrite dont il est le témoin, tous les renseignements nécessaires (3).

Le *Tahāfot at-Tahāfot* d'Averroès est annoncé, après le *Tahāfot* d'Algazel, en tête du manuscrit arabe Vat. ar. 291 de la Bibliothèque Vaticane, manuscrit maghrébin que nous avons décrit dans notre édition du *Tahāfot* d'Algazel, p. xiv. Mais l'ouvrage d'Averroès ne figure plus qu'au titre. Dans le manuscrit l'ouvrage d'Algazel reste seul ; et il

(1) A Supplementary Hand-List of the Muhammadan Manuscripts in the Libraries of the University and Colleges of Cambridge, by Edw. G. Browne, Cambridge, 1922, p. 59.

(2) Il porte comme titre, en rouge : كتاب التهافت على تهافت الفرائد لآدم رشيد القرطبي

(3) Que le Dr. B. F. C. Atkinson veuille bien agréer ici mes remerciements.

se termine à la fin d'un cahier, de telle sorte que l'on ne peut même pas dire si le copiste a jamais ajouté le *Tahāfot at-Tahāfot* (1).

¹ Bien qu'aucun renseignement positif ne soit donné par *I* sur son ancêtre plus ou moins immédiat ¹*I*, aujourd'hui inconnu, plusieurs indices nous permettent de dire que cet exemplaire se trouvait alors dans un état de vétusté ou de détérioration notable. D'abord, parce qu'en *I* quelques vides, d'inégale longueur, se rencontrent à l'intérieur des lignes : plusieurs d'entre eux étaient destinés à recevoir des rubriques, mais non pas tous ; or, maintes fois les mots omis eussent été aisés à identifier si une cause matérielle n'en avait totalement empêché la lecture. De plus, une première lacune considérable de *I* (voir *infra*, pp. 198-202) ne recevrait pas sans invraisemblance une explication tirée de la nature du texte ou des habitudes du copiste, tandis que sa longueur, 79 dizaines de mots, permet de supposer que le modèle était mutilé d'un feuillet. Une autre lacune de *I* (voir *infra*, pp. 473-477) est, par rapport à la longueur de la précédente, dans la proportion de 5 à 8 ou de 4 à 8, si on l'évalue à l'aide de *T* ou de *A*, lesquels abrègent, à cet endroit, les citations d'Algazel. Mais si on complète ces citations, conformément aux traductions hébraïques *q* et *v*, on arrive sans peine à un total équivalant à la première lacune. Il aurait donc manqué au modèle ¹*I* un second feuillet. Comme celui-ci aurait été trop éloigné du premier pour appartenir au même cahier, nous aurions un nouvel indice du mauvais état du manuscrit.

L'examen de la seconde lacune nous a conduit à supposer que dans ¹*I* les citations d'Algazel n'étaient pas aussi courtes que dans *I*. Ceci, loin d'être défavorable à notre thèse générale sur l'ancienneté de ¹*I*, ne fera que la confirmer, aux yeux de ceux qui auront constaté, comme nous (voir *infra*, p. xxxi), combien *I*, sur ce point, paraît obéir à un parti pris d'abrèger.

Les Editions.

B L'édition princeps [= *B*] du *Tahāfot at-Tuhāfot* arabe a paru au Caire en 1302-3 H. [1885], dans un recueil in 8° imprimé à la *المطبعة الأميرية* et comprenant, en outre, le *Tahāfot al-Falāsif* d'Algazel et le *Tahāfot* de Khodja Zādē. Chacune des trois pièces est paginée séparément (2).

(1) D'après une bienveillante communication de Mgr Eug. Tisserant, conservateur des manuscrits orientaux à la Vaticane.

(2) Le début des pages de *B* correspond aux pages et lignes suivantes de notre édition : [*B*, p. 2] 3,1 ; [*B*, 3] 5,12 ; [*B*, 4] 8,13 ; [*B*, 5] 11,10 ; 13,16 ; 16,13 ; 19,12 ; 22,11 ; [*B*, 10] 25,13 ; 28,12 ; 31,12 ; 36,3 ; 38,10 ; [*B*, 15] 42,3 ; 46,7 ; 49,11 ; 53,5 ; 56,6 ; [*B*, 20] 59,11 ; 63,2 ; 65,12 ; 69,7 ; 72,8 ; [*B*, 25] 75,5 ; 78,7 ; 81,4 ; 85,11 ; 89,3 ; [*B*, 30] 92,2 ; 95,2 ; 98,4 ; 102,1 ; 106,3 ; [*B*, 35] 111,4 ; 115,7 ; 121,1 ; 124,5 ; 129,3 ; [*B*, 40] 133,7 ; 138,6 ; 143,4 ; 148,11 ; 152,5 ; [*B*, 45] 156,13 ; 161,3 ; 166,11 ; 170,1 ;

Nous avons dit plus haut, p. xiv, que cette édition reproduit le manuscrit *I* de Constantinople, par l'intermédiaire d'une copie *K*. C'est elle que j'ai collationnée avec chaque manuscrit ou traduction.

Cette édition princeps *B* est appelée *B*¹ lorsqu'elle est opposée à *B*² la réédition *B*², dont nous allons parler.

D'autres éditions ont paru en Egypte, mais qui toutes reproduisent l'édition princeps. Telles, notamment, la réimpression qu'a publiée en 1319 H. [1901-1902] la المطبعة الخيرية du Caire ; et celle qu'a fait paraître en 1321 H. [1903-4] le cheikh مصطفى البابي الحلبي, du Caire, en un volume de 136 pages.

Cette dernière édition [= *B*²], a été collationnée par nous avec une *B*² épreuve typographique de la nôtre (1). Seules, une ou deux de ses modifications de texte nous ont paru acceptables (p. 179,7 ...).

Fragments et Citations.

Bien que les écrivains arabes n'en appellent que très rarement à l'auteur du *Tahāfot at-Tahāfot*, quelques citations ont été relevées, qui ont servi à contrôler notre texte.

Notons d'abord que le *Tahāfot* de Khodja Zadé (m. 893 H. = 1488) et le *Douhr* de 'Aliy at-Toussi (m. 887 H. = 1482), composés simultanément sur l'ordre de Mahomet II, le Conquérant, n'ont aucun droit à figurer ici. On dit et répète couramment, il est vrai, soit en Orient soit ailleurs, qu'ils étaient destinés à trancher le débat entre Algazel et Averroès. Mais cette opinion, qui dramatise l'histoire, n'est pas suffisamment fondée en ce qui concerne Averroès (2). En tout cas, les deux

175,14 ; [B,50] 178,15 ; 182,4 ; 187,5 ; 190,7 ; 193,8 ; [B,55] 197,13 ; 205,10 ; 209,10 ; 213,5 ; 216,6 ; [B,60] 219,8 ; 222,13 ; 225,8 ; 228,9 ; 231,10 ; [B,65] 235,9 ; 239,5 ; 243,6 ; 246,11 ; 251,12 ; [B,70] 255,3 ; 259,6 ; 264,2 ; 267,14 ; 271,3 ; [B,75] 275,4 ; 280,4 ; 283,11 ; 290,8 ; 293,8 ; [B,80] 299,10 ; 302,12 ; 310,4 ; 314,11 ; 320,6 ; [B,85] 324,8 ; 328,17 ; 332,14 ; 336,16 ; 340,12 ; [B,90] 344,5 ; 347,11 ; 352,15 ; 357,13 ; 360,11 ; [B,95] 363,13 ; 369,13 ; 372,16 ; 377,9 ; 381,10 ; [B,100] 385,3 ; 388,14 ; 393,11 ; 396,10 ; 402,16 ; [B,105] 406,11 ; 410,3 ; 414,4 ; 419,8 ; 422,8 ; [B,110] 427,3 ; 430,3 ; 434,14 ; 438,17 ; 443,11 ; [B,115] 449,4 ; 452,1 ; 461,2 ; 466,4 ; 471,14 ; [B,120] 479,7 ; 484,11 ; 488,10 ; 492,4 ; 498,14 ; [B,125] 503,8 ; 508,3 ; 515,7 ; 521,6 ; 524,7 ; [B,130] 528,6 ; 533,4 ; 540,1 ; 547,7 ; 552,13 ; [B,135] 557,11 ; 563,5 ; 568,12 ; 576,2 ; 579,10 ; [B,140] 583,5 ; 586,5.

(1) Les pages 2-135 consacrées au texte dans cette réimpression équivalent aux pages 2-141 de l'édition princeps, de telle manière que coïncident, à peu près, les débuts des pages 26-27, 50-52, 74-77, 97-101, 129-134, 134-140.

(2) Les deux autorités invoquées, Tachkeupruzadé (m. 968 H. = 1560) et H. Khalfa (m. 1068 H. = 1658) nomment : Algazel et les Philosophes الحكماء, et non pas : Algazel et Averroès. Voir *Ach-Chaqd'iq an-Nou'māniyyat*, édit. en marge des *Wafayāt* d'Ibn Khallikān, t. I (Le Caire, 1299 H. = 1882), p. 160 ; et *Kachf az-Zounoun* ou *Lexic. bibliogr.*, éd. G. Fluegel, t. II (Leipzig, 1837), p. 476.

ouvrages sont inutiles pour l'établissement du texte du *Tahāḥḥot at-Tahāḥḥot*.

Inutiles aussi pour la constitution du texte de notre ouvrage sont les commentaires ou résumés du *Tahāḥḥot* de Khodja Zādè dûs à la plume de deux savants qui ont pu connaître nos manuscrits de Constantinople, ou leurs ancêtres : Ibn Kamāl Pacha (m. 941 H. = 1535) et Muḥammad Amin (m. 1149 H. = 1736-7). Je les ai examinés, ainsi que divers autres écrits philosophiques des mêmes auteurs, dans plusieurs bibliothèques de Scutari et de Stamboul. Mais le résultat a été négatif.

Le bibliographe H. Khalfa (m. 1668 H. = 1658) qui connaissait les collections de manuscrits arabes réunies à Constantinople et dans les régions environnantes, cite du *Tahāḥḥot at-Tahāḥḥot*, dans le *Kaṣf az-ẓorn*, les premiers mots et les derniers (dans l'édition G. Flügel, t. II (Leipzig, 1837), p. 474. — L'incipit indiqué coïncide avec le nôtre ; l'explicit se termine quelques mots avant celui de notre édition.

Un théologien-philosophe arabe qui vivait au XVII^e siècle et est relativement moins connu qu'il ne le mérite, 'Abd ar-Razzāq ibn 'Aliy al-Lihīy, cite deux ou trois pages du *Tahāḥḥot at-Tahāḥḥot* d'Averroès dans son commentaire au *Togrūd al-Kalām* d'Al-Toussiy (m. 1273), c'est-à-dire dans l'ouvrage intitulé *معارف الالهيات في شرح تكملة الكلام* (1). Les citations se trouvent dans le tome second, pp. 28, 27, 26, 25 a. f. d'une édition lithographiée à Téhéran il y a une cinquantaine d'années (2). — C'est dans cette édition que j'ai examiné, à loisir, les divers passages reproduits : cf. *infra* pp. 338...362, et pp. 462-3.

As'ad, ce ardist commentateur d'Aristote auquel nous avons attribué la copie et les annotations de *T* (voir *supra*, p. xvi), a probablement cité quelquefois notre ouvrage dans ses écrits. Mais nous n'avons pas cru raisonnable de rechercher ces citations, bien que nous en ayons eu la facilité, soit à Constantinople, soit à Alger. Car le manuscrit *T* nous avait offert le fruit des patientes études de As'ad relatives au texte du *Tahāḥḥot at-Tahāḥḥot* et nous ne pouvions attendre de ce savant rien de plus précis.

(1) M. Horten a analysé les théories philosophiques et théologiques [du premier volume] de cet ouvrage dans la Revue *Der Islam*, her. v. C. H. Becker, tome III (Strassburg, 1922), pp. 9.-131.

(2) Ce tome second, dont beaucoup de catalogues ignorent l'existence, ne porte ni titre, ni nom d'auteur ; mais la comparaison avec le tome premier ne laisse guère de doute sur son identité. Dans l'exemplaire appartenant à la Bibliothèque Orientale de l'Université St Joseph, Beyrouth, le dernier chiffre de la date n'est pas très net : on peut hésiter entre 1303 et 1305 H. ; mais les textes qui nous intéressent n'ont certainement pas subi l'influence de l'édition princeps du *Tahāḥḥot at-Tahāḥḥot* (1302 H. = 1885).

Dans les marges du manuscrit arabe n° 2663 de la Bibliothèque Noutri 'Osmāniyyé, à Stamboul, manuscrit que nous avons décrit dans notre édition du *Tahāṣṣot* d'Algazel, p. xiii, un anonyme a transcrit une soixantaine de lignes (*infra*, pp. 58, 585) du *Takā'ot al-Ta'āṣot* d'Averroès. Cette copie fragmentaire [= x] a été mutilée par le relieur, qui a tranché les extrémités des lignes. Elle pourrait remonter au XVIII^e siècle. — Je l'ai collationnée avec B ; mais j'ai malheureusement constaté qu'elle était sans intérêt, une fois connus les manuscrits A, I, T de Constantinople.

L'égyptien Mourīdā Az-Zabīdī, qui terminait son *Iḥṣāf as-sūlat*, ou commentaire au *Iḥyā'* d'Algazel, en 1211 H. [1787], cite dans l'Introduction, p. 41, une phrase du *Takā'ot al-Ta'āṣot* d'Averroès qui était absente de l'édition du Caire, mais est bien à sa place dans la nôtre, p. 587, 10.

Les écrivains arabes modernes, y compris Farah Anṣūn, l'auteur de *أبو رشد وفلسفته*, Alexandrie, 1933, ne semblent pas avoir lu le *Takā'ot al-Ta'āṣot* ailleurs que dans les impressions égyptiennes du texte original, ou dans des traductions de traductions.

2. Versions hébraïques.

C'est dans sa notice sur « Ibn-Roschd », ou Averroès, que S. Muuk, bon juge en la matière, attirait l'attention sur l'utilité des versions hébraïques : « Pour celui qui sait l'arabe, elles peuvent remplacer les originaux, dont elles sont le calque fidèle » (1). Cette appréciation d'ensemble, qui est plus exacte quand il ne s'agit que de contrôler l'arabe, n'a pas été démentie dans le cas du *Takā'ot al-Ta'āṣot*. Expérience faite, il faut bien reconnaître qu'un texte établi à l'aide de nos seuls manuscrits arabes A, I, T, eût été moins digne d'une édition critique.

La traduction hébraïque la plus connue est celle qui fut faite par Calonymos ben David ben Todros (2) au XIV^{me} siècle : vraisemblablement un peu avant 1328, dit M. Steinschneider (3). Elle est inédite, mais conservée dans des manuscrits assez nombreux.

(1) *Mélanges de Philosophie juive et arabe* (Paris, 1839), page 440 ; ou *Dictionnaire des sciences philosophiques* sous la direction de M. Ad : ranck, 2^{me} éd., (Paris, 1875), p. 718.

(2) Écrivain juif français, sur lequel *The Jewish Encyclopedia*, vol. VII (New York and London, 1907), p. 421, s. n. Kalonymus ben David ben Todros, ne donne pas d'autres renseignements que ceux tirés de la version hébraïque dont nous parlons.

(3) *Die Hebraeischen Uebersetzungen des Mittelalters* (Berlin, 1893), p. 332.

q Le manuscrit hébreu *Michael* 293 (ol. 212) de la University Library, ou Bodléienne, d'Oxford [= *q*] a la réputation d'être l'un des meilleurs représentants de cette traduction. C'est, d'après le catalogue d'Ad. Neubauer (1), un in-4° de 140 feuillets, en vieille écriture allemande cursive. Il compte de 30 à 35 lignes par page. Le copiste se nomme יצחק ב"ר מאיר et déclare avoir terminé son travail en 5185 [= 1425]. Annotations marginales nombreuses. — C'est avec cet exemplaire, ou plutôt avec une reproduction photographique 13×18 que j'ai contrôlé intégralement le texte arabe.

q' Les gloses en hébreu écrites dans les marges de *q* ont été, ici ou là, prises à témoin [= *q'*]. Mais on ne s'est pas astreint à préciser si les termes d'Averroès reproduits dans les explications, qu'ils soient identiques à ceux du texte ou différents, sont, oui ou non, empruntés à une autre traduction hébraïque.

m Du manuscrit hébreu 956 = *Orat.* 93 de la Bibliothèque Nationale de Paris, quelques phrases sont citées par S. Munk dans son édition du *Guide des Égarés* de Maimonide (Paris, 1856-1866), I, 333, 401, 433, 434 ; III, 157. La comparaison de ces courts extraits [= *m*] avec les passages correspondants de notre manuscrit *q*, lequel contient la même version, a été favorable à ce dernier.

Une seconde traduction hébraïque intégrale a été découverte par M. Steinschneider dans deux manuscrits de l'Université de Leyde (2). Elle est anonyme, dit-il ; et peut-être est-ce celle qui fut faite par un nommé Isaac et dont parle Calonymos ben David dans sa préface. Steinschneider ajoute que c'est celle qui est citée par Moïse de Narbonne (3). affirmation qui semble bien exacte (4). Elle remonterait donc au moins à la première moitié du XIV^{me} siècle.

(1) *Catalogue of the Hebrew Manuscripts in the Bodleian Library and in the College Libraries of Oxford*, compiled by Ad. Neubauer (Oxford, 1888), col. 485, n° 1354.

(2) *Catalogus Codicum Hebræorum Bibliothecæ Academicæ Lugduno-Batavæ* (Leyde, 1859), p. 40 ; et *Die Hebræischen Uebersetzungen* (Berlin, 1898), p. 334.

(3) Écrivain et philosophe juif français, dont les commentaires aux ouvrages d'Averroès et autres auteurs arabes ou juifs sont datés de 1361, 1349, 1344, etc. : cf. S. Munk, *Mélanges de Philosophie juive et arabe*, (Paris, 1859), pp. 302 sqq. Il mourut après 1362, dit *The Jewish Encyclopedia*, vol. IX (New York and London, 1907), p. 71.

(4) Après avoir cité, d'après la version hébraïque *q*, quelques lignes du *Tahâfol al-Tahâfol*, H. A. Wolfson, *Crescas' Critique of Aristotle* (Cambridge, Harvard University Press, 1929), p. 487, ajoute : « It is evidently this passage of Averroes that is restated by Narboni in his commentary on *Moreh*, I, 74, Seventh Argument... ». Suivent quelques lignes de Moïse de Narbonne. La

Un témoin remarquable de cette traduction anonyme est le ms. ^v hébreu W'arn. 15 du Legatum Warnerianum [=v], à l'Université de Leyde. C'est un volume de 147 feuillets 0^m, 27×0^m, 40^m, où la partie écrite mesure 0^m, 14×0^m, 20 centim., et qui est tout entier du même copiste. Notre ouvrage y occupe les feuillets 1-104^r, à raison de 28 lignes par page. Non daté. Il ne remonte pas au-delà du XV^m siècle, pense M. Steinschneider (1); mais, ajoute le savant bibliographe, il porte une note qui semble avoir été transcrite d'un exemplaire qui aurait été terminé par Moïse de Narbonne le 25 Tebet 5108 (28 Décembre 1347). — J'ai eu à ma disposition non le manuscrit lui-même, mais une reproduction photographique (2). Avec elle j'ai contrôlé les résultats combinés de tous les autres collationnements. La traduction est plus littérale que celle qui est représentée par q-m. A la différence de celle-ci, elle reproduit ordinairement les textes coraniques.

3. Versions latines.

La traduction latine faite sur l'hébreu par le médecin juif napolitain Calo Calonymos (3), et publiée par lui en 1527, a été examinée [=c]. Mais comme la version hébraïque dont elle dépend n'est autre que celle de Calonymos ben David, c'est-à-dire celle que représente notre manuscrit q (décrit ci-dessus, p. xii), nous avons à peu près complètement négligé cette traduction de traduction.

L'ancienne traduction latine connue sous le nom de *Destructio et destructionum* et en partie éditée par l'averroïste padouan Agostino Nifo (1473-1546), a l'avantage d'avoir été faite directement d'après l'arabe et de remonter au début du XIV^m siècle (4). La partie éditée comprend quatorze Questions, à l'intérieur desquelles les « Algazelis Dubia » sont numérotés et suivis de la réponse d'Averroès. — J'ai étudié cette traduction dans la réédition de 1517, faite du vivant de

comparaison des textes montre que l'un des mots importants de la discussion, *الوضم*, a pour correspondant hébreu *מַצִּיב* en q, fol. 8. 4, et *מַצִּיב* chez Moïse de Narbonne. Or, c'est ce dernier mot *מַצִּיב* qui est dans ^v, fol. 4^v, 22.

(1) *Cat. cod. hebr. Bibl. Acad. Lugd.-Bat.*, p. 40.

(2) Que Monsieur le Conservateur des Manuscrits Orientaux, D^r C. van Arendonk, veuille bien agréer l'expression de ma gratitude.

(3) Ce Calonymos est celui auquel *The Jewish Encyclopedia*, t. VII, consacre une brève notice, p. 426, s. ^v. Kalonymus ben Judah (Maestro Calo).

(4) D'après M. Steinschneider, *die Hebr. Uebers.*, p. 330, elle a pour auteur le philosophe et traducteur juif provençal Calonymos ben Calonymos ben Meïr, et fut terminée à Arles, en 1328. Sur l'auteur, né en 1287, voir *The Jewish Encyclopedia*, vol. VII (1907), p. 426, s. ^v. Kalonymus ben Kalonymus ben Meïr = Maestro Calo, ou, dans *l'Histoire littéraire de la France*, t. XXXI (1893), pp. 417 sqq.

Nifo par un de ses disciples [= x]. Les lignes littéralement traduites sont moins rares pour les paragraphes intitulés « Averrois » que pour ceux intitulés « Algazelis ». Une fois découvertes, elles apportent une contribution non négligeable à l'établissement du texte original (1).

(1) Les quatorze *Disputationes* de x correspondent aux Questions I-IX et XI-XV de notre texte arabe. Pour chacune d'elles, les soi-disant *Dubia* d'Algazel et les Réponses d'Averroès débutent aux pages et lignes suivantes :

Prima Disputatio. — (Alg. Dub.) I : 4,1 ; (Averr.) 5,1. — II : 7,5 ; 7,10 ? — III : 10,5 ; 11,1. — IV : 13,2 ; 13,11. — V : 17,12 ; 18,7. — VI : 23,5 ; 23,14. — VII : 25,11 ; 26,3 151. — VIII : 28,4 ; 28,16. — IX : 31,9 ; 32,1. — X : 33,12 ; 34,1. — XI : 37,3 ; 38,3. — XII : 56,3 ; 56,9. — XIII : 62,9 ; 63,7. — XIV : 64,17[:] ; 66,6. — XV : 73,12 [:] ; 74,2. — XVI : [75,3] ; 76,1. — XVII : 83,5 ; 84,1. — XVIII : 87,1 ; 87,12. — XIX : 97,4 ; 97,14. — XX : 98,6 ; 98,14. — XXI : 100,3 ; 100,7. — XXII : 102,11 ; 103,3. — XXIII : 107,3 ; 107,7. — XXIV : 114,3[:] ; 114,10.

Secunda Disputatio. — (Alg. Dub.) I : 118,4 ; (Averr.) 119,10. — II : 124,14 ; 125,3. — III : 126,6 ; 127,3. — IV : 128,8 ; 129,3. — V : 130,1 ; 131,1. — VI : 138,10 ; 139,9.

Tertia Disputatio. — (Alg. Dub.) I : 147 ; (Averr.) 148,1. — II : 149,14 ; 150,6. — III : 153,1 ; 153,5. — IV : 154,1 ; 154,8. — V : 160,11 ; 161,1. — VI : 161,5 ; 161,9. — VII : 162,1 ; 162,7. — VIII : 162,14 ; 163,8. — IX : 166,15 ; 167,9. — X : 170,16 ; 171,4. — XI : 173,1 ; 173,6. — XII : 173,8 ; 174,5. — XIII : 182,6 ; 184,6. — XIV : 194,6 ; 196,9 [:]. — XV : 202,6 ; 202,9. — XVI : 203,8 ; 203,12. — XVII : 205,12 ; 205,14. — XVIII : 206,3 ; 207,3. — XIX : 234,5 ; 235,6. — XX : 237,1 ; 237,6. — XXI : 238,11 ; 239,1. — XXII : 239,15 ; 240,4. — XXIII : 242,12 ; 243,5. — XXIV : 245,8 ; 245,6. — XXV : 248,11 ; 249,3. — XXVI : 250,13 ; 251,9. — XXVII : 252,4 ; 252,14. — XXVIII : 259,6 [:] ; 259,3.

Quarta Disputatio. — (Alg. Dub.) I : 263,4 ; (Averr.) 264,1. — II : 265,3 ; 266,1. — III : 272,1 ; 272,5. — IV : 273,1 ; 274,8. — V : 275,12 ; 276,1. — VI : 277,12 ; 278,10. — VII : 284,14 ; 285,1.

Quinta Disputatio. — (Alg. Dub.) I : 287,4 ; (Averr.) 289,7. — II : 293,11 ; 295,1. — III : 295,1 ; 297,15. — IV : 305,7 ; 310,3.

Sexta Disputatio. — (Alg. Dub.) I : 334,10 ; (Averr.) 335,14. — II : 337,1 ; 337,15. — III : 342,1. ; 343,1. — IV : 346,3 ; 346,12. — V : 347,13 ; 349,21. — VI : 354,11 ; 356,7.

Septima Disputatio. — (Alg. Dub.) I : 367,4 ; (Averr.) 369,1. — II : 373,10 ; 374,1. — III : 374,8 ; 375,14. — IV : 380,11 ; 381,9. — V : 385,13 ; 387,11.

Octava Disputatio. — (Alg. Dub.) I : 390,5 ; (Averr.) 391,14. — II : 397,4 ; 398,6.

Nona Disputatio. — (Alg. Dub.) I : 401,4 ; (Averr.) 402,9. — II : 405,10 ; 406,4. — III : 410,9 ; 411,13.

Decima Disputatio. — (Alg. Dub.) I : 424,4 ; (Averr.) 424,11. — II : 431,1 ; 432,16. — III : 441,9 ; 442,7.

Undecima Disputatio. — (Alg. Dub.) I : 447,3 ; (Averr.) 449,3.

Dodecima Disputatio. — (Alg. Dub.) I : 453,4 ; (II) 459,7 ; (Averr.) 460,15. — II : 461,5 [:] ; 461,7. — III : 464,1 ; 465,1.

Tertiadecima Disputatio. — (Alg. Dub.) I : 469,4 ; (Averr.) 471,5. — II : 473,15 ; 474,5. — III : 474,8 ; 475,4. — IV : 476,8 ; 477,3.

Quartadecima Disputatio. — (Alg. Dub.) I : 482,4 ; (Averr.) 484,1. — II : 485,5 ; 485,15. — III : 487,9 ; 488,1.

Dans le long commentaire ajouté par A. Nifo ou Augustinus Niphus à la précédente traduction imprimée, et auquel il travailla en 1494-1497, sont souvent répétés des mots importants de cette traduction. J'ai donc recouru parfois à son témoignage, dans l'édition de 1517 [= *x**], pour confirmer ou corriger des lectures de *x* dont l'élément caractéristique était matériellement délicat.

A. Niphus, dans le commentaire dont nous venons de parler, note *x* parfois des divergences constatées par lui entre les exemplaires de la *Destructio destructionum*, laquelle n'existait encore que dans des manuscrits. Nous n'avons pas exclu de notre Apparat critique, lorsque nous les rencontrions, les variantes signalées par Niphus [= *x*ⁿ]. Elles sont parfois excellentes ; mais c'est à elles que profite la comparaison avec le texte arabe, et non à ce dernier.

Les éditions de l'ancienne version latine étant incomplètes, puisqu'elles ne reproduisent pas les questions de « Physique », dont elles ont cependant, dès la première page, annoncé l'existence, nous avons fait appel à un exemplaire manuscrit contenant ces questions :

Le manuscrit *Vat. lat.* 2434 est celui grâce auquel M. Steinschneider a identifié l'auteur de la traduction (voir *supra*, p. xxiii, n. 4). C'est un volume en parchemin où les questions de Physique occupent les feuillets 52^r b à 62^r a, chaque page comprenant deux colonnes de 41 ou 42 lignes. Nous l'avons étudié [= *y*] par l'intermédiaire d'une photographie. — Le collationnement de ce manuscrit latin avec notre texte arabe a eu pour principal avantage de nous convaincre, une fois de plus, que même les dernières pages du *Tuhāṣot al-Tahāṣot* se recommandaient par leur ancienneté.

Dans le *Pugio fidei* [= *p*] du célèbre orientaliste Raymond Martin, *p* dominicain espagnol du XIII^e siècle, sont citées, en latin, au chapitre XII de la Première Partie, n. 11, quelques phrases d'Averroès qui sont tirées de notre ouvrage. Malgré leur brièveté elles sont précieuses, car leur témoignage est antérieur à nos manuscrits arabes (*A*, *I*, *T*), à nos traductions hébraïques (*q*, *v*) et à nos versions latines (*c*, *x-y*). Elles ont donc été examinées, dans l'édition de Leipzig (1687), p. 227 : voir *infra*, p. 28-30.

4. Note sur l'ancienne version latine *x-y* et son Prologue.

En tête de l'ancienne version latine *x*, que nous décrivions tout à l'heure, se trouve un *Prologus Averrois* que Nifo, à la fin du XV^e siècle, lisait déjà dans son exemplaire manuscrit, puisqu'il le commente. Or, ce Prologue, qui contient environ 650 mots latins, y compris la Table des Questions qui le termine, n'a son équivalent ni dans nos

manuscripts arabes ni dans nos traductions hébraïques ou latines. Quelle est la raison de cette disparité ?

Notre tradition manuscrite arabe et hébraïque serait-elle en faute ? Ou bien une autre recension aurait-elle existé, par endroits plus complète, qui remonterait à l'auteur ? Ou bien enfin le Prologue serait-il dû à un lecteur d'Averroès, non à Averroès lui-même ? C'est cette dernière hypothèse qui doit être admise.

Il est vrai que l'on est frappé, à première vue, par la couleur sémitique du Prologue. Mais on s'aperçoit ensuite qu'il a de trop belles périodes latines pour être une traduction de l'arabe. De plus, les réflexions de l'auteur, les détails qu'il donne sur l'ouvrage, seraient parfois mal placés dans la bouche d'Averroès. Enfin, les passages de la traduction qui rappellent davantage le Prologue sont précisément de ceux qui n'ont point d'équivalent dans notre texte arabe. Bref, nous sommes convaincu que le Prologue n'est pas d'Averroès.

Au reste, quand bien même, par impossible, le Prologue latin serait la traduction d'un Prologue arabe plus ou moins authentique, il ne devrait pas pour cela être substitué au court préambule par lequel débute notre texte. Ce préambule, en effet, se suffit, tel qu'il est. Bien plus que le Prologue latin, il porte la marque d'Averroès, puisqu'il est tout à fait dans le style de l'ouvrage, et que sa brusquerie et sa concision, dignes d'un « philosophe », se retrouvent au début de plusieurs commentaires ou paraphrases d'Averroès aux traités d'Aristote.

Nous nous sommes donc abstenu d'incorporer, même indirectement, le Prologue latin dans le *Tahāṣot at-Tahāṣot* ; et c'est pour cela que nous ne l'avons pas reproduit dans ce volume.

Une question connexe avec la précédente, mais d'ordre plus général, est provoquée par l'ensemble de la version latine r. Celle-ci paraît, à première vue, représenter une rédaction de l'ouvrage à la fois plus complète et plus abrégée que toutes les autres. Notre confiance dans le texte arabe n'est-elle pas ébranlée ?

Nous avons déjà donné un commencement de réponse, puisque nous venons d'exclure le Prologue. Car l'auteur qui parle dans la version cite ce qu'il a dit dans le Prologue (Q. X, dub. 2, fin de la réponse d'Averroès). L'inauthenticité du Prologue entraînerait donc l'inauthenticité de ce passage de la version, lequel n'a d'ailleurs pas son équivalent dans nos manuscrits arabes ou hébreux.

C'est bien également à l'initiative d'un écrivain distinct d'Averroès que semblent dues : soit les références ou précisions de références aux livres d'Aristote, absentes de notre texte arabe ; soit certaines remarques, certaines formules de transition qui n'ont d'autre raison d'être que l'oubli, ou l'omission volontaire, de développements semblables à ceux de notre texte.

Ajoutons que les inégalités de la version latine se manifestent aussi pour les extraits d'Algazel, et dans des conditions telles que l'on ne peut donner tort à notre texte arabe, garanti par la tradition manuscrite des deux *Tahāfot*.

Enfin, de trop nombreuses erreurs ou anomalies déparent la version latine *x-y*, pour que, même en faisant très large la part imputable au traducteur comme tel, on puisse admettre, sous cette version, une rédaction arabe digne d'être opposée, dans son ensemble, à celle que nous transmettent les manuscrits arabes et hébreux. Les portions les meilleures de *x-y* sont bien celles qui concordent avec notre texte.

Nous acceptons donc comme acquis que, sauf pour certains détails relevant de la critique textuelle, l'ancienne version latine *x-y*, là où elle s'écarte de nos autres sources, ne représente pas une recension authentique du *Tahāfot* d'Averroès.

5. Travaux d'arabisants modernes.

Le *Tahāfot at-Tahāfot*, depuis sa publication en 1885, a été l'objet d'études dont l'éditeur actuel a été heureux de profiter :

ASÍN (MIGUEL). *El Averroísmo teológico de Santo Tomas de Aquino* (dans *Homenaje a D. Francisco Codera*, Zaragoza, 1904). — Traduit en espagnol (p. 281 et suiv.) quelques passages intéressants du *Tahāfot at-Tahāfot*.

— *Sens du mot Tehāfot dans les œuvres d'El-Ghazālī et d'Averroès*, par MIGUEL AZÍN Y PALACIOS, trad. de l'espagnol par J. ROBERT. Alger, 1906. (Extrait de la *Revue Africaine*, n° 261 et n° 262). — Traduit les passages du *Tahāfot at-Tahāfot* dans lesquels revient le mot « Tahāfot », rendu célèbre par l'ouvrage d'Algazel et le commentaire d'Averroès.

BOER (TJITZE DE), Dr Phil. *Die Widersprüche der Philosophie nach Al-Gazzālī und ihr Ausgleich durch Ibn Rošd* (Strassburg, K. J. Trübner, 1894). — Dans un Appendice, pp. 116-120, est une liste de corrections à faire au texte arabe de l'édition égyptienne du *Tahāfot at-Tahāfot*. L'auteur a examiné la traduction latine faite sur l'hébreu au XVI^me siècle [c].

GAUTHIER (LÉON). *La théorie d'Ibn Rochd (Averroès) sur les rapports de la religion et de la philosophie* (Paris, E. Leroux, 1909). — Traduit en français, et discute, les passages qui dans le *Tahāfot at-Tahāfot* concernent la question.

HORTEN (M). *Die Hauptlehren des Averroes nach seiner Schrift : « Die Widerlegung des Gazali »* (Bonn, A. Marcus und E. Webers Verlag, 1913). — Bien qu'il ne se propose pas de rendre intégralement le *Tahāfot at-Tahāfot* d'Averroès, cet ouvrage allemand,

remplit, mieux que tout autre, le rôle de traduction en langue moderne.

MÉHREN (A. F.). *Études sur la philosophie d'Averrhoës concernant son rapport avec celle d'Avicenne et Gazzali*. 31 pages in-8° [Extrait du *Muséon* de Louvain, nov. 1888 et déc. 1889]. — L'auteur a traduit en français, au cours de son travail, une vingtaine de phrases du *Tahāṣot at-Tahāṣot*. Inutile pour l'établissement du texte.

Antérieurement à 1885, et depuis le bas Moyen Age, les orientalistes européens n'ont connu le texte du *Tahāṣot at-Tahāṣot* qu'à travers les traductions latines ou hébraïques.

Pour ce qui concerne le *Tahāṣot al-Falāsifut* d'Algazel, dont Averroës a introduit de si nombreux extraits dans sa réfutation, nous nous contenterons de notre édition critique :



§ BOUTON, S. J. (Maurice). *ALGAZEL, Tahāṣot al-Falāsifut*, Texte arabe = *Bibliotheca arabica Scholasticorum*, Série arabe, tome II. Beyrouth, Imprimerie Catholique. 1927.

β* Les variantes recueillies dans l'Apparat [ζ*, β**, etc.] sont assez nombreuses pour nous dispenser de recourir aux manuscrits (1). La présente édition d'Averroës était d'ailleurs prévue lorsque nous préparions celle d'Algazel.

(1) L'apparat critique de ζ est en faute dans les cas suivants, où il doit être corrigé conformément à l'Apparat critique de la présente édition : P. 30,6, n. 16 : pour B voir ici p. 13,9, n. 9. — P. 33,12, n. 12, biffer A (voir ici, p. 23,11). — P. 34,9, n. 3, biffer q (voir ici p. 28,8, n. 7). — P. 43,3, n. 2 (B, T¹, T² ont ج) : ici p. 32,6, n. 6. — P. 46,11, n. 3 : pour T voir ici p. 36,5, n. 3. — P. 53,2, n. 6 : voir ici, p. 71,10, n. 16. — P. 58,7, n. 2 : voir ici, p. 81,3, n. 39. — P. 67,2 : lire T* au lieu de T¹ et T (ici, p. 97). — P. 72-74,2, lire T* au lieu de T (ici, p. 108-109). — P. 93,13, n. 1, lire T au lieu de A (voir ici, p. 154,3). — P. 104,2, n. 14, lire T* au lieu de T (voir ici, p. 163,4, n. 9). — P. 108,2, n. 21, lire I au lieu de A (voir ici, p. 169,8). — P. 118,12, n. 2, lire T ^{اعلم} (voir ici, p. 202,6, n. 4). — P. 120,12, n. 3 : voir ici, p. 206,16, n. 17. — P. 129,10, n. 4, lire T* au lieu de T (voir ici, p. 233,11, n. 4). — P. 128,2, n. 18, lire ^{والاف} au lieu de ^{والاف} (voir ici, p. 249,3, n. 16). — P. 130,9, n. 9, mettre q dans le premier membre (voir ici, p. 254,14, n. 8). — P. 139,10, n. 7, au lieu du second V lire A (voir ici, p. 281,11, n. 3). — P. 149,4, n. 3, lire 'T del. ^{والبات} au lieu de 'T del. ^{والبات} (voir ici, p. 296,3, n. 2). — P. 152,3, n. 18, lire T* au lieu de T (voir ici, p. 297,9, n. 38). — P. 162,3, n. 17, lire q au lieu de U (voir ici, p. 309,17, n. 91). — P. 172,11, n. 2, lire [نفس الذات] au lieu de [نفس الوجود] : voir ici, p. 334,12, n. 7. — P. 189,6, n. 11, biffer x (voir ici, p. 398,4, n. 28). — P. 203,2, n. 15, placer q dans le dernier membre (voir ici, p. 406,3, n. 16). — P. 222,10, n. 16, biffer A (ici, p. 449, 2). — P. 228,2, n. 1, placer A dans le premier membre (ici, p. 457,14). P. 243,1, n. 22, biffer T (ici, p. 470). — P. 262,4, n. 10, au lieu de ^{فكيف} lire ^{فكيف} (voir ici, p. 502,10, n. 19). — P. 266,12, n. 1, au lieu de 'q om.' lire 'q om.' (voir ici, p. 506,1, n. 24). — P. 275,4, n. 10, au lieu de 'V, A om.' lire 'V, A ^{طيمه}'

6. Classement généalogique des témoins du texte.

Les témoins que nous venons d'énumérer ne sont pas tous indépendants les uns des autres. Leur classement généalogique, bien que forcément imparfait, aboutit à des résultats appréciables. Voici comme il peut être présenté schématiquement :

Date		Autographe		Date
XII ^e s.				XII ^e s.
?	[¹ I]		[¹ Q'] [¹ V']	
			z	XIV ^e s.
XIV ^e s.			[¹ q] [¹ v]	
				XV ^e s.
1423			c	
				1527
1537			A	
				1558
XVII ^e s.	L			
		T		XVIII ^e s.
XVIII ^e s.		T ²		
	D			XVIII ^e s.
1885	K			
	B			1885

B - K - I - ²I forment une ligne ascendante directe, étant donné ce que nous avons dit plus haut, p. xiv, p. xv, p. xviii et p. xix.

D a les mêmes ancêtres que *K - b*, comme nous l'avons vu (p. xvii); mais il leur est collatéral, puisque *K*, plus récent que lui, dérive immédiatement de *I*.

L, c'est-à-dire l'ensemble des extraits ainsi désignés (voir p. xx) appartient aussi probablement à la famille de *I*.

A, *I*, *T* doivent être juxtaposés, et non pas subordonnés l'un à l'autre, puisque *I*, le plus ancien des trois, est de beaucoup le moins riche en citations, et que *A*, le second en date, est tantôt plus complet que *T* et tantôt moins complet. Par ailleurs, *I* a des lacunes considérables qui lui sont propres (pp. 198-202 et pp. 473-477); et *A* ne numérote pas plusieurs des Questions numérotées par *T*.

I est cependant la source principale de *T¹*, *T²*, c'est-à-dire des retouches faites en *T*. Car *T* a été collationné avec un manuscrit du

(voir ici, p. 513,18, n. 52). — P. 281,10, n. 2 et p. 281,11, n. 3, au lieu de *A* lire *T* (ici, p. 525,7, n. 5, et p. 525,8, n. 6 [Errata]). — P. 289,2, n. 2, au lieu de '*E*, *q* النفس التي' lire '*E*, *q* النفس التي' (voir ici, p. 534,11, n. 25 et p. 534,12, n. 26). — P. 311,14, n. 17, placer *q* en compagnie de *A* (voir ici, p. 535,7, n. 36). — P. 317,12, n. 2, lire '*A* وما يدعي انه الله له' (voir ici, p. 564,5, n. 6).

type *I*. C'est ce que prouvent, entre autres choses, les quelques signes discrets que l'on aperçoit, en *T*, juste aux endroits où débutent et où finissent les deux grandes lacunes de *I*.

^a*I*, qui est, par hypothèse, l'ancêtre immédiat de *I*, ne l'est pas de *A* et *T*. Sinon, on ne s'expliquerait pas pourquoi *I*, copié avant *A* et *T*, trahirait plus souvent qu'eux le mauvais état du modèle : voir plus haut, p. XVIII.

A et *T*, écrits à cent cinquante ans de distance, sont probablement des copies de modèles distincts. Mais il serait téméraire de vouloir déterminer leur degré de parenté.

c-q, *v*, *x-y* ne proviennent pas de nos manuscrits arabes *A*, *I*, *T*, car la chronologie s'y oppose.

c n'a pas été traduit d'après un exemplaire hébreu identique à *q*, puisqu'il conserve des phrases omises par *q* (58,12).

c-q et *v* ne représentent pas un même original arabe, car les centaines de variantes qui les séparent ne sauraient être toutes imputées aux traducteurs (v. g. 52, 7; 170,5; 441,13), surtout celles qui séparent également tel et tel groupe de manuscrits arabes (5,12; 53,1; 331,11; 332,1; 527,1).

'*Q*' et '*V*', c'est-à-dire l'original arabe de *q* et l'original arabe de *v*, doivent être placés dans le voisinage l'un de l'autre, car *q* et *v* sont d'accord contre *A*, *I*, *T* pour quelques particularités remarquables : dittographies (172, 13); additions de mots (169, 9); omissions (12, 5; 55, 12; 82, 13; 89, 16; 335, 11); non-omissions (46,4; 61,12; 215,12).

'*Q*'-'*V*' comparés à *A*, *I*, *T*, forment un groupe à part, car l'examen de 35 variantes aptes à déceler les rapports généalogiques m'a montré que *q-v* sont moins souvent dissociés que les membres de toutes les autres combinaisons possibles.

'*Q*'-'*V*' sont cependant à placer du côté de *T* parce que *q-v* sont d'accord avec lui plus souvent qu'avec *A* et *I*, et qu'ils s'unissent à lui contre les autres en des cas remarquables : 163, 7; 378,13; 484, 14.

x semble pouvoir être rangé du côté de *q-v* parce que tous les trois sont d'accord en 215,12; 335,11.

Au delà de '*I*', *A*, *T*, '*Q*', '*V*', *x*, les relations de parenté sont trop indécises pour qu'il soit opportun de les tracer ici.

7. Note sur l'origine des citations d'Algazel.

Dans le volume II de la *Bibliotheca arabica Scholasticorum* nous avons établi que les anciens manuscrits connus du *Taháfot al-Falásifat*

IV. — NOTRE ÉDITION.

d'Algazel se divisent en plusieurs familles. A quel manuscrit, ou du moins à quelle famille de manuscrits ont été empruntés les extraits d'Algazel que nous lisons dans le *Tahḏfot* d'Averroès? La réponse à faire est complexe, et cela pour plusieurs raisons.

Il est certain, d'abord, qu'Averroès, ou son secrétaire, a modifié par endroits le texte recopié.

De plus, les extraits ont l'air de n'avoir pas été, tous sans exception et chacun en entier, copiés d'après le même modèle. C'est la conclusion qu'inspire le collationnement des textes. Elle n'a rien d'ailleurs qui surprenne, puisque tout naturellement les copistes, mercenaires ou autres, étaient portés à abréger ou à compléter le texte : double tendance que rend manifeste la comparaison de *A*, *I*, *T*, comme nous le dirons bientôt (p. xxxi-xxxii).

Averroès a-t-il consulté, au cours de son travail, plusieurs exemplaires du *Tahḏfot* d'Algazel? Nous ne pouvons l'affirmer, puisque nulle part il ne fait allusion à aucune variante.

Nous ignorons enfin dans quelle mesure le texte d'Algazel étudié par Averroès fut utilisé par le premier copiste.

Ceci dit, il reste que c'est avec les manuscrits occidentaux *E*, *V*, que les concordances sont le plus caractéristiques : 273, 16 (*β*, 137, 8); 335, 11 (*β*, 174, 1); 546, 10 (*β*, 304, 2); 549, 16 (*β*, 307, 12).

Malgré tout, Averroès semble bien avoir eu entre les mains une recension très voisine de celle que nous avons établie dans notre édition *β* du *Tahḏfot al-Falḏsifat* d'Algazel.

IV. — NOTRE ÉDITION.

1. La constitution du livre.

Notre édition diffère notablement, par sa longueur et son aspect général, de l'édition égyptienne et de nos manuscrits arabes. Cela tient surtout à ce que les textes d'Algazel y sont reproduits d'une façon plus régulière.

Les copistes arabes du *Tahḏfot at-Tahḏfot*, en effet, ont traité les citations avec une certaine liberté. Ainsi l'édition égyptienne *B*, le manuscrit *Q*, et leur archétype *I*, une fois passée la première Question, ne s'attardent plus à les reproduire : et cette parcimonie aboutit à mutiler l'œuvre personnelle d'Averroès lui-même, puisqu'elle fait disparaître quelques remarques intercalées par lui et des modifications introduites, volontairement ou non, dans le texte à commenter. De même, il arrive fréquemment que dans *A* et *T* les formules de suspension ne

soient pas rencontrées au même endroit, preuve qu'elles ont été déplacées, ici ou là ; et le changement a été si peu raisonné qu'il a supprimé, parfois, des phrases ou des mots d'Averroès. Par contre, le copiste de *7* avait entrepris d'inscrire dans les marges ce qui manquait aux citations interrompues ; mais il empruntait, semble-t-il, ces compléments à un exemplaire de l'ouvrage d'Algazel, d'où une nouvelle source de confusion.

Heureusement, les versions hébraïques étaient moins capricieuses. Leur ancienneté d'ailleurs nous les recommandait, et aussi la déclaration suivante d'un traducteur. Dans la préface de *q*, Calonyme avoue que s'il avait eu entre les mains le *Tahdfof* d'Algazel, ou si le *Tahdfof* avait été inséré en entier dans l'ouvrage d'Averroès, il n'aurait pas traduit un seul mot des réponses d'Averroès (1). Quoi qu'on puisse penser des sentiments de Calonyme, sa confession nous permet de croire qu'il aura été moins enclin que d'autres à écourter les citations, et qu'il n'aura pas eu la facilité de les remplir à son gré. Double conclusion que confirme, autant qu'on peut l'exiger, la seconde version hébraïque, *v*, dont la richesse en extraits d'Algazel est sensiblement égale à celle de *q*. Il faut avouer cependant que *r* et *q* dépendent, directement ou non, d'un manuscrit arabe dont le copiste a parfois utilisé, semble-t-il, un exemplaire de l'ouvrage d'Algazel, car c'est bien par suite d'un accident indépendant de la volonté de l'auteur qu'ont été insérés les mots qui suivent la citation, p. 406,3.

L'état de nos documents ne nous permettait donc pas de nous en tenir, pour les extraits d'Algazel, à la recension la plus abrégée, celle de *l* et de l'édition égyptienne, puisqu'elle est certainement arbitraire et défectueuse. Nous ne pouvions non plus décider, a priori, soit de faire entrer tout le *Tahdfof* d'Algazel dans celui d'Averroès, soit de combler les vides à l'intérieur de chaque citation. L'auteur, en effet, avait peut-être des raisons d'agir autrement ; et, de fait, il déclare parfois qu'il se dispense soit de reproduire le texte d'Algazel (p. 575,5), soit de le transcrire en entier (16,15). Il fallait, dans la mesure du possible, maintenir ou redonner à l'ouvrage sa physionomie première.

Le problème spécial que créaient ainsi les citations, nous l'avons donc résolu selon les règles ordinaires de la critique textuelle. Nous avons noté dans l'apparat, à l'aide du signe ~ et de la formule *Accedit* ou *Accedunt*, les endroits où était interrompue et ceux où était reprise

(1) Dans le manuscrit *q*, fol. 1v, l. 29 et suiv. — Le texte a été utilisé par M. Steinschneider.

la transcription. Mais nous n'avons pas mutilé notre texte au gré de tel ou tel copiste. Nous avons maintenu la continuité chaque fois que le caractère primitif de l'interruption n'était pas indiqué par les manuscrits. De plus, dans les cas douteux nous avons ordinairement donné la préférence aux recensions plus complètes. Ce n'était point contredire, loin de là, les témoins qui se contentent de délimiter le passage à copier. Ce n'était point, non plus, accorder à des portions de texte inégalement attestées un degré de garantie égal, puisque nous répétons, à chaque page, et d'une façon précise, la liste des témoins. D'autre part, c'était le plus sûr moyen de sauvegarder tout ce qui avait appartenu, fût-ce accidentellement, à l'œuvre d'Averroès. Donc, même lorsque nous n'étions plus accompagné que par des témoins indirects, les versions, nous avons poursuivi notre marche, ne nous arrêtant que lorsque les témoins dignes de foi nous faisaient défaut.

Quant aux parties de citations que la critique de nos documents ne nous permettait pas d'introduire dans notre texte, nous ne les avons pas totalement exclues. Nous avons réimprimé au bas des pages, sous l'apparat, le texte correspondant de l'édition β d'Algazel. De la sorte, le lecteur d'Averroès n'aura pas besoin d'ouvrir un autre volume; ce qui eût été nécessaire, puisque le commentaire d'Averroès suppose parfois que l'on a sous les yeux des lignes d'Algazel absentes de tous nos manuscrits. Ces compléments, bien que laissés en dehors de l'ouvrage, feront que le *Tahâfot at-Tahâfot* se suffira désormais à lui-même.

2. Titres et sous-titres.

Averroès a inséré peu de titres ou sous-titres dans son écrit. Ce sont ceux de l'ouvrage commenté qui jalonnent son propre commentaire. Tantôt il les laisse dans leur contexte primitif et tantôt il les enveloppe dans le sien. Voilà ce qui ressort de la confrontation des manuscrits. Mais les copistes ou éditeurs ont naturellement introduit, par endroits, un peu plus de régularité.

Nous avons restitué ou maintenu l'ordre ou le désordre apparent que conseillait la critique textuelle. Car les titres ou sous-titres, dans un ouvrage vraiment philosophique, ont une particulière importance, puisqu'ils sont capables de manifester le mouvement ou l'amplitude des pensées de l'auteur. Nous avons donc laissé sans titre certaines Questions; et, au risque de froisser le goût moderne de la symétrie,

nous n'avons pas évité d'omettre les *قال ابو حامد* ou de les placer ailleurs que là où on les attendrait.

Nous ne prétendons pas, bien entendu, qu'on ne puisse hésiter sur la disposition originale. L'essentiel était de conserver cette irrégularité qui contribue tant à rappeler la vraie nature du *Tahdʿot at-Tahdʿot* : une suite d'observations sur un livre patiemment et inégalement commenté.

3. *Etablissement du texte.*

Une fois mises à part les citations, dont l'élasticité laisse intacte l'intégrité de l'ouvrage, et une fois reconnu le caractère aberrant de la version latine x-y, nous avons l'agréable surprise de constater que la recension transmise par nos documents est remarquablement une. Leurs lacunes les plus considérables s'expliquent mieux par un accident de copie que par une seconde intervention de l'auteur; et leurs variantes n'autorisent pas à supposer qu'ils transmettent plusieurs rédactions originales. Fait d'autant plus remarquable, que parmi nos documents figurent deux versions hébraïques plus anciennes que nos manuscrits arabes. Ce que nous offrons est donc une recension commune à nos sources arabes et non-arabes.

Notre intention a été de présenter un texte aussi semblable que possible à celui de l'auteur. Ceci est dit surtout, naturellement, de la partie qui est personnelle à Averroès. Car, pour ce qui est des extraits d'Algazel, nous nous exprimerions différemment. Il ne s'agit pas, en effet, de leur rendre leur état premier, celui qu'ils avaient reçu d'Algazel; mais de les ramener à un certain stade de transformation, celui dans lequel ils furent incorporés à l'ouvrage d'Averroès. Par conséquent, nous avons tâché de reconstituer: pour les extraits d'Algazel, un archétype, probablement multiple, et pour le reste, l'original.

Je ne veux pas dire que, m'arrêtant d'abord à l'archétype, j'ai trouvé ensuite, pour le commentaire d'Averroès, le moyen de remonter sûrement à l'original. Le problème, ainsi posé, eût été insoluble. Pour un commentaire du genre de celui-ci, on ne prouverait jamais positivement que toutes les discussions, toutes les remarques, toutes les redites, appartiennent à une même phase de rédaction ou sont d'un même écrivain. Je veux dire simplement que je ne me suis pas privé, de parti pris, des éléments non matériels d'appréciation, tels que le minimum de cohérence qui a dû exister dans les raisonnements

d'Averroès. Des erreurs peuvent ou doivent être conservées dans une citation, ou une traduction, qui doivent, à égalité de témoignages, être exclues des argumentations directes de l'auteur. Mais, par-dessus les différences apparentes de méthode, notre but a été partout le même : établir le *Tahdîfot* d'Averroès.

Il ne fallait pas songer à reproduire matériellement, exclusivement, le texte de l'un de nos manuscrits arabes, de celui que nous aurions appelé le meilleur, et à n'emprunter aux autres que les matériaux d'un Apparat ou d'un Appendice. Chacun d'eux est trop incomplet ou trop incorrect pour mériter d'être imprimé tel quel. Une véritable édition critique était nécessaire.

Aucun des groupes que nous avons distingués plus haut, en classant les témoins du texte, n'a été uniformément suivi. Cela ne tient pas seulement au fait que les manuscrits arabes, les seuls qui auraient pu prétendre à ce privilège, sont, même réunis et combinés, parfois moins complets et moins sûrs que ne l'étaient les prototypes arabes lus à travers les versions, et que, d'autre part, ils sont reliés par des parentés plus indécises. Cela tient aussi à ce qu'un classement généalogique dressé, cela va sans dire, en fonction des particularités les plus visibles, ne pouvait suffire au contrôle de leçons qui, malgré leur importance du point de vue philosophique, ne dépendent que d'un minuscule détail d'écriture.

En fait, le suffrage des versions a souvent départagé les manuscrits arabes, et parfois a prévalu contre eux tous. Mais la prééminence de ces versions n'a pas été acceptée partout, parce que nulle part elle ne l'était en vertu d'un principe absolu. Ce n'est pas, non plus, parce que le nombre des témoins déterminait pour nous la valeur des lectures, que les groupes les plus nombreux ont ordinairement prévalu. Normalement il fallait s'attendre à ce résultat, puisque nos documents sont assez semblablement divers pour que, relativement aux accidents ordinaires de copie, se vérifient dans une certaine mesure les lois du calcul des probabilités. Cependant, l'équilibre est rompu en faveur de *A* et *T* plus souvent qu'en faveur de *I*.

En quelques endroits nous avons cru devoir substituer une correction ou une conjecture à toutes les leçons directement attestées. Personne ne s'y trompera, puisque chaque cas est clairement noté dans l'Apparat critique, où notre responsabilité est affirmée par le mot *Nos*. On ne s'étonnera pas, au reste, que dans un ouvrage dont l'auteur se soucie moins de bien écrire que de raisonner, nous ayons respecté les irrégularités de style.

f. *L'Apparat critique.*

Les titres de l'Apparat indiquent à chaque page, d'une façon précise, les sources de notre texte. Car celles-ci ne sont pas toujours et partout les mêmes, notamment en ce qui concerne les citations d'Algazel. L'endroit où elles s'interrompent (w) et celui où elles reparaissent (*acced.*) ont d'ailleurs été marqués dans l'Apparat lui-même, aussi bien que dans le titre.

Les sigles sont entourées de parenthèses lorsque le témoignage est entaché de quelque incertitude ou de quelque divergence secondaire. Le cas est particulièrement fréquent, il fallait s'y attendre, pour les sigles des traductions, surtout celles des traductions latines.

L'objet premier de notre Apparat, ce sont les lectures de nos manuscrits arabes. Les variantes des traductions n'ont donné lieu à de nouvelles unités critiques que lorsqu'elles paraissaient pouvoir remonter à un exemplaire arabe. On a négligé ce qui, dans l'hébreu ou le latin, semblait être le fait des traducteurs ou de leurs copistes ; et, dans les cas douteux, l'on n'a retenu que les lectures intéressantes.

Toutes les variantes de *A, B, I, T* ont été accueillies, en principe, dans l'Apparat, sauf celles sous lesquelles un copiste moyennement attentif aurait lu, d'instinct, la leçon admise par nous. Seules, une ou deux particularités orthographiques, qui revenaient plusieurs centaines de fois, ont été rejetées dans l'Index E ou « Lexique grammatical ». Quant aux particularités des témoins indirects arabes, L, N, etc., on a exclu, naturellement, toutes celles qui n'étaient pas de nature à nous renseigner sur la teneur de notre texte.

Les traductions hébraïques et latines sont citées uniquement en vue de l'établissement du texte arabe. Leur témoignage, qui ne se fait entendre que par l'intermédiaire d'une seconde interprétation, garde un caractère d'infériorité qu'est destinée à rappeler la forme minuscule des sigles *c, g, r, v, y*. Le rôle d'interprète a été assumé par l'éditeur chaque fois qu'une raison spéciale ne rendait pas opportune la reproduction des mots latins ou hébreux. Ce qui est indiqué, c'est donc la leçon arabe qui, à en juger par le contexte et les habitudes du traducteur, nous a semblé être rendue, exactement ou non, par le latin ou l'hébreu. Elle est régulièrement placée entre crochets, sauf dans les cas où, sa présence ayant été constatée dans quelque source arabe, elle avait acquis, de ce fait, le droit de figurer dans notre Apparat critique.

Aucune sélection ni élimination n'a été faite en faveur de telle ou

telle catégorie de lecteurs. Si donc les linguistes ou lexicographes rencontrent peu de choses à noter, c'est que les manuscrits n'en présentaient pas davantage. Si, d'autre part, les métaphysiciens s'inquiètent à la vue de tel ou tel passage scabreux, qu'ils sachent qu'ils ont à leur disposition, en principe, tous les éléments matériels du texte que l'éditeur était en mesure de leur livrer.

A l'intérieur des unités critiques on n'a presque rien éliminé. Règle générale, dès qu'une lecture est mise en question, tous les témoignages pour ou contre sont produits. Seulement, notre Apparat est, et a toujours été, positif, jamais négatif. Lorsqu'un témoin n'était plus accessible au moment où surgissait un nouveau problème, nous avons préféré ne rien suppléer, même là où le collationnement avec *B* avait été plusieurs fois répété.

Dans le premier membre de chaque unité critique, c'est-à-dire dans celui qui précède les deux points (:) et est consacré à la leçon adoptée, l'énumération des témoins n'est absente que si la leçon opposée ne provoque aucun doute. La suppression du premier membre n'est totale que dans des cas où il est jugé inutile: par exemple, lorsqu'il s'agit de noter une variante tout à fait accessoire ou une lecture solidaire d'un contexte déjà connu.

5. Orthographe et Disposition typographique.

L'orthographe est celle de nos manuscrits arabes, laquelle n'a rien de particulièrement intéressant. Là où les manuscrits diffèrent, nous avons suivi de préférence *A*, dont le copiste fait preuve de plus d'impersonnalité. Toutes les explications utiles ont été groupées dans l'*Index E*, ou Index grammatical (p. 668).

L'emploi de lettres plus petites pour les citations a été inspiré par un souci de clarté. Dans les manuscrits aucune variation d'écriture ne les distingue; et seuls les mots *قال*, *قوله*, *قلت*, etc. y annoncent le changement d'interlocuteur. On ne l'oubliera pas lorsqu'on interprétera ces fins de citations et ces rappels de phrases que l'on pourrait tout aussi bien considérer comme de simples résumés.

La plupart des titres et sous-titres appartenant, nous le savons (p. xxxiii), au texte d'Algazel, nous leur avons conservé l'aspect typographique que nous leur avons donné dans notre édition du *Tahâfot* d'Algazel, sauf lorsque la critique textuelle imposait des modifications.

Les rubriques *قلت*, *قال*, etc., ont été imprimées en un type spécial

uniforme, parce que cela convient mieux à leur rôle, qui est généralement tout extérieur et très réduit. Reconnaissons cependant que ces mots entrent parfois plus avant dans le texte. Dans les cas limites, on voudra bien, comme pour les citations, ne pas attacher trop d'importance à l'adoption du caractère typographique spécial.

Les divisions et subdivisions de longs développements sont celles que recommandait le sens et la tradition manuscrite. Celle-ci est peu ferme. Aussi avons-nous souvent indiqué dans l'Apparat, à l'aide d'un signe vague (§), l'absence, dans nos documents, ou la présence, de divisions admises par nous ou négligées.

6. Numérotation marginale, titres courants, et index.

La numérotation marginale des paragraphes est une et continue à l'intérieur de chaque Question parce qu'ainsi elle atteint mieux son but, qui est de fournir des points de repère, et, d'autre part, est maintenue plus efficacement en dehors du texte original. La numérotation des *Dubia* d'Algazel, que nous trouvons dans les anciennes éditions latines (voir plus haut, p. xxi), a ses avantages ; mais elle ne pouvait être transportée telle qu'elle dans notre édition, parce qu'elle est incomplète et s'adaptant mal à l'arabe. Il valait donc mieux, dans l'intérêt même de ceux qui auront à s'en servir, en choisir une totalement différente, afin de ne pas occasionner des confusions. La numérotation par fractionnements successifs, étant plus logique en apparence, aurait eu d'ailleurs l'inconvénient de laisser croire un instant qu'elle traduisait la pensée d'Averroès, et aurait donné à l'ouvrage un aspect méthodique qu'il n'a point reçu de son auteur.

Pour les extraits du *Tahdîf al-Falâsîf* d'Algazel, la numérotation marginale de l'édition de cet ouvrage publiée par nous (vol. II de la *B. A. S.*) a été reproduite dans ce volume-ci, soit dans les marges, soit dans les titres courants. La forme des chiffres et les guillemets la distinguent de la numérotation propre au *Tahdîf* d'Averroès.

Les titres courants sont rédigés sous forme de sommaires parce qu'ils rendront ainsi plus de services, étant donnée la discontinuité des développements. Bien que leur laconisme montre assez qu'ils ne sont pas destinés à suppléer le texte, ou à rendre compte de ses détails, ils abrègeront les recherches. Leur décousu n'est pas toujours le fait du rédacteur. Toujours cependant ils sont une interprétation, ce qu'indique suffisamment la place qu'ils occupent.

Nous avons établi les Index de façon à ce que, tout en répondant chacun à leur but spécial, ils se complètent les uns les autres. Afin d'aider plus sûrement soit les historiens de la philosophie ou les orientalistes, soit les futurs éditeurs ou traducteurs de textes arabes, nous n'avons pas craint de leur consacrer de nombreuses pages. D'ailleurs, tout en rendant plus accessibles les matières dispersées dans un ouvrage où le manque de composition rend les recherches malaisées, ces Index tiendront lieu, maintes fois, de longues Notes ou commentaires.



SIGLES PRINCIPALES ET ABRÉVIATIONS.

Tahâfot at-Tahâfot d'Averroès.

- A** Chehid 'Alî Pacha, n 1582. Daté de 966/1559. — Voir p. xv.
- B** Edition princeps du Caire, 1302/1885. — Voir p. xviii.
- I** Yéni Djâmi', n 784. Daté de 943/1537. — Voir p. xiv.
- T** Laléli Djâmi', n 2490. Copié vers 1700. — Voir p. xvi.
- q** Bodléienne, ms hébr. Mich 295. Daté de 5185/1425. — Voir p. xxii.
- v** Leyde, ms hébr. Warn. 15 (XV^e s.). — Voir p. xviii.
- a** Edition 1317 de l'ancienne version latine. — Voir p. xxiii.
- y** Vaticane, ms latin Vat. lat 2434. — Voir p. xlv.
- œ** l'ensemble des témoins précédents qui citent le passage.

Tahâfot d'Algazel.

- β** Edition M. Bouyges (Bejrout, 1927). — Voir p. xxviii.
- β*** Apparat critique de l'édition susdite.

On trouvera les autres sigles sur pp xviii sq et xlv sq

[^T], placé en exposant, près d'une sigle, indique une retouche (^T...), une réédition (^B...) — l'exposant [¹] désignant alors le premier texte

[²], placé en exposant, près d'une sigle, désigne un texte secondaire : additions marginales (^T...), variantes notées en marge (^q...), exemplaires divers d'un ouvrage (a²).

[...] remplacent des lettres disparues ou illisibles.

[...] indiquent une simple interruption de citation.

acced. accedit, accedunt. — *add.* : addit, addunt — *del.* : delevit. — *ed.*, *edit.* : editor, editoris. — *hom.*, *homot.* : homœoteleuton. — *ind.* : indistincte, indéterminée — *om.*, *omit.*, *omitt.* : omittit, omittunt. — *rubr.* : rubrica. — *s. p.* : sine puncto. — *vid.* : videtur, videntur. — *voc.* : vocalis, vocales.

vv : transcription interrompue (voir p. xviii) — § : citation non littéraire. — § . division dans le texte (voir p. xxviii).

LIBER QUI DICITUR

تهافت التهافت

لادبي الوبيد محمد بن احمد بن محمد

ابن رشد

Titulus libri vide supra, in NOTICE, II, 4.

B A S. III (Arab) AVER, Tahāfut et Tahāfut.

بسم الله الرحمن الرحيم

وبعد حمد الله الواجب والصلاة^١ على جميع رسله وانبيائه فان
الغرض في هذا القول ان نبين مراتب الاقاويل المثبتة في كتاب^٢
التهافت^٣ في التصديق والاقناع وقصور أكثرها عن مرتبة^٤ اليقين
والبرهان

A. BDI. T. eq. v.

B : والصلاة *A, D, I, T* — والحمد لله وحده وصلى الله على محمد وعلى آله *D, T add.*^١
A, T — *at non B, D, I, T, v.* ; [لا في حامد] *q add.*^٢ — كتاب *T om.*^٣ — والصلاة
رتبة *B, I* . مرتبة

قال ابو حامد حاكياً لادلة الفلاسفة في قدم العالم

ولنتصر من ادلتهم في هذا الفن على ما له موقع في النفس
قال وهذا الفن من الادلة هو ثلاثة

الدليل الاول

قولهم يستحيل صدور حادث من قدم مطلقاً لانه اذا فرضنا القديم ولم يصدر منه العالم
مثلاً ثم صدره فاما لم يصدر لانه لم يكن للوجود مرجح بل كان وجود العالم ممكناً عنه
امكاناً صرفاً فاذا حدث لم يخل ان تجدد مرجح او لم يتجدد فان لم يتجدد مرجح بلى العالم
على الامكان المعروف كما كان قبل ذلك وان تجدد مرجح انتقل الكلام الى ذلك للرجح
لم يرجح الآن ولم يرجح قبل فاما ان يمر الامر الى غير خاية او ينتهي الامر الى مرجح
لم يزل مرجحاً

$A [non 1^2-10] . BL. T. , q. v. (1) . + 2-8 \beta .$

β : ولنتصر من ادلتهم في هذا الفن على ما له CE^2 — قلت A من $5, I$ — 1 :
وقع β : موقع β^*, B — ولنتصر على ايراد ما له
 1 . — $omittit lineam$; وهذا الفن له من $B^1, 2$: وهذا الفن من β, I, T, q, v —
 B^1 ; اربعة هو ثلاثة B^1 ; اربعة β^* ; ثلاثة β : هو ثلاثة q, v , $in marg$ اربعة $I(um)$ —
 B, I : مطلقا β, T, v — βom : الدليل CE^2 — هو اربعة T^2 ; هو ثلثة om ; ثلاثة
: كان ... ممكناً β, T^2, q, v — βom : تم صدر β^*, CE — لو B : اذا B, I, T — مطلق
 β : ان B, I, T^2 — بعد ذلك βadd — $\beta, T^2 om$: عنه B, I, T^2, q, v — ممكناً B, I, T^2
 β^*, B, q, v — لا B, I, T^2, v : لم β, T^2, q — يتحدد β^*, B, v : تجدد β, q — اما ان T^2
الامور T — رجع I ; رجع T : رجع B — T — βom : كان

2 'قلت هذا القول هو قول في أعلى مراتب الجدل وليس هو واصلاً
 موصل البراهين لأن مقدماته هي عامة والعامة قريبة من المشتركة
 3 ومقدمات البراهين هي من الأمور الجوهرية المناسبة. وذلك أن
 اسم الممكن يقال باشتراك على الممكن الأكثرى والممكن الأقل
 والذي على التساوى وليس ظهور الحاجة فيها إلى المرجح على التساوى
 وذلك أن الممكن الأكثرى قد يظن به أنه يترجح من ذاته لا من
 4 مرجح خارج عنه بخلاف الممكن على التساوى. والامكان أيضاً
 منه ما هو في الفاعل وهو امكان الفعل ومنه ما هو في المنفعل وهو
 امكان القبول وليس ظهور الحاجة فيهما إلى المرجح على التساوى
 وذلك أن الامكان الذي في المنفعل مشهور حاجته إلى المرجح من
 10 خارج لأنه يدرك حساً في الأمور الصناعية وكثير من الأمور
 الطبيعية وقد يلحق فيه شك في الأمور الطبيعية لأن أكثر الأمور
 الطبيعية مبدأ تغيرها منها ولذلك يظن في كثير منها أن المحرك هو
 المتحرك وأنه ليس معروفاً بنفسه أن كل متحرك فله محرك وأنه ليس
 ههنا شيء يحرك ذاته فان هذا كله يحتاج إلى بيان ولذلك فحص عنه
 15

A. Bl. T. cq. v. (3).

2. — 'Acced. A — 'A, T, v, واصلًا B, I, v, — 'A, I, T, q, v, — 'مقدمات :
 A, B, I, (v) — 'أي ليس محمولاً على صفات ذاتية لموضوعاتها. T² add. — 'مقدمة B, I²
 المناسبة I² : المناسبة A, B, I, T — 'الذاتية T ; الجوهرية الذاتية I² : الجوهرية
 3. — 'A, I, T, v — 'والممكن B — 'والذي A, I, T, q, v — 'لان T — 'B, I, T, v
 بلا A : لا من B, I, T², (v) — 'ان B, I² : اه
 4. — 'A, B, I, T², v — 'لان T — 'السواء A, I² : التساوى B, I², T — '4.
 (cf. مبدأ I, I² ; مبدأ B² : مبدأ A, مبدأ B² : T², q om. — 'فيه شك في الأمور الطبيعية
 Index E, s. v.) — 'A, B, I, T — 'فحرك A — 'A s. p. in. — 'على B, I : يظن T, q, v — '5.

القدماء . . والامكان⁷ الذى فى الفاعل فقد⁵ يظن فى كثير منه انه لا يحتاج فى خروجه الى الفعل الى المرجح⁸ من خارج لان انتقال الفاعل من ان لا يفعل الى ان يفعل قد يظن بكثير⁹ منه انه ليس تغيرا¹⁰ يحتاج الى مغير مثل¹¹ انتقال المهندس من ان لا يهندس¹² وانتقال المعلم من ان لا يعلم¹³. والتغير ايضا الذى يقال انه يحتاج الى مغير منه⁵ ما هو فى الجوهر ومنه ما هو فى الكيف ومنه ما هو فى الكم ومنه ما هو فى الالين . والقديم ايضا يقال على ما هو قديم بذاته⁶ وقديم بغيره عند كثير من الناس والتغيرات منها ما يجوز عند قوم على القديم مثل جواز كون الارادة الحادثة على القديم عند الكرامية¹⁰ وجواز الكون والفساد على المادة الاولى عند القدماء وهى قديمة وكذلك المعقولات على العقل الذى بالقوة وهو قديم عند اكثرهم ومنها ما لا يجوز وخاصة عند بعض القدماء دون بعض . وكذلك⁷ الفاعل ايضا منه ما يفعل بارادة ومنه ما يفعل بطبيعة وليس الامر فى كيفية صدور الفعل الممكن الصدور عنها واحدا اعنى فى الحاجة الى المرجح . وهل هذه القسمة فى الفاعلين حاصرة¹⁴ او يودى البرهان الى فاعل لا يشبه الفاعل بالطبيعة ولا الذى بالارادة الذى¹⁵ فى الشاهد هذه كلها هى مسائل كثيرة عظيمة يحتاج كل واحدة منها الى ان

A. Bl. T. cq v.

q, v . المرجح B¹ — قد A, T¹ : فقد B, I, v¹ — [راما الامكان] q, v : والامكان B, I . مثل A, T, q, v¹² — تغير A¹¹ — فى كثير T⁹ : كثير A, B, I¹⁰ — [مرجح] [الى ان يعلم] q, v add.¹⁴ — [الى ان يهندس] q, v add.¹³ — ومثل T : والتغيرات¹ — [والقديم] v : وعلى ما هو قديم T : وقديم A, B, I, q¹ — 6 والتغيرات

q om. — الذى B, v³ — حاصرة A, B^{1, 2, 3}, I : حاصرة 4 HORTEN 1, q, v¹ — 7.

تفرد بالفحص عنها وعما قاله القدماء فيها وأخذ المسئلة الواحدة بدل المسائل الكثيرة هو موضع مشهور من مواضع السفسطائيين^٥ السبعة^٦ والغلط^٧ في واحد من هذه المبادئ هو سبب لغلط عظيم في آخر^٨ الفحص عن الموجودات

8 قال أبو حامد الاعتراض من وجهين^٩ 5

٨٠ أحدهما أن يقال يم^{١٠} تنكرون^{١١} على من يقول أن العالم حدث بإرادة قديمة اقتضت وجوده في الوقت الذي وجد فيه^{١٢} وأن يستمر^{١٣} بعده^{١٤} إلى الأبد^{١٥} التي استمر إليها وأن يبتدى^{١٦} الوجود من حيث بدأ^{١٧} وأن الوجود قبل^{١٨} لم يكن مراداً فلم يحدث لذلك وأنه في وقت الذي حدث فيه مراد بالإرادة القديمة فحدث^{١٩} فما للانع لهذا الاعتقاد وما المحيل له

9 قلت هذا قول سفسطائي^{٢٠} وذلك أنه لما لم يمكنه أن يقول يجوز^{٢١} 10

تراخي فعل^{٢٢} المفعول عن فعل الفاعل له وعزمه على الفعل إذا كان فاعلاً مختاراً قال يجوز تراخيه عن إرادة الفاعل وتراخي المفعول عن إرادة الفاعل جائز وأما تراخيه عن فعل الفاعل له فغير جائز وكذلك تراخي الفعل عن العزم على الفعل في الفاعل المرید قال شك

$A [12012 \ 6-9] . BI. \Gamma. \eta. \theta. (\delta). + 5-9 \beta.$

^٥ B — السفسطائيين B : السفسطائيين A, I — [كبيرة] c, q : كثيرة A, B, I, T, v — I , اجراء B : آخر A, T — فالغلط T : والغلط A, B, I — [الثنية] q, v : السبعة [أخذ] q, v ; اجراء

يذكرون β^*, v, ϵ : تنكرون β, B, q — لم β^*, B — آ. قلت 7, 10 A — 8. — يبتدى β, B — الدم β : دم CE — q, v om. : في الوقت الذي وجد فيه β, B — β, T add. — قبل (q) : قبل B , قبل^{٢٣} I, T — ابتداء β . بدأ B — يبتدأ β^*, B — وأنه في وقت الذي حدث فيه $at non B, I, q, v. - q, v$ omit (hom?) in pr — لذلك مراد بالإرادة القديمة فحدث

: فعل B — سفسطائي B : سفسطائي Γ , سفسطائي A, I — 9 — Acced A — 9 — A om. : باقي T, q, v , B, I (in marg.) — [الفاعل] q : فاعلاً B, v — [وجود] q, v

بان^١ بعينه، وإنما كان يجب أن يلقاه بإحد أمرين^٢ أما بان فعل الفاعل 10
 ليس^٣ يوجب في الفاعل تغيراً^٤ فيجب^٥ أن يكون له من غير من خارج أو
 أن من التغيرات^٦ ما يكون من ذات المتغير من غير حاجة إلى من غير
 يلحقه^٧ منه وإن^٨ من التغيرات^٩ ما يجوز أن يلحق القديم من غير من غير
 وذلك أن^{١٠} الذي يتمسك به الخصوم ههنا هو شيئان^{١١} أحدهما أن فعل
 الفاعل يلزمه التغير وإن كل^{١٢} تغير^{١٣} فيه من غير والأصل الثاني أن القديم
 لا يتغير بضرب من ضروب التغير وهذا كله عسير^{١٤} البيان. والذي 11
 لا مخلص للاشعرية منه هو ائزال فاعل أول أو ائزال فعل له أول
 لأنه لا يمكنهم أن يضعوا أن حالة الفاعل من المفعول المحدث تكون
 10 في وقت الفعل هي بعينها حالته في وقت عدم الفعل هنالك^{١٥} ولا بد^{١٦}
 حالة متجددة أو نسبة لم تكن^{١٧} وذلك ضرورة^{١٨} أما في الفاعل أو
 في المفعول أو في كليهما وإذا كان ذلك كذلك فتلك الحال المتجددة^{١٩}
 إذا أوجبنا أن لكل حال متجددة^{٢٠} فاعلاً لا بد أن يكون الفاعل^{٢١}
 لها أما فاعلاً آخر فلا يكون ذلك الفاعل هو الأول ولا يكون
 15 مكتفياً بفعله بنفسه بل بغيره وأما أن يكون الفاعل لتلك الحال

A. Bl. T. c. q. v.

10. — ^١ I, T, v — ليس ^٢ Ita A, B, I, T, q, v — بإحرام في A : بإحد أمرين^٣ —
 — التغيرات A, q : التغيرات B, I, T, v — فيجب^٤ Loc. edit. — تغيراً A, q : تغيراً
 — لأن T — المتغيرات A — [أو أن] q, v : وإن B — q, v om. : يلحقه منه B^٥
 A : [التغير] v : تغير B, I, T^٦ — [كن] v : كل B, T, q^٧ — بيان A : شيئان^٨
 غير B^٩, عسر A : عسير^{١٠} — [متغير] q : متغير
 11. — ^١ A, B, I : هنالك B, I : هنالك A, T, q, v — ^٢ A : أو ائزال B, I, T, q, v^٣ —
 A — ^٤ A, T, q, v : أو B, I, T — بد من B, I, T : A, T, q — ^٥ A : ولا B, I
 A, — ^٦ A : المتجدد T — في Tom. — ضرورة^٧ A, B, I, q, v : — يمكن
 T — ^٨ A : الفاعل A, B, I, T, q, v — ^٩ Ita A, B, I, T, q, v : فلا B : لا A, I, T — ^{١٠} متجدد T : متجددة B, I

التي هي شرط في فعله هو نفسه فلا يكون ذلك الفعل الذي "فرض
صادرا عنه أولا أولا" بل يكون فعله لتلك الحال التي هي شرط في
المفعول قبل فعله "المفعول". وهذا لازم كما نرى ضرورة الا أن يجوز
يجوز أن من الاحوال الحادثة في الفاعلين ما لا يحتاج الى محدث وهذا
بعيد الاعلى من يجوز أن ههنا اشياء تحدث من تلقاءها وهو قول⁵
الاول من القدماء الذين "انكروا الفاعل وهو قول بين سقوطه"
بنفسه

12 وفي هذا الاعتراض من الاختلال أن قولنا ارادة اذلية
وارادة حادثة مقولة باشتراك الاسم بل متضادة فان الارادة التي في
الشاهد هي قوة فيها⁶ امكان فعل احد المتقابلين على السواء وامكان¹⁰
قبوله⁷ المرادين على السواء بعد فان الارادة هي شوق الفاعل الى فعل
اذا فعله كف⁸ الشوق وحصل المراد وهذا الشوق والفعل هو متعلق
بالمقابلين على السواء فاذا قيل⁹ هنا⁹ يريد أحد المتقابلين فيه اذلي
ارتفع حد الارادة بنقل طبيعتها من الامكان الى الوجوب واذا قيل
ارادة اذلية لم ترتفع الارادة بحضور¹⁰ المراد واذا كانت لا¹¹ أول لها لم¹²
يتحدد¹³ منها وقت من وقت¹⁴ لحصول المراد ولا¹⁵ تعين¹⁶ الا ان نقول¹⁷

A. BI. T. r q. v. (x).

قل ¹⁰ T — اولاً B : [أولاً أولاً] ¹¹ q, v — الاول A : الذي ¹² — فاعل I, B, A : فاعلاً
السقوط T, v : سقوط A, B, I, q — الذي A, T : الذين I, B — ¹³

: فيها A, B, I — هي T add. — الاختلاف A : الاختلال B, I, T, q, v — 12. —
كف⁸ — c add. 'unum'. — قبلها A, B, v : q cum from smg. : قبول T² — ها T³ —
A, B, I, T — ها T⁷ — [قـام] v : هنا B, I, (x) : قبل A, T, q — فات T¹⁰ —
يتحدد B, T, q : يتحدد A : [يتحدد] v — لا A om. — [يحصل] q, v : بحضور
A : تبين B, I — لا B : ولا A, I, T, q, v — A, q, v om : من وقت B, I, T — ¹⁴

انه يؤدى البرهان الى وجود فاعل بقوة¹⁸ ليست هي لا ارادية¹⁹ ولا طبيعية²⁰ ولكن سهاها²¹ الشرع ارادة كما ادى البرهان الى اشياء هي متوسطة بين اشياء يظن²² بها²³ في يادى الراى انها متقابلة وليست متقابلة مثل قولنا موجود لا داخل العالم ولا خارجه

18

5 قال ابو حامد مجاوبا عن الفلاسفة

فانه قيل ماذا محال بين الاحالة لان الحادث²⁴ موجب ومسبب وكما يستحيل حادث²⁵ بغير مسبب²⁶ وموجب يستحيل ايضا²⁷ وجود موجب قد تمت شرائطه ايجابه واسبابه واركانه²⁸ حتى لم يبق ثوب... منتظر²⁹ البتة ثم يتأخر³⁰ الموجب بل وجود الموجب عند تحقق الموجب بتمام شروطه ضرورى وتأخره محال حسب استحالة وجود الحادث³¹ الموجب بلا موجب فقبل³² وجود العالم كان المرید موجودا والارادة موجودة ونسبها الى المراد موجودة ولم يتجدد مرید ولا³³ ارادة³⁴ ولا تجددت³⁵ للارادة نسبة لم تكن قبل³⁶ فان كل ذلك تغير³⁷ فكيف تجدد المراد وما المانع من التجدد قبل ذلك وحال التجدد لم يتميز عن حال عدم التجدد³⁸ في ثوب من الاشياء ولا في امر³⁹ من الامور ولا في حال⁴⁰ من الاحوال ولا في نسبة⁴¹ من النسب بل الامور⁴² كما كانت بينهما⁴³ ثم لم يكن وجود⁴⁴ المراد وبقيت⁴⁵ بينها كما كانت فوجد⁴⁶ المراد ما⁴⁷ هذا الا غاية⁴⁸ الاحالة

$A [non 6-15]. Bl. T. cq. v. (x). + 6-15 \beta.$

: بقوة¹⁸ A, T, q, v — T, q ind. : يقول A, v : نقول B, I — q ١٦٧٦٦ : تتغير T ; يتعين : طبيعية²⁰ T^2 : طبيعية²⁰ A, B, I, q, v — ارادة²⁴ T^2 : ارادية²⁴ A, B, I, q, v — I ind. : لقوة²⁵ B^1 : B, I om. : بما²⁶ A, T, v — T : يظن²² A, B, I, q, v — T^2 — T^2 —

للعادث I, q, v (موجبا وسبا) $B(c)$: الحادث β, T — قلت A ١١, ١ — 18. — β : تم : تمت شرائط B, I, T, q, v — ايضا β omit. — سبب β, B : سبب I, T, q, v — B, I, T — واركانه واسبابه β : واسبابه واركانه β^*, B, I, T, v — تم شرائط β^* ; بشرائط β — T^2 del. ; v om. : الحادث β, B, I, T, q — منتظرا... يتأخر عنه B : منتظرا... يتأخر : ولم يتجدد مرید ولا ارادة q om — ولم يتجدد β : ولا CE — [قبل] q, v : قبل : حال عدم التجدد CE — تغيير q, v β^* — β om. : قبل β^*, B, q, v — تجدد β — β : ولا في حال CE — وار β : ولا في امر CE — الحال السابقة β^* , الحال السابق β : q, v addunt : الامور β, B — ونسبة β ; ولا نسبة T : ولا في نسبة B, I, q, v — β^* , β — فوجود المراد لم يكن وجود المراد بينها كما كانت I^1 (pro seq.) — [كلها] $B, T^*, (q)$ — وبقي T^* : وبقيت β, B — وجد B^1 : يوجد β : وجود $T^*, (I^3), q, v$ — T^* , I^3 — T om. lin. pr. : لم يكن... المراد ما⁴⁷ — v ١٦٧٦٦ : فوجود I^2 , فوجود I^1 : فوجد

14 قلت وهذا بين غاية البيان الا عند من ينكر احدى المقدمات
15 التي وضعنا قبل . لكن ابو حامد انتقل من هذا البيان الى مثال
وضعي فشوش¹ به هذا الجواب عن الفلاسفة وهذا هو قوله

109 قال ابو حامد² وليس استحالة هذا الجنس³ في الموجب والموجب الضروري الذاتي بل وفي
العرفي⁴ والوضعي فان الرجل لو تلفظ⁵ بطلاق زوجته ولم تحصل اليثونة في الحال لم يتصور ان
تحصل⁶ بعده⁷ لانه جعل اللفظ علة للحكم⁸ بالوضع والاصطلاح فلم يمتل تأخر الملول الا ان
يلتق الطلاق بعجيء الغد او بدخول الدار فلا يقع في الحال ولكن يقع عند عجيء الغد وعند⁹
دخول الدار فانه جملة علة بالاضافة الى شيء منتظر فلما لم يكن حاضرا في الوقت وهو الغد
ودخول الدار¹⁰ توقف حصول الموجب على حضور ما ليس بحاضر فما حصل الموجب¹¹ الا وقد
تجدد امر وهو الدخول او¹² حضور الغد حتى انه¹³ لو اراد مريد¹⁴ ان يؤخر الموجب عن اللفظ¹⁵
فغير منوط بحصول ما ليس بجاصل لم يمتل مع انه الواضع بذاته¹⁶ المختار في تفصيل الوضع فاذا
لم يكن¹⁷ وضع هذا مفهوما¹⁸ ولم نقله¹⁹ فكيف نقله في الايجابيات الذاتية العقلية الضرورية .
110 وأما في العادات فما يحصل بقصدنا لا يتأخر عن القصد مع وجود القصد اليه الا لما²⁰ فان تحقق
القصد والقدرة وارتفعت الموانع لم يمتل تأخر المقصود اليه²¹ وانما يتصور ذلك في العزم لان
العزم خير كان في وجود الفعل بل العزم على الكتابة لا يوقع الكتابة ما لم يتجدد قصد هو²²
انيات في الانسان متجدد²³ حال الفعل فان كانت الارادة القديمة في حكم قصدنا الى الفعل
فلا يتصور تأخر المقصود الا لما²⁴ ولا يتصور تقدم القصد اذ لا²⁵ يمتل قصد في اليوم الى قيام
في الغد الا بطريق العزم وان كانت الارادة القديمة في حكم عزمنا فليس²⁶ ذلك كافيا في

A [non 4^o-18]. BL. T. 1q. v. 1-2(x). + 4-18 β.

T* pon. in margine. — من A : غابة β, B, I, T, q

14. — ¹ Accedit A.

15. — ² A — وضى الله عنه A, B, I add. — يشوش B, I : فشوش A, T, q, v ³ — ⁴ β — لفظ β, I : تلفظ β, B, T : العرض β, q, (v) : العرفي β ⁵ — آه قلت 12, 7 —
v : الحكم T : الحكم I, q : للحكم β, B : بعد T : بعده β ⁶ — يحصل β, I, T : تحصل
β : ودخول الدار β, B, (q, v) ⁷ — او عند β, B : وعند β, I, T, q, v ⁸ — [في الحكم]
q : الموجب ⁹ — فانه جملة ... ودخول الدار q, v om. (homot.) lin. pr. — والدخول
— β omit. : انه B, I ¹⁰ — و β, B : او β, T, q, v ¹¹ — [الوصف الحكم] v : [الوصف]
يمكنا β, يمكن β ¹² : يمكن CE ¹³ — وانه β : بذاته CE ¹⁴ — β, T om. : مريد B, I, q, v ¹⁵
β, B, ¹⁶ — يقله B, ¹⁷ : نقله β, I, T, q ¹⁸ — بشهوتنا β ¹⁹ : بشهوتنا β : مفهوما CE ²⁰ —
— I ind. , بتجدد B, q, v : متجدد β, T ²¹ — اليه β, T omit. ²² — مانع β : مانع q, v
: العزم عليه β, B ²³ — فليكن I, (v) : فليس β, B, T, q ²⁴ — ولا β, ²⁵ : فلا β : اذ لا CE ²⁶

وقوع المزوم عليه بل لا بد من x تجدد ابعات قصدي عند الوجود وفيه قول التقير².
 تم يبقى عين الاشكال في ان ذلك الاسماء او القصد او الارادة او ما شئت ان تسميه لم ¹²
 حدث الآن ولم يحدث قبل³ فاما ان يسمى⁴ مادت⁵ فلا سبب او يتسلسل الى غير نهاية
 ورجع⁶ حاصل الكلام الى انه وحد الموجب تمام شروطه ولم يبق⁷ امر منتظر ومع ذلك
 5 يتأخر⁸ الموجب ولم يحد في مدة لا يرتقى الوهم الى اولها بل آلاف سين لا تنقص⁹ شيئا¹⁰
 منها ثم انقلب الموجب¹¹ فته¹² ووقع¹³ من غير امر تجدد وترط تحقق وهذا محال¹⁴

¹ قلنا هذا المثال الوضعي² من الطلاق اوهم انه يؤكد به³ 16
 حجة الفلاسفة وهو يوهيها⁴ لان للاشعرية⁵ ان تقول انه كما تأخر
 وقوع الطلاق عن⁶ اللفظ الى وقت حصول الشرط من دخول الدار
 10 او غير ذلك كذلك تأخر وقوع العالم عن ايجاد⁷ الباري سبحانه اياه
 الى وقت حصول الشرط الذي تعلق به وهو الوقت الذي قصد فيه
 وجوده لكن ليس الامر في الوضعيات كالامر في العقليات ومن شبه
 هذا الوضعي بالعقلي من اهل الظاهر قال لا يلزم هذا الطلاق ولا يقع
 عند حصول الشرط المتأخر عن تطبيق المطلق⁸ لانه يكون طلاقا
 15 وقع من غير ان يقتزن⁹ به فعل المطلق ولا نسبة للمعقول من المطبوع

A [non 1-6]. Bl. T. 1q. v. + 1-6 β.

B, وفيه q, β — لا يلزم من I : لا بد من β, B, T, q, v — [المزوم] v ; المزوم q, β^*
 β^* : بالتعبير β^*, B, I — *et om octo verba seq* [به] v ; وهو وافي به B^1 ; وهو I, T^1
 β, B — ذلك B add. — سمو β : ان تسميه CE — تغيير القديم β, T^2 ; بالتغيير q
 B , — ورجع B, I, T : ورجع q, v, β — [يا ..] q, v ; بلقي I : يبقى T , (حادثا c)
 نى B, I : شيئا β — يندعى B, I, T^1 تنص β — فتأخر T ; تأخر β : يتأخر I, q, v
 ولم يوجد ... *(homol.) in prae.* — q, v om. β, I, T . — *at non* β, B add. β^* —
 β : وهذا CE — β om: وقع CE — q, v om.: يته β, B — ثم انقلب الموجب
 في نفسه β add. — وهو

16. — *Acced. A* — A, T^1, q, v الوضعي I . الوهمي $(cum$ الوضعي $in marg.)$;
 — يوهيها B, I, T^2 : يوهيها A — به T om. — الوضعي الوهمي B ; الوهمي الوضعي T
 q : ايجاد B — في B, I, T^* : عن A, q, v — الاشعرية لها A, B, I, v : لاشعرية T, q
 B : يقتزن A, T, q, v — [لا] q, v add. — I oc. T المطلق — v om. — [اتخاذ]

في ذلك المفهوم الى "الموضوع المصطلح عليه

ثم قال ابو حامد مجاوبا عن الاشعرية

17

والجواب ان يقال استحالة ارادة قديمة متعلقة باحداث تنوء أى تنوء كان تعرفونه
بضرورة العقل او نظره وعلى لتكم في المنطق أتعرفون³ الالتقاء⁴ بين هذين الحدين محد أوسط
أو من غير حد أوسط فان ادعيتم حداً أوسط وهو الطريق الثاني⁵ فلا بد من اظهاره وان
ادعيتم معرفة ذلك ضرورة فكيف لم يشارككم في معرفته مخالقوم والفرقة المتقدمة لحدوث⁶
العالم بارادة قديمة لا يمحصر ما بلد ولا يحصيها عدد ولا تنبيه في اسم لا يكابرون القول عناداً
مع المعرفة فلا بد من اامة برهان على شرط المنطق يدل على استحالة ذلك اذ ليس في جميع
ما ذكره⁷ الا الاستعداد⁸ والتمثيل مرما وارادتنا وهو قاسد فلا تضاعى الارادة القديمة
التصور الحادثة وأما¹⁰ الاستعداد المجرد فلا يكفى من غير برهان

10

قلت هذا القول هو من الاقاويل الركيكة¹ الاقناع وذلك ان

18

حاصله هو انه اذا ادعى مدع ان وجود فاعل بجميع شروطه لا يمكن
ان يتأخر عنه مفعوله² فلا يخلو³ ان يدعى معرفة ذلك اما بقياس واما
انه من المعارف الاولى⁴ فان ادعى ذلك بقياس وجب عليه ان يأتي به
ولا قياس هنالك وإن ادعى ان ذلك مدرك⁵ بمعرفة اولي⁶ وجب¹⁵
ان يعترف به⁷ جميع الناس خصوصتهم وغيرهم وهذا ليس بصحيح لانه
ليس من شرط المعروف بنفسه ان يعترف به جميع الناس لان ذلك
ليس اكثر من كونه مشهورا كما انه ليس يلزم فيما¹⁰ كان مشهورا ان

$A [non\ 3-10]. BL. T, q, v [non\ 3^2\ 10^3]. (2). + 3-10 \beta.$

من A, I, q الى B, I, T, v — يفرق I

— الى قوله اما الاستعداد $13, 9^9$ T, q, v — آه قلت $13, 11$ A — 17.

β : الثاني B, I — الا ليق $B^1, 2$; اللفظ I : الالتقاء β — تعرفون β : أتعرفون B^*, β ³

...تقوه β : ذكره B, I ⁸ — شك β : شبهة B, I ⁷ — محدث β : لحدوث B, I, β^* ⁶ — النظرى

اما $(acc.) q, T^*(acc.)$: واما $\beta, B, v (acc)$ ¹⁰ — الاستعداد المجرد B : الاستعداد I, β ⁹ —

مقول B, v : مفعوله A, I, T, q ⁴ — الركيكة A ¹ — I هي I ² — $Acied. A.$ ¹⁸ —

A, I ⁸ — مدركا $A, B^1, 2, I$: مدرك T ⁷ — الاولى T : الاولى A, B, I ⁶ — يخلو T ⁵ —

في ما T : قبا A, B, I ¹⁰ — $T om$ ¹ — اولية B , اوليه T^2 : اولي

يكون معروفا بنفسه

19

ثم قد كالمجواب عن الاشعرية

فان قيل¹ من ضرورة العقل نعلم انه² لا يتصور موجب يتم شروطه من غير موجب³ 14
وتجوز⁴ ذلك مكارة⁵ لضرورة العقل⁶

5 قلنا وما الفصل بينكم وبين خصومكم اذا⁷ قالوا لكم اننا بالضرورة نعلم احالة قول من 15
يقول ان ذاتا واحدا عالم⁸ بجميع الكلبيات⁹ من غير ان يوجب ذلك كثرة في ذاته¹⁰ ومن غير
ان يكون العلم زائدا¹¹ على الذات ومن غير ان يتعدد العلم بتعدد¹² المعلوم وهذا مذهبكم
في حق الله تعالى وهو بالنسبة اليه والى علومنا في غاية الاحالة ولكن نقولون¹³ لا يقاس العلم
القديم بالمحدث وطائفة منكم استشعروا احالة هذا فقالوا ان الله تعالى لا يعلم الا نفسه فهو العاقل
10 وهو العقل وهو المقول¹⁴ والكل واحد فلو¹⁵ قل قائل اتحاد العقل والعاقل والمقول معلوم
الاستحالة بالضرورة اذ تقدير مايع للعالم¹⁶ لا¹⁷ يعلم صنعه محال بالضرورة والقديم اذا لم يعلم
الا نفسه تعالى عن قولهم¹⁸ وعن قول جميع الراغبين علوا كبيرا¹⁹ لم يكن يعلم صنعه البته²⁰

قلت حاصل هذا القول انهم لم يدعوا تجويز خلاف ما²¹ اظهروا²² 20

من ضرورة امتناع تراخي المفعول²³ عن فعله مجانا وبغير قياس اداهم
15 اليه بل ادعوا ذلك من قبل البرهان الذي اداهم²⁴ الى حدوث العالم
كما لم تدع²⁵ الفلاسفة رد الضرورة المعروفة في تعدد العلم والمعلوم الى
اتحادهما في حق الباري سبحانه الا من قبل برهان زعموا²⁶ اداهم
الى ذلك في حق القديم واكثر من ذلك من ادعى من الفلاسفة

A, T, q, v [non 5-12¹⁸]. BL. + 3-12 β.

19. — ¹ *q, v om.* : فان قيل *β, B* — الفلاسفة *T²* : الاشعرية *A, B, I, q, v* ⁴ —
الى قوله *14, 12 v. A, T, q, v* ⁵ — ويجوز... مكابر *β* : وتجوز... مكابرة *β*, E* ⁴ — ان
الكائنات *β*, B, I* : الكلبيات *β* ⁵ — واحدة حالة *B* ⁷ — اذا *β*, B, I* : اذا *β*, B* ⁸ — لم يكن
مع تعدد *β* : بتعدد *β*, B, I* ¹¹ — زيادة *β* : زائدا *β*, B, I* ¹⁰ — *β om.* : في ذاته *β*, B* ⁹ —
β ¹² — فان *β*, B* : فلو *β* ¹⁴ — المقول... العقل *B, I* ¹³ — يقولون *β*, B* : نقولون *β, I* ¹²
Accid. A, T, q, v. ¹⁸ — فلوكم *β* : قولهم *B* ¹⁷ — *I* : لا *β, B* ¹⁰ — العالم *β*, I* : العالم *B*
at non A, T, q, v. ; بل لا تتجاوز (متجاوز *I*) إلزامات هذه المسائل *B, I add.* ¹⁹ —

20. — *A, I, T, q, v* ⁴ — *q, v* : اظهروا *A, B, T* ³ — *A* : ما²¹ — يدعوا *B* ² —
; يدع *I* , يدع *B* : تدع *A* ⁶ — ادى *B* : اداهم *A, I, T, q, v* ³ — مفعول الفاعل *B* : المقول

رد الضرورة في ان الصانع يعرف^١ ولا بد^٢ مصنوعه اذ قال في الله
 21 سبحانه انه لا يعرف الا ذاته . وهذا القول اذا قوبل هو^٣ من جنس
 مقابلة الفاسد بالفاسد وذلك ان كل ما كان معروفا عرفانا يقينا وعاما
 في جميع الموجودات فلا يوجد برهان يناقضه وكل ما وجد برهان
 يناقضه^٤ فانما كان مظهرنا به انه تعين^٥ لا انه كان^٦ في الحقيقة فلذلك^٧
 ان كان من المعروف بنفسه اليقيني تعدد العلم والمعلوم^٨ في الشاهد
 والغائب فنحن نقطع انه لا برهان عند الفلاسفة على اتحادهما في حق
 الباري سبحانه^٩ واما ان كان القول بتعدد العلم والمعلوم^{١٠} ظنا^{١١} فيمكن
 ان يكون^{١٢} عند الفلاسفة برهان وكذلك ان^{١٣} كان من المعروف بنفسه
 انه لا يتاخر مفعول الفاعل عن فعله ويدعى رده الاشعرية من قبل^{١٤}
 ان عندهم في ذلك برهانا فنحن^{١٥} نعلم على القطع انه ليس عندهم في
 22 ذلك برهان. وهذا وامثاله اذا وقع فيه الاختلاف فانما يرجع الامر فيه
 الى اعتباره بالفطرة^{١٦} الفائقة التي لم تنشأ على رأى ولا هوى اذا سبرته^{١٧}
 بالعلامات والشروط التي فرق بها بين اليقين والمظنون^{١٨} في كتاب^{١٩}

A. BI. T. q. v.

q, v ; لا يعرف *B* : يعرف *A, I, T* ^٨ — *at non A, I, v* . — *B, T, (q) add.* ^١ انه — بدعوا *T* [ولا يعرف] *q, v* : ولا بد^٢ — [يعرف ذاته]

— هو اذا قوبل هو *T* ; اذا قبل قول هو *A* : اذا قوبل هو *B, I, q, v* ^٣ — 21. — [يقين] يقين *T vld.* , يقين *A, q* : تعين *Not, B, I* ^٥ — وكل ما .. يناقضه *v (non q) om.* ^٦ : والمعلوم *A, T, q, v* ^٨ — *at nihil add. A, B, I.* [كذلك] *v add.* ; يقينا *T, q add.* ^٩ — بالمعلوم *B* ; بالمعلوم *A, I* : والمعلوم *T, q, v* ^{١٠} — تعالى *B, I* : سبحانه *A, T* ^{١١} — بالمعلوم *B, I* : [على اتحادهما] *q add.* ^{١٢} — *at non v, etc.* : ظنا *T* : ظنا *B, I, q, v* ^{١٣} — ونحن *A, B, I* : فنحن *T* ^{١٤} — اذا *B, I, T* : ان *A, q, v* ^{١٥}

22. — *B, I* , مدته *I* : سبرته *A, T, v* ^{١٦} — بالفطر *A, T* : بالفطرة *B, I, T, q, v* ^{١٧} — [كتب] *q, v* : كتاب *B* ^{١٨} — والمظنون *B* : والمظنون *A, I, T* ^{١٩} — مدته

المنطق كما انه اذا تنازع اثنان في قول ما فقال^٥ احدهما هو^٦
موزون وقال الاخر ليس بموزون لم يرجع الحكم فيه الا الى الفطرة^٧
السائلة^٨ التي تدرك الموزون من^٩ غير الموزون والى علم العروض وكما
ان من يدرك الوزن^{١٠} لا يخل^{١١} بادراكه عنده^{١٢} انكار^{١٣} من ينكره
٥ فكذلك الامر فيما هو يقين عند المرء لا يخل^{١٤} به عنده^{١٥} انكار من
ينكره

وهذه الاقاويل كلها في غاية الوهم^{١٦} والضعف وقد كان يجب 23
عليه الا يستحق^{١٧} كتابه هذا^{١٨} بمثل هذه^{١٩} الاقاويل ان كان قصده فيه
اقناع الخواص

ولما كانت الالزامات التي اتى بها في هذه المسئلة برانية^{٢٠} وغريبة 24
عن^{٢١} المسئلة قال في اثر هذا^{٢٢}

بل^{٢٣} لا يتجاوز^{٢٤} إرادات هذه المسئلة^{٢٥} - فنقول لهم^{٢٦} هم^{٢٧} تكرون على خصوصكم اذ^{٢٨} قالوا ٢٥
قدم العالم محال لانه يؤدي الى اثبات دورات للعالم لا غاية لاعدادها ولا حصر لآحادها
مع ان لها سدا وربما ونصفا الى قوله فيلزمكم القول^{٢٩} بانه ليس بشفع ولا وتر^{٣٠} ٢٦
١6 كما سننصبه^{٣١} بعد^{٣٢}

* *Infra*, p. 17-18.

A. B. I. T. (q. v. + 12-14 β. 12-14 infra, p. 17, 12; 18, 6.

: السائلة ^٨ *A, I, T* - الفطر ^٩ *A, T* : الفطرة ^{١٠} *B, I, T, q, v* - هو ^{١١} *B^١, - om.* - وقال ^{١٢} *T* :
, يخل ^{١٣} *Ita T* - الموزون ^{١٤} *A, q* : الوزن ^{١٥} *B, I, T, v* - عن ^{١٦} *B, I* : من ^{١٧} *A, T* - السليمة ^{١٨} *B*,
T, (q), - ادراك ^{١٩} *B, I* : انكار ^{٢٠} *A, T, q, v* - عند ^{٢١} *B, I, T, v* : عنده ^{٢٢} *A* - يخل ^{٢٣} *A, B, I*,
عند ^{٢٤} *T^٢* : عنده ^{٢٥} *A, B, I, q, v* - يخل ^{٢٦} *al.* , يخل ^{٢٧} *T* - وكذلك ^{٢٨} *A, B, I* : فكذلك ^{٢٩} *(v)*

٢٣. - ^{٢٤} *A, B, I* : الوهم ^{٢٥} *T* - ^{٢٦} *A, I, (v)* : يستحق ^{٢٧} *B, T^٢* : يشحن ^{٢٨} *q* :
هذه ^{٢٩} *B* : بمثل هذه ^{٣٠} *A, I, T, q, v* - ^{٣١} *B om.* : هذا ^{٣٢} *A, I, T, q, v* -

24. - ^{٣٣} *A, B, I add.* : قبل ^{٣٤} *at non T, q,* - ^{٣٥} *B, q,* : المسئلة ^{٣٦} *Ita* - يتجاوز ^{٣٧} *β, B, T, q* : يتجاوز ^{٣٨} *β*, A, I, v* - بل ^{٣٩} *A om.* -
قبل ^{٤٠} *I* : فيلزمكم القول ^{٤١} *β, A, B, T, q, v* - اذ ^{٤٢} *Ita T, etc.* - ^{٤٣} *β om.* : لهم ^{٤٤} *v*
منصفه ^{٤٥} *T* : منصفه ^{٤٦} *A, B, I, q, v* - بوتر ^{٤٧} *A* - القول

25 وهذه أيضاً معارضة سفسطانية¹ فان حاصلها هو انه كما انكم تعجزون عن نقض دليلنا في ان العالم محدث وهو انه لو كان غير محدث لكانت دورات² لا شفع ولا وتر كذلك نعجز نحن عن نقض قولكم³ انه اذا كان فاعل لم يزل مستوفياً شروط⁴ الفعل⁵ انه لا يتأخر عنه مفعوله وهذا القول غايته هو اثبات الشك وتقريره وهو من احد⁶ اغراض السفسطانيين⁷

26 وانت يا هذا الناظر⁸ في هذا الكتاب فقد سمعت الاقاويل التي قالتها⁹ الفلاسفة في اثبات ان العالم قديم في هذا الدليل والاقاويل التي قالتها الاشعرية في مناقضة ذلك فاسمع¹⁰ ادلة الاشعرية في ذلك واسمع¹¹ الاقاويل التي قالتها الفلاسفة في مناقضة أدلة الأشعرية بما نصبه هذا الرجل

169 قال أبو حامد فنقول بـ تكرون على خصومكم¹² اذ قالوا قدم العالم محال لانه يؤدي الى اثبات دورات لفلان لا غاية لاعدادها ولا حصر لآحادها مع ان لها سداً وربما ونصفاً فان فلك الشمس يدور في سنة وفلك زحل في ثلاثين سنة فتكون دورة¹³ زحل ثلث عشر دورة¹⁴ الشمس ودورة¹⁵ المشتري نصف سلس دورة¹⁶ الشمس فانه يدور في اثني عشر سنة ثم انه كما¹⁷ لا غاية لاعداد دورات زحل لا غاية لاعداد دورات الشمس مع انه ثلث عشر مرة بل لا غاية لادوار فلك الكواكب¹⁸ الذي يدور في سنة وثلاثين ألف سنة مرة¹⁹ واحدة كما

A [non 12^e-17]. BI. T [non 17^{me} sq.]. cq. v. (x). + 12-17 β.

25. — ¹ *A, B, q, v* — سفسطية *T*, سفسطانية *B¹, B²*, معلطانية *A*: سفسطانية *I* ² — شروط *A, B, I* ³ — قولهم *A*: قولكم *B, I, T, q, v* ⁴ — دوران *I*; دورة *T*: دورات *q, v*, احد *T¹*; من *B*: من احد *A, I, T²* ⁵ — الفعل *A, B, I, T* ⁶ *Ita* — لشروط *T* السفسطائيين *B*; السفسطائيين *I*: السفسطائيين *A, T* ⁷ — [unus]

26. — ⁸ *A add.* الحكماء — الناطق *A*: الناظر *B, I, T, q, v* ⁹ — دورة *CE* ¹⁰ — اذا *T* ¹¹ — آه قلت *A* ¹² *non 18, 7* — *I add.* ¹³ — واستمع *T* ¹⁴ — ثلث *β, T* ¹⁵ — كما انه *β*: انه كما *β*, B* ¹⁶ — وادوار *β*: ودورة *CE* ¹⁷ — ادوار *β*: الكواكب *β, q* ¹⁸ — [ثلث عشر] *q, v*, ثلث عشر *β*, B*; ثلث عشر *I, β**: مشرء الى قوله بانه ليس *T* ¹⁹ *non 18, 6* — *x om.*; الكواكب الالائة *β*, T, v*; الثوابت *B, I*

انه¹⁴ لا غاية للحركة المشرقية¹⁵ التي للشمس في اليوم والميلة مرة فلو قال قائل ماذا عما يعلم استحالة ضرورة فهاذا ينقلون¹⁶ عن قوله . بل لو قال قائل اعداد¹⁷ هذه الدورات شفع أو وتر أو شفع ووتر جميعاً أو لا شفع ولا وتر فان قلتم شفع ووتر جميعاً أو لا شفع ولا وتر فيعلم بطلان ضرورة وان¹⁸ قتم شفع فالشفع يصير وترا الواحد فكيف أعوز ما لا غاية له واحد 5 وان قلتم وتر فالوتر يصير واحد شفعاً فكيف أعوز ذلك الواحد الذي يصير به¹⁹ شفعاً فيلزمكم القول²⁰ بانه ليس شفع ولا وتر

¹ قلت حاصل هذا القول انه اذا توهمت حركتان ذواتاً ادوار 27
بين طرفي زمان واحد ثم توهم حد محصور من كل واحد منهما بين
طرفي زمان واحد فان نسبة الجزء من الجزء هي نسبة الكل من
الكل مثال ذلك انه اذا كانت دورة زحل في المدة من الزمان التي
تسمى سنة² ثلث عشر دورات الشمس في تلك المدة فانه اذا توهمت
جملة دورات الشمس الى جملة دورات زحل مذ وقعت في زمان واحد
بعينه لزم ولا بد ان تكون³ نسبة جميع ادوار الحركة من جميع
ادوار الحركة الاخرى⁴ هي نسبة الجزء من الجزء واما اذا لم يكن
بين الحركتين الكليتين نسبة لكون كل واحد منهما بالقوة أي لا
مبدأ لها ولا نهاية وكانت هنالك نسبة بين الاجزاء لكون كل واحد
منها⁵ بالفعل فليس يلزم ان يتبع نسبة الكل الى الكل نسبة الجزء

$A [non 1-6]. BL. T [non 1-6^{20}]. eq. v. (x). + 1-6 \beta.$

q, v : تنقلون B, β^{16} — الشرقية I : المشرقية B, β^{16} — $\beta^{16} om.$: β : β^{16}, B, I, v : β^{16} —
 B, β^{16} — به يصير β : يصير به β^{16}, B, I — فان β^{16}, I : وان β^{16}, B — [ينقلون]
 $Acced. T.$ — قيل بحكم القول I : فيلزمكم القول

27. — $Acced. A$ — A, B, I, T : ذاتا T^2 : ذاتا A, B^1 : ذواتا A, B^1 : $Acced. A$ —
— [دورة] q, v : دورات B — $T om.$: ثلاثين سنة B : سنة A, I, q, v, x : [جزء]
 A, B, I, T^2, q, v, x : يكون A, T : تكون B — $T^1 om.$: قد A, T^2, q, v : مذ B, I —
: الاخرى A, T, q, v, x : « unius motus » : $c, (q), v$: الحركة الاولى T^2 : الحركة I, T^2, v :
بين الاجزاء ... يتبع $A om. (hom.) im.$ — منها A, B, I, v : منها T — الاولى B, I :
 A, B, I : عظيمين $Nos, (v)$ — لا توجد نسبة T — في A, T^2, q, v : فيه B, I — نسبة

الى الجزء كما وضع القوم فيه¹⁴ دليلهم لانه لا نسبة توجد¹⁵ بين عظيمين¹⁶
أو قدرين كل واحد منها يفرض¹⁷ لا نهاية له فإذا¹⁸ القديما لما كانوا
يفرضون¹⁹ مثلا جملة حركة الشمس لا مبدأ لها ولا نهاية لها وكذلك
حركة زحل لم²⁰ يكن²¹ بينهما نسبة اصلا فيلزم من ذلك ان يكون²²
الجملتان متناهية²³ كما لزم في الجزئين من الجملة. وهذا بين بنفسه. 5
28 فهذا القول يوهم انه اذا كانت نسبة الاجزاء الى الاجزاء نسبة
الاكثر الى الاقل يلزم في الجملتين ان تكون نسبة احدهما الى
الآخرى نسبة الاكثر الى الاقل وهذا انما يلزم اذا كانت الجملتان
متناهيتين واما اذا لم يكن²⁴ هنالك نهاية فلا كثرة هنالك ولا قلة
واذا وضع ان هنالك نسبة هي نسبة الكثرة الى القلة توهم انه يلزم²⁵
عن ذلك محال آخر وهو ان يكون ما لا نهاية له اعظم مما لا نهاية
له وهذا انما هو محال اذا اخذ شيان غير متناهيين بالفعل لانه حينئذ
توجد النسبة بينهما واما اذا اخذ بالقوة فليس هنالك نسبة. فهذا هو
الجواب في هذه المسئلة لا ما جاوب²⁶ به ابو حامد عن الفلاسفة
29 وبهذا ينحل جميع الشكوك الواردة لهم في هذا الباب وأعرها²⁷ 15

A. BI. T. q. v. (x).

HORTEN 204 ; لغرض¹ B^1, I ind ; يعرض A . يفرض T, q, v ¹⁶ — عظيمين T ; عظيمين
— لا T^2 ¹⁸ — يفرضون A ¹⁷ — فان T : فإذا A, B, I , [فإذا] q, v ¹⁹ — [لغرض]
 $A, I, T, (q, v)$ ²¹ — نكون B, T : يكون A, I ²² — يكون T ; تكن A : يكن B, I ²³
متناهيتين B : متناهية

[فيلزم] v : ان يلزم A, q : يلزم T ² — v ind. ; وهذا T : فهذا A, B, q ⁴ — 28.
 B, I om. (hom.) ⁵ — احديهما T^2 : احدهما A ⁶ — [الجنس] q, v, x : الجملتين A, T ⁷ —
 q, v : هي نسبة B ⁸ — تكن B : يكن A, T ⁹ — يلزم في الجملتين ... الى الاقل ind. pr.
اجاب B : جاوب ⁹ — هذا T, q ; وهذا I : فإذا A, B, v ³ — om.

واعتبرها B, I : وأعرها A, T, q, v, x ² — q § ¹ — 29.

كلها هو ما جرت به عاداتهم ان يقولوا انه اذا كانت الحركات الواقعة في الزمان الماضي حركات لا نهاية لها فليس يوجد منها حركة في الزمان الحاضر المسار اليه الا وقد انقضت قبلها حركات لا نهاية لها وهذا صحيح ومعترف به عند الفلاسفة ان وضعت الحركة المتقدمة شرطاً في وجود المتأخرة وذلك انه متى لزم ان توجد واحدة منها لزم ان توجد قبلها اسباب لا نهاية لها. وليس يجوز احد من 80 الحكماء وجود اسباب لا نهاية لها كما تجوزه الدهرية لانه يلزم عنه وجود مسبب من غير سبب ومتحرك من غير محرك لكن القوم لما أداهم البرهان الى ان ههنا مبدأ محركاً ازلياً ليس لوجوده ابتداء 10 ولا انتهاء وان فعله يجب ان يكون غير متراخ عن وجوده لزم ان لا يكون لفعله مبدأ كالحال في وجوده والا كان فعله ممكناً لا ضروريا فلم يكن مبدأً أولاً فيلزم ان تكون افعال الفاعل الذي لا مبدأ لوجوده ليس لها مبدأ كالحال في وجوده واذا كان ذلك كذلك لزم ضرورة ان لا يكون واحد من افعاله الاولى شرطاً في وجوده 15 الثاني لان كل واحد منهما هو غير فاعل بالذات وكون بعضها قبل بعض هو بالعرض فجاوزوا وجود ما لا نهاية له بالعرض لا بالذات

A. BI. T. c q. v. (2).

— ان A, q, v . اذا B, I, T — حري B, I : جرت A, T — وهو B : هو A, I, T, q, v 3

يوجد A : توجد B, T, I 6

— يجوز A : تجوزه B, I, T 3 — $at non v, etc.$ [ليس به] $q add.$ 30. —

وليس T : ليس A, B, I, q 3 — غرك A 1 — سب I . مسب B , مسب A , مسب T 3

B, T , 3 — اول B : اول A, I, T 1 — $at non A, B, I, T, q, v, x$; [عندهم] $c add.$ 6 —

الا B, I, T 1 . ان لا A, T 10 — يكون A, T . نكون B 9 — فلم A : فلم I , وفلزم q, v

— بالعرض A, B, I, T, c, q, v , 12 *Ita* — وجود I 1 — الأول T : الاولى A, B, I 11 —

بل لزم ان يكون هذا النوع مما لا نهاية له أمرا ضروريا تابعا^١ لوجود
 81 مبدأ أول اذلى . وليس ذلك فى امثال الحركات المتتابعة او المتصلة
 بل وفى الاشياء التى يظن بها ان المتقدم سبب للمتأخر مثل الانسان
 الذى يولد انسانا^٢ مثله وذلك ان المحدث للانسان المشار اليه بانسان
 آخر يجب ان يترقى^٣ الى فاعل اول^٤ قديم لا اول لوجوده ولا لاحدائه^٥
 انسانا عن انسان فيكون كون انسان عن انسان اخر الى ما لا نهاية
 له كونا بالعرض والقبلية والبعدية بالذات وذلك ان الفاعل الذى
 لا اول لوجوده كما لا اول لافعاله التى يفعلها بلا آلة كذلك لا اول
 للآلة^٦ التى يفعل بها افعاله التى لا اول لها من افعاله^٧ التى من شأنها
 82 ان تكون بالآلة . فلما اعتقد المتكلمون فيما^٨ بالعرض انه بالذات^٩
 دفعوا^{١٠} وجوده وعسر حل قولهم وظنوا ان دليلهم ضرورى . وهذا
 من كلام الفلاسفة بين فانه قد صرح رئيسهم الاول وهو ارسطو انه
 لو كانت^{١١} للحركة حركة لما وجدت الحركة وانه لو كان للاسطقس
 88 اسطقس لما وجد الاسطقس . وهذا النحو مما لانهاية له^{١٢} ليس له^{١٣} عندهم
 مبدأ^{١٤} ولا منتهى ولذلك ليس يصدق على شئ^{١٥} منه انه قد انقضى
 ولا انه قد دخل فى الوجود ولا فى الزمان الماضى لان كل ما انقضى

A. Bl. T. cq. v (x [non 12 16]).

^١ امر ضرورى تابع *A, I, T* : أمرا ضروريا تابعا *B*

^٢ يولد له انسان *B* ; يولد انسان *I* : يولد انسانا *T, q, v* , يولد انسانا *A* — 81.

^٣ يترقا *A* — ^٤ اول *A, q, v* : اول *T* : الآلة *A, q, v* — ^٥ *omz* : ارلى *B, I* , اول *T* : اول *A, q, v* — ^٦ يترقا *A* —

^٧ *om. v* : من افعاله *B, q* — ^٨ اول *A* : اول *B, I, T* — ^٩ لآلة *T*

^{١٠} دفعوا *Ita A, B, I, T, v* — ^{١١} فى ما *T* : فيما *A, B, I* — ^{١٢} قبل *A* : قبل *A* — 82.

^{١٣} كان *B* : كانت *A, I, T*

^{١٤} *A, B* — ^{١٥} *om. B, I* : له *A, T, q, v* — ^{١٦} *om. A, T, q, v* : له *B, I, T, (v)* — 88.

فقد ابتداءً وما لم يبتدىء فلا ينقضى وذلك ايضا بين من كون المبدأ
والنهاية من المضاف. ولذلك يلزم من قال انه لا نهاية لدورات الفلك
في المستقبل ألا يضع لها مبدأ لان ما له مبدأ فله نهاية وما ليس له
نهاية فليس له مبدأ وكذلك الامر في الاول والآخر اعني ما له اول
5 فله آخر وما لا اول له فلا آخر له وما لا آخر له فلا انقضاء لجزء
من اجزائه بالحقيقة ولا مبدأ لجزء من اجزائه بالحقيقة¹⁰ وما لا مبدأ
لجزء من اجزائه³⁴ فلا انقضاء له. ولذا اذا سأل المتكلمون الفلاسفة
هل انقضت الحركات التي قبل الحركة الحاضرة كان جوابهم انها لم
تنقض لان من وضعهم انها لا اول لها فلا انقضاء لها. فايها¹⁰
المتكلمين ان الفلاسفة يسلمون انقضاءها ليس بصحيح لانه لا
ينقضى عندهم الا ما ابتداءً. فقد تبين لك انه ليس في الادلة التي³⁵
حكاهما عن المتكلمين في حدوث العالم كفاية في ان تبلغ مرتبة
اليقين وانها ليس تلحق بمراتب البرهان ولا الادلة التي ادخلها
وحكاهما عن الفلاسفة في هذا الكتاب لاحقة بمراتب البرهان وهو
15 الذي قصدنا بيانه في هذا الكتاب. وأفضل ما يجاوب به من سأل³⁶

A. BI. T. cq. v.

— q, v : ابتدأ A , ابتدأ BI : ابتداء T , ابتداء Na — مبدأ I, T : مبدأ
 A, I, T, q, v — يبتدأ B , يبتدأ T : يبتدأ A , يبتدأ $B, I, (q, v)$ — لا A : لم B ³
ولا مبدأ $B (non I) om.$ — وما لا آخر له $A om.$ — ان لا B : الا A ⁴ — في B : من
 $A, v om.$: له B, T, q — $A, T, q, v om.$: بالحقيقة $B, I add.$ ¹¹ — جزء من اجزائه بالحقيقة
 $B,$ — هو $T add.$ ³ — [و] v : فلذلك A ; ولذلك T : ولذا B, I ⁴ —
 v : فجام A : فجام $B, I, T, (q)$ ⁵ — انه A : انها B, I, T ⁴ — تنقض A : تنقض $I, T, (q)$
المتكلمين v : ابتدأ B : ابتداء I, T : ابتداء A ⁶ — [فان ...]

35. — $A, B,$ — ليست B, T : ليس A, I ² — $I s. p. m.$: يبلغ A, T : تبلغ B ¹ —
 $v om. (bomot.)$ ⁶ — بمرتبة T : بمراتب A, B, I, q ³ — أدلة I ⁴ — بمرتبة T, q, v : بمراتب I

عما دخل من أفعاله في الزمان الماضي ان يقال دخل من أفعاله مثل ما دخل من وجوده لان كليهما لا مبدأ له

37 واما ما جاوب^٥ به أبو حامد عن الفلاسفة في كسر دليل كون الحركات السماوية بعضها أسرع من بعض والرد عليهم فهذا نصه

30» قال أبو حامد فان قيل عمل الغلط^١ في قولكم انما جملة مركبة من آحاد فان هذه الدورات 5 معدومة أما الماضي فقد انقضى وأما المستقبل فلم يوجد بعد^٢ والجملة إشارة الى موجودات حاضرة ولا موجود منها^٣

38 ثم قال هو في مناقضة هذا

31» قلنا المدد ينقسم الى الشفع والوتر ومستحيل^٤ ان يخرج عنه سواء كان المدود^٥ موجودا باقيا أو فانها فاذا فرضنا عددا من الاعداد^٦ لزمنا ان نستدل انه لا يخلو^٧ من كونه شفعاً أو 10 وتراً سواء^٨ قدرنا ما موجوداً أو معدومة فانه ان^٩ اندمت بعد الوجود لم تنعدم هذه القضية ولا تغيرت^{١٠}

هذا منتهى قوله

39 وهذا القول انما يصدق فيما له مبدأ ونهاية خارج النفس أو^١ في النفس اعني حكم العقل عليه بالشفع والوتر في حال عدمه وفي حال 15 وجوده واما ما كان موجوداً بالقوة اى ليس له مبدأ ولا نهاية فليس يصدق عليه لا انه شفع ولا انه وتر ولا انه ابتداء ولا انه انقضى^٢

$A [non \beta^{1-13}]. B, I, T, q, v. (x). + \beta^{5-7, 9-12}$

ولا الادلة ... البرهان *lin. præc.*

B, I — آه قلت وهذا القول 23, 14 A — أجاب B^3 : جاوب B^1 ^٥ 37. —
هنا β^4 — βom : بعد CE ^٢ — انه β : انا q, v

38. — الاعداد B, I, T, q, v ^٦ — المدد B, I, T, v : β, q ^٧ — ويستحيل β^1 ^٤ —
 CE ^٨ — فاذا β^* , فان β : فانه ان B, q, v ^٩ — سواء $I om.$ ^{١٠} — يخلو β^4 — الانقسام β
لم تغير هذه القضية β : لم تنعدم هذه القضية ولا تغيرت

39. — قلت وهذا $A (acced.)$: وهذا $B, q, v (v cum \S)$ ^١ —
انقضى $No. (q, c)$ ^٢ — ابتداء A, B, T, v , تداء I : ابتداء $No. (q, c)$ ^٣ — أو $Iku B$ ^٤ —
انقضا A, B, T, v , انقضا I

ولا دخل^٦ في الزمان الماضي ولا في المستقبل لان ما في القوة في حكم
المعدوم وهو^٧ الذي اراد الفلاسفة بقولهم ان الدورات التي في الماضي
والمستقبل معدومة. وتحصيل^٨ هذه المسئلة ان كل ما يتصف بكونه^٩ 40
جملة محدودة ذات مبدأ ونهاية فاما ان يتصف بذلك من حيث له^{١٠}
مبدأ ونهاية خارج النفس واما ان يتصف بذلك من حيث هو^{١١} في
النفس لا خارج النفس فاما ما كان منه كلا بالفعل ومحدودا في
الماضي في النفس وخارج النفس فهو ضرورة اما زوج واما فرد واما
ما كان منها جملة غير محدودة خارج النفس فانها لا تكون محدودة
الا من حيث هي في النفس لان النفس لا تتصور^{١٢} ما هو غير متناه
10 في وجوده فتتصف^{١٣} ايضا من هذه الجهة بانها زوج او فرد واما من
حيث هي خارج النفس فليس^{١٤} تتصف^{١٥} لا بكونها زوجا ولا^{١٦} فردا .
وكذلك ما كان منها في الماضي ووضع انه بالقوة خارج النفس أي^{١٧}
ليس له مبدأ فليس يتصف^{١٨} لا بكونه زوجا ولا فردا^{١٩} الا ان يوضع
بالفعل أعني كونها ذات مبدأ ونهاية . فكل^{٢٠} ما كان من الحركات
15 ليس لها كل ولا جملة اعني ذات مبدأ ونهاية^{٢١} الا من حيث هي في
النفس كالحال في الزمان والحركة الدورية فواجب في طباعها ألا^{٢٢}

A. Bl. T. cq. v. (٢).

في المستقبل والماضي ^٦ *A* — وهذا هو *T* : وهو *A, B, I, q, v* — داخل *B* : دخل *A, I, T* .
40. — ^٧ *A, B, I* وتحصيل ^٨ *A, (٢)* : له *B^{١, ٢}* , *I ind.* ; *T^٢(q, v)* — وعصّل *T* : وتحصيل ^٩ *A, B, I* .
^{١٠} *T* — وايا *T^٢* : واما *A, B, I, q, v* — [مذا له] *v* ; [مذا هو] *q* : هو *B, (٢)* — أن له
— فتتصف *A, I, T* : فتتصف *B* — *I s. p. in.* ; يتصور *T* : تتصور *A, B* — يكون
— أو *A* : ولا *B, I, T, q, v* — يتصف *A* : تتصف *B, I, T* — فليست *B* : فليس *A, I, T* .
— وكذلك ... روحا ولا فردا ^{١٢} *q om. (bonot.) in. pr.* — [إذ] *v* : أي *A, B, T* .
— فكل ما كان ... وحاية ^{١٣} *B, I om. in. pr.* — وكل *A, T* : فكل *Not, (q, c, v, ٢)* .

41 تكون¹⁰ زوجا ولا فردا الا¹¹ من حيث هي في النفس . والسبب في هذا الغلط ان الشيء اذا كان في النفس بصفة أوهم انه يوجد خارج النفس بتلك الصفة ولما لم يكن شيئا مما وقع في الماضي يتصور في النفس الا متناهيًا ظن ان كل ما وقع في الماضي ان هكذا طباعه خارج النفس ولما كان ما وقع من ذلك في المستقبل تعين¹² على ما لا نهاية فيه التصور بان يتصور جزءا¹³ بعد جزء ظن افلاطون والاشعرية انه يمكن ان تكون دورات¹⁴ الفلك في المستقبل لا نهاية لها وهذا كله حكم خيالي لا يرهاني ولذلك كان اضبط لاصله واحفظ لوضعه ممن وضع ان للعالم مبدأ ان يوضع¹⁵ أن له نهاية كما فعل كثير من المتكلمين

10

42 واما قولنا¹⁶ حمد بعد هذا

222 على انا نقول لم انه لا يستحيل هل أصلكم موحودات حاضرة هي آحاد متباينة بالوصف ولا غاية لها وهي غوس الآدميين المتألفة للاندان بالموت فهي موحودات لا توصف بالشفع والوتر¹⁷ فم¹⁸ تنكرون¹⁹ على من يقول بطلان هذا يعرف ضرورة²⁰ كما ادعيت

A. Bl. T. (q. 2). + 12-14 β.

— لا B, I ; [أي لا] « seu quod non » : « ut non » ; c, (q, v) , ان T¹ , الا A¹¹

الا B, I ; الا كانت A : الا T, x¹² — om v ; I s. p. in. ; يكون B, T, q : تكون A¹³

ألا لا أمم دحية v, q ; ان كانت

بين A, q, v : تبين B¹⁴ — [ظن أن كل] q : ظن ان كل A, B, I, T, v, x¹⁵ 41. —

تكون A, B¹⁶ — جزأ B , جزأ T , جزأ A : جزأ I¹⁷ — « indicat » x ; تبين I, T

A, B, I, T¹⁸ — له T, v . لها A, B, I¹⁹ — دورات B, q, v Ita²⁰ I s. p. m. , يكون T

بضع B, q, v : يوضع A, I, T²¹ — العالم له B : العالم A, I : للعالم T²² — [مَنْ] c, q : عن v

— T²³ : ان T²⁴ — om v (non q) ; انه A, B, I : ان T²⁵

I, etc.²⁶ — متغيرة T, q, v : متغيرة B, β²⁷ — انه β om²⁸ — او T²⁹ 42 —

I (non³⁰ — [ينكرون] q, v³¹ — [وهم] q, v ; فلم A : هم³² — ولا بالوتر B . والوتر

q : بالاحداث ضرورة B, β³³ — كما ادعيت .. ضرورة q. s. q. om I s. p. m. (A, B, T, q, v)

ارسطوطاليس Ita A, B, I, T³⁴ — [باحداث ضروري]

بطلان تعلق الإرادة القديمة بالاحداث ضرورة^٤ وهذا الرأي في الفرس هو الذي اختاره ابن
سينا ولعله مذهب ارسطوطاليس^٥

فانه قول في غاية الركاكزة . وحاصله انه لا ينبغي ان تنكروا^١ قولنا 43
فيما هو ضروري عندكم انه غير ضروري اذ قد تضعون اشياء ممكنة
يدعى خصومكم ان امتناعها معلوم بضرورة العقل أى كما تضعون
اشياء ممكنة وخصومكم يرون^٢ انها ممتنعة كذلك تضعون أنتم^٣
اشياء ضرورية^٤ وخصومكم تدعى انها ليست بضرورية وليس
تقدرون^٥ في هذا كله ان تأتوا^٦ بفصل بين الدعوتين . وقد تبين في علم 44
المنطق ان مثل هذه هي^٧ معاندة خطبية^٨ ضعيفة أو سفسطائية^٩ .
10 والجواب في هذا ان يقال ان الذى يدعى^{١٠} انه معلوم بالضرورة هو في
نفسه كذلك والذى تدعون أنتم ان بطلانه معروف بالضرورة ليس
كما تدعون وهذا لا سبيل الى الفصل فيه الا بالذوق^{١١} كما لو ادعى
انسان في قول ما انه موزون وادعى آخر انه غير موزون لكان
البيان^{١٢} في ذلك ذوق الفطرة^{١٣} السليمة الفائقة

15 'واما وضع نفوس من غير هيولى^{١٤} كثيرة بالعدد فغير معروف 45
من مذهب القوم لان سبب الكثرة العددية^{١٥} هي المادة عندهم وسبب

A. BL. T. q. (v). + 1 2 β.

43. — [ينكر] v ; تنكرون A , سكرون I : تنكروا B^١ — يقولون T : يرون A, B, I, v^٢ — ضرورة B, I, T : ضرورية A, c, v^٣ — أنتم T, v om.^٤ — B, I, T : تقدرون A : تقدرون B, I, T^٥ — وخصومكم اتبا. ضرورية q om (homot.) kn. pr. — [...] v^٦ — [...] v^٧

44. — خطابية T ; خطبية A : خطبية B, I^١ — B, I, T, q, v هي B, I, T, q, v^٢ — خطابية I, T^٣ — خطابية A, B^٤ — خطابية I, T^٥ — خطابية A, B, I, T, v^٦ — خطابية A, T^٧ : الفطرة B, I, T, v^٨ — السابق A : البيان^٩ — بالذوق

45 — x & seu والمدية A, B, I : العددية T, c, q, v^١ — يرون A^٢ — Nos §^٣

الاتفاق^٤ في الكثرة العددية هي الصورة واما ان توجد اشياء كثيرة بالعدد واحدة بالصورة بغير مادة فمحال^٥ وذلك انه لا يتميز شخص^٦ بوصف من الاوصاف الا بالعرض اذ كان قد يوجد مشاركا له في ذلك الوصف غيره وانما يفترق الشخص من الشخص من قبل المادة .

46 وايضا فامتناع ما لا نهاية له على ما هو موجود^٧ بالفعل أصل معروف^٨ من مذهب^٩ القوم سواء كان^{١٠} اجساما أو غير اجسام . ولا نعرف^{١١} احدا فرق بين ما له وضع وما ليس له وضع^{١٢} في هذا المعنى الا ابن سينا فقط واما سائر الناس فلا أعلم احدا منهم قال هذا القول ولا يلائم أصلا من أصولهم فهي خرافة^{١٣} لان القوم ينكرون وجود ما لا نهاية له بالفعل سواء كان جسما أو غير جسم لانه يلزم عنه ان يكون ما لا^{١٤}

47 نهاية له^{١٥} اكثر مما لا نهاية له^{١٦} . ولعل ابن سينا انما قصد به اقناع الجمهور فيما اعتادوا سماعه من أمر النفس لكنه قول قليل الاقناع فانه لو وجدت اشياء بالفعل لا نهاية لها لكان الجزء مثل الكل اعني اذا قسم ما لا نهاية له على^{١٧} جزئين . مثال ذلك انه لو وجد خط او عدد لا نهاية له بالفعل^{١٨} من طرفيه ثم قسم بقسمين لكان كل واحد من^{١٩}

A. BI. T. c. q. (١). 5-12 m.

بغير A om. —^١ v om. [الاتفاق] ; c, q v d. —^٢ B, v : الاتفاق —^٣ numeraltatis ». —^٤ x, c, q add [من شخص] ; v add —^٥ at nihil add. —^٦ T, v : كان قد —^٧ A, B, I, T —^٨ q : كان مذ —^٩ B, I : كان

— [مذاهب] q : مذهب B, v —^{١٠} [بغير موجود] v : موجود B, q, m —^{١١} 46. —^{١٢} وما ليس له A, T, m, q, x —^{١٣} يعرف A, (q), v : تعرف B, T, (m) —^{١٤} كانت T : كان B —^{١٥} A, : ما لا غاية له 32^١ HORTEN T, m, q, v —^{١٦} جوابه A : خرافة —^{١٧} B, I om. : وضع —^{١٨} A, I, T om. : له B, m, q, (v) —^{١٩} ما له غاية B : ما لا غاية I

—^{٢٠} v om. الى I vel I² vid. —^{٢١} على A, B, T, v : في ما T : فيها A, B, I —^{٢٢} 47 —^{٢٣} من طرفيه ... قسميه لا غاية له بالفعل (homot.) lm. seq.

قسميه لا نهاية له بالفعل والكل لا نهاية له بالفعل فكان يكون
الكل والجزء لا نهاية لكل واحد منهما بالفعل وذلك مستحيل
وهذا كله انما يلزم اذا وضع ما لا نهاية له بالفعل لا بالقوة

- قال ابو حامد فان قيل فالصحيح رأى افلاطون وهو ان النفس قديمة وهي واحدة وانما
5 تنقسم في الابدان فاذا فارقتها حادت الى اصلها واتحدت
قلنا فهذا أقبح وأشنع وأولى بأن يُعتقد مخالفاً لضرورة العقل قالوا نقول نفس زيد هبة
نفس عمرو أو غيره فان كان عينه فهو باطل بالضرورة فان كل واحد يشعر بنفسه ويطم
انه ليس نفس غيره ولو كان هو عينه لتساويا في العلوم التي هي صفات ذاتية للنفس داخلة
مع النفوس في كل إضافة فان قلتم انه عين وانما انقسم بالتعلق بالابدان قلنا وانقسام
10 الواحد الذي ليس له عظم في الحجم وكسبة مقدارية بحال بضرورة العقل فكيف يسبر
الواحد اثنين بل الفأثم يعود ويصير واحدا بل هذا يقل فيما له عظم وكسبة كماء البحر
يتقسم بالجداول والانهار ثم يعود الى البحر فاما ما لا كسبة له فكيف يتقسم . والصد
من هذا كله ان نيين انهم لم يعجزوا خصوصهم عن متقدم في تعلق الارادة القديمة بالاحداث
الا بدعوى الضرورة في امتناع ذلك وانهم لا ينفصلون عن يدعى الضرورة عليهم في هذه
15 الامور على خلاف متقدم وهذا لا يخرج عنه

قلت اما زيد فهو غير عمرو بالعدد وهو عمرو واحد بالصورة
وهي النفس فلو كانت نفس زيد مثلاً غير نفس عمرو بالعدد مثل ما
هو زيد غير عمرو بالعدد لكانت نفس زيد ونفس عمرو اثنين بالعدد

- A*[non 4¹⁻¹⁵]. *Bl. T. c. q. v. (x)*. 16-18 p. + 4-15 β. 12-15 *infra*, p. 30, II.
فكان يكون الجبر T^2 ؛ والكل لا خاية له T^1 ؛ والكل لا خاية له بالفعل A, v ؛
فيكون T ؛ فكان يكون A, B, I ؛ — B, I, q om.؛ والكل لا خاية له
النفوس B ؛ النفس I, T, q, v, x ؛ — أم قلت 28, 16 A — افلاطون β¹ — 48.
— q, v om.؛ أو غيره $B, β$ ؛ — [غير] q, v ؛ عين $B, β$ ؛ — قلت T ؛ قلنا $B, q, v, β$ ؛ —
 $β, B, v$ ؛ — q, v, x ، q ؛ ليس هو $β$ ؛ ليس $β, I, T$ ؛ — كانت $β, B, T$ ؛ كان $β$ ؛
 $β^{**}$ ؛ غيره $β$ ؛ عين $β^{**}, B, (I), T$ ؛ — وان $β$ ؛ فان $β^{**}, B, I, T$ ؛ — بعينه $q, β^{**}$ ؛ عينه
؛ وكسبة $β, I, T$ ؛ — $β, I, T$ ، c « una »؛ q [عينه] v ؛ عين غيره
 T ؛ — في الاشار B, I ؛ — بل آلفا $β^{**}, B$ (non I, T, q, v) add.؛ بكسبة $β^{**}, B, q, v$ ؛
في امتناع ذلك $β$ om.؛ — والمقصود $β$ ؛ والقصد OE ؛ — واما
49. — في العدد I ؛ بالعدد A, B, T ؛ — في T ؛ — *Acced. A. — Incipit p.*؛

واحداً^٩ بالصورة فكان يكون للنفس نفس فأذاً^٧ مضطراً^٨ ان تكون^٩ نفس زيد ونفس عمرو واحدة بالصورة^{١٠} والواحد بالصورة انما يلحقه الكثرة العددية اعني القسمة من قبل المواد فان كانت النفس ليست تهلك اذا هلك البدن او كان فيها شيء بهذه الصفة فواجب اذا فارقت الابدان ان تكون^{١١} واحدة بالعدد. وهذا العلم لا سبيل الى افشائه في هذا الموضع

50 والقول الذي استعمل في ابطال مذهب افلاطون هو سفسطاني^١ وذلك ان حاصله هو ان نفس زيد^٢ اما ان تكون هي عين^٣ نفس عمرو^٤ واما ان تكون غيرها^٥ لكنها ليست هي عين نفس^٦ عمرو فهي غيرها فان الغير اسم مشترك وكذلك الموهو يقال على عدة ما يقال عليه^{١٠} الغير فنفس زيد وعمرو هي واحدة من جهة كثيرة من جهة كانك قلت واحدة من جهة الصورة كثيرة من جهة الحامل^٩ لها

51 واما قوله انه لا يتصور انقسام الا فيا^١ له كمية فقول كاذب بالجزء^٢ وذلك ان هذا صادق فيما ينقسم بالذات وليس صادقاً فيما ينقسم بالعرض اعني ما ينقسم من قبل كونه في منقسم بالذات^٣ فالمنقسم^{١٥}

A. Bl. T. eq. v. (x). 1-5 m. 1-2¹⁰ p.

فأذا^١ [p,x] Voc edit — واحدة^٢ A, T : واحداً^٣ B, I — اثنين^٤ Ita B^٥ — مثل^٦ A : تكون^٧ B, T — [اضطر] m, q : يضطر^٨ A : مضطراً^٩ B, I, T, (p) — [فأذا] m, q : كان يكون^{١٠} — Desinit ... واحدة بالصورة v om. (homot.) lin. præc. — يكون^{١١} p (cf. n. 1). — يكون^{١٢} T : تكون^{١٣} A, B : Is p. in.

50. — زيد^١ Nos (x) : سفسطاني^٢ B : سفسطاني^٣ A, I, T — Nos § — عمرو^٤ T, q, c, v : غيرها^٥ B, I : زيد^٦ a. : عمرو^٧ Nos, (x) — [خير] q, v : عين^٨ — عمرو^٩ T, q, c, v : نفس^{١٠} B, I : [عينها نفس] v : عين نفس^{١١} A, T — [عينها] q, v : غيره^{١٢} T : [سنة المادة] x : المادة الحامل^{١٣} I : supra lin. : الحامل^{١٤} T^{١٥}, p, q, v

51. — بالجزء^١ Ita B, q, v : بما^٢ A : فيا^٣ B, I, T —

بالذات هو الجسم مثلاً والمنقسم بالعرض هو مثل انقسام البياض
الذى فى الاجسام بانقسام الاجسام وكذلك الصور والنفس^٥ هى
منقسمة بالعرض اى بانقسام محلها والنفس اشبه شىء بالضوء وكما ان
الضوء ينقسم بانقسام الاجسام المضيئة ثم يتحد عند انتفاء الاجسام
كذلك الامر فى النفس مع الابدان. فاتيانه بمثل هذه الاقاويل 52
السفسطائية قبيح فانه يظن^٦ به انه ممن^٧ لا يذهب عليه ذلك وانما
اراد بذلك مدهانة اهل زمانه وهو بعيد من خلق القاصدين لظهور
الحق ولعل الرجل معذور بحسب وقته ومكانه فان هذا الرجل امتحن
فى كتبه

10 ولكن هذه الاقاويل ليست بمفيدة نوعاً من انواع اليقين 53

والمقصود من هذا ان نبين انهم لم يعجزوا خصوصاً عن متقدم ن تلى الارادة 52
القبيحة بالاحداث الا لدعوى الضرورة فانهم لا ينفصلون عن من يذهب الضرورة عليهم في
هذه الامور على خلاف معتقد وهذا لا يخرج من

قلت اما من ادعى فيما هو معروف بنفسه انه بحالة ما انه بخلاف 54

15 تلك الحالة فليس يوجد قول ينفصل به عنه لان كل قول انما يبين بامور

A. Bl. T. sq. v. (٦). 3^{١٠}-3^{١١} p. + 11-13 β. 11-13 supra, p. 28, 12.

^٥ *A, B, I, x* — [الصور] ^٦ *B, q, v* — مثل ^٧ *A* — وليس مادقا... منقسم بالذات
Inclit p. — ^٨ *c, p, q, v, x* — محالها *T* : محلها ^٩ *A, B, I, q* — [والنفوس] *q, v* : والنفس *T, x*
^{١٠} *Deskrit p* — النفس *A, B, I, T, p, q* : [النفس] ^{١١} *c, v, x* — اتحاد *A, B, I, T* : [انتفاء].
(cf. supra, n. 7).

52 — ^١ *I, T* : السفسطائية *A, B* : السفسطائية ^٢ *For. ed.* — ^٣ *B, I, T, q, v* : عن
^٤ *A, B, I, v* — يد *A* : بعيد ^٥ *B, I, T, q* — وهى ^٦ *T* — [على] ^٧ *v* : عليه ^٨ *B, q* — ^٩ *A*
كتابه ^{١٠} *T, q, c* : كنه

53 — ^١ *β, A, B, I, q, v* : والمقصود *T* — تلى ^٢ *T* — ^٣ *β, A, B, I, T*
عن ^٤ *β* : عن من ^٥ *β, A, B, I, T* — وانهم ^٦ *β, q, v* : فانهم

54. — يليق *A* : يبين *T* , يبين ^١ *B, I, q, (v)*

معروفة يستوى³ في الاقرار بها⁴ الحصان فاذا ادعى الخصم في كل قول خلاف ما يضعه مخاصمه لم يكن للخصم سبيل الى مناظرته لكن من هذه صفة فهو خارج عن الانسانية وهو لا⁵ هم الذين يجب تأديبهم⁶ واما⁷ من ادعى في المعروف بنفسه انه غير معروف بنفسه لموضع شبهة⁸ دخلت عليه فهذا له دواء وهو حل تلك الشبهة⁹ واما¹⁰ من¹¹ لم يتعرف¹² بالمعروف بنفسه لانه ناقص الفطرة فهذا لا سبيل الى افهامه شيئا ولا معنى لتأديبه ايضا فانه مثل من كلف الاعمى ان يعترف بتصور الالوان او¹³ وجودها

55 قل ابراهيم¹⁴ محتجا عن الفلاسفة¹⁵

262 فان قبل هذا يتقلب عليكم في ان¹⁶ الله¹⁷ قل خلق¹⁸ العالم كان قادرا على الخلق بقدر سنة¹⁹ 10 او سنين²⁰ ولا غاية لقدرة فكأنه²¹ مبرولم²² يلق ثم خلق ومدة الترك²³ متناهية²⁴ أو غير متناهية²⁵ فان قلتم متناهية²⁶ صار وجود الباري متناهي²⁷ وان قلتم غير متناهية²⁸ فقد انقضت مدة فيها إمكانات لا غاية لاعدادها

272 قلنا المدة والزمان مخلوقان²⁹ هذا وسنين حقيقة لجواب عن هذا في الاخصال عن دليلهم الثاني³⁰

13

A [non 10-15]. Bl. T. c. q. v. (v). + 10-15 β.

¹ *I add.* — الاقدار منها *B, I, T*; الاقدار ما *A*; الاقرار بما *Not (q, v)* — ليسوى *B* ² *v* — واما ³ *I omit.* — *at nihil add. A, T, (q, v)*; ترك حل الشبهة. *B add.*; الشبهة والجواب. ⁴ *B, I, T¹ add.* — *relicto vacuo 1 vel 2 verb. spatio (cf. n. 4).* — ⁵ *om.* — *mihil add. A, q, v, sed v relinq. vacuum + kter. spatium.* — ⁶ *A add.* [= ?] اوعى ⁷ *A, B, I, q* : يتعرف ⁸ *T²* : يتعرف ⁹ *A, B, I, q* —

55. — ¹⁰ *B, I add.* عنه الله رضى *at non A, T.* — ¹¹ *B¹* : *q, v*, عن *B¹* — ¹² *β, B, I* : في ان *β², T, q* : فان *β², T, q* : في ان *β, B, I* — ¹³ *A* — ¹⁴ *Horien 36¹⁸* على ¹⁵ *β², B, T, q* : او سنين ¹⁶ *β, I* — خلقه *B, I, T* : خلق *β, q, v* — ¹⁷ *β², B* : تعالى ¹⁸ *β², B* — متناه *β* : متناهية *β², CE* — ¹⁹ *T add.* — ²⁰ *T* — ²¹ *β², v* : وسنتين ²² *β², v* : او سنتين ²³ *β², B* — متناهي الاول *β* : متناهي لاول *β²* : متناهي اوله *B* : متناهي *I, T, q, v, v* — ²⁴ *Hucusque B¹ (cf. supra, n. 1), etc., etiam x, referunt textum Algazelis.* — مخلوق *β* : مخلوقان *(q, v)*

١ قَدَّ اكْثَرُ مِنْ يَقُولُ بِحَدُوثِ الْعَالَمِ يَقُولُ بِحَدُوثِ الزَّمَانِ مَعَهُ 56
 فَلِذَلِكَ كَانَ قَوْلُهُ أَنَّ مَدَّةَ التَّرْكِ لَا تَخْلُو أَنَّ تَكُونُ "مَتْنَاهِيَّةً" أَوْ غَيْرَ
 مَتْنَاهِيَّةً قَوْلًا غَيْرَ صَحِيحٍ فَإِنَّ مَا لَا ابْتِدَاءَ لَهُ لَا يَنْقُضِي وَلَا يَنْتَهِي
 أَيْضًا فَإِنَّ الْحَصْمَ لَا يَسْلَمُ أَنَّ لِلتَّرْكِ مَدَّةً. وَأَمَّا الَّذِي يُلْزِمُهُمْ أَنَّ يَقَالَ لَهُمْ 57
 ه حَدُوثُ الزَّمَانِ هَلْ كَانَ يُمْكِنُ فِيهِ أَنْ يَكُونَ طَرَفُهُ الَّذِي هُوَ مَبْدَأُهُ
 أَبْعَدُ مِنَ الْآنَ الَّذِي نَحْنُ فِيهِ أَوْ "لَيْسَ يُمْكِنُ ذَلِكَ" فَإِنْ قَالُوا لَيْسَ يُمْكِنُ
 ذَلِكَ فَقَدْ جَعَلُوا مَقْدَارًا مَحْدُودًا لَا يَقْدِرُ الصَّانِعُ أَكْثَرَ مِنْهُ وَهَذَا شَنْعٌ
 وَمُسْتَحِيلٌ عِنْدَهُمْ وَإِنْ قَالُوا أَنَّهُ يُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ طَرَفُهُ أَبْعَدُ مِنَ
 الْآنَ "مِنَ الطَّرَفِ الْمَخْطُوقِ قَبْلُ" وَهَلْ يُمْكِنُ فِي ذَلِكَ الطَّرَفِ الثَّانِي
 10 أَنْ يَكُونَ طَرَفٌ 7 أَبْعَدُ مِنْهُ فَإِنْ قَالُوا نَعَمْ وَلَا بَدَّ لَهُمْ مِنْ ذَلِكَ قَبْلُ
 فَهَاهُنَا "أَمَّا كَانَ حَدُوثُ مَقَادِيرِ مِنَ الزَّمَانِ لَا نَهَايَةَ لَهَا وَيُلْزِمُكُمْ أَنْ
 يَكُونَ انْقِضَاؤُهَا عَلَى قَوْلِكُمْ فِي الدُّورَاتِ شَرْطًا 10 فِي حَدُوثِ الْمَقْدَارِ
 الزَّمَانِيِّ الْمَوْجُودِ مِنْهَا" وَإِنْ قَالْتُمْ أَنْ مَا لَا نَهَايَةَ لَهُ لَا يَنْقُضِي فَمَا الزَّمَمُ
 خُصُومَتِكُمْ فِي الدُّورَاتِ الزَّمَكُمُ "فِي أَمَّا كَانَ مَقَادِيرِ الْأَزْمَنَةِ الْحَادِثَةِ.
 15 فَإِنْ قِيلَ 4 أَنَّ الْفَرْقَ بَيْنَهُمَا أَنَّ تِلْكَ الْأَمَّاكَانَاتِ الْغَيْرِ مَتْنَاهِيَّةٌ هِيَ 58

A. Bl. T. cq. v. (x).

56. — متناهية *Ita T, etc.* 1 — يكون *T* 2 — يخلو *T* 3 — *Accedit A.* 4 — قول *A, B, I* : قول *T* 5
 ابتداء *B* 6 — قول *A, B, I* : قول *T* 7
 57. — مبداء *I* , مبدؤه *B* 1 : مبداء *A, T* 2 — *B, I om.* : لهم *A, T, q, v* 3 —
A, B, I, q, v : شنيع *T* 4 : شنيع *A, B, I, q, v* 5 — *A, B, I, q, v, x* , *De Boer* : *I* : *A, T, q, v, x* 6 —
B, T, q, v : طرف *A, q, v* 7 — قبل *B* 8 : قبل *A, T, q, v, (x)* 9 — *T delet.* : من الآن *A, T, q, v* 10 —
 فهنا *B, I* : فهنا *A, T* 11 — [لا بد] *v* : فلا بد *A* : ولا بد *B, T, q* 12 — طرف *I, T* 13 —
 الزموم *A, B, I* : الزموم *T, (x)* 14 — [فيها] *v* : منها *B, q* 15 — شروط *T* 16 —
q ind.

58. — المتناهية *B, I, T* : متناهية *A* 1 — وذلك *B, I* : فان قيل *A, T, q, v, x* 2 —

لمقادير^٥ لم تخرج الى الفعل وامكانات^٦ الدورات التي لا نهاية لها قد خرجت الى الفعل قيل^٧ امكانات الاشياء هي من^٨ الامور اللازمة للاشياء سواء كانت متقدمة على الاشياء او مع الاشياء على ما يرى ذلك قوم^٩ فهي ضرورة بعدد^{١٠} الاشياء فان كان يستحيل قبل^{١١} وجود الدورة الحاضرة وجود دورات^{١٢} لا نهاية لها يستحيل وجود امكانات^{١٣} دورات لا نهاية لها^{١٤}. الا ان لقائل ان يقول ان الزمان محدود المقدار اعني زمان العالم فليس يمكن وجود زمان اكبر منه ولا اصغر كما يقول قوم^{١٥} في مقدار العالم ولذلك امثال هذه الاقاويل ليست برهانية ولكن كان الأحفظ لمن يضع العالم محدثا^{١٦} ان يضع الزمان محدود المقدار ولا يضع الامكان متقدما على الممكن وان يضع العظم^{١٧} كذلك متناهيا لكن العظم له كل والزمان ليس له كل

60 قال أبو حامد^{١٨} حاكيا^{١٩} عن الفلاسفة^{٢٠} لما أنكروا على^{٢١} خصومهم^{٢٢} ان يكون من المعارف الاولى^{٢٣} تراخي فعل القديم عن القديم بنوع من

A [non 12³ q.]. Bl. T. eq. v. x.

^٥ *A, T, q.* — مقادير *A, T* ; المقادير اتي *B* , المقادير *I* : [لمقادير] *q, v* ^٦ — وهي *B²* : هي ^٧ *A, T, q.* [*cf. p. 32, 15*] فان قيل ان الفرق قيل : *q* : قيل *A, v* ^٨ — وامكان *B, I, v* : وامكانات *x* : *A, B, I, T* [من] *q, c, v, x* ^٩ — « *nos utique respondemus* » : *x* : أقول *B (S), I, T* *omit.* — ^{١٠} *A, B, I, T, q, c, v* : قوم *x* « *philosophi* » — ^{١١} *T²* : بعدد *B¹, B², I* ; *v* , *HORTEN 299* ^{١٢} : تعدد *A* : *q, c* « *numerantes* » ; *x* « *sequitur numerationes* » . — ^{١٣} *q, c, v, x* [قبل] : *A, B, I, T* : بعد ^{١٤} *A* : دورات ^{١٥} *v om. septem verba pr.* , ^{١٦} *vid. ea add. in marg.* ; *q repetit lin. pr. hebraicam.*

59. — ^١ *A, B, I, T, v, x* : قوم *q, c* « *Philosophi* » . — ^٢ *A, T, v, (x)* : (العالم محدثا ^٣ *A* : [حكاية] ^٤ *v* : حاكيا ^٥ *B, I add.* : رضى الله عنه

60. — ^١ *B, I* : رضى الله عنه ^٢ *A* : [حكاية] ^٣ *v* : حاكيا ^٤ *B, I, T, v* : أنكروا ^٥ *B¹, I, T, v* : أنكروا على ^٦ *Nos, (q, c)* : آه قلت : خصومهم ^٧ *B, I, c, v* : أنكروا ^٨ *T* : الاول ^٩ *B, I* : الاول ^{١٠} *q, v om.* : خصومكم

الاستدلال لهم على هذه القضية

قوله فيل^٢ فم تنكرون على من يترك دعوى الضرورة ويبدل عليها^٣ من وجه آخر^٤
 الى قوله^٥ (I) والا فلا يتصور تمييز^٦ الشيء من مثله محال^٧

أقول^٨ حاصل ما حكى هو عن الفلاسفة في هذا الفصل في الاستدلال 61

٥ على انه لا يمكن ان يوجد حادث عن فاعل ازلى^٩ انه ليس يمكن ان
 يكون هنالك ارادة وهذا العناد انما تأتي^{١٠} لهم بانهم تسلموا^{١١} من
 خصومهم ان المتقابلات كلها متماثلة بالاضافة الى الارادة القلبية ما
 كان منها في الزمان مثل المتقدم والمتأخر وما كان منها موجودا في
 الكيفية المتضادة مثل البياض والسواد وكذلك العدم والوجود

$A [non\ 1-3]. B, I. T. q. v. x. + 2-3 \beta.$

: عليها B, β^* — قال B, I : فان قيل β, T, q, v — لم T : على B, I : [لم على] q, v —
 : تميز β, T : تميز β, B, I — $\beta, B, I, T, (q), v$ الى قوله $Ita\ B, I, T, (q), v$ — عليه β
 $v (non\ q) om.$

A — اذ B^* : ازلى A, I, T, q, v, x — قلت v , $A (acced.)$: اقول B — 61.
 قبلوا T : تسلموا A, B, I — باقى T : تاتى B, I

وهو ان الاوقات متساوية في جواز تعلق الارادة بها فاما : *Apud \beta\ haec intersunt* (I)
 الذى ميز وقتا مينا عما قبله وعما بعده وليس محالا ان يكون التقدم والتأخر مراداً . بل
 في البياض والسواد والحركة والسكون فانكم تقولون يحدث البياض بالارادة القلبية والمحل
 قابل للسواد قبله للبياض فلم تعلق الارادة القلبية بالبياض دون السواد وما الذى يميز
 أحد الممكنين عن الآخر في تعلق الارادة به ونحن بالضرورة علم ان الشيء لا يميز عن مثله
 الا بخصوص ولو جاز ذلك لجاز أن يحدث العالم وهو ممكن الوجود كما انه ممكن العدم
 ويتخصص جانب الوجود المماثل لجانب العدم في الامكان بغير تخصص . [89] وان قلتم ان
 الارادة خصصت بالسؤال من اختصاص الارادة وانما لم اختصاص . فان قلتم القديم لا يقال له
 لم فليكن العالم قديماً ولا يطلب صانعه وسببه لان القديم لا يقال فيه لم فإن جاز تخصص القديم
 بالاتفاق بأحد الممكنين فغاية المستبعد ان يقال العالم مخصوص بصفات مخصوصة كان يجوز أن
 يكون على صفات اخرى بدلاً عنها فيقال وقع كذلك اتفاقاً كما قلتم اختصاص الارادة
 بوقت دون وقت وميزة دون ميزة اتفاقاً . وان قلتم ان هذا السؤال غير لازم لانه وارد
 على كل ما يريد وعائد على كل ما يقدره فنقول لا بل هذا السؤال لازم لانه عائد في كل

عن الجواب لجؤا^١ الى ان قالوا ان الارادة القديمة صفة من شأنها ان
تميز الشيء عن مثله من غير أن يكون هنالك مخصص يرجح فعل
أحد المتلين على صاحبه كما ان الحرارة صفة من شأنها ان تسخن والعلم
صفة من شأنه^٢ ان يحيط^٣ بالمعلوم^٤ فقال لهم خصوصهم من الفلاسفة هذا
٥ محال لا يتصور وقوعه لان المتماثلين عند المريد على السواء لا يتعلق
فعله باحدهما دون الثاني الا من جهة ما هما غير متماثلين أعني من جهة
ما في احدهما صفة ليست في الثاني وأما اذا كانا متماثلين^٥ من جميع
الوجوه ولم يكن هنالك مخصص أصلا كانت الارادة تتعلق بهما
على السواء واذا كان تعلقها بهما على السواء وهي سبب الفعل فليس
١٠ تعلق الفعل باحدهما بأولى^٦ من تعلقه بالثاني فاما^٧ ان يتعلق بالفعلين
المتضادين معا واما ان لا يتعلق ولا^٨ بواحد منهما وكلا الأمرين
مستحيل . ففى^٩ القول الاول^{١٠} كانهم سلموا لهم ان الاشياء كلها^{١١}
متماثلة بالاضافة الى الفاعل الاول وأزموهم أن يكون هنالك مخصص
أقدم منه^{١٢} وذلك محال فلما جاوبوهم بان الارادة صفة من شأنها تميز^{١٣}
١٥ المثل عن مثله بما هو مثل عاندهم بان هذا غير مفهوم ولا معقول
من معنى الارادة فكانهم ناكروهم في الاصل الذي كانوا سلموه .

A. Bl. T. c. q. v. (x).

١ بالمعلوم *A, B, I, q, v* — *I s. p. init.* — *نحيط* *B* : *يحيط* *A, T* — *شاما* *B, I* : *شاه* *A, T* —
واما اذا كانا *T^١ om.* — *اقول* *I, T^٢* , *B (cum §)* : *واما* *A, q, v, (d)* — بالمعلومات *T*
ولا *B, I* : *فاما* *A, T, q, v, d* — *اولى* *B, I* : *بأولى* *A, T* — *T. habet uz marg.* , متماثلين
— *A om.* ; *I, T^٢* : ولا *A* —

٦٣. — *اقدم منه* *A, B, I, q, v* — *الاول* *T om.* — *ففى* *T^١* : *ففى* *A, B, I, q* — *T om.* —
T^١ vid. ; *اصل* *T^٢* : *الاصل* الذي *A, B, I, q, v* — *غير* *A, B* : *تمييز* *I, T, (q)* — *T om.* —
T^١ om. : *كروا* *T^٢, etc* — *الاصل*

هذا هو حاصل ما احتوى عليه الفصل وهو نقل الكلام من المسئلة

الاولى الى الكلام فى الارادة والنقل فعل مفسطاني⁷

قال ابو حامد مجيباً عن المتكلمين¹ فى اثبات الارادة 64

والاعتراض من وجهين 83

الاول² ان قولكم³ ان⁴ هذا لا يتصور عرفتموه⁵ ضرورة⁶ او نظراً ولا⁷ يمكن دعوى⁸
واحد منهما⁹ وتثليلكم¹⁰ بارادتنا مقايضة فاسدة تضامى المقايضة فى العلم وعلم الله تعالى¹¹ يفارق
علمنا فى امور قررناها فلم تبعده¹² المقارقة فى الارادة بل هو كقول القائل ذات موجودة لا
خارج العالم ولا داخله ولا متصلاً ولا منفصلاً لا يعقل لاننا لا نقله فى حقنا قيل هذا عمل
توهمك¹³ واما دليل العقل فقد ساق الملاء الى التصديق بذلك فم تشكرون على من يقول دليل
العقل ساق الى اثبات صفة لله تعالى من شأنا تميز الشيء عن مثله فان لم يطابقها اسم الارادة¹⁴
فلتسم¹⁵ باسم آخر فلا مشاحة فى الالاء وانما اطلقتها عن باذن¹⁶ الشرع والا فالارادة موضوعة فى
اللغة لتعين ما فيه غرض ولا غرض فى حق الله تعالى وانما المتصور المنقح دون اللفظ على انه فى
حقنا لا نسلم ان ذلك غير متصور فانا قرض قرتين¹⁷ مساويتين بين يدى المشوف¹⁸ اليها
الماجز عن تناولها جميعاً فله يأخذ احدهما¹⁹ لا بحالة بصفة شأنا²⁰ تخصيص الشيء عن مثله
وكل ما ذكرتموه من الخصصات من الحسن²¹ أو التوب أو يسر الاخذ قائماً تقدر على فرض²²
انتقائه ويبقى امكان الاخذ²³ قائم بين امرين²⁴ إما ان تقولوا انه لا يتصور التساوى
بالاضافة الى اغراضه فقط²⁵ فهو²⁶ حماقة وفرضه ممكن وإما ان تقولوا²⁷ التساوى اذا فرض
بقى الرجل المشوف²⁸ أبدا متعجزاً ينظر اليهما فلا يأخذ احدهما²⁹ بمجرد الارادة والاختيار

BI. 1-3⁴A. 1-6⁷ q.v. 1-6⁸T. 3-4 (x). + 4-18 β.

مفسطاني B : مفسطاني A, I, T⁷ —

64. — β, B — احدهما β*, B, I : الاول β, T, v — آء قلت 38, 3¹ A — β, B —
— β*, q, v om : ان β, B — [قولهم] q, v ; ان قولهم β*, q ; قولكم β* : ان قولكم
q, — لا β*, q, v : ولا β, B — [ان عرفتموه] v ; اعرفتموه β*, q ; عرفتموه β, B⁶
ولا تمسكم T² : وتمسكم β* : وتثليلكم β, B, I³ — [الى قوله من اثبات] 38, 2²⁰ v —
تبعدوا B : تبعده β¹² — β om : تعالى β*, B, I¹⁰ — الى قوله من اثبات 38, 2²⁰ T —
β¹³ — فليس β, I : فلتسم β, B¹⁵ — وهى B, I ; وهك β* : توهك β¹¹ — يبعدوا I¹⁴,
B¹⁶ — المشوق β*, B : المشوف β²¹ — غرتين β*, I : غرتين β, B²⁴ — باسم B, I : باذن
β, B²² — فى الجنس I : من الحسن β, B²³ — من شأنا I : شأنا β, B²⁷ — احديهما I²⁸,
B om. — قلتم β : تقولوا β*, B, I²⁹ — الامرين I : امرين β, B²⁹ — الآخر I : الاخذ
: المشوف β²⁸ — قائم β : تقولوا ان B, I : تفواوا β*²⁶ — وهو β : فهو β*, B²⁵ — فقط
احديهما B²⁴, I²³ — المشوق β*, B²¹

المتفك عن الغرض وهو ايما محال يعلم بطلانه ضرورة فاذن لا بد لكل مظهر شاهدنا وعائنا²⁸
في تحقيق الفعل الاختياري²⁹ من اثبات صفة شأنا تخصيص الشيء عن مثله

65 أقر¹ حاصل هذه المعاندة ينحصر² في وجهين

أحدهما³ انه يسلم⁴ ان الارادة التي في الشاهد هي التي يستحيل
5 عليها ان تميز الشيء عن مثله بما هو مثل وان دليل العقل قد اضطر الى
وجود صفة هذا شأنها في الفاعل الاول وما يظن⁵ من انه ليس ممكنا⁶
وجود صفة بهذه الحال فهو مثل ما يظن انه ليس هنا موجود⁷ هو لا⁸
داخل العالم ولا خارجه وعلى هذا فيكون⁹ الارادة الموصوف بها
الفاعل سبحانه والانسان¹⁰ مقولة¹¹ باشتراك الاسم¹² كالحال في اسم
10 العلم وغير ذلك من الصفات التي وجودها في الازلي¹³ غير وجودها في
المحدث¹⁴ وانما نسميها ارادة بالشرع . وظاهر أن اقصى مراتب هذا 66
العناد انه جدلي لان البرهان الذي أدى الى إثبات صفة بهذه الحال¹⁵
أعني أن تخصص¹⁶ المثل بالايجاد عن مثله انما هو وضع المرادات متماثلة
وليست متماثلة بل هي متقابلة اذ جميع المتقابلات كلها راجعة الى
15 الوجود والعدم وهما في غاية التقابل الذي هو نقيض التماثل¹⁷ فوضعهم

BI. 2-1-15 T. (q, v). 3-15 A. (1). + 1-2 β.

— ²⁸ Acced. T, q, v. — او عائنا B, β : وغائنا I, β²⁸ — فادن B, β Ita²⁹ —

65. — A : احدهما³ — منحصر² A vid. — قلت A (acced.), v : قول B, I, T³ — A, B, I, T, q, v. — ⁴ A, B, I, T, q, v. at non B, I, T, q, v. ; به A add. — سلم T : يسلم (B, I, (q, v) — v om. ; ايا
A, I, — لا هو B : هو لا⁸ — موحودا A, I : موحود B, T⁷ — يمكن T² : ممكنا B, I
A : مقولة T¹¹ — [واردة الانسان] q : والانسان B, v¹⁰ — فتكون B : فيكون T
« Deo » d ; الارل B, I : الازلي A, T, q, v¹³ — الحال A : الاسم¹² — مقول B, I : مقولا
المحدث T¹⁴ : المحدث A, B, I¹⁵ —

66. — B, هذا الحال T² : هذه الحال A² — اقيم T² ادى I, ادى A, B, q, v¹ —
التماثل B, I, T, q, v⁴ — تخصيص T, يخصص A : تخصيص I, تخصيص B¹ — هذه الحالة I

ان الاشياء التي تتعلق بها الارادة متماثلة وضع كاذب وسيأتي القول
 67 فيه بعد . فان قالوا انما قلنا انها متماثلة بالاضافة الى المرید الاول اذ
 كان مقدساً عن الاغراض والاغراض هي التي تخص الشيء بالفعل
 عن مثله قلنا أما الاغراض التي حصولها مما تكمل به ذات المرید مثل
 أغراضنا نحن التي من قبلها تتعلق ارادتنا بالاشياء فهي مستحيلة⁵
 على الله سبحانه لان الارادة التي هذا شأنها هي شوق الى التمام عند
 وجود النقصان في ذات المرید وأما الاغراض التي هي لذات المراد⁷
 لا لان المراد يحصل منه للمريد شيء لم يكن له بل انما يحصل ذلك
 للمراد فقط كإخراج الشيء من العدم الى الوجود فانه لا شك في ان
 الوجود أفضل له من العدم أعني للشيء المخرج وهذه هي حال الارادة¹⁰
 الاولى مع الموجودات فانها انما تختار لها ابداً أفضل المتقابلين
 وذلك بالذات وأولاً . فهذا هو أحد صنفى المعاندة التي تضمنها هذا
 القول

68 وأما المعاندة الثانية فانه لم يسلم انتفاء هذه الصفة عن الارادة
 التي في الشاهد ورام أن يثبت أنه يوجد لنا في الاشياء المتماثلة ارادة¹⁵
 تميز الشيء عن مثله وضرب لذلك مثالا مثل أن يفرض بين يدي

A. BI. T. cq. v. x[non 2-16].

ويأتي B⁶ — يتعلق A : يتعلق B, I, T⁶ — المتماثل A

التي نحن B, I : نحن التي A, T, q, v³ — متعلما A² — الاول q, v, omz¹ — 67. —
I'oc. — [فهو مستحيل] v : فهي مستحيل T : فهي مستحيلة B, (q)⁵ — ادارتنا B⁴ —
 فانك A : فانه³ — المراد B : [للمراد] q, v⁵ — المراد B : المراد A, I, T, q, v⁷ —
 تختار Nos¹¹ — فانه B, I : فانها A, T¹¹ — الازلية B, T ; الازلية I : الاولى A, q, v¹⁰ —
 يختار B

B, I³ — مثلاً A : مثلاً B, I, T² — إما B, I ; فاما T : واما A, (q, v)⁴ — 68. —

رجل تمرتين متماثلتين من جميع الوجوه ويقدر^٦ انه لا يمكن ان يأخذها
 معا ويقدر انه ليس يتصور له^٧ في واحد^٨ منهما مرجح^٩ فانه ولا بد^{١٠}
 سيميز^{١١} احديهما^{١٢} بالاخذ^{١٣}. وهذا تغليب فانه اذا فرض شي^{١٤} بهذه^{١٥}
 الصفة ووضع^{١٦} مريد^{١٧} دعت^{١٨} الحاجة الى اكل التمر أو اخذه فان اخذه^{١٩}
 ٥ احدى التمرتين في هذه الحال ليس هو تمييز المثل عن مثله وانما هو اقامة
 المثل بدل مثله^{٢٠} فأي^{٢١} منهما^{٢٢} اخذ^{٢٣} بلغ مراده وتم له غرضه فارادته^{٢٤}
 انما تعلق بتمييز^{٢٥} اخذ احديهما^{٢٦} عن^{٢٧} الترك المطلق لا باخذ احديهما^{٢٨}
 وتميزه^{٢٩} عن ترك الاخرى أعنى اذا فرضت الاغراض فيهما^{٣٠} متساوية
 فانه لا يؤثر اخذ احديهما^{٣١} على الثانية وانما يؤثر اخذ واحدة منهما^{٣٢}
 ١٠ أيهما^{٣٣} اتفق ويرجح^{٣٤} على ترك الاخذ^{٣٥}. وهذا بين بنفسه فان تميز^{٣٦}
 احدهما^{٣٧} عن الثاني^{٣٨} هو ترجيح^{٣٩} احدهما^{٤٠} على الثاني^{٤١} ولا يمكن أن يترجح

A. BI. T. c. q. v.

٦ loc. T. — ثمرتين A, B, I, T, q. — من A: بين B, I, T. — فرض A, T: يفرض
 واحدة, واحد, I: واحد A, T. — متصورا B, I: متصور له T: يتصور له A, q, v. —
 ٧ A, — لا بد وان B: ولا بد ان I: ولا بد A, T. — مرجحا T: مرجح A, B, I. —
 [من الآخر] v: بالاحد B, q. — احدا B. — يميز B, v: يميز I: يميز T
 69. — B, I, T. — at non B, q. — [هذا] v add. — جدا A, T: هذه B, I. —
 q, c. — B^{١, ٢}, I om. — T^١ v. d. , عنه T^٢ m. d. : دعت A, (q, c, v). — من A: مريد q, c, v.
 — المثل B: مثله A, I, T, q, (v). — A, B, I, T omit. — [فإن أخذ] v: [فإن أخذ] —
 B, I, T: اخذ A, q, v. — هما B, I: منهما A, T, I. — فانه B: فان I: باي A, T, q, v. —
 B^{١, ٢}, I, T. — يميز A: يميز B, I, T. — [فارادته] v: فارادته B, q. — احده
 A, B^١: احدهما T. — عند A, B, I: عن T, q, c, v, DE BOER. — احدا B: احديهما
 A, — فيها B, I: فيها A, T, v. — وتميزه T, وتميزه A: وتميزه B, I. — احدهما
 الاخرى B, I, q, v: الاحد A, T. — ايها T m. d. : ايها I: ايها B, I. — احدا B^١
 — احدا B, احديهما B^١, I: احدهما A, T. — تميز B, I: تميز A, T. —
 70. — B^١, I: احدهما A, T. — ترجيح B, I: ترجيح A, T. — الثانية B: الثاني A, I, T, q, v. —
 الثانية B: الثاني A, I, T, q, v. — احدا B^١: احديهما

أحد المثليين على صاحبه بما هو مثل وان كانا⁷ في وجودهما من حيث هما شخصان ليسا متماثلين⁸ لان كل شخصين يغاير أحدهما الثاني بصفة خاصة به فان⁹ فرضنا الارادة تعلقت بالمعنى الخاص من أحدهما تصور وقوع الارادة باحدهما دون الثاني لمكان¹⁰ الغيرية موجودة فيها فاذا¹¹ لم تتعلق¹² الارادة بالمتماثلين من جهة ما هما متماثلان . فهذا هو¹³ معنى ما¹⁴ ذكره من الوجه الاول في الاعتراض

71 ثم ذكر أبو حامد الوجه الثاني من الاعتراض على قولهم انه لا يوجد صفة تميز¹⁵ احد المثليين عن صاحبه فقال

853 والوجه الثاني من¹⁶ الاعتراض هو اما بقول أتم في مذهبكم ما استغنيت عن تخصيص الشيء . عن مثله فان العالم واحد عن¹⁷ سببه¹⁸ الموحب له على هيئة¹⁹ مخصوصة تماثل²⁰ تفاصيلها²¹ فلم²² اختص²³ بعض اوجوه واستحالة تميز²⁴ الشيء عن مثله²⁵ في العقل²⁶ او²⁷ في اللزوم بالطبع أو بالضرورة 42 لا تختلف²⁸ الى قوله²⁹ (I) صار نبوت الوضع به أولى³⁰ من تبدل³¹ الوضع [متساوية]³² وهذا ما³³ لا يخرج³⁴ منه³⁵

$A. B. I. T. (q. v. (x). + 9-13 \beta.$

: فان A, B, I, q, v — بتماثلين A : بتماثلين B, I, T — كان B : كما $No^e, (q, v)$ —
 , يتعلق A, B — $Loc. ed. (q, v)$ — لان B : لكان A, I : لكان T, q, v — فاذا T ,
 $I s. p. m.$: هو B, I, T, v — يتعلق T : $A om.$

71. — β, T : عن β^*, A, B, I — β في β : من β^*, CE — β : و $B, m.$ — β : عيز T —
 — هيئات β : هيئة β^*, CE — السبب B , سبب A , سبب I : سبب β, T, v, x — من
 $x om.$: تفاصيلها β : تفاصيلها $A, B, I, T, (q, v, x)$ — β : تماثل β^* : تماثل β, v, q —
 β^*, A, B, I, q : في العقل β, T — فله B, I : . — T : غير B, I : غير β, A, v —
 — يتعلق A , يختلف β^*, T : يتعلق β, B, I — و A, I, T : او β, q, v, x — في العقل v
 B, I, T : تبدل β, A, q — اولى به β — $x \text{ etc.}$, الى قوله ... $Ita A, B, I, T, q, v$ —
 β, A — يخرج A — $\beta om.$; T : ما A, B, I, q — متساوية $CE om.$ — قبول
عنه B, I : منه T

[88] فان قلتم ان النظام الكلي لا يمكن الا على : $Apud \beta \text{ haec intersunt}$ (I) الوجه الذي وجد وان العالم لو كان اصغر او اكبر عما هو الآن عليه لكان لا يتم هذا النظام وكذا القول في عدد الافلاك وعدد الكواكب وزعمتم ان الكبير يخالف الصغير والكثير

قلت محصل¹ هذا القول ان الفلاسفة يلزمهم ان يعترفوا بان ههنا⁷²
صفة في الفاعل للعالم تخصص الشيء عن مثله وذلك انه يظهر² ان العالم
ممکن ان يكون بشكل غير هذا الشكل وبكمية غير هذه
الكمية لانه يمكن ان يكون اكبر مما هو عليه أو اصغر واذا كان³
ذلك كذلك فهي متماثلة في اقتضاء وجوده . فان⁴ قالت⁵ الفلاسفة ان⁷³
العالم انما امکن ان يكون بشكله⁶ المخصوص وكية اجسامه

A. Bl. T. c. q. v. (2).

72. — ¹ *B add.* من ; *at non* — ² *q, v* [...] — ³ *A* متحصل : *B, I* محصل , *T* محصل¹ — ⁴ *A, I, T, q, v, x.*

73. — ¹ *A, B, T,* — ² قال *B, I* : قالت *A, T* — ³ *B, I om.* : فان *A, T, q, v, x* — ⁴ شكله *I* : شكله *q, v*

يقارن القليل في ما يراد منه فليست متماثلة بل هي مختلفة الا ان القوة البشرية تضيق عن درك
وجوه الحكمة في مقاديرها وتفصيلها وانما تدرك الحكمة في بعضها كالحكمة في ميل تلك
البروج عن معدل النهار والحكمة في الاوج والفلك الخارج المركز والاكثر لا يدرك السر
فيها ولكن يعرف اختلافها ولا بعد في أن يتميز الشيء عن خلافه لتلق نظام الارض به واما
الافاق فتشاجة قطعاً بالنسبة الى الامكان والى النظام ولا يمكن ان يدعى انه لو خلق بعد
ما خلق او قبله بلحظة لما تصور النظام فان عاقل الاحوال يعلم بالضرورة — [87] فنقول
نحن وان كنا نقدر على معارضتكم بمثله في الاحوال اذ قال قائلون خلقه في الوقت الذي كان
الاصلاح الخلق فيه لكننا لا نقتصر على هذه المقابلة بل نفرض على اصلكم تحميماً في موضعين
لا يمكن ان يقدر فيه اختلاف احدهما اختلاف جهة الحركة والآخر تعيين موضع القطب في
الحركة عن المنطقة — [88] اما القطب فيانه ان السماء كرة متحركة على قطبين كانها ثابتان
وكرة السماء متشاجة الاجزاء فانها بسيطة لاسيما الفلك الاعلى الذي هو التاسع فانه غير
مكوكب اصلاً وهما متحركان على قطبين شمالي وجنوبي فنقول ما من نقطتين متقابلتين من
النقط التي لا غاية لها هتدم الا ويصور ان يكون هو القطب فلم تعين نقطتا الشمال والجنوب
للقطبية والثبات ولم كَمْ يكن خط المنطقة ماراً بالنقطتين حتى يعود القطب الى نقطتين متقابلتين
على المنطقة فان كان في مقدار كبر السماء وشكله حكمة فما الذي ميز عمل القطب عن غيره
حق تعين لكونه قطباً دون سائر الاجزاء والنقط وجميع النقط متماثلة وجميع اجزاء الكرة
متساوية وهذا لا يخرج عنه — [89] فان قيل لعل الموضع الذي عليه نقطة القطب يشارك غيره
بناسبة تناسب كونه محلاً للقطب حتى يثبت فكأنه لا يشارك مكانه وحيزه ووضعه او ما

المخصصة وعدده المخصوص وان⁴ هذا التماثل انما يتصور في اوقات الحدوث فانه⁵ ليس هنالك وقت كان حدوث العالم فيه أولى من غيره قيل⁶ لهم قد كان يمكنكم⁷ ان تجاوبوا⁸ عن هذا بان خلق العالم وقع في الوقت الاصلح ولكن نزيهم⁹ شيئين متماثلين ليس يمكن الفلاسفة ان يدعوا ببنهما خلافا أحدهما تخصيص جهة الحركة التي¹⁰ للافلاك والثاني⁵ تخصيص موضع القطبين من الافلاك فان كل نقطتين متقابلتين فرضتا¹¹ في الخط الواصل من احدهما¹² الى الثاني¹³ بمركز الكرة¹⁴ فانه يمكن ان يكونا قطبين فتخصيص¹⁵ نقطتين عن سائر النقط التي

A. Bl. T. cq. v. (x).

⁴ [وا] q : فانه B, x — ⁵ T^1 *vid. delore* ; وانما A, B, I, T^1 : [وان] q, v —
: تجاوبوا A, B^1, I, T — [يمكنهم] q, v : يمكنكم B — قبل $Ila B$ (\S) — [و...] —
[قربهم] $(q), v$: لهم T : رجع A, I , رجع B — [بجاوب] v : [يجيوا] q : نجسوا B^1
: احدهما A, T — A *md.* , فرضنا I, q, v : فرضنا B, T — $Tom.$: التي A, B, q, v —
تخصيص A — الكرة A — الثانية B, I : الا في A, T — احدهما B^1, I

يفرض اطلاقه عليه من الاسامي وسائر مواضع الفلك يتبدل بالدور وضعها من الارض ومن الافلاك والقطب ثابت الوضع فلعل ذلك الموضع كان أولى بان يكون ثابت الوضع من غيره — [40] قلنا قفى هذا تصريح بتفاوت اجزاء الكرة الاولى في الطبيعة وانما ليست متشابهة الاجزاء وهو على خلاف اصلكم اذ احدا ما استدلتم به على لزوم كون السماء كروي الشكل انه بسيط الطبيعة متشابه لا بتفاوت وابسط الاشكال الكرة فان التوزيع والتسديس وغيرها يقتضى خروج زوايا وتفاوتها وذلك لا يكون الا بأمر زائد على الطبع البسيط. [41] ولكنه وان خالف مذمبكم فليس يدفع الالزام به فان السؤال في تلك الخاصية قائم اذ سائر الاجزاء هل كان قابلاً لتلك الخاصية أم لا فان قالوا نعم فلم تختص الخاصية من بين المتشابهات ببعضها وان قالوا لم يكن ذلك الا في ذلك الموضع وسائر الاجزاء لا نقبلها فنقول سائر الاجزاء من حيث انها جسم قابل للصود متشابه بالضرورة وتلك الخاصية لا يستحقها ذلك الموضع بمجرد كونه جسماً ولا بمجرد كونه سماء فان هذا المعنى يشاركه فيه سائر اجزاء السماء فلا بد وان يكون تخصيصه به بتحكم أو بصفة من شأنها تخصيص الشيء عن مثله والا فكما يستقيم لهم قولهم ان الاحوال في قبول وقوع العالم فيها متساوية يستقيم لخصوصهم ان اجزاء السماء في قبول المعنى الذي لاجله

الجسم السامى الكرى المتحرك دورا وأربعة أجسام اثنان منها³ أحدهما
ثقل باطلاق⁴ وهى الارض التى هى مركز كرة الجسم المستدير
والآخر خفيف⁵ باطلاق⁶ وهى النار التى هى فى مقر الفلك⁷ المستدير
وان الذى يلى الارض هو⁸ الماء وهو⁹ ثقل بالاضافة الى الهواء خفيف
بالاضافة الى الارض ثم يلى الماء الهواء وهو خفيف بالاضافة الى الماء⁵
وثقل بالاضافة الى النار وأن سبب استيجاب¹⁰ الارض للثقل المطلق
هو كونها فى غاية البعد من الحركة الدائرة ولذلك كانت هى المركز
الثابت وان السبب فى الخفة للنار¹¹ باطلاق¹² هو انها¹³ فى غاية القرب
من الحركة المستديرة وان التى بينهما من الاجسام انما وجد فيها الامران
جميعا أعنى الثقل والخفة لكونهما فى الوسط بين الطرفين أعنى الموضع¹⁰
الابعد والاقرى وانه لولا الجسم المستدير لم يكن هنالك لا ثقل
ولا خفيف بالطبع¹⁴ ولا فوق ولا أسفل¹⁵ بالطبع لا باطلاق ولا باضافة
ولا¹⁶ كانت مختلفة بالطبع¹⁷ حتى تكون¹⁸ الارض مثلا من شأنها أن
تتحرك الى موضع مخصوص والنار من شأنها أيضا ان تتحرك الى
77 موضع¹⁹ آخر وكذلك ما بينهما من الاجسام وأن العالم انما يتناهى¹⁵

A. Bl. T. c. q. v. (x).

I, T — ³ A, B, I منها : T — ⁴ c addit [كاضما الطرفان] ; at non A, B, I, T, q, v, x. — ⁵ A, B, v خفيف : [والاخر خفيف] q, x — ⁶ B : بالاطلاق : B : باطلاق A, I, T — ⁷ q, v : هو B — ⁸ وهى النار التى هى فى مقر الفلك v repetit — ⁹ بالاطلاق : B : باطلاق I, T — ¹⁰ استيجاب A : استيجاب B, I, T, q, v : [هو] q, v : وهى A : وهو B, T — ¹¹ [وهو] T omit. — ¹² انه T : انما A, B, I — ¹³ فى الخفة للنار : T : فى الخفة للنار A, B, I, v — ¹⁴ ولا أسفل ولا B, I, T : ولا فوق ولا أسفل A : [ولا فوق ولا أسفل] q, v, x — ¹⁵ بالطبع B, T — ¹⁶ v omit. : بالطبع B, q — ¹⁷ ولا B, I : ولا A, T, v — ¹⁸ ولا أسفل T : فوق مخصوص والنار... الى موضع B, I om (bom.) lin. pr. — ¹⁹ I s. p. in. : يكون A : تكون — لان B , اما ان I : وذلك ان A, T, q, v — ²⁰ فان B : [وان] q, v, x — 77.

من جهة الجسم الكرى وذلك ان الجسم الكرى متناه بذاته وطبعه
اذ كان يحيط به سطح واحد مستدير وأما الاجسام المستقيمة فليست
متناهية بذاتها اذ كان يمكن فيها الزيادة والنقصان وانما هي متناهية
لانها في وسط الجسم الذي لا يمكن فيه زيادة ولا نقصان ولذلك
كان متناهيا بذاته⁷⁸ وأنه لمكان⁷⁹ هذا لم يصح أن يكون الجرم
المحيط بالعالم⁸⁰ الا كريا والافكانت⁸¹ الاجسام يجب أن تنتهى اما
الى اجسام اخر ويمر⁸² ذلك الى غير نهاية واما ان تنتهى⁸³ الى الخلاء
وقد تبين امتناع الامرين . فمن تصور⁸⁴ هذا علم أن كل عالم يفرض⁷⁸
لا يمكن أن يكون الا من هذه الاجسام وان الاجسام لا تخلو ان
تكون اما مستديرة فتكون لا ثقيلة ولا خفيفة واما مستقيمة⁸⁵
فتكون⁸⁶ اما ثقيلة واما خفيفة أعني اما نارا واما ارضا واما ما
بينهما وان هذه لا تكون⁸⁷ الا مستديرة أو في محيط مستدير لان
كل جسم اما ان يكون متحركا من الوسط أو الى الوسط واما
حول⁸⁸ الوسط وان بحركات⁸⁹ الاجرام السماوية يمينا وشمالا امتزجت

A. Bl. T. c. q. v. (2).

A, B, I, T : [يمكن فيها الزيادة والنقصان وانما هي متناهية لانها في وسط الجسم الذي] *q, v*¹
; (cf. n. 3) فيها *al* : [فيه] *q*² . — *A, I, T omitt.* (cf. n. 3) . لا *B, q, v*⁴ . — *omitt.*
T : ولا نقصان *A, B, I, q, v*⁷ — الزيادة *T* ; لا زيادة *A, I* . زيادة *B, q, v*⁵ — *omitt*
غير *B* : متاهيا *A, I, T, q, v*⁶ — [كان فيه] *v* ; كانت *B* . كان *A, I, T*⁸ — والنقصان
: بالعالم *B, I, T, q, v, x*¹⁰ — لا كان *B, I* : لمكان *A, T, [q, v, x]*¹¹ — بداخا *B*¹² — متناهية
— او غير *B* , وغير *I* ; وهو *A* : وغير *T, q, v*¹⁴ — لكات *T* : فكات *A, B*¹⁵ — *A om.*
ينتهى *B, I* : تنتهى *A, T, q, v*¹⁶

78. — *A, I s. p. m.* ; فيكون *T* : فتكون *B*² — [بمن تصور] *Voc. v*¹ . —
A , — يكون *T*⁴ — [ارض ... نار ...] *v* ; نار .. ارض *A* . مارا ... ارضا *B, I, T, (q)*³
*A, B, I*⁷ — من تحركات *B* , تحركات *I* : تحركات *A, T, q, v*¹¹ — حوالى *B, I* : حول *T*

الاجسام وكان⁹ منها جميع الكائنات المتضادة وأن هذه الاجسام الاربعة¹⁰ لا تزال من اجل هذه الحركات في كون دائم وفساد دائم أعني في اجزائها وانه لو تعطلت حركة من هذه الحركات لفسد هذا¹¹ النظام والترتيب اذ كان ظاهرا ان هذا النظام يجب ان يكون تابعا للعدد¹² الموجود من هذه الحركات وانه لو كانت أقل او أكثر لاختل¹³ هذا النظام أو كان نظاما¹⁴ آخر وان عدد هذه الحركات اما على طريق الضرورة في وجود ما هاهنا¹⁵ واما على طريق الافضل

- 79 وهذا كله فلا تطمع¹ ههنا² في تبينه³ ببرهان وان⁴ كنت من اهل البرهان فانظروا في مواضعه . واسمع هاهنا⁵ أقاويل هي اقنع من أقاويل هؤلاء فانها وان لم تفدك⁶ اليقين فانها تفيدك غلبة ظن¹⁰
- 80 تحركك⁷ الى وقوع اليقين بالنظر في العلوم . وذلك⁸ ان تتوهم ان كل كرة من الاكر السماوية فهي حية من قبل انها ذوات اجسام محدودة المقدار والشكل وانها متحركة بذاتها من جهات محدودة لا من اى جهة اتفقت وكل ما هذا صفته فهو حى ضرورة اعني انه اذا رأينا جسما محدود الكيفية والكمية يتحرك⁹ في المكان من قبل ذاته¹³ من جهة محدودة منه لا من قبل شئ خارج عنه ولا من اى جهة

A. Bl. T. cq. v. (x).

[المتضادة] *q, c, v add.*⁹ — وكانت *T* : وكان *A, B, I*⁸ — الاجسام *T, q, v* : الاحرام *at non A, B, I, T.* — ¹⁰ *A om.* هذا — ¹¹ للعدد *T (cum* الموحود *)* — ¹² *A, B,* — للعادة — ¹³ ههنا *I* : ههنا *A, T*¹⁴ — [النظام] *q* : نظاما *I, T, v, x*

79. — ¹ *B, (q)* — ² ههنا *B* : ههنا *I, T*³ — يطمع *A* : تطمع *B, I, T, q, v*⁴ — ⁵ ههنا *B* : ههنا *I* : ههنا *A, T*⁶ — فان *A* : وان *B, I, T, q*⁷ — [في تنبيهه] *v* : في نبيه — *T sp m.* , بحركك *A, B* : تحركك *I*⁸ — فذلك *T* , تفيدك *A* : تفيدك *B, I*⁹

80. — ¹ *A, q, v* : وذلك — ² *B, I, T* : وطبك — ³ *q, v* : الكمية والكيفية *B*⁴

اتفقت من جهاته وأنه يتحرك معا الى وجهتين متقابلتين¹ قطعنا² أنه حيوان وإنما قلنا لا من قبل شيء خارج لان الحديد يتحرك الى حجر المغنيطس³ اذا حضره حجر المغنيطس⁴ من خارج وايضا فهو يتحرك ايضا اليه من اى جهة اتفقت . واذا⁵ صبح هذا فالاجسام السماوية فيها⁸¹ مواضع هي اقطاب بالطبع لا يصح ان تكون⁶ الاقطاب منها في غير ذلك الموضع كما ان الحيوانات التي ههنا⁷ لها اعضاء مخصوصة في مواضع مخصوصة من اجسامها لافعال مخصوصة ليس يصح ان تكون في مواضع اخر منها مثل اعضاء الحركة فانها في مواضع محدودة من الحيوانات والاقطاب هي من الحيوان الكرى الشكل⁸ 10 بمثالة هذه الاعضاء اعنى انها اعضاء الحركات ولا فرق بين الحيوان الكرى الشكل⁹ في ذلك والغير كرى¹⁰ الا ان هذه الاعضاء تختلف في الحيوان الغير كرى¹¹ بالشكل والقوة وهي في الحيوان الكرى تختلف بالقوة فقط ولذلك ظن بها في بادى¹² الراى انها لا تختلف وانه يمكن¹³ ان يكون القطبان في فلك¹⁴ اى¹⁵ نقطتين اتفقت . فكما⁸²

A. Bl. T. cq. v.(x).

— جهتين T , وجهين B, I : وجهتين A ¹ — نتحرك I : يتحرك A, B, T ² — والكيفية I : المغنيطس A ³ — قطعنا A : قطعنا B, I, T, q, r, x ⁴ — متقابلين B, I : متقابلتين A, T ⁵ T , المغنيطس I : المغنيطس A ⁶ — منغنيتمس q , منغنيتمس v ; المغناطيس B, T ; المغنيطس منغنيتمس q , منغنيتمس v ; المغناطيس B , المغنيطس

A, I, T ⁷ — يكون I, T : تكون A, B ⁸ — فاذا B, I : واذا A, T, v ⁹ — $81.$ — A, T, q ¹⁰ — في تكون في A , يكون في I , يكون في T : تكون في B ¹¹ — هنا B : هنا A , الكرى B, T : كرى A, I ¹² — [الجسم] q, v : الشكل B, v — ولا v A ¹³ — يمكن I : يمكن A, B, T ¹⁴ — وانما B, I : وانه A, T ¹⁵ — الكرى B, T : كرى I اية B, I : اى A, T ¹⁶ — [فلك له ، الفلك] q, r, x : ذلك B, I ; الملك T : فلك

$82.$ — A, I *c.p. m.* : يكون T : تكون B ¹⁷ — وذلك B, I : فكما $A, T, q, (v)$ ¹⁸

انه لو قال قائل ان هذه الحركة في هذا النوع من الحيوان اعنى
الذى ههنا يجوز ان تكون فيه في اى موضع اتفق منه وان تكون
منه في الموضع الذى هي فيه في نوع آخر من الحيوان لكان اهلا ان
يضحك به لانها انما جعلت في كل حيوان في الموضع الاوفق لطباع
ذلك الحيوان أو في الموضع الذى لا يمكن غيره في حركة ذلك الحيوان⁸
كذلك الامر في اختلاف الاجرام السماوية في مواضع⁹ الاقطاب
منها وذلك ان ليست الاجرام السماوية واحدة بالنوع¹⁰ كثيرة بالعدد
بل هي كثيرة بالنوع كاشخاص الحيوانات المختلفة وان كان ليس
88 يوجد إلا شخص واحد من النوع فقط¹¹. وهذا الجواب بعينه هو
الذى يقال في جواب لم كانت السموات تتحرك الى جهات مختلفة¹⁰
وذلك أن من جهة انها حيوانات لم ان تتحرك من جهات محدودة
كالخال في اليمين والشمال والامام والخلف التي هي جهات محدودة¹²
بالحركات للحيوان¹³ الا انها في الحيوانات المختلفة مختلفة بالشكل
والقوة وهي في الاجسام السماوية مختلفة بالقوة. ولهذا ما يرى ارسطو
ان للسماء يمينا وشمالا واماما وخلفا وفوقا¹⁴ وأسفل فاختلف الاجرام¹⁵
السماوية في جهات الحركات هو لاختلافها في النوع وهو شئ يخصها

A. Bl. T. c. q. v. (x).

— ⁸ *B, I* : اتفق *T* : *A ind.* — ⁹ *A, B* : تكون *T, (v)* : *I exp. hilt.* —

¹⁰ *B, x* — ¹¹ *T* : لانه *T* : لانها *A, B, I, v* — موضع *A* : نوع *B, I, T, q, v* — المواضع *A* —

¹² *Nov.* — [موضع] *v* : مواضع *B, q* — ¹³ *Ita q, v* — [المواضع] *q, v* : الموضع
فيها *T add.* — ¹⁴ *v om.* : بالنوع *B, q, x* — ¹⁵ وذلك انما *B* : وذلك أن *(q, v)*

88. — ¹ *A, T, q, v, (x)* وهذا *B(§), I* : قلت *B, v* : محدودة *q om.* — ² *B*

... v : [ال...] *q* : للحيوانات *B* : للحيوان *A, I, T* — ³ *v om.* : [بحركة] *q* : بالحركات

⁴ *v om.* (bo- — ⁵ وفوق *A* : وفوق *B, I, T* — ⁶ *I* : ولها *A, T, q, c, x* —

أعني انه⁹ يختلف¹⁰ أنواعها باختلاف جهات¹¹ حركاتها فتوهم¹² الجرم السماوي الاول حيوانا واحدا بعينه اقتضى له طبعه اما من جهة الضرورة او من جهة الافضل ان يتحرك بجميع اجزائه حركة واحدة من المشرق الى المغرب وساثر الافلاك اقتضت لها طبيعتها ان تتحرك بخلاف هذه الحركة وان الجهة التي اقتضتها طبيعة جرم الكل هي¹³ افضل الجهات لكون هذا الجرم هو افضل الاجرام والافضل في المتحركات واجب ان يكون له الجهة الافضل. وهذا كله بين ههنا⁸⁴ بهذا النحو من الاقتناع وهو بين في موضعه¹⁴ يبرهان وهو ظاهر قوله تعالى لا تبديل لكلمات الله* ولا تبديل لخلق الله** وان كنت¹⁵ تحب ان تكون من اهل البرهان فعليك التماسه في موضعه¹⁶

وانت لا يعسر عليك اذا فهمت هذا فهم خلل الحجج⁸⁵ التي احتج بها ابو حامد ههنا في تماثل الحركتين المختلفتين بالاضافة الى جرم جرم من¹⁷ الاجرام السماوية وبلاضافة الى ما ههنا¹⁸ فانه يجيل في بادئ الرأي ان الحركة المشرقية يمكن ان تكون¹⁹ لغير الفلك الاول²⁰ وانه يمكن ان يكون²¹ له الحركة المغربية وهذا كما قلنا هو²² مثل

* Coran, X, 65.

** Ibid., XXX, 29.

A. BI. T. eq. v. (x [non II sq.]).

⁹ *A.* — هي *B* : هو $Nos, (q, v)$ — مختلفة بالقوة ... الاجرام السماوية (*mot. in pr.*)
¹⁰ *A, T, (q, v)* — جهة *A* — ¹¹ *I s p. in.* — تختلف *B* : يختلف *A, T* — ¹² *A* : انها *B, I, T* —
 حيث *B* , *I* ; ¹³ *T* : هي A, q, v, x — ¹⁴ *T* : وكونه T^* , وكون B, I : فتوهم (v, x)
¹⁵ *v* : [في موضعه] q, v : في موضعه $B^1, 2$ — هذا B, I : وهذا A, T, q, v — ¹⁶ *84.* —
 موضعه q, v *Ita q, v* — ¹⁷ *A, T* : وان B, I — ¹⁸ [في مواضع]
¹⁹ [جرم جرم من] q, v — ²⁰ *85.* — *A, T, q, (v)* : خلل الحجاج *B, I* : خلل الحجاج
²¹ B, I, T : ههنا B, I, T — جرم من B, T , (*in marg.*) *I* : جرم جرم *A*
²² *A* : يكون B, T — *I s p. in.* : يكون *T* : تكون A, B — ²³ الشرقية *A* : المشرقية

من يخيّل ان جهة الحركة في السرطان يمكن ان تكون جهة الحركة في الانسان وانما لم يعرض هذا الظن في الانسان والسرطان لموضع اختلاف الشكل فيهما وعرض هذا في الاكر السماوية لموضع اتفاق الشكل . ومن نظر الى مصنوع من المصنوعات لم تبين له حكمته اذا لم تبين له الحكمة المقصودة بذلك المصنوع والغاية المقصودة منه 5 واذا لم يقف أصلاً على حكمته أمكن ان يظن انه ممكن ان يوجد ذلك المصنوع وهو باى شكل اتفق وبأى كمية اتفقت وبأى وضع اتفق لاجزائه وبأى تركيب اتفق . وهذا بعينه هو الذى اتفق للمتكلمين مع الجرم السماوى وهذه كلها ظنون في بادئ الرأى وكما ان من يظن هذه الظنون في المصنوعات هو جاهل بالمصنوعات 10 وبالصانع وانما عنده فيها ظنون غير صادقة كذلك الامر في المخلوقات . 87 فتبين هذا الاصل ولا تعجل وتحكم على مخلوقات الله سبحانه بيادى الرأى فتكون من الذين قال فيهم سبحانه قل هل ننبئكم بالآخرين أعمالا الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا* جعلنا الله تعالى من اهل البصائر وكشف عنا 15

* *Coran*, XVIII, 103-104.

A. BI. T. cq. v.

Is.p. in. — ⁷ *A, T, q, v* هو : *B, I om.* — ⁸ *Is.p. in.* — ⁹ *A, T, q, r, v* لم : *B, I om.*

86. — ¹ A om. (bo-
mot.) — ² تبين T : تبين B,I — ³ تبين A : تبين B,I — ⁴ تبين v [? بغير u] : يوجد B,q — ⁵ add. (non q) v — ⁶ هذا B,I : وهذا A,T,q,v — ⁷ اتفق T : اختلفت A,B,I — ⁸ [وتلك الحكمة] وهذا I : وهذه T

87. — ¹ A, I, T : سبجانه ² B¹ : ثمالى سبجانه — ³ A, I, T : الحيرة — ⁴ B¹ : سيعهم — ⁵ A, B, I : ثمالى — ⁶ T, v om. : الحاء : B

حجب الجهالة انه منهم كريم . والاطلاع على الافعال الخاصة بالاجرام السماوية هو الاطلاع على ملكوتها الذي اطلع عليه ابراهيم عليه السلام حيث يقول سبحانه وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض وليكون من الموقنين*

88 ولننقل هنا قول ابي حامد في الحركات وهو هذا

قال ابو حامد¹ والالزام² الثاني³ تبين⁴ جهة حركة الافلاك بعضها من المشرق الى المغرب⁴² وبعضها بالعكس الى قوله⁵ (I) كان لخصومهم⁶ دعوى الاختلاف في الاحوال والحيثات⁷ 46

* Coran, VI, 75.

A[non 6²-7]. BI T. r. q. v. + 6-7 β. 7²-10 infra, p. 55, 9.

على A, B, I, T, v⁷ Ita A, B, I, T, v — فهو B : هو A, I, T, v⁸ — واما B, I : والاطلاع A, T, q, r, v⁹ ملكوتها

88. — ما هنا A : هنا B, I, T² — [ولنتقل.. الى] c vid. : ولننقل A, B, I, T, q, v¹ — آه قلت I, 3, 1 — A — الى اني v om. — الالزام β : والالزام¹ — رحمه الله B, I add. — v [يعين من جهة اختلاف] q : في تبين جهة T², β² : في تبين B, I, T² : تبين جهة β² — B, T, v — [الى قوله كان لخصومهم] q⁸ — حركات B, I, q : حركة β, T, v⁹ — [تبين] — Acedunt B, I, T, v (cf. n 8). — الى قوله دعوى الاختلاف في الاحوال والحيثات 52, 7⁹ — ايضا β add. 10. —

مع تساوى الجهات ما سببها وتساوى الجهات كتناوى : Apud β hae intersunt (I) الاوقات من غير فرق — [48] فان قبل لو كان الكل يدور من جهة واحدة لما تباينت اوضاعها ولم تحدث مناسبات الكواكب بالتثليث والتسديس والمقارنة وغيرها ولكن الكل على وضع واحد لا يختلف قط وهذه المناسبات مبدأ الحوادث في العالم — [44] قلنا لسنا نلزم اختلاف جهة الحركة بل نقول القلق الاعلى يتحرك من المشرق الى المغرب والذي نلزمه بالعكس وكل ما يمكن تحصيله جدا يمكن تحصيله بعكسه وهو ان يتحرك الاعلى من المغرب الى المشرق وما نلزمه في مقالته فيحصل التفاوت وحيات الحركة بمد كونها دورية وبعد كونها متعاقبة متساوية فلم تغزت جهة عن جهة فائلا — [45] فان قالوا الجهتان متقابلتان متضادتان فكيف يتساويان — [46] قلنا هذا كقول القائل التلثم والتأخر في وجود العالم يتضادان فكيف يدعى تشابها ولكن زعموا انه يلزم تشابه الاوقات بالنسبة الى امكان الوجود والى كل مصلحة يتصور فرضه في الوجود فكذلك يلزم تساوى الاحياز والاضاع والاماكن والجهات بالنسبة الى قبول الحركة وكل مصلحة تتعلق بها فان ساغ لهم دعوى الاختلاف مع هذا التشابه

89 قلت وأنت فلن يتخفى عليك الاقتناع في هذا القول مما تقدم^١
والجواب^٢ عنه وإن هذا كله من فعل من لم يفهم تلك الطبائع الشريفة
والأفعال المحكمة التي كونت^٣ من أجلها وشبه علم الله تعالى بعلم
الإنسان الجاهل

90 وقوله فإن قالوا الجاهل متباينان متضادان فكيف يتساويان — قلت^٤ هذا كقول الفاعل^٥
المتقدم والمتأخر^٦ في وجود العالم بتضادان^٧ فكيف يدعى تناهما ولكن الذي زعموا أنه يعلم
تساوي الأوقات^٨ المختلفة^٩ بالنسبة إلى إمكان الوجود وإلى^{١٠} كل مصلحة يتصور فرضها^{١١} في
الوجود فكذلك^{١٢} يعلم^{١٣} تساوي الأحيار^{١٤} والأوضاع والأماكن والجهات بالنسبة إلى تلك
المصلحة^{١٥}

91 هو قول ظاهر البطلان في نفسه . فإنه إن سلم أن إمكان وجود^{١٦}
الإنسان وعدمه هو^{١٧} على السواء في المادة التي خلق منها الإنسان وإن
ذلك دليل على وجود مرجح فاعل للوجود دون العدم فليس يمكن
أن يتوهم أن إمكان الإبصار من العين ولا إبصار^{١٨} هو على السواء
وذلك أنه ليس لأحد أن يدعى^{١٩} أن الجهات المتقابلة متماثلة ولكن له

A. BI. T. eq v. + 5-9 β.

89. — ^١ *A(aced), B* قلت : *q, v omitt.* — ^٢ *T, q* عما تقدم *A* : بما تقدم *B, I, v*
ومذا *B, I, v* : وإن هذا *A, T, q* — ^٣ *I ind.* : في الجواب *B* : والجواب *A, T, q, v* — ^٤ *om.*
[كانت] *v* : كوقت *A* : كوقت *B, I* , كونت *T* — ^٥

90. — ^٦ *β* : التقدم والتأخر *A, B, I, q, v* — وإن قلنا ^٧ *A, B, I, T* : قلنا *β, T, q, v* — ^٨ *No* : الذي هو *q, v*
: *q, v* الذي هو *No* — ^٩ متضادان *β, B, I, T* : يتضادان *β, A* — ^{١٠} التقدم والتأخر *T*
β : المختلفة *A, B, I, T, q, v* — ^{١١} الأوقات *B, I, T* : *β* — ^{١٢} الذين *A, B, I, T* : *β om.* — ^{١٣} *Ita*
— ^{١٤} فرضها *β, B* : *β** — [وإن] *v* : وإلى أن *A, T* : وإلى *β, B, q* — ^{١٥} *om.*
بتساوي *A* : تساوي الأحيار *β, B, I, T* — ^{١٦} نعلم *A, T* : يعلم *β, B, I, q, v* — ^{١٧} فكذلك *v*
إلى قبول الحركة وكل مصلحة *β* : إلى تلك المصلحة *β* — [تساوي الأحيار] *q, v* : الأحيار
تتعلق بها

91. — ^{١٨} *A, I* : وهو *A, I* : هو *T, q, v* — ^{١٩} إذا *T* : أن *A, B, I, q, v* — ^{٢٠} *om.*
يمكن *A* : لأحد أن يدعى *B, I, T, q, v* — [وله إبصار] *v* : والإبصار *B, I* : ولا إبصار *T, q*

ان يدعى ان القابل^١ لهما متماثل وانه يلزم عنهما أفعال متماثلة وكذلك
المتقدم والمتأخر ليس هما متماثلين من حيث^٢ هذا متقدم وهذا متأخر
وانما^٣ يمكن ان يدعى انهما متماثلان في قبول الوجود. وهذا^٤ كله 92
ليس بصحيح فان الذى يلزم المتقابلات بالذات ان تكون القابلات
لها مختلفة واما ان يكون قابل فعل الاضداد واحدا في وقت واحد
فذلك مما لا يمكن. والفلاسفة^٥ لا يرون امكان وجود الشيء وعدمه 93
على السواء في وقت واحد بل زمان امكان الوجود غير زمان
عدمه والوقت عندهم شرط في حدوث ما يحدث وفي فساد ما يفسد
ولو كان زمان امكان وجود الشيء وزمان عدمه واحدا أعني في
١٠ مادة الشيء القريبة لكان وجوده^٦ فاسدا^٧ لامكان عدمه ولكن
امكان الوجود والعدم انما هو من جهة الفاعل لا من جهة القابل.
ولذلك^٨ من رام من هذه الجهة اثبات الفاعل فهو قول مقنع جدلي
لا برهاني وان كان يظن بابي نصر وابن سينا انهما سلكا في اثبات ان
كل فعل له فاعل هذا المسلك وهو مسلك لم يسلكه المتقدمون وانما
١٥ اتبع هذان الرجلان فيه المتكلمين من اهل ملتنا. واما^٩ بالاضافة 94
الى حدوث الكل عند من يرى حدوثه فليس يتصور فيه متقدم ولا

A. Bl. T. q. v.

^١ *A, T, q, v* — ان *vel* ان *A add.* — الناعل *T* : القابل *A, B, I, T*, q, v* — ان يتوهم
اقول *B (§), I* : واما

ولذلك^٨ : وهذا *B, T, q, v* — 92

: امكان وجود *A, B, I, q, v* — وانهم *B, I* : والفلاسفة *A, T, q (§), (v)* — 93.
^٢ *q* : فاسدا *B* — *v* *ne pron.* ; وجودا *B* : وجوده *A, I, T, q, v* — وجود امكان *T*
^٣ *A* — *supra* *lm.* اقول *T add.* ; اقول *B (§), I* : ولذلك *A, T, q, v* — [فساد...] *v*
لا *B* : لم *I, T, (v)*

[وانما] *v* ; وذلك *B, P, T* ; *P omit.* : واما *A, T, q* — 94.

متأخر لان المتقدم والمتأخر في الآتات انما يتصوران بالاضافة الى الآن الحاضر واذا لم يكن قبل حدوث العالم عندهم زمان فكيف يتصور أن يتقدم على الآن الذي حدث فيه العالم ولا يمكن ان يتعين وقت لحدوث العالم لان قبله اما ان لا يكون زمان واما ان يكون زمان لا نهاية له وعلى كلا الوجهين لا يتعين له وقت مخصوص 95 تتعلق به الارادة . فلذلك كان هذا الكتاب أليق لفظ به كتاب التهافت باطلاق لا تهافت الفلاسفة لان الذى يفيد الناظر هو ان يتهافت

96 رقد وان ماغ لم دهوى الاختلاف مع التشابه كن لمصوم دهوى الاختلاف في 46 الاحوال والميئات 10

يريد أنه ان صح للفلاسفة دعواهم الاختلاف في جهات الحركات صح لمصومهم دعوى الاختلاف في الازمنة مع اعتقادهم التشابه فيها وهذه معاندة بحسب قول القائل لا بحسب الامر في نفسه اذا سلم التناسب بين الجهات المتقابلة والازمنة وقد يعاند هذا لعدم التناسب في هذا الغير من الازمنة والجهات وللخصم ان يلزم 15

A. B. I. T. q. v. + 9-10 β. 9-10 supra, p. 52,7.

— ¹ *A, T, q, v* يكون *A omil.* — ² *A* : ان لا *B, I, T* — ³ [واما] *v* : اما *B* — ⁴ *I* : يتلق *T* : تتعلق *A, B* — ⁵ لا يتلق به *B, I* : لا يتعين له

95. — ¹ *Nos, (q, v)* : اليق لفظ به *A* : اليق لفظ به *T* , اليق اللفظ به *I* , ان تخافت *B* , ان تخافت *I* : ان يتهافت *A, T, (q, v)* — ² الاليق به *B* , الاللفظ به

96. — ¹ *A, B, I, v* وان *β* : فان *T om.* — ² *β, T- add* ; هذا *at non A, B, I, T* , في جهات الحركات صح لمصومهم *q, v om (bonz.)* — ³ ايضا *β add.* — ⁴ المناجاة *A* — ⁵ *q, v.* — ⁶ *(q)* , اذا *I* , اذا *B, I, T* — ⁷ *Ila B, I, T* : اعتقادهم *B, I, T, q, v* — ⁸ دعوى الاختلاف *at non A, T.* — ⁹ المتعاقبة *B, I, q (cf. n. 8), v add.* — ¹⁰ *B* : من *A, q, v* — ¹¹ [التعير *et* (التغير) *q, v* : الغير *A, B, I, T, v* — ¹² [بعدم] *q, v* : لعدم

التساوى بينهما في دعوى الاختلاف ودعوى التماثل " فلذلك كانت
هذه كلها أقاويل جدلية

الاعتراض الثاني

قال أبو حامد على أصل دليلهم¹ ان يقال² استبعدتم حدوث حادث 97
من قديم ولا بد لكم من الاعتراف به فان في العالم حوادث ولها أسباب فان استندت « 47
5 الحوادث الى الحوادث³ الى غير غاية فهو محال وليس ذلك بما يمتدده⁴ عاقل ولو كان ذلك
محكما لاستغنيتم عن الاعتراف بالصانع واثبات واجب وجوده⁵ هو مستند الممكنات واذا
كانت الحوادث لها طرف ينتهي تسلسلها⁶ اليه فيكون ذلك الطرف⁷ هو القديم فلا بد اذن⁸
على أصلهم من تجويز مدور حادث من قديم

قلت لو ان الفلاسفة ادخلوا الموجود القديم في الوجود من قبل⁹ 98
10 الوجود الحادث على هذا النحو من الاستدلال أى لو وضعوا ان
الحادث بما هو حادث انما يصدر عن قديم لما كان لهم محيص من أن
ينفكوا عن الشك في هذه المسئلة . لكن ينبغي ان تعلم ان الفلاسفة 99
يجوزون وجود حادث¹ عن حادث الى غير نهاية بالعرض اذا كان ذلك
متكررا في مادة منحصرة متناهية مثل ان يكون فساد الفاسد²

A [non 3-8]. BL. T. cq. v. 3-14(1). + 3-8 β.

B, I, T — بين *A, T, q, v* يلزم *B, I* — يلزم *A, B, I, q, v* التماثل *T* : المتماثلة *q (non v)* —
add. ٢٦٦٦٦٦٦

97. — *A* « 6, 9¹ قلت آه — *B¹, I, T add.* اه *B²* انكم *at non β, q, v.*
— *β, T, v ind.* — تسلسلت الحوادث *T* : استندت الحوادث الى الحوادث *(q) β, B, I* —
B, v om. : الوجود *β*, q* : وجود *β* — معتد *β* : بما يمتدده *CE* — فليس *B, I* : وليس *q*
— *β*, v om.* : الطرف *β, B, q* — اليه تسلسلها *β* : تسلسلتها اليه *T* : تسلسلها اليه *B, I, q, v* —
— *Ita β, B* اذن

98. — *Acuel. A.* — *Ita A, B, I, T, q, v* من قبل *B, I, T* : الوجود *q, v* —
[الموجود]

99. — *T, q, v, v* — [مددت حادث وجود حادث] *v* : وحود حادث *B, q* —
قاسد الفاسد *A, B, I* : فساد الفاسد

100 منها شرطاً في وجود الثاني فقط. مثال ذلك¹ انه واجب ان يتكون² عندهم³ انسان عن انسان بشرط ان يفسد الانسان المتقدم حتى يكون هو المادة التي يتكون⁴ منها الثالث مثال⁵ ذلك ان نتوهم⁶ انسانين فعل الاول منها الثاني من مادة انسان فاسد⁷ فلما صار الثاني⁸ انساناً بذاته فسد الانسان الاول فصنع الانسان الثاني⁹ من مادته¹⁰ انساناً¹¹ ثالثاً ثم فسد الانسان الثاني فصنع من مادته¹² الانسان الثالث انساناً رابعاً فانه يمكن ان نتوهم¹³ في مادتين تأتي الفعل الى غير نهاية من غير ان يعرض في ذلك¹⁴ محال وذلك ما دام الفاعل باقياً فان كان هذا الفاعل¹⁵ لا أول لوجوده ولا آخر كان هذا الفعل لا أول لوجوده ولا آخر كما تبين فيما سلف وكذلك يعرض ان يتوهم¹⁶ فيهما¹⁷ في الماضي¹⁸ 10 أعني انه متى كان انسان¹⁹ فقد كان قبله انسان فعله وانسان²⁰ فسد وقبل ذلك الانسان انسان²¹ فعله وانسان²² فسد وذلك ان²³ كل ما هذا شأنه اذا استند الى فاعل قديم فهو في طبيعة الدائرة²⁴ ليس يمكن 101 فيه كل²⁵. وأما لو كان انسان عن انسان من مواد لا نهاية لها أو يمكن²⁶

A. BI. T. q. v. (v).

100. — B : يتكون¹ A, I, T, q, v, r. — قول B (§), I : مثال ذلك² A, T, q, c, v, r. — تكون³ B, يكون⁴ A : يتكون⁵ I, T, q, v. — B, I om. : عند⁶ A, T, (q, v, r). — يكون⁷ A, T, q, v. : [يترجم] q, v ; تتوهم⁸ A, T : تتوهم⁹ B, I. — صورة¹⁰ B, I : مثال¹¹ A, T, q, v. — T om. : الانسان الثاني A, B, I, q, v. — B, I om. : الثاني¹² A, T, q, v. — ثان¹³ B, I : فاسد¹⁴ (cf. الانسان الثاني انسانا¹⁵ T : انسانا¹⁶ B, I. — مادة انسان¹⁷ B, مادة¹⁸ I : مادته¹⁹ A, T, q, v. — في²⁰ B : يتوهم²¹ B, I, T, q, v. : تتوهم²² A : مادة²³ A, B : مادته²⁴ I, T, q, c, v. — (9. n. — A, T¹, q, v. : at non A, T¹, q, v. ; الاول²⁵ I, T² add. — [من ذلك] v ; [لذلك] q : ذلك²⁶ B, q, (x) — الانسان²⁷ T, انسانا²⁸ B, I : انسان²⁹ A, T, r. — فيها³⁰ B, I, T¹ : فيها³¹ T², v. : ان³² A, B, T, q, v. — وانسان³³ Ita v, etc. — انسان³⁴ v om. — [وان] v : وانسان³⁵ الزيادة³⁶ T² : الدائرة³⁷ A, B, I, q, v, r. — انه³⁸ I

101. — [و...] q, v, r. ; او امكن¹ B : او يمكن² A, I, T. — q §. —

ان يتريد^١ تريد^٢ لا نهاية له لكان مستحيلا لانه كان يمكن ان توجد
 مادة لا نهاية لها فكان يمكن أن يوجد^٣ كل غير متناه لانه ان
 وجد كل متناه يتريد^٤ تريد^٥ لا نهاية له من غير ان يفسد شئ منه
 أمكن ان يوجد كل^٦ غير^٧ متناه^٨ وهذا^٩ شئ قد بينه الحكيم^{١٠} في
 ١02 السماع . فاذا^{١١} اللمة التي منها ادخل القدماء^{١٢} موجودا قديما ليس بمتغير
 أصلا ليس^{١٣} هي من جهة وجود الحادثات عنه بما هي حادثة بل بما هي
 قديمة بالجنس^{١٤} واللاحق عندهم ان يكون هذا المرور الى غير نهاية
 لازما عن وجود^{١٥} فاعل قديم لان الحادث انما يلزم ان يكون بالذات
 عن سبب حادث . وأما اللمة التي من قبلها ادخل القدماء^{١٦} في الوجود
 103 موجودا أزليا واحدا بالعدد من غير ان يقبل ضربا من ضرب التغير^{١٧}
 فجسمتان احديهما انهم الفوا^{١٨} هذا الوجود الدوري قديما وذلك انهم ألفوا
 كون الواحد الحاضر فسادا لما قبله^{١٩} وكذلك فساد الفاسد منها الفوه^{٢٠}
 كوننا لما بعده فوجب^{٢١} ان يكون هذا التغير القديم عن محرك قديم
 ومتحرك قديم غير متغير في جوهره وانما هو متغير في المكان باجزائه
 15 أي يقرب^{٢٢} من بعض الكائنات ويبعد^{٢٣} فيكون ذلك سببا لفساد

A. BI. T. cq. v. (x).

توجد مادة لا *B, I om. (hom.) kn.* — [نتريد] *c, q, v* : نريد *I* : يتريد *A, B, T, v* —
 — *I^o T.* — متناها *B* : متناه *A, I, T* — توجد *T* — خاية لها فكان يمكن ان
B, I, T, q, v — لانه ان وجد ... غير متناه *v om. (homot.) kn. pr.* — غير *A om.* —
 الحكماء *A* : الحكيم *(v) B, I, T, q, v* — وهو *A* : وهذا

ليست *B* : ليس *A, I, T* — ادخل القدماء منها *A* — فاذن *B^١* : فاذا *B^٢* — 102. —
 [موجود] *q* : وجود *B, v, v* — *q §.* —

— الفوا *A vid.* : الفوا *B, I* , ألفوا *T* — التغير *B, v* : التغير *A, I, T* — 103. —
B^٢, q, c, (v) — [وكون هذا الفاسد فسادا لما قبله] *ar non A, B, I, T, q.* — *v, (i) add.* —
A, B, I — [فوجبوا] *q* : فوجب *B, v* — *I, T ind.* , الفوه *B^١* , الفوة *A* : الفوه

الفاقد منها وكون الكائن وهذا الجرم السماوي هو "الموجود الغير متغير" الا في الاين لا في غير ذلك من ضروب التغير" فهو سبب للحوادث من جهة أفعاله الحادثة وهو من جهة اتصال هذه الافعال له 104 أعني انه لا أول لها ولا آخر عن سبب لا أول له ولا آخر. والوجه الثاني الذي من قبله أدخلوا موجودا قديما ليس يحسم أصلا ولا ذي 5 هبولى هو انهم وجدوا جميع أجناس الحركات ترتقى الى الحركة في المكان ووجدوا الحركة في المكان ترتقى الى متحرك من ذاته عن محرك أول غير متحرك أصلا لا بالذات ولا بالعرض والا وجدت محركات متحركات معا غير متناهية وذلك مستحيل فيلزم ان 105 يكون هذا المحرك الاول أزليا والا لم يكن أولا. واذا كان ذلك كذلك فكل حركة في الوجود فهي ترتقى الى هذا المحرك بالذات لا بالعرض وهو الذي يوجد مع كل متحرك في حين ما يتحرك وأما كون محرك قبل محرك مثل انسان يولد انسانا فذلك بالعرض لا بالذات وأما المحرك الذي هو شرط في وجود الانسان من أول تكوينه الى آخره بل من أول وجوده الى انقضاء وجوده فهو هذا 15

A. Bl. T. q. v.

وهذا A, B, I, T — [يعد] q , ويعد T, v : ويبعد A, B, I — قرب T, q, v : يقرب B, I, T : متغير A — [ومذا هو الجرم السماوي وهذا الجرم هو] q, v, v : الجرم السماوي هو التغير T : التغير A, B, I — q, v om. (homot.) decem verba seq. — المتغير T

وجود A, B, I : ووجدوا T, q, v — A, B, I, v om.: التاني T, q, v — 104. — B, I, T : $at non A, I, T, q, v$; ولا B add. — A, B, I omit.: الحركة T, q, v — A : [والا] q : والا B, v — B, v : أول A, I, T, q, v — يرتقى A : ترتقى ومتحركات T : متحركات B, I, q, v

q, v : [محرك متحرك] v : محرك A, B, I, T — [حد] q : حين B, v — 105. — B : الانسان q, v : انسان B, I, T — [محرك متحرك] v : محرك B, T, q — [متحرك]

المحرك وكذلك وجوده هو شرط في وجود جميع الموجودات وشرط في حفظ السموات والارض وما بينهما . وهذا كله ليس يتبين في هذا الموضع يبرهان ولكن باقوال هي من جنس هذا القول وهي أقنع من أقوال الخصوم عند من انصف

5 وان تبين لك هذا فقد استغنيت عن الانفصال الذي ينفصل 106

به أبو حامد عن خصماء الفلاسفة في توجه الاعتراض عليهم في هذه المسئلة فانها انفصالات ناقصة لانه اذا لم يتبين الجهة التي من قبلها ادخلوا موجودا أزليا في الوجود لم يتبين وجه انفصالهم عن وجود الحادث عن الأزلي وذلك هو كما قلنا بتوسط ما هو أزلي في جوهره 10 كائن فاسد في حركاته الجزئية لا في الحركة الكلية الدورية أو بتوسط ما هو من الافعال أزلي بالجنس أي ليس له أول ولا آخر

107 قول أبو حامد مجيبا عن الفلاسفة

فان قيل نحن لا نبعد صدور حادث من قديم أي حادث كان بل نبعد صدور حادث 48 من قديم هو أول الحوادث من القديم اذ لا يفارق حالة الحادث ما قبله في ترجيح جهة

A. Bl. T. q. v. + 13-14 β.

Nos §. — لكن *A* : ولكي *B, I, T* — بين *A* : تبين *I* ، تبين *B, T* — *q, v om.* : وجود *A* ، — ذلك *T* : هذا *A, B, I* — ترتيب *B* ، ترتيب *I* : تبين *A, T, q, v* — 106. — [وجهي *vel* وحوه] *q* . نوحه *A, B, I, T* — ترتيب *B* ، ترتيب *I* : تبين *I, T, q, v* : انفصل *I* : *non A, I* ، [ك] *v* ، له *T, q add.* — بين *B* ، بين *I* ، تبين *A* : تبين *T, q* — [وجه] *v* — *A, B, I, q* — جوهر *A, B, I* : حوهره *T, q, v, (v)* — *at non B, v.* : له *q add.* — *A, T, q, v* — [ن ا ا ق ع ا ل] *q* : من الافعال *A, B, I, T, v* — حركة *T* : الحركة *v* — *v om.* : أي *B, q* — أولى *I, B* : أزلي

107. — قال أبو حامد *B, I* : قول أبو حامد *A, T, q, v* — *β, A, T, q, v* : فان قيل *β, B, I, v* : قديم *A, T* — نبتد *T* ، نبتد *A, B, v* — *Ita A, B, v* : قلت *B, I* : *β omit.* — *v om. (homot.)* — من قديم *A, B, I, T* — يبعد *β* : يبعد *T* ، يبعد *B, β* — *Ita pr.* : من القديم *β, A, B, I, v* — أي حادث ... من قديم

الوجود لا من حيث حضور¹⁰ وقت ولا آلة ولا شرط ولا طبيعة ولا عرض¹¹ ولا سبب من
الاسباب يحدد حال¹² وأما¹³ إذا لم يكن هو الحادث الاول جار أن يصدر منه عند حدوث
شيء آخر من استعداد للحل التام وحضور¹⁴ الوقت الموافق أو ما¹⁵ جرى¹⁶ هذا المجرى

108 ولما أورد أبو حامد عنهم هذا الجواب قال مجيبا لهم

49 اما السؤال¹ في حصول الاستعداد وحضور² الوقت وكلما³ يتعدد⁴ فيه فقام⁵ فإما أن⁶
يتسلسل إلى غير نهاية أو ينتهي إلى قديم يكون أول حادث من

109 قلت¹ هذا السؤال هو الذي سأله² أولا عنه³ وهذا النوع من

الالزام هو الذي ألزمهم منه⁴ أن يصدر حادث عن قديم ولما⁵ جاب⁶

عنهم يجواب لا يطابق السؤال وهو تجويز حادث عن قديم لا حادث

110 أول أعاد عليهم السؤال مرة ثانية. والجواب عن هذا السؤال هو¹⁰

ما تقدم من وجه صدور الحادث عن القديم الاول لا بما هو حادث

بل بما هو أزلي من جهة انه أزلي بالجنس حادث بالاجزاء وذلك أن

كل فاعل قديم عندهم أن صدر عنه حادث بالذات فليس هو القديم

الاول عندهم وفعله عندهم مستند¹ إلى² القديم الاول أعني حضور

A. BI. T. c. q. v. + 1-3 et 5-6 β.

β¹⁰ — ترجع β : ترجيح β¹, A, B, I, q, v — حال β⁸ — أي حادث... من القدم pr.

: يحدد حالة A, q¹² — عرض β : عرض β¹, A, I, T, q, v¹¹ — [تصور] q, v : حضور B

: وأما B¹³ — β omit. : [عدد المالة] v : يحدد حاله T² , يحدد حاله I , يحدد له حاله B

β¹⁴ : أر ما β, B, q¹⁵ — [أو حصول] q : أو حضور β¹, B : وحضور β, v¹⁴ — فأما β

جرى β : جرى A, B, I, T¹⁶ — وما

108. — (β¹), q, v : وحضور β, B² — قال السؤال β, I, T : أما السؤال A, B, q, v¹ —

فيه A, B, (q), v³ — تتحدد I⁴ — وكل ما B β : وكلما T , وكلما A, I⁵ — وحصول

I om. : قائم β, T : فقام

109. — A¹ : [وهذا] q, v : هذا B² — اتول B, I : قلت A (rub.), T, q, v³ —

— فلا A, T : ولا B, I⁶ — من T⁷ : من A, B, I, T⁸, v⁴ — A², T² om. : منه A², T², q, v⁵ —

اجاب A, B³, T : جاب B¹, I⁹

110. — A om. — مستند T² — A, B, I, T om. : [من جهة انه ازل] q, v¹ —

شرط فعل القديم الذي ليس بأول¹ يستند الى القديم الاول على الوجه الذي يستند المحدث² الى القديم الاول وهو الاستناد³ الذي هو بالكل لا بالاجزاء⁴.

- ثم أتى⁵ بجواب عن الفلاسفة بأن صور بعض التصوير مذهبهم¹¹¹ ومعناه انما يتصور حادث عن قديم⁶ الا بوساطة⁷ حركة دورية تشبه القديم من جهة انه لا أول لها ولا آخر وتشبه الحادث بأن كل جزء منها يتوهم فهو كائن فاسد⁸ فتكون⁹ هذه الحركة بحدوث اجزائها مبدأ للحوادث¹⁰ وتكون¹¹ بازيلية¹² كليتها فعلا لازلي
- ثم قدّ في الاعتراض على هذا النحو الذي من قبله¹¹² صدور¹³ الحادث عن القديم الاول على مذهب الفلاسفة فقال¹⁴ لهم

الحركة الدورية¹⁵ أحادثة هي¹⁶ أم قديمة¹⁷ فان كانت قديمة¹⁸ فكيف صارت¹⁹ مبدأ²⁰ 544 للحوادث²¹ وان كانت حادثة²² افتقرت²³ الى حادث²⁴ وتسلسل الامر²⁵. وقولكم²⁶ انما²⁷ من

A. Bl. T. cq. v. (x[non 1-8]). + 11-12 β.

¹ *A, T* — الى المحدث *B, I* : المحدث *A, T, q, v* — ² *T* يسند — ³ *T* — ان *T* ⁴ *add.* — الى بالجزء *T* : بالاجزاء *A, B, I, q, v* — ⁵ *A, B, I, T* : الاستناد *A, v* — ⁶ *A, v* : عن *B, I* : الى *q, v* — ⁷ *B, I, T* : *om. (loc. relinq. vacuum).* — ⁸ *B, I, T* : بوساطة *A, I, T* — ⁹ *om.* : عن قديم *B, q* — ¹⁰ (انما = *q, v*) *at non A (q, v)* : لا *add.* — ¹¹ *Nos* — وفاسد *B, I, T* : فاسد *A, T, q, v* — ¹² *B, I* : انما ¹³ *A, I, T* : بوساطة ¹⁴ *B, I* : مبدأ *T* : مبدأ للحوادث *Nos* — ¹⁵ وتكون *B* , فيكون *T* : فيكون *A, I* , فيكون *B* : ويكون *A* , وتكون *Nos* — ¹⁶ مبدأ الحوادث *B* : مبدأ الحوادث *A, I* : للحوادث [ازيلية] *v* : بازيلية *B* : بازيلية *A, I, T, q, v* — ¹⁷ فيكون *I* , ويكون *T*

¹⁸ *B, I, T* : صدر *A, v* : صدور *B, I, T* — ¹⁹ قبل *B, I* : قبله *A, T, q, v* — ²⁰ *add.* ²¹ *β* : أحادثة ²² *β* : أحادثة هي *A, B, I, T* — ²³ التي هي المستند ²⁴ *β* — يقال *A* : فقال *q, v* — ²⁵ صار ²⁶ *β* — كان قديما ²⁷ *β* — قديم *A, β* : قديمة *B, I, T* : ²⁸ *β* — حادث ²⁹ *β* , حادثة ³⁰ *β* — [اول] *addunt* *q, v, x* : مبدأ *T* , مبدأ *I* , مبدأ *A, B* : ³¹ *β* — وان كان حادثا ³² *β* — (*cf. n. 9.*) اول الحوادث ³³ *β* , لاول الحوادث ³⁴ *β* : الحوادث — [محدث] *v* : حادث اخر ³⁵ *β* : حادث ³⁶ *β* : افتقر ³⁷ *β* : افتقرت ³⁸ *β*

وجه تشبه¹⁷ القدم ومن وجه تشبه¹⁷ الحادث فتشبه القدم من جهة انها ثابتة وتشبه الحادث من جهة انها متجددة¹⁸ فنقول أي¹⁹ مبدأ الحوادث من جهة²⁰ انها ثابتة²¹ أم²² من حيث²³ انها متجددة²⁴ فان كانت من حيث انها ثابتة²⁵ فكيف²⁶ صدر شيء حادث عن شيء من حيث هو ثابت وان كان صدر عنه²⁷ من حيث هو متجدد²⁸ فهو يحتاج²⁹ الى ما يوجب التجدد وتلسل ذلك

هذا معنى قوله

113 'وهو قول سفسطاني' فانه لم يصدر³ عنها الحادث من جهة ما هي ثابتة وانما صدر عنها من حيث هي متجددة الا انها لم تحتج⁴ الى سبب مجدد محدث⁵ من جهة ان تجدها⁶ ليس هو محدثا وانما هو فعل قديم أي لا أول له ولا آخر فوجب ان يكون فاعل هذا هو فاعل قديم¹⁰ لان الفعل القديم لفاعل قديم والمحدث لفاعل محدث والحركة انما يفهم⁷ من معنى القدم⁸ فيها أنها لا أول لها ولا آخر وهو الذي يفهم من ثبوتها فان الحركة ليست ثابتة وانما هي متغيرة

114 فلما شعر ابو حامد بهذا⁹ قال

550 ولم في الخروج من هذا الالتزام نوع احتيال منورده في بعض المسائل 15

A. BI. T. cq. v. (x). + 1-3 et 15 β.

16 OE — يشبه β¹⁷ — انه β¹⁸ — [وقولهم] q, v : وقولكم β, B¹⁹ — الامر om. β²⁰ فانه ثابت متجدد أي β : فتشبه القدم من جهة انها ثابتة وتشبه الحادث من جهة انها متجددة — من حيث β : من جهة OE²¹ — أم β²² — §. B²³ — هو ثابت التجدد متجدد الثبوت β²⁴ — من جهة T : من حيث A, B, I, β²⁵ — او β : أم β, B, I, T²⁶ — انه ثابت β²⁷ — B, I om. : منه A, T, q, v — [فقد] q, v : فكيف β, B²⁸ — انه ثابت β²⁹ — انه متجدد يحتاج B, I : يحتاج A, T, v³⁰ — مجدد B : متجدد A, I, T, q, v³¹ —

113. — لم يصدر B³, I, T³ — سفسطاني B : سفسطاني A, I, T³ — §. (non q) v⁴ — 118. — v : مجدد محدث A , مجدد محدث T : مجدد محدث B, I — تحتاج T⁴ — لن يصدر A تجده T : تجدها A, B, I⁵ — x, α innovante... د. ; q ; مחדشة ; مחדشة مחדشة — B⁶ — القدم B ; [التقدم] q : [القدم] v⁷ — Is. p. m. , تفهم B, v : يفهم A, T⁸ — وهذا A : وهو I, T, q, v

114. — [القول] v : قال B, q⁹ — هذا T¹⁰ — 114.

115

قال ابو حامد¹

656

الدليل الثاني لهم في المسئلة

زعموا ان القائل بان العالم متأخر عن الله² واقع متقدم عليه³ ليس يخلو اما ان يريد به انه متقدم بالذات لا بالزمان كتقدم الواحد على الاثنين فانه بالطبع مع انه يجوز ان يكون⁴ منه في الوجود الزماني وتقدم الله على الطول مثل تقدم حركة الشخص على حركة الظل التابع له وحركة اليد مع حركة الخاتم وحركة اليد في الماء مع حركة الماء فاذا متساوية في الزمان وبعضها على وبعضها معلول اذ يقال تحرك الظل بحركة الشخص وتحرك الماء بحركة اليد في الماء ولا يقال تحرك الشخص بحركة الظل وتحرك اليد بحركة الماء وان كانت متساوية. فان اريد بتقدم الباري⁵ على العالم هذا لم ان يكونا معا ذين أو قديين واستحال ان يكون أحدهما حادثا⁶ والاخر قديما⁷. وان اريد به ان الباري⁸ متقدم على العالم والزمان لا⁹ بالذات بل بالزمان فاذا¹⁰ قبل وجود العالم والزمان قدامات كانت العالم فيه معلوما اذ كان العلم سابقا على الوجود وكان الله¹¹ سابقا¹² بقدرة مديدة لما طرقت من جهة الآخر ولا طرف لما من جهة الاول فاذا¹³ قبل الزمان زمان لا غاية له وهو متاهل ولا جهة يستحيل القول بحدوث الزمان واذا وجب قدم الزمان وهو باءة عن قدر الحركة وجب قدم¹⁴ الحركة¹⁵ واذا¹⁶ وجب قدم الحركة وجب¹⁷ قدم التحرك الذي يدوم الزمان يدوام حركته¹⁸

قلت اما مساق القول الذي حكاه عنهم فليس يبرهان وذلك ان¹⁹ 116
حاصله هو ان الباري سبحانه إن كان متقدما على العالم فاما ان يكون متقدما بالسببية لا بالزمان مثل ما تقدم الشخص ظله واما ان يكون متقدما بالزمان مثل تقدم البناء على الحائط فان كان

$A[1102 \text{ 3-15}] - B.I. T, q, v[1102 \text{ 3-14}^{18}]. (x[1102 \text{ 2-15}]). + 2-15 \beta.$

آه قلت 64, 16¹ A — دليل ثان² — رضى الله عنه³ B, I add. 115. —
T, q, — واقع تعالى B, I : واقع T, β⁴ — الله تعالى B, I : متغير I⁵ —
الحركة β : بحركة B, β⁶ — B, I om. : تقدم β⁷ — الى قوله واذا وجب⁸ 64, 14⁹ v
الباري... β¹⁰ — قديما... حادثا β : قديما B, I β¹¹ — سبحانه B, I β¹² —
I¹³ — تعالى B, I β¹⁴ — فاذن β¹⁵ : فاذن I β¹⁶ — الله تعالى I, B
واذا وجب¹⁷ B, T, q, v. — Aced. T, q, v. : قدر B : قديم — فاذن β¹⁸ — سابق
q, v om. : الذي يدوم الزمان يدوام حركته T, β¹⁹ — ووجب β : قدم الحركة وجب
116. — B, I, — B¹, I Ma, B¹ om. — وان B : [ان] q, v² — Aced. I. —

متقدما تقدم الشخص ظله والبارى قديم فالعالم قديم وان كان متقدما بالزمان وجب ان يكون متقدما على العالم بزمان لا اول له فيكون الزمان قديما لانه اذا كان قبل الزمان زمان فلا يتصور حدوثه واذا كان الزمان قديما فالحركة قديمة لان الزمان لا يفهم الا مع الحركة واذا كانت الحركة قديمة فالمتحرك بها قديم والمتحرك 5 117 لها ضرورة قديم . وانما كان هذا البرهان غير صحيح لان الباري سبحانه ليس مما شأنه ان يكون في زمان والعالم شأنه ان يكون في زمان فليس يصدق عند مقايضة القديم الى العالم انه اما ان يكون 10 معا واما ان يكون متقدما عليه بالزمان والسببية لان القديم ليس مما شأنه ان يكون في زمان والعالم شأنه ان يكون في زمان

118 الاعتراض قال ابراهيم والاعتراض هو ان يقال الزمان حادث مخلوق وليس 58 قبله زمان أصلا ومعنى قولنا ان الله متقدم على العالم والزمان انه كان ولا عالم ولا زمان ثم كان معه عالم وزمان ومعنى قولنا كان ولا عالم وجود ذات الباري سبحانه وعدم

$A, B, I, T, c, q, v, (x) + 11-13 \beta$
والعالم T : فالعالم A, B, I, q, v — فالبارى T : والبارى A, B, I, q, v — قدم A : تقدم T, q
 $A om.$: اذا B, I, T, q, v —
والعالم شأنه ان $T omit. (hom.)$ — شأنه B, I, q : معا شأنه A, T, q — 117. —
 $B, T, (v)$: يكون A, I, q — عديم q, v : عند B : عند A, I, T — يكون في زمان
او بالسببية $T, (q)$: والسببية $A, B, I, (v)$ — يكونا
118. — رحمه الله $I add.$ — $B, I, q om$: الاعتراض $v(\beta)$, $A, T (rub.)$ —
 B, I, q : الزمان β, T — الاعتراض β, q : والاعتراض A, B, I, T, v — رضى الله عنه $add.$
ومعنى $\beta^*, A, B, I, T, q, v$ — ومخلوق β : مخلوق A, B, I, T, q, v — $A om.$: ان الزمان
— $\beta om.$: ولا زمان CE — الله تعالى β^*, B, I, q : الله β, A, T — ومعنى قولنا β : قولنا
— ومنهوم β : ومعنى CE — $\beta om.$: زمان CE — مع I : ومع A, B, I, T, q, v —
 β^*, B, I — $\beta, B.$ at non [ولا زمان] $q add.$ — $A, I omit.$: كان β, B, T, q —
 $\beta omit.$: سبحانه

ذات العالم فقط¹⁵ ومعنى¹⁶ قولنا¹⁷ كان ومعها عالم¹⁸ وجرد الذاتين¹⁹ فقط ومعنى التقدم²⁰ انفراده بالوجود فقط والعالم كشخص واحد ولو قلنا²¹ كان الله ولا عيسى²² مثلا ثم كان²³ وعيسى²⁴ لم يتضمن اللفظ الا وجود ذات وعدم ذات ثم وجود ذاتين²⁵ وليس من ضرورة ذلك تدبير شيء²⁶ ثالث وهو الزمان²⁷ وان كان الزمان لا يسكن²⁸ عن تدبير شيء²⁹ ثالث وهو الزمان³⁰ فلا انفات الى اغاليط³¹ الاوهام³²

قلت هذا قول مغالطى خبيث³³. فانه قد قام البرهان ان ههنا 119 نوعين من الوجود أحدهما في طبيعة³⁴ الحركة وهذا لا ينفك عن 120 الزمان والآخر ليس في طبيعة³⁵ الحركة وهذا اذلى وليس يتصف بالزمان أما الذى في طبيعة³⁶ الحركة فوجود معلوم بالحس والعقل واما 10 الذى ليس في طبيعة³⁷ الحركة ولا التغير³⁸ فقد قام البرهان على وجوده عند كل من يعترف بان³⁹ كل متحرك له محرك وكل مفعول له فاعل⁴⁰ وان الاسباب المحركة بعضها بعضا لا تمر الى غير نهاية بل تنتهى الى سبب اول غير متحرك أصلا⁴¹. [وقام البرهان ايضا على ان الذى

A. Bl. T. cq. v. (2). + 1-5 β. 2-4 infra, p. 69,6

كان ولا *v om. (bonot.) lin. pr.* — ¹⁷ *v om.* — مفهوم β : ومعنى *CE* ¹⁸ — فقط *q omit.* ¹⁹ — [معها عالم] *v* : كان ومعها عالم ²⁰ — عالم وجود ذات ... ومعنى قولنا *A, B, I, T, q, (v)* ²¹ — قلنا *β, q, v* ²² — فنى بالتقدم β : ومعنى التقدم *CE* ²³ — ذاتين *A, β** : الذاتين *A, B, I, T* ²⁴ — [غيره] *q, v* : عيسى ²⁵ — الله سبحانه *A, β*** ; الله تعالى *T, β** : الله *β, B, I, v* ²⁶ — *om.* — [وعبره] *q, v* : وعيسى معه β : وعيسى *A, B, I, T* ²⁷ — *at non v.* ; [الله] *q add.* ²⁸ — *I om.* : شيء *β, A, B, T, q, v* ²⁹ — اثنين *β**, v* ; الذاتين *β*, q* : ذاتين *β, A, B, I, T* ³⁰ — شيء *β om.* ³¹ — يسكن *β*, B* : يسكن *β, A, I, T, v* ³² — *om.* : وهو الزمان *CE* ³³ — اغاليط *B^{1,2}* : اغاليط *β, A, I, T* ³⁴ — *om.* : وهو الزمان *A, B, I, T, q, v* ³⁵ — الوهم *β*, q, v* : الاوهام

119. — *A om.* : خبيث *B, I, T, q, v* ¹ — مغالطى *A* : مغالطى *B, I, T* ² —

120 — [طبيعته] *v* : طبيعة *B, q* ¹ — الموجود *T* : الوجود *A, B, I, q, v* ² — [فلا يتغير] *v* : ولا التغير *B, (q)* ³ — [العقل] *v* : الحركة *B, q* ⁴ — [طبيعة] *Ita v* ⁵ : خاية *A, B, I* — [مفعول] *v* : فاعل *B, q* ⁶ — يعرف بان *T* ⁷ — [وقد] *v* : فقد *B, (q)* ⁸ — [العلة] *x, v, q, (v)* ⁹ : [طبيعته] *v* : [طبيعة] *q* ¹⁰ — *q* ¹¹ — [النهاية] *T*

الذى هو¹² ليس بمتغير ولا في زمان على الوجود المتغير الذى في الزمان وهو نوع آخر من التقدم واذا كان ذلك كذلك فلا يصدق على الوجودين لا¹³ أنهما معا¹⁴ ولا ان أحدهما متقدم¹⁵ على الآخر. فقول 122
ابى حامد ان تقدم البارى سبحانه على العالم ليس تقدما زمانيا
صحيح. لكن ليس¹⁶ يفهم تأخر العالم عنه اذا لم يكن تقدمه زمانيا 123
الا¹⁷ تأخر المعلول عن العلة لان التأخر يقابل¹⁸ التقدم والمتقابلان هما
في¹⁹ جنس واحد ضرورة على ما تبين في العلوم فاذا كان التقدم ليس
زمانيا فالتأخر ليس زمانيا ويلحق²⁰ ذلك أيضا الشك المتقدم وهو
كيف يتأخر المعلول عن العلة التى استوفت شروط²¹ الفعل. واما 124
10 الفلاسفة فلما وضعوا الوجود المتحرك ليس لكليته مبدأ لم²² يلزمهم
هذا الشك وأمكنهم ان يعطوا جهة صدور الموجودات الحادثة عن
موجود قديم. ومن حجته²³ في²⁴ ان الوجود المتحرك ليس له مبدأ
ولا حادث لكليته²⁵ انه متى وضع حادثا وضع موجودا قبل أن يوجد
فان الحدوث حركة والحركة ضرورة في متحرك سواء²⁶ وضعت
15 الحركة في زمان أو في الآن²⁷ وأيضا فان كل حادث فهو ممكن

A [non 1-3⁴]. BI. T. cq. v (2[non 9 sq.]).

B¹ : T, B, I هو¹² — [الوجودين] (v), q — B, x¹¹ — [فأذا] v : فاذن B², فاذا B¹ q omit. — I, T, q, v لا : B om. — A om. ser lineas prae. (a 67, 11) واما متقدما¹⁴ — تقدم T : متقدم A, B, I¹⁵ — عليه ... انهما معا

123. — A, B, I, q, v² — انهما معا ... لكن ليس¹ v om. (hom. behr.) 2 lin. pr. — A, q, v³ — من B, I, T : في A, q, v⁴ — مقابل T : مقابل I, يقابل A, B⁵ — ولا T : الا I, وبشروط A : شروط B, T, v⁷ — الذى T⁶ — ويرد على ذلك B, T : ويلحق ذلك الطل B, T : القمل A, (q, v)⁸ — q plural. شرط

124. — B, I, v : حجته¹ A, T — B, I om. — v, q, q* « non » ; ليس A : لم T² — مبدأ لم ... لكليته³ q om. (hom.) tres lin. pr. — A, T, v : في B, I om. — حججه⁴

الحدوث قبل ان يحدث وان كان المتكلمون يتنازعون في هذا الاصل
فسياق الكلام معهم فيه والامكان لاحق ضروري من لواحق
الموجود المتحرك فيلزم ضرورة ان وضع حادثا ان يكون موجودا
قبل ان يوجد وهذا كله كلام جدلي في هذا الموضع ولكنه اقنع
من كلام القوم

5

125 فنقول بالاحكام ولو كان الله ولا عيسى مثلا تم كان الله وعيسى لم ينضم اللفظ الا وجود
58. ذات وعدم ذات ثم وجود دائمي وليس من ضرورة ذلك تقدير شيء ثالث وهو الزمان⁷

126 صحيح. الا انه يجب ان يكون تأخره عنه ليس تأخرا زمانيا بالذات
بل ان كان فبالعرض اذ كان المتأخر فتقدمه الزمان أعني من
ضرورة وجوده تقدم الزمان وكونه محدثا والعالم لا يعرض له مثل 10
هذا ضرورة الا ان كان جزءا من متحرك يفضل الزمان عليه من
طرفيه كما عرض لموسى وسائر الاشخاص الكائنة الفاسدة وهذا
كله ليس يبين ههنا يرهان وانما الذي يتبين ههنا ان المعاندة غير
صحيحة

وما حكاه بعد من حجة الفلاسفة فليس بصحيح

13

A. BI. T. cq v. + 6-7 β. 6-7 supra, p. 66, 2.

او في غير زمان B : او في الان A, I, T, q, v — سواة A , سواء ان I : سواء B, T —
عيسى³ — الله تعالى $B, I, β$: الله $A, T, v, β$ — قلنا كان $β$: كان CE — 125. —
— [وغيره] $(q), v$: وعيسى معه $β$: وعيسى A, B, I, T — الله $β om.$ — [وغيره] q, v —
 $β om.$: وهو الزمان CE — [اثنين] $β, q, v$: دائمين A , ذاتين $B, I, T, β$ —
— اذا B, T : اذا A, B, I, q, v — بالعرض T : فبالعرض A, B, I, q, v — 126. —
— [وجود] q, v : وجوده B — قد تقدمه B, q : [فتقدمه] v — $q om.$: كان B, v —
, ليسى B : لموسى A, I, q, v — يفضل A — جزأ B, I , جزاء A : جزأ T , جزأ I —
, [نيين] q, v , بين I : يتبين A, T — $v und.$: [تير] q : بين B — لموسى وعيسى T —
 $Nor §.$ — بين B

127

قال أبو حامد مجيباً عن الفلاسفة

قوله قيل¹ لقولنا² كان الله تعالى³ ولا عالم مفهوم ثالث⁴ سوى⁵ وجود الذات وعدم⁶ العالم بدليل أنا لو قدرنا عدم العالم في المستقبل كان وجود ذات وعدم ذات حاصلًا ولم يصح أن يقال⁷ كان الله ولا عالم بل الصحيح أن يقال⁸ يكون الله ولا عالم⁹ ويقال¹⁰ للماضي كان الله ولا عالم فبين قولنا كان ويكون فرق إذ ليس ينوب أحدهما مناب الآخر فلتبجث عما¹¹ يرجع¹² إليه الفرق¹³ ولا شك¹⁴ أنها لا يفترقان في وجود الذات ولا في عدم العالم بل في معنى ثالث فاما إذا قلنا لعدم¹⁵ العالم في المستقبل كان الله¹⁶ ولا عالم قبل لنا هذا خطأ¹⁷ فإن كان أما يقال¹⁸ على ما مر ندل على¹⁹ أن تحت لفظ كان مفهومًا ثالثًا وهو الماضي والماضي بذاته هو الزمان والماضي بغيره هو الحركة فانها تفتق²⁰ بفضي الزمان فبالضرورة يلزم أن يكون قبل²¹ العالم زمان قد انقضى حتى انتهى إلى وجود العالم

قلت²² حاصل هذا الكلام أن يعرفهم أن في قول القائل كان كذا²³ 128 ولا كذا ثم كان²⁴ كذا وكذا²⁵ مفهومًا ثالثًا وهو الزمان وهو الذي يدل عليه لفظ كان بدليل اختلاف المفهوم في هذا المعنى في الماضي والمستقبل وذلك أنه إذا قدرنا وجود شيء ما مع عدم آخر قلنا كان²⁶ 15 ولا كذا وإذا قدرنا عدمه مع وجوده في المستقبل قلنا يكون كذا

$A[non 2^{10}] Bl. T. 1q. v. + 2-10 \beta.$

127. — I : لقولنا β, B, q, v — آه قلت A 70, 11 — I *præmit.* قلنا — β, B, q, v : الله تعالى³ — β^*, B, I, T, v : أن لقولنا T , (فيل. *omit.*) قولنا مفهوم $\beta, B, (q)$ — β : الله تعالى³ — β^*, B, I, T, v : أن لقولنا T , (فيل. *omit.*) قولنا — β : يقال β^*, B, I, T, v — [وهر] v : سوى β, B, q — مفهومًا ثالثًا I, T : ثالث — β, B, q : كان الله ولا عالم بل الصحيح أن يقال v *om.* — β, T^* : يقال β^*, B, I, q — β : عن ما β : عما β^*, B, I — β^*, B, I, q, v : ويقال B, I, q, v — [العالم] v : عالم ; وعدم العالم وهو الزمان الماضي (الماضي الزمان I) I, T^1 *add* — رجع B, I : يرجع T, q, v ; β^* : عدم $(v^?)$: لعدم β, B — β *add.* — β^*, B, q, v ; *et delet* T — B : خطأ — B^1, I, T : خطأ β, B^2 — β : الله تعالى B, I : الله β, T, v — في عدم $(v^?)$: بفضي β^*, T : بفضي β, B, I — β *om.* : على β^*, B — يقال β : ندل I, T : وكذا A, I, T, q, v — يكون B : كان A, I, T, q, v — A *Acced.* — 128. — ولا كذا وإذا *et om. (homot.) lin. seq.* [كذا] q ; [كذا] v : كان $B^1, 2$ — ولا كذا B قدرنا عدمه مع وجوده في المستقبل قلنا يكون كذا

ولا كذا فتغير المفهومين يقتضى أن يكون ههنا معنى ثالث^٥ ولو^٦
 كان قولنا^٧ كان كذا ولا كذا لا يدل لفظ كان على معنى لكان^٨
 129 لا يفرق^٩ قولنا كان ويكون. وهذا الذى قاله^{١٠} كله^{١١} بين بنفسه
 لكن هذا لا شك^{١٢} فيه عند مقايضة الموجودات بعضها الى بعض
 فى التقدم^{١٣} والتأخر اذا كانت مما شأنها أن تكون^{١٤} فى زمان فاما اذا
 لم تكن^{١٥} فى زمان فان لفظ كان وما اشبهه ليس يدل فى امثال هذه
 القضايا الا على رباط^{١٦} الخبر بالمخبر مثل قولنا وكان الله غفورا^{١٧} رحيمًا
 وكذلك ان كان احدهما فى زمان والاخر ليس فى زمان^{١٨} مثل قولنا
 كان الله^{١٩} ولا عالم ثم كان الله^{٢٠} والعالم فلذلك لا يصح فى مثل هذه
 180 الموجودات هذه المقايضة التى تمثل^{٢١} بها. وانما تصح المقايضة^{٢٢} صحة لا^{٢٣}
 شك فيها اذا ما قسنا عدم العالم مع وجوده لان عدمه مما يجب أن
 يكون فى زمان ان كان العالم وجوده فى زمان فاذا لم يصح ان يكون
 عدم العالم فى وقت وجود العالم نفسه فهو ضرورة قبله والعدم يتقدم
 عليه والعالم متأخر عنه لان المتقدم والمتأخر فى الحركة لا يفهمان الا

A. B. I. T. q. v.

— [ولا] v : ولو q , B — ثالث A, I, T : ثالث B — I ind. , h : هنا A, T —
 — لكن A : لكان B, I, T — A : لا B, I, T, q, v — كان قولنا I B, q, v —
 يفرق B, I : يفرق $A, T, (q)$

B , — [ليس كله] c : كله A, B, I, T, q, v — [قلنا] q : قاله B, v — 129. —
 ; [بعض (om.) التقدم] v : فى التقدم A, I, T, q — [هذا الشك] v : هذا لا شك q
 : تكن A, B — يكون T : تكون A, B, I — اذا A, B, I : اذا T, q, v — والتقدم B
 — عزيزا T : غفورا A, B, I, q, v — ربط T : رباط A, B, I — I s. p. in. , يكن T
 A, T, v — الله تعالى T : الله A, B, I, v — والاخر ليس فى زمان (homot.) v om. —
 المسمى q, v , يتل B , مثل I , مثل T : مثل A — الله تعالى B, I : الله

180. — يصح المقايضة I, T : تصح المقايضة A, B

مع الزمان . والذي يدخل هذا القول من الاختلال هو ان اخذت¹⁸¹ المقايضة¹⁸² بين الله¹⁸³ والعالم فمن هذه الجهة فقط يبطل¹⁸⁴ هذا القول ولا يكون برهاناً أعني الذي حكاه عن الفلاسفة
ثم قال¹⁸⁵ ابو حامد مجيباً للفلاسفة عن المتكلمين¹⁸⁶ في معارضة هذا القول¹⁸⁷

- 5 قلنا¹⁸⁸ المفهوم الاصل من اللفظين وجود ذات وعدم ذات . والامر الثالث الذي فيه¹⁸⁹ افتراق¹⁹⁰ (اللفظين نسبة لازمة بالاضافة اليها دليل انا لو قدرنا عدم العالم في المستقبل ثم قدرنا لنا¹⁹¹ بعد ذلك وجوداً تالياً¹⁹² لكننا عند ذلك نقول كان الله¹⁹³ ولا عالم وبصح قولنا سواء اردنا به عدم الاول أو عدم الثاني الذي هو بعد الوجود وآية¹⁹⁴ ان هذه نسبة¹⁹⁵ ان¹⁹⁶ المستقبل¹⁹⁷ يجوز أن يصير ماضياً فيعتبر عنه بلفظ الماضي . وهذا كله لعجز الوهم من توهم¹⁹⁸ موجود¹⁹⁹ مبتدأ²⁰⁰ إلا مع تقدير قبل له وذلك²⁰¹ القبل الذي لا ينفك الوجود عنه يظن²⁰² أنه شيء محقق موحود هو الزمان . وهو كمجر²⁰³ الوجود من أن يقدر تنامي الجسم في جانب الرأس مثلاً الاعلى²⁰⁴ سطح له فوق فيتوهم ان وراء العالم مكاناً اما ملاء واما²⁰⁵ خلاه واذا قيل ليس فوق سطح العالم فوق ولا بعد²⁰⁶ ايعد منه امتنع الوجود من²⁰⁷ الاذعان لقبوله كما اذا قيل ليس قبل وجود العالم قبل هو²⁰⁸ وجود محقق فر من قبوله وكما جاز أن يكذب²⁰⁹ الوجود في تقديره فوق 15 العالم خلاه هو بعد لا خاية له بان يقال له- الحلاء ليس مفهوماً في نفسه وأما البعد فهو²¹⁰

A[non 4¹ sq]. BL. T. 1, q. v. + 5-15 β.

181. — ¹ اخذت المقايضة [v. ان اخذت المقايضة Nos² — اخذ³ A¹, اخذت⁴ A¹ — 181. — ان المقايضة T¹ ; ان المقايضة ان اخذت المقايضة B, I, (cf. n. 1) ; A [دخا أخذت المقايضة] q — ² الله تعالى B, I, q : الله A, T — ان المقايضة اخذت T², اخذت المقايضة — يبطل فقط A, B, I, v : فقط يبطل T, q⁴
182. — قلنا β, B, q⁵ — آه قلت 73, II A⁶ — قال B, I : ثم قال T, q, v¹ — 182. — β, B, q⁵ — β, B, q⁵ om. — β, B, q⁵ : لا β⁶ : [اقترا] q, v : اقترا β, B⁴ — β, B, q⁵ : وآية ذلك ان β, I, T : وآية ان β, B⁸ — الله تعالى B, I : الله β, T, v⁷ — v om. : ثانياً q — B, q¹¹ — بيته β add. — الى B, I, T, q, q¹⁰, v : ان β¹⁰ — نسبه B⁹ — وان β, q, q¹⁰, v¹⁰ ; مبتدأ I, T. — مبتدأ β, B¹⁴ — وجود β : موجود B, I, T, q, v¹³ — فهم β : توهم I, T, q, v¹³ — نظن B¹⁵ : يظن β, I, T, q, v¹⁶ — قلت B, I : وذلك β, T, q, v¹⁶ — ¹⁶ β, T, q, v¹⁶ ; ¹⁶ β, T, q, v¹⁶ : ولا بعد β, B¹⁸ — او I, B : واما β, T, q, v¹⁸ — لعجز B, I : كمعز β, T, q, v¹⁷ — β, B, q²² — وهو β, q, v²² . هو β, B²¹ — كاع . عن β : استع . من B, I, T, (q, v)²¹ — om. — β, B, q²⁴ : لا β, B, q²⁴ — خطأ وبين خطأ In marg T²⁴ — يكون β, T : يكذب B, I, q, v²⁴ — [ليس] v : فهو β, B, q²⁵ —

تابع للجسم الذى تتباعد أقطاره فإذا كان الجسم متاهيا^{١٠} مكان البعد الذى هو تابع له متاهيا وانقطع^٧ الملاء والخلأ^٨ غير مفهوم فثبت أن^٩ ليس وراء العالم لا خلأ ولا ملاء وإن كان الوم لا يذعن لقبوله فكذلك يقال كما^{١١} أن البعد المكافى تابع للجسم فكذلك البعد الزمانى^{١٢} تابع للحركة فإنه امتداد الحركة كما أن ذلك امتداد اقطار الجسم وكما أن قيام الدليل على تنامى قطار الجسم منع من إثبات بعد مكافى^{١٣} وراءه قيام^{١٤} الدليل على تنامى الحركة من طرفيه يمنع من^{١٥} تقدير بعد زمانى وراءه وإن كان الوم متشبيها^{١٦} بغيره وتقديره ولا يردوى^{١٧} عنه^{١٨} ولا فرق بين البعد الزمانى الذى تنقسم^{١٩} العبارة عنه عند الإضافة إلى قبل وبعد وبين البعد المكافى الذى تنقسم^{٢٠} العبارة عنه^{٢١} عند الإضافة^{٢٢} إلى فوق وتحت فإن جاز إثبات فوق ل^{٢٣} فوق فوقه حاز إثبات قبل ليس قبله قبل محقق إلا خيال وهو كما فى الفرق وهذا لازم فليأمل فانهم اتفقوا على أن^{٢٤} ليس وراء العالم لا خلأ ولا ملاء^{٢٥}

١٣٣ قلت^١ حاصل هذا القول معاندتان

أحديهما أن توهم^٢ الماضى والمستقبل اللذين^٣ هما القبل والبعد هما شيان موجودان بالقياس إلى وهما إذ قد يمكننا أن نتخيل مستقبلا^٤ صار ماضيا وماضيا كان قبل^٥ مستقبلا وإذا كان ذلك كذلك فليس الماضى والمستقبل من الأشياء الموجودة بذاتها ولا لها^٦ خارج النفس وجود وإنما هى شئ^٧ تفعله^٨ النفس فإذا بطل^٩ وجود

A[non 1-10]. Bl. T. c. q. v. (a[non 1-10]). + 1-10 β.

؛ وانقطاع B, I, q, v ؛ فانقطع β^*, T . وانقطع β — متباعدة B, I, q, v ؛ متاهيا β, T —
— أنه β : أن β, I, T — الملاء والملاء B, I, q, v ؛ الملاء والخلأ β, T — $v (ind.)$. —
قالبعد β ؛ [فكذلك الزمان] v ؛ فكذلك البعد الزمانى B, I, T, q — $v om.$: كما β, B, q —
 B ؛ [فكذلك قيام] q, v ؛ قيام β, I, T, v — مكان B, I, q, v ؛ مكانى β, T — الزمانى
متشبا B, I ؛ متشبا T ؛ متشبا (q, v, T) β, T — متع B^1, I ؛ متع I ؛ يمنع من β, T — فقام
— يتقسم T — يتقسم T — عنه β, B, q, v $Il a$ — يدعن B, I, q ؛ يردوى β —
 T — إلى قبل وبعد ... عند الإضافة (hom) $fn. pr. (non v) om.$ q — عنه $I om.$ —
أنه β : أن B, I, T — ولا

133. — ^١ $A (acced)$, $B, T (rub.)$, $(q), v$ (β) قلت $I om. (relinq. vacuum)$;
 $v (om. textum Algazelis prae)$ ponit 6 lin. seq. ubi titulo «Algazelis». — ^٢ $I, B,$
 $ed., (q, v)$. — ^٣ A, B الذين I, T : الذين B, I, q, v مستقبلا — ^٤ $A, B,$
 I, q بطل I, B, T — ^٥ A يفعله : B, I, T — ^٦ $[كن]$ v ؛ قبل كان T : كان قبل I, q

الحركة يبطل⁹ مفهوم هذه النسبة والمقايضة

- والجواب ان تلازم الحركة والزمان صحيح وان الزمان هو¹³⁴ شئ⁹ يفعلُه الذهن في الحركة لكن الحركة ليست تبطل ولا الزمان لانه ليس يمتنع وجود الزمان الا مع الموجودات التي لا تقبل الحركة⁹ وأما وجود الموجودات المتحركة أو⁹ تقدير وجودها فبلحقها الزمان ضرورة فانه ليس ههنا الا موجودان موجود يقبل⁹ الحركة وموجود ليس يقبل الحركة¹⁰ وليس يمكن ان ينقلب أحد الموجودين الى صاحبه الا لو⁹ أمكن ان ينقلب الضروري⁹ ممكنا فلو⁹ كانت الحركة غير ممكنة ثم وجدت¹⁰ لوجب ان تنقلب¹¹ طبيعة الموجودات التي لا تقبل⁹ الحركة الى طبيعة¹² التي تقبل الحركة وذلك مستحيل. وانما كان¹³⁵ ذلك كذلك لان الحركة هي في شئ⁹ ضرورة⁹ فان⁹ كانت الحركة ممكنة قبل وجود العالم فالاشياء⁹ القابلة⁹ هي في زمان ضرورة⁹ لان الحركة انما هي ممكنة فيما يقبل السكون لا في العدم لان العدم ليس فيه امكان أصلا الا لو أمكن ان يتحول العدم وجودا ولذلك لا بد للحدث من ان يتقدمه العدم ولا بد ان⁹ يقتزن⁹ عدم الحادث¹⁵

A. Bl. T. cq. v (x).

فباطل B, I ; بطل T : يبطل A ⁹ — اطل $I, (v)$

- B, I, q : هو A, T, v ⁹ — صحيح وان الزمان A om. (hom.) — B ⁹ — 134 — A om. — I s p. int. — A, T : تقبل B ⁹ — و A : أو B, I, T, q, v — $omit.$ — A om. — $Ita A, B^2, I, T, q, (v)$ — ان T : لو A, B, I, q, v ⁹ — وموجود ليس يقبل الحركة (hom) : تنقلب B ¹¹ — v om. — q [وجد] : وجدت B ¹⁰ — v [فلو] : فلو B, q ⁹ — الضروري : الطبيعة B, T^2 : طبيعة A, I, T^1, q, c, v ¹¹ — I s p. in. — يقبل A, T : A, T, q, v ⁹ — [ضروري] v ; [ضرورية] v : ضرورة A, B, I, T, q ¹ — 135 — c «tunc res precedentes». — B, I, T, q, v, x : فالاشياء A . B, I, T, q, v, x : فلو B, I : فان B^2 : ضرورة A, B^1, I, T, q, c, v, x ⁹ — العاقلة A , (العاقلة لها T^2 : القابلة B^1, I, T^1, q, c, v, x ⁹

بموضوع يقبل وجود الحادث ويرتفع عنه العدم كالحال في سائر
الاضداد وذلك ان الحار اذا صار باردا فليس يتحول جوهر الحرارة
برودة وانما يتحول القابل للحرارة والحامل لها من الحرارة الى
البرودة

- 136 واما العناد الثاني وهو أقوى هذه العنادات فانه سفطاني خبيث^٥
وحاصله ان توهم القبلية قبل ابتداء الحركة الاولى التي لم يكن قبلها
شيء متحرك هو مثل توهم الخيال ان آخر جسم العالم وهو الفوق مثلا
ينتهي ضرورة إما الى جسم آخر وإما الى خلاء وذلك ان البعد^٦ شيء
يتبع الجسم كما ان الزمان هو شيء يتبع الحركة فان امتنع ان يوجد
جسم لا نهاية له امتنع بعد غير متناه واذا امتنع أن يوجد بعد غير^{١٠}
متناه امتنع ان ينتهي كل جسم الى جسم آخر أو الى شيء يقدر فيه
بعد وهو الخلاء مثلا ويمر ذلك الى غير نهاية وكذلك الحركة
والزمان هو شيء تابع لها فان امتنع ان توجد حركة ماضية غير
متناهية وكانت ههنا حركة أولى متناهية الطرف من جهة الابتداء
امتنع ان يوجد لها قبل اذ لو وجد لها قبل لوجدت قبل الحركة^{١٥}
الاولى حركة أخرى

$A, BI \ T \text{ eq } v. (١).$

$I, s, p \text{ mit } ; q, v, x \text{ vid.}$ يفترق T يفترق A, B — من ان B^1 : ان B^1 — الضرورة
 B — [من موضوع قبل] v ولذلك لا بد للحادث ... بموضوع يقل B, q — [يفترق]
خدا A : عنه I, T, q, v, x

136. — البعد A^1, B, I, T^1, v : البعد A, T, q — سفطاني B : سفطاني A, I, T —
والزمان B, v — النهاية T — الخلاء $I \text{ ita } A, B, I, T, q, v$ — [و] v أو B, q — هو
 $v \text{ om.}$ — $I \text{ s, p. m.}$ يوجد B توجد A, T — $z \text{ om}$: q لها B — $q \text{ om.}$
وجد لها قبل ($non q$)

- وهذه المعاندة هي كما قلنا خبيثة وعي من مواضع الابدال 137
 المغلطة ان كنت قرأت كتاب السفسطة وذلك هو: الحكم لكم
 الذى لا وضع له ولا يوجد فيه كل وهو الزمان والحركة كحكم
 الكم الذى له وضع وكل وهو الجسم وجعل امتناع عدم التناهي
 ٥ في الكم ذى الوضع دليلا على امتناعه في الكم الذى لا وضع له
 وجعل فعل النفس في توهم الزيادة على ما كان يفرض بالفعل منها
 من باب واحد وذلك غلط بين فان توهم الزيادة على العظم الموجود
 بالفعل وانه يجب ان ينتهى^{١٠} الى عظم آخر ليس هو شيئا موجودا في
 جوهر العظم ولا في حده. وأما توهم القبلية والبعدية في الحركة
 10 المحدثه فشى موجود في جوهرها^{١١} فانه ليس يمكن أن تكون حركة
 محدثة الا في زمان أعني ان يفضل الزمان على ابتدائها. وكذلك لا 138
 يمكن ان يتصور زمان له طرف ليس هو نهاية زمان آخر اذ كان حد
 الآن انه الشئ الذى هو نهاية للماضى ومبدأ للمستقبل لان الآن
 هو الحاضر والحاضر هو وسط ضرورة بين الماضى والمستقبل وتصور
 15 حاضر ليس قبله ماض هو محال وليس كذلك الامر في النقطة لان

A. BI. T. eq. v. (2).

137. — ^١ q — [وحكم الكل] v : كحكم الكم B — ^٢ [منقل] q, v : هو B — 137. — ^٣ om (hom.) $lin. pr.$ وضع ... له — ^٤ $T, [q, r, v, x]$, DE BOER : ذى A, B, I — ^٥ A, T, q — ^٦ A : يعرض : T, q, v — ^٧ او جعل A, B, I : وحمل T, q, v, x — ^٨ A : على ما كان ... توهم الزيادة. $B, I om.$ (hom.) $lin. preced.$ — ^٩ [بان] v : فان T, q, v — ^{١٠} B^2 : تنهى B : ينتهى A, T — ^{١١} او B, I : وانه T, q, v — ^{١٢} $I & p. m.$: يكون T : تكون A, B — ^{١٣} $at non B, I, T, v, x$: [ماخوذ في حدما] $add.$ — 138. — ^{١٤} B^1 : حد الا B^1 : حد الان $T vid.$ — ^{١٥} A, I, q, v, x : حد الان A, I, q, v, x — ^{١٦} A : وسط B, I, T, q, v : هو $A om.$ — ^{١٧} A : الخط B, I, T — ^{١٨} $A om$ (hom.) : لان النقطة $A om$ (hom.) : وقصور A : وتصور A : الوسط

النقطة "نهاية الخط" وتوجد معه لان الخط ساكن فيمكن⁹ ان تتوهم⁸ نقطة هي مبدأ¹⁰ لخط¹¹ وليست نهاية لآخر والآن ليس يمكن ان يوجد لا¹² مع الزمان الماضي ولا مع المستقبل فهو ضرورة بعد الماضي وقبل المستقبل وما¹³ لا¹⁴ يمكن فيه ان يكون قائماً بذاته فليس يمكن ان يوجد قبل وجود المستقبل من غير ان يكون نهاية لزمان ماض¹⁵ 139 فسبب هذا الغلط تشبيه الآن بالنقطة. وبرهان ان كل حركة محدثة قبلها زمان ان كل حادث لا بد ان يكون معدوماً وليس يمكن ان يكون¹⁶ في الآن الذي يصدق عليه انه حادث معدوماً فبقى ان يصدق عليه انه معدوم في آن آخر غير الآن الذي يصدق عليه فيه انه وجد وبين¹⁷ كل آئين زمان لانه لا يلي آن آنا كما لا يلي نقطة نقطة¹⁸ 140 وقد تبين ذلك في العلوم فاذا¹⁹ قبل الآن الذي حدثت فيه الحركة زمان ضرورة لانه متى تصورنا آئين في الوجود²⁰ حدث بينهما زمان ولا بد. فالفوق لا يشبه القبل كما قيل في هذا القول ولا الآن يشبه النقطة ولا الكم ذو الوضع يشبه الذي لا وضع له فالذي يجوز وجود آن ليس بحاضر او حاضر²¹ ليس قبله ماض فهو يرفع الزمان²² 15

A. B. I. T. q. v. (v[non 15]).

مبدأ¹⁰ B — تتوهم A : تتوهم B, I, T, q, v — [لا يمكن] v : ساكن فيمكن B, q —
 B — الا A : لا B, I, T, q, v — الخط B, T, v : الخط A, q — مبدأ A, ومبدأ I, T —
 v om. : لا B, q — و T¹ : وما T², etc. — [المستقبل... الماضي] q, v : الماضي.. المستقبل
 : معدوماً B, v — ان يكون q, v om. — فلها A : قبلها B, I, T, q, v — 139.
 q om. (hom.) — [الآن] v : الاول الذي B : الآن الذي No. — [عليه معدوماً] q
 q, v — [بين] v : وفي A : وبين B, I, T, q, v — معدوم في ان ... فيه اه. fr. —
 B, — حدث A : حدث B, I, T — فاذا B, فاذا T, فاذا A, — قد B : [وقد]
 الوجود A : الوجود I, T, q, v

140. — A, T, v, : او حاضر B, I, q om. — T add. : كذا ; at non A, B, I, q,

والآن بوضعه أنا بهذه الصفة ثم يضع زماناً ليس له مبدأ فهذا الوضع يبطل نفسه ولذلك ليس يصح ان ينسب وجود القبلية في كل حادث الى الوهم لان الذي يرفع القبلية يرفع المحدث، والذي يرفع ان يكون للفوق فوق بعكس هذا لانه يرفع الفوق المطلق واذا ارتفع الفوق المطلق ارتفع الاسفل المطلق واذا ارتفع هذان ارتفع الثقيل والخفيف وليس فعل الوهم في الجسم المستقيم الابعاد انه يجب ان ينتهي الى جسم غيره باطلا بل هو واجب فان المستقيم الابعاد يمكن فيه الزيادة وما يمكن فيه الزيادة فليس له حد بالطبع ولذلك وجب ان تنتهي الاجسام المستقيمة الى محيط جسم كرى اذ كان هو التام الذي لا يمكن فيه زيادة ولا نقصان ولذلك متى طلب¹⁰ الذهن ان يتوهم في الجسم الكرى انه يجب ان ينتهي الى شئ غيره فقد توهم باطلا وهذه¹¹ كلها أمور ليست محصلة عند المتكلمين ولا عند من لم يشرع¹² في النظر على الترتيب الصناعي . وأيضاً ليس¹⁴¹ يتبع الزمان الحركة على ما تتبع النهاية العظم لان النهاية تتبع¹³ العظم من قبل انها موجودة فيه كما يوجد العرض في موضوعه¹⁵

A. BL. T. cq. v. (v[non 1-13]).

: للفوق A, I^3, T, q, v — فلذلك B, I : ولذلك A, T — [الزمان] v : زمانا B, q — v : بعكس B^1 : بعكس A, B^1, I, q, v — $v (non q) om.$: فوق B, I : فوق A, T — الفوق B : B, I , *sed ea habent B, q.* — واذا ارتفع الفوق المطلق (*homot.*) $v om.$ — $T s p. in$: B, I , *sed eam habent B, q* — A, B^1 : وما يمكن فيه لزيادة A, B, I, v — $T point in marg.$; $q om.$ — B, q : [جسم كرى محيط] q : محيط جسم كرى B, v — $I s p. in.$, ينتهي T : تنتهي الوهم T : الذهن A, B, I, q, v — طلب $Ila A, B, I, T, q, v$ — اذلك $v om.$: ولذلك متى يشرع B, I : يشرع A, T, q, v — فهذه A, T : وهذه B, I — غير A —

— العظم $v om.$ — ينبع T : ينبع A, B, I — ينبع T : ينبع A, B, I — 141.

المتشخص^١ بشخصه^٢ والمشار اليه بالإشارة الى موضوعه وكونه^٣
 142 موجودا في المكان الذي فيه موضوعه . وليس الامر كذلك في لزوم
 الزمان والحركة . بل لزوم الزمان عن الحركة أشبه شيء بلزوم العدد^٤
 عن المعدود أعني انه كما لا يتعين^٥ العدد بتعين^٦ المعدود ولا يتكثر
 بتكثره كذلك الامر في الزمان مع الحركات ولذلك كان الزمان^٧
 واحدا لكل حركة ومتحرك^٨ وموجودا في كل مكان حتى لو توهمنا^٩
 قوما حبسوا منذ الصبا في مغارة من الارض لكننا نقطع ان هؤلاء
 يدركون الزمان وإن^{١٠} لم يدركوا شيئا من الحركات المحسوسات
 143 التي في العالم . ولذلك ما يرى ارسطو^{١١} ان وجود الحركات في الزمان
 هي^{١٢} أشبه شيء بوجود المعدودات في العدد وذلك ان العدد لا^{١٣}
 يتكثر بتكثر المعدودات ولا يتعين له موضع بتعين مواضع
 المعدودات ويرى ان لذلك كانت خاصته تقدير الحركات وتقدير
 وجود الموجودات المتحركة^{١٤} من جهة ما هي متحركة كما يقدر
 العدد اعيانها ولذلك يقول^{١٥} ارسطو^{١٦} في حد الزمان انه عدد الحركة

A. BI. T. eq. v. (2).

موضوعه A : موضوعه I, T, q, v, x — [فاه كما] v ; ثم B^2 : كما A, B^1, I, T, q, v, x — I ind. ; q , لشخص B : شخصه A, T — الشخص A : الشخص B, I, T — موضعه B وكونه I ita A, B, I, T, q, v — [و...] v

— [يتغير] v, x : يتعين B, q — q ind. : العدد A, T ; B, I, T, v — 142. — B — [وكذلك] v : كذلك B — [بين] v ; [تغير] x ; يتعين A : يتعين $B, I, T, (q)$; ومتحركا A, B, I, T : [ومتحرك] x — x : q , v : v : في الزمان — A, B, I, T — نفهنا B : توهمنا A, I, T, q, v — مكان I ita B, q, v — [يتحرك] v [فان...] q , [ان] v : وان B , وإن Nos — [لا يدركون] q, v, x : يدركون

A : وجود B, I, T, q, v — ارسطو طاليس B, I ; ارسطو A : ارسطو T — 143. — المتحركة A, B, I — لان T : ان A, B, I, q, v — $om.$; هي $B^1, 2$: هو Nos — وجود ارسطو طاليس B, I ; ارسطو A : ارسطو T — قال B : يقول A, T, q, v — المتحركات T

بالمقدم والمتأخر الذى فيها. وإذا كان هذا هكذا فكما انه ان فرضنا 144
معدودا ما حادثا ليس يلزم ان يكون العدد حادثا بل واجب ان كان
معدودا ان يكون قبله عدد كذلك واجب ان كان ههنا حركة
حادثة ان يكون قبلها زمان ولو حدث الزمان بوجود حركة مشار
اليها أى حركة كانت لكان الزمان انما يدرك مع تلك الحركة. فهذا
يفهم لك ان طبيعة الزمان أبعد شئ من طبيعة العظم

145 قال ابو حامد مجيباً عن الفلاسفة

فان قيل هذه الموازنة معوجة لان العالم ليس له فوق ولا تحت لانه كرى وليس للكرة 64
فوق ولا تحت بل إن سميت جهة فوقاً من حيث انها تلى رأسك والاخرى تحتاً من حيث
10 انها تلى رجلك فهو اسم تجديد له 10 بالاضافة اليك والجهة التى هى تحت بالاضافة اليك هى 12
فوق بالاضافة الى غيرك اذا قدرته 13 على الجانب الآخر من كرة الارض واقفا ياذى اخص
قدمه اخص قدمك بل الجهة التى تقدرها فوقك من اجزاء السماء خصاراً هو بينه تحت
الارض ليلاً وما هو تحت الارض يعود الى فوق الارض بالدور 14. وأما الاول لوجود العالم
لا 15 يتصور ان 17 يقلب آخره. وهو كما لو قدرنا خشبة أحد طرفيها غليظ والآخر رقيق 65
15 واصطالحنا على أن نسمى الجهة التى تلى الرقيق 18 فوقاً الى حيث ينتهى والجانب الآخر تحتاً لم
يظهر بهذا 19 اختلاف ذاتي 20 في اجزاء 21 العالم بل هى أسامى مختلفة قيامها بجبهة هذه الخشبة
حتى لو عكس وضعها لانعكس 22 الاسم والعالم لم يتبدل 23 بالفوق والتحت 24 نسبة محضة اليك

$A[non\ 8-17].\ BL.\ T.\ eq.\ v.\ (\lambda[non\ 7-17].\ +\ 8-17\ \beta).$

144. — $I\ ind.$ هنا B : هنا A, T — $q\ om.$: عدد B, v — قبل A : بل 1

145. — ولا β^*, B, q, v 2 — بل هو β : لانه β^*, CE 3 — آه قلت 81,7 A 4

β : انها تلى β^*, B, I, T 5 — فوق β^*, B, I : فوقاً β, T 6 — $q, v\ om.$: ان β, B 7 — و β

$sed\ ea\ habent$; تحتاً من حيث انها تلى $\beta^*, v\ om.$ 8 — انه يلى β 9 — والآخر β 10 — انه يلى

— [تجدد] q, v : تجديد له β, B 11 — رجلك B, I, T : رجلك β, q 12 — $B, I, T, q.$

β, I, T 13 — قدرت β : قدرته B, I, T, q, v 14 — $\beta, v\ omit.$: هى B, q 15 — هى $v\ om.$ 16

β, I 17 — فى الدور β ; بالدورة β^*, B : بالدور β^*, I, T 18 — هى مينها β^*, B : هو بينه

$\beta^*,$ 19 — دقيق β : رقيق β^*, B 20 — $I\ om.$: يتصور ان β, B, T, q, v 21 — فلا β^*, B : لا T

[الاختلاف (ذاتي)] v : اختلاف q, β 22 — لهذا β^*, B : بهذا β, q, v 23 — الدقيق β : الرقيق B

— انعكس β ; لا انعكس B^1, q, v : لانعكس B^1, I, T 24 — $q, v\ omit.$: اجزاء 25 —

$\beta^*, B, I, T\ add.$ 26 — $at\ non\ \beta, B, q.$; بالفوق والتحت $T\ add.$ 27 — لا T : لم β, B, I 28

لا تختلف أجزاء العالم وسطوحه فيه وأما العدم المتقدم على العالم والنهاية الأولى لوجوده^١ فوجوده ذاتي لا يتصور أن يتبدل فيصير آخرًا ولا^٢ العدم المقدّر عند^٣ فناء^٤ العالم الذي هو عدم لاحق يتصور أن يصير سابقًا فطرنا خاية وجود العالم الذي^٥ أحدهما أول والثاني آخر طرفان ذاتيان ثابتان لا يتصور التبدل فيهما^٦ بتبدل الإضافة^٧ اليهما^٨ بخلاف^٩ الفوق والتحت. ٥
فإذا^{١٠} أمكننا أن نقول ليس للعالم فوق ولا تحت ولا^{١١} يمكنكم^{١٢} أن تقولوا^{١٣} ليس لوجود^{١٤} العالم قبل ولا بعد وإذا ثبت القبل والبعد فلا معنى للزمان سوى ما يعبر عنه بالقبل والبعد

146 قلت هذا الكلام الذي هو جواب عن الفلاسفة في نهاية السقوط وذلك أن حاصله أن الفوق والاسفل هما أمران مضافان فلذلك عرض^١ لهما التسلسل^٢ الوهمي^٣ وأما^٤ التسلسل الذي في القبل والبعد فليس وهميًا إذ لا إضافة هنالك وإنما هو عقلي ومعنى هذا أن^٥ الفوق المتوهم للشيء يمكن أن يتوهم^٦ سفلا لذلك الشيء^٧ والسفل يمكن أن يتوهم فوقًا وليس العدم الذي قبل الحادث وهو^٨ المسمى 147 قبلًا يمكن أن يتوهم^٩ العدم الذي^{١٠} بعد الحادث المسمى بعدًا^{١١} . فإن

$A[non\ 1-6].\ BI.\ T.\ cq.\ v.\ \vdash\ 1-6\ \beta.$

— [الاسم الأول] v : الاسم والعالم لم يتبدل... والنهاية الأولى لوجوده^١ — $at\ non\ \beta, q.$; في ذاتي^٢ β^*, I, T ; ذاتي^٣ q : ذاتي^٤ β, v — $\beta, B\ om$ — I, T, v : فوجود^٥ q : فوجود^٦ I, T, v — β : فناء^٧ β^*, B, I, T, v — [عنه] q, v : عند^٨ — [لا] v : ولا^٩ — فذاقي له B ; له B — فيه β, v : فيهما^{١٠} β^*, B, q — اللذان B ; الدين T , الذي I : الذي β — افناء^{١١} [اليه] v ; البتة β : اليها T : اليها^{١٢} $B, I, (q)$ — [المضاف] q : الإضافات β : الإضافة I, T, v — β^*, B, I : فاذن β : فإذا^{١٣} $T, (q), v$ — $at\ non\ \beta, B, I, T, v.$ — [الحال في] $q, c\ add.$ — β, B : يمكننا^{١٤} [q : يمكنكم^{١٥} β, B, I, T, v — فلا^{١٦} β^*, B : ولا^{١٧} β, I, T, q, v — فإذا [يقولوا] v ; [نقول] q : تقولوا^{١٨} I, T

هذا الكلام هو $A, B^1, (v)$: هذا الكلام الذي هو I, T — $Acced.\ A.$ — 146. — عرض B, I, T, q, v — لذلك B, I : فلذلك A, T, q, v — [مذا الكلام من] $q^1\ om.$; الوهمي A, I, T, q, v — التباس B , [التسلسل] التسلسل I : التسلسل A, T, q, v — حصل A — A, B, I : يكون متوهم I : يتوهم A, B, T — أما T : وأما A, B, I, q, v — وهي B — $v\ om. (homot.)\ 2\ lin.\ prac.$ — هو T : وهو A, B, I, q — $T^2\ om.$: لذلك الشيء q [العدم] v ; [انه العدم الذي] q : العدم الذي B — سفلا لذلك ... أن يتوهم

147. — $Nor\ \S.$

الشك بعد هذا باق عليهم لان الفلاسفة يرون ان ههنا فوقا بالطبع وهو الذى يتحرك اليه الخفيف وأسفل بالطبع وهو الذى يتحرك اليه الثقيل والا كان الثقيل والخفيف بالاضافة والوضع وترى³ ان نهاية الجسم الذى هو فوق بالطبع يعرض له فى التخيل انتهاء اما الى خلاء⁵ أو ملاء. فهذا الدليل انما انكسر فى حق الفلاسفة من وجهين أحدهما 148 انهم يضعون فوقا باطلاق وأسفلا باطلاق ولا يضعون أولا باطلاق ولا آخرًا باطلاق. والثانى ان لخصومهم ان يقولوا انه ليس العلة فى تخيل ان للفوق فوقا ومرور ذلك الى غير نهاية كونه مضافا بل انما عرض ذلك للتخيل⁶ من قبل انه لم يشاهد عظم الا متصلا بعظم كما 10 لم يشاهد شيئا محدثا الا وله⁷ قبل

ولذلك انتقل أبو حامد من لفظ الفوق والاسفل الى الورا 149 والخارج فقال⁸ مجيباً للفلاسفة

قلنا لا فرق فانه لا غرض⁹ فى تعيين¹⁰ لفظ الفوق والتحت¹¹ بل نعدل¹² الى لفظ الورا «67» والخارج ونقول للعالم داخل وخارج الى قوله¹³ (I) فهذا هو سبب اللط¹⁴ «69»

A. BL. T. cq. v. + 13-14 β.

[ورى] *v*; ويرون *B*: وترى *A, I, T* —

A, I — آخر¹ *B*: آخر² *Nos, B* — وأسفل³ *B*: وأسفلا⁴ *A, I, T* 148. — والا وله *I*: الا وله *A, B, T, (v)* — لا *A*: لم *B, I, T* — التخيل *B*: للتخيل *T, q, v* عرض *A, T*: غرض *β, B, I* — بانه *A* — قال *B, I*: فقال *A, T, q, v* 149. — قلنا لا فرق.. والتحت *q, v om. Itm. pr.* — تغير *T*, تعيين *A*: تعيين *β, B, I* — والمقاومة (والمماندة *B, I*) حاملة *B, I, T* add. — *B, I om.*: الى قوله *A, T, q, v* — نعدل — *at nihil add. A, T, q, v.* [= β] جذه المعارضة

فهل خارج العالم شيء من ملاء أو خلاء فيقولون ليس: *Apud β haec intersunt* (I) وراء العالم لا خلاء ولا ملاء وان عتيم بالخارج سطحه الاعلى فله خارج وان عتيم غيره فلا خارج له فكذلك اذا قيل لنا هل لوجود العالم قبل قلنا ان عني به هل لوجود العالم بداية أى

150 فانكسر بهذه النقلة ما عانديه الفلاسفة من تشبيه النهاية في الزمان بالنهاية في العظم ونحن قد بينا وجه الغلط في ذلك التشبيه بما فيه مقنع وبيننا انها معاندة سفسطائية فلا معنى لاعادة القول في ذلك

6

151 قل ابو حامد

صفة تأنيدهم في الزام قدم الزمان

قالوا لا شك عندكم في ان الله تعالى كان قادرا على ان يخلق العالم قبل ان خلقه بقدر سنة ومائة سنة و الف سنة او ما لا غاية له وان هذه التعديرات متفاوتة في المقدار والكيفية فلا

A[non 7-8]. Bl. T. cq. v. (2[non 1-4]). + 6-8 β.

150. — *A, B, I* — واما نحن *B* : ونحن *A, I, T, q, v* — عن *A* : من *B, I, T* —
سفسطائية *B* : سفسطائية *A, I, T* — [وبين *v* : وبيننا *B, q* — قد *T, v* : فقد
151. — *β*, B, I, T* — آه قلت *A, v, 84, 4* — صفة *A, q, v* : صيغة *β, I, T* —
β, q, v — ان لا *T* : ان — تعالى *omit. β* — الله *post β* : عندكم *q, v ponunt hic*
β, B, q, v* : والف *β, q, v* — *omit. q, v* : سنة *β, B* — اما ما *I* : او ما *β*, B, T* : ومائة

طرف منه ابتداء قبل على هذا كما للعالم خارج على تأويل انه الطرف المكشوف والمنقطع السطحى وان غنيم بقبل شيئا آخر فلا قبل للعالم كما انه اذا غنى بخارج العالم شيء سوى السطح قيل لا خارج للعالم. فان قلتم لا بقل مبتدأ وجود لا قبل له فيقال ولا يخل متناهي وجود من الجسم لا خارج له. فان قلت خارجه سطح الذى هو منطوقه لا غير قلنا قبله بداية وجوده الذى هو طرفه لا غير. [88] بلى انا نقول انه وجود ولا عالم معه وهذا القدر ايضا لا يوجب اثبات شيء آخر والذى يدل على ان هذا عمل الوجود انه مخصوص بالزمان والمكان فان الجسم وان اعتقد قدم الجسم يذعن وهو لتقدير حدوثه ونحن وان اعتقدنا حدوثه وبما اذعن وهما لتقدير قدمه. هذا الى الجسم فاذا رجعنا الى الزمان لم يقدر الجسم على تقدير حدوث زمان لا قبل له وخلاف المعتد يمكن وضعه في الزمان تقديرًا وفرضًا وهذا مما لا يمكن وضعه في الزمان كما في المكان فان من يستد تاهى الجسم من لا يستد كل واحد يجوز عن تقدير جسم ليس وراءه لا خلاء ولا ملاء بلى لا يلحق وهو لقبيل ذلك. [89] ولكن قيل صريح العقل اذا لم يمتع وجرد جسم متناهٍ بحكم الدليل لا يلتفت الى الوهم فكذلك صريح العقل لا يمتع وجودا مفتتحا ليس قبله شيء وان نصر الوهم عنه فلا يلتفت اليه لان الوهم لما لم يأت جسم متناهي الا ويحبه جسم آخر أو هواء تحييه خلاء لم يمكن من ذلك في الغائب فكذلك لم يأت الوهم حادثا الا بعد شيء آخر فكأن من تقدير حادث ليس له قبل هو شيء موجود قد انقضى

بد من اثبات شيء قبل وجود العالم ممتد مقدراً^١ بضمه أمد وأطول من البعض^٢ فلا بد من اثبات شيء من قبل وجود العالم^٣ إلى قوله (I) فإذا قيل^٤ العالم عندكم شيء ذو كمية متفاوتة^٥ وهو الزمان فقبل العالم عندكم زمان^٦

فقد حصل هذا القول انه متى توهمنا حركة وجدنا معها امتداداً^٧ 152
مقدراً^٨ لها^٩ كأنه مكيال لها^{١٠} والحركة مكيلة له ونجد هذا المكيال والامتداد^{١١} يمكن ان نفرض فيه حركة اطول من الحركة المفروضة الاولى وبما^{١٢} يساويها ويطابقها من هذا الامتداد نقول ان الحركة

$A [non 1-3]. BI [non 1^{12}-3]. T. eq. v. (x). + 1-3 \beta.$

I, T, β, B, T^2 — هذا T — $\beta om.$: أو ما لا غاية له B, I, T, q, v , وما β^* — أو الف I, T فلا بد من اثبات $(d) T, q, c, v$ — قلت B, I — امتداداً مقدراً I, T^2 : ممتد مقدراً β^* : فاذن قبل $(q), \beta$, فإذا قبل $\beta om.$: شيء من (من $v om.$) قبل وجود العالم sed ; متفاوتة وهو الزمان فقبل العالم عندكم زمان $T om.$ — [فإذا قبل v , فإذا قبل $ea habent \beta, q, v, x.$

152. — T^2 — امتداد I — $B, I om.$: هذا A, T, q, v — $Acced. A, B, I.$ — المكيال والامتداد A, B, I, T, x — لها $v om.$ — مقدوراً A : مقدراً B, I , مقدراً $v, [x]$ فرض I , [فرض q, v , بفرض A , نفرض T : بفرض B — [الامتداد والمكيال q, c [ربما v] ; وربما x ; وما B, I : وبما A, T, q —

[71] وان قلتم لا يمكن اطلاق لفظ سنين الا بعد : $Apud \beta haec intersunt$ (I) حدوث الفلك ودوره فلنترك لفظ سنين ولنورد صيغة أخرى فنقول اذا قدرنا ان العالم من اول وجوده قد دار فلكه الى الآن بالف دورة مثلاً فهل كان الله قادراً على أن يخلق قبله عالماً ثانياً مثله بحيث ينتهي الى زماننا هذا بالف ومائة دورة فان قلتم لا فكأنه انتلب التقديم من العجز الى القدرة او العالم من الاستحالة الى الامكان وان قلتم نعم ولا بد منه فهل كان يقدر على أن يخلق عالماً ثالثاً بحيث ينتهي الى زماننا بالف ومائتي دورة ولا بد من نعم ، [72] فنقول هذا العالم الذي سميناه بحسب ترتيبنا في التقدير ثالثاً وان كان هو الاسبق فهل امكن خلقه مع العالم الذي سميناه ثانياً وكان ينتهي الينا بالف ومائتي دورة والآخر بالف ومائة دورة وهما متساويان في مسافة الحركة وسرعتها فان قلتم نعم فهو محال اذ يستحيل أن يتساوى حركتان في السرعة والبعد ثم تنتهيان الى وقت واحد والاعداد متفاوتة وان قلتم ان العالم الثالث الذي ينتهي الينا بالف ومائتي دورة لا يمكن ان يخلق مع العالم الثاني الذي ينتهي الينا بالف ومائة دورة بل لا بد وان يخلق قبله بمقدار يساوى المقدار الذي تقدم العالم الثاني على العالم

153 الواحد أطول من الثانية . وإذا كان ذلك كذلك وكان العالم له امتداد ما عندكم من أوله الى الآن فلنقرض مثلاً ان ذلك هو ألف سنة ولان الله تعالى هو قادر عندكم على ان يخلق قبل هذا العالم عالماً آخر يكون الامتداد الذي يقدره أطول من الامتداد الذي يقدر العالم الاول بمقدار محدود وكذلك يمكن ان يخلق قبل هذا الثاني ثالثاً وكل واحد من هذه العوالم يجب ان يتقدم وجوده امتداد يمكن ان يقدر به مقدار وجوده . وإذا كان هذا الامكان في العوالم يمر الى غير نهاية أى يمكن ان يكون قبل العالم عالم وقبل ذلك العالم عالم ويمر الامر الى غير النهاية هنا امتداد مقدم على جميع هذه العوالم وهذا الامتداد المقدر لجميعها ليس يمكن ان يكون عدماً¹⁰ فان العدم ليس بمقدر ولا يكون الا كما ضرورة فان مقدر الكم

A. Bl. T. eq. v. (x).

153. — ¹ *A, I, T, q, c, v, x* : لان *B* : *B omis.* — ² *A, I, T, q, v* هو : ³ *B* : كذلك *B, v* : وكذلك *A, I, T, q* — ⁴ *B, I, T, q, v, x* : بمقدار *A* : ⁵ *A, I, T, q* : ⁶ *q, v om.* — هذا *B, I, T* (*in marg.*) *add.* : فيه *et non A, q, v.* — ⁷ *A* : به *B, I, T* : [وكل ذلك] *v* : ⁸ *A, B, I, q, v* : وجوده *T om.* : ⁹ *A, B, I, q, v* : فيه *x*

154. — ¹ *v* : وغير *B, q* : [عالم آخر] *q, v* : عالم *A, B, I, T, v* : — ² *T* : النهاية *Ita B* : — ³ *Ita B^{1, 2}, I, T* : مقدم *x « precedentem »* , *q, v* : — ⁴ *Ita B* : [يمر] مقدم على جميع هذه العوالم (*honz.*) *A om* : — ⁵ *B, I* : وهذا *T, v* : — ⁶ *q, v om.* : هذه *q, v* : — ⁷ *A, B* : [مقدر] *q* : — ⁸ *q* : قدراً *B^{1, 2}, q* : قدماً *I* : عدماً *A, T, q^{*}, v, x* : — ⁹ *A, T, q^{*}, v, x* : وهذا الامتداد

الاول وسمينا الاول ما هو اقرب الى وهما اذا ارتقينا من وقتنا اليه بالتقدير فيكون قدر امكان هو ضعف امكان آخر ولا بد من امكان آخر هو ضعف الكل . [78] فهذا الامكان المقدر المكتم الذي بعنه أطول من البعض بمقدار معلوم لا حقيقة له الا الزمان فليست هذه الكميات المقدرة صفة ذات البارئ تعالى عن التقدير ولا صفة عدم العالم اذ العدم ليس شيئاً حتى يتقدر بمقادير مختلفة والكمية صفة فتستدعي ذا كمية وليس ذلك الا الحركة والكمية الا الزمان الذي هو قدر الحركة

ضرورة كم هذا الكم المقدر هو الذى نسميه الزمان . وهو يظهر¹ انه 155
متقدم² بالوجود على كل شئ . يتوهم حادثا كما ان الكيل ينبغي ان
يكون متقدما على المكيل فى الوجود وكما³ انه لو كان هذا الامتداد
الذى هو الزمان حادثا بحدوث حركة أولى⁴ لوجب ان يكون قبلها
امتداد هو المقدر له وفيه كان يحدث وهو كالكيل⁵ لها كذلك يجب
ان يكون قبل كل عالم يتوهم وجوده امتداد⁶ يقدره فاذا⁷ ليس هذا
الامتداد حادثا لانه لو كان حادثا⁸ لكان له امتداد يقدره لان كل
حادث له امتداد يقدره هو الذى يسمى الزمان

فهذا هو أوفق⁹ الالهامات التى يخرج عليها هذا القول وهى طريقة 156
10 ابن سينا فى اثبات الزمان لكن فى تفهيمها¹⁰ عسر من قبل انه مع
كل ممكن امتداد واحد ومع¹¹ كل امتداد ممكن يقارنه¹² وهو
موضع النزاع الا اذا سلم ان الامكانيات التى قبل العالم من طبيعة
الممكن الموجود فى العالم أعنى انه كما ان هذا الممكن الذى فى
العالم من شأنه ان يلحقه الزمان كذلك الممكن الذى فى قبل¹³ العالم
15 فهذا بين¹⁴ فى الممكن الذى فى العالم ولذلك يمكن ان يتوهم منه
وجود الزمان

A. BI. T. cq. v. (x).

هو الكم *A* : الكم *B, I, T, q, v* — *T, x ind.* ; مقدار *I, v*

155. — ¹ *I* : — يتقدم *T* : متقدم *A, B, I, v* — [ويظهر] ² *v* : وهو يظهر ³ *B, q* — ⁴ *A, B* : — ⁵ *A* : كالكيل ⁶ *T, q, c, v, x* : — اول ⁷ *A, I* : اول ⁸ *B, T, q, v, x* : — فكما ⁹ *A, B* : وكما ¹⁰ *T, [x]* : — ¹¹ *B* : فاذا ¹² *A, I* : فاذا ¹³ *T* — ¹⁴ *q ind.* ; امتداد ¹⁵ *B* : امتداد ¹⁶ *B¹, q¹, v¹, x¹* : — كالكي ¹⁷ *I, v* : — فاذا¹⁸ *apud T in marg.* لو كان حادثا¹⁹ — فاذا²⁰

156. — ¹ *v om.* 2 *lin. pr. hebraicas* [= ليس هذا .. أوفق] — ² *A, T* : تفهيمها ³ *A, T* : — [مع] ⁴ *v* : ومع ⁵ *B* : — تفهيمها ⁶ *B¹, [q, v²]* : تفهيمها ⁷ *B¹* : تفهيمها ⁸ *I* : — بين ⁹ *A, I, T* : — قبل ¹⁰ *T, q, v* : فى قبل ¹¹ *A, B, I* : — [بقاربه] ¹² *(q), v* : بقاربه ¹³ *B*

157 قال ابراهيم **الاعتراض** ان هذا كله من عمل الوم^١ وأقرب طريق في دفعه^٢ المقابلة
 74 للزمان بالمكان^٣ فانا نقول هل كان في قدرة الله تعالى^٤ أن يخلق الفلك الاعلى في مسكه
 اكبر مما خلقه بذراع فان قالوا لا فهو تعجيز وان قالوا نعم فبذراعين وثلاثة أذرع وكذلك
 يرتقى الامر^٥ الى غير نهاية فنقول^٦ في هذا اثبات بعد وراء العالم له مقدار وكية^٧ اذ الاكبر
 بذراعين أو ثلاثة^٨ يشغل مكانا اكبر مما كان^٩ يشغل^{١٠} الآخر^{١١} بذراعين أو ثلاثة^{١٢} قودا^{١٣}
 العالم بحكم هذا كية تستدعي^{١٤} ذا كم^{١٥} وهو الجسم أو الخلاء قودا^{١٦} العالم خلاء أو ملاء^{١٧} فما
 75 الجواب عنه. وكذلك هل كان الله قادرا على أن يخلق كرة العالم أصغر مما خلقها^{١٨} بذراع أو^{١٩}
 بذراعين وهل بين التقديرين تماوت^{٢٠} فيها^{٢١} ينتفى من الملاء ويتبقى^{٢٢} والشغل للاحياء اذ الملاء
 المنتفى عند نقصان ذراعين أكثر مما ينتفى عند نقصان ذراع فيكون الخلاء مقدرا^{٢٣} والخلاء ليس
 بشئ فكيف يكون مقدرا^{٢٤} وجوابنا في تحيل^{٢٥} الوم تقدير الامكانات الزمانية قبل وجود^{٢٦}
 10 العالم^{٢٧} كجوابكم^{٢٨} في تحيل^{٢٩} الوم تقدير الامكانات المكانية^{٣٠} وراء وجود العالم ولا فرق^{٣١}

158 قلت هذا الالتزام صحيح اذا جوز تريد مقدار جسم العالم الى غير
 نهاية وذلك انه يلزم على هذا ان يوجد عن الباري سبحانه شيء متناه
 يتقدمه امكانات كمية لا نهاية لها واذا جاز هذا في امكان العظم

$A[non\ 1^2-11].\ B.I.\ T[non\ 1^2-11^2].\ cq,v[non\ 6^{12}-10^{12}].\ (x).\ +\ 1-11\ \beta.$
 157. — $A\ v.$ — الاوهام v : الوم β, q — كل هذا β : هذا كله β^*, CE —
 — الى قوله كجوابكم 87, 11²¹ — $T\ v.$ — دفع β^*, q : دفعه β, B, T, v — آه قلت 87, 12
 : قالوا β, B, v — $\beta\ omi.$: تعالى β^*, B, I, v — [هو بالمكان] q : بالمكان β, B, I, v —
 ونقول β : فنقول β^*, B, I, q — [الامر] v : يرتقى β : يرتقى الامر β^*, B, q — [قلنا] q
 — $I,$ — $\beta\ om.$; [وثلاثة] v : او ثلاثة B, I, q — كية β^*, q, v : وكية β, B —
 يشغل اكبر β^* : يشغل مكانا اكبر من مكان B : يشغل مكانا اكبر مما (بما v) كان q, v
 — B, I, q, c, v — q, v [sine] : يشغله β, B : يشغل I — ما كان يشغل ما β ; مما كان
 — بذراع β, B ; [بذراعين وثلاثة] v : بذراعين او ثلاثة I, q — الاكبر β : الاخر
 — $q, v\ v.$ — $v\ ind.$; كية β^*, B : كم β, I, q — فتستدعي β : تستدعي β^*, B, I, q, v —
 — I — ثم β : او B, I — خلقه β : خلقها β^*, B, I — [وجوابنا في تحيل] 87, 10²⁰
 — β, B — مقدار β^*, I ; مقدرا β, B — $\beta\ om.$: وسى I , ويتبقى β^* — مهيا
 — β — $Acced.\ T.$ — تحيل β : تحيل B, I — $Acced.\ q, v.$ — مقدار β^*, I : مقدرا
 — $I, v\ om.$ — المكافاة T — تحيل β : تحيل B, T — كجوابكم β^*, B : كجوابكم T, q
 — $q, v\ om.$; ولا فوق T : ولا فرق β, B — قبل وجود العالم ... المكانية $lin.\ prae.$
 158. — B — النهاية T — ترايد $T\ vld.$: تريد A, B, I — $Acced.\ A.$ —

جاز في امكان الزمان فيوجد زمان^١ متناه من طرفه^٢ وان كان قبله
امكانات أزمنة^٣ لا نهاية لها . والجواب عن هذا ان توهم كون العالم 159
أكبر أو أصغر^٤ ليس بصحيح بل هو ممتنع . وليس يلزم من كون
هذا ممتنعا ان يكون توهم امكان عالم قبل هذا العالم ممتنعا الا لو
كانت طبيعة الممكن قد حدثت ولم يكن^٥ قبل وجود العالم هناك^٦
الا طبيعتان طبيعة الضرورى والممتنع^٧ وهو بين^٨ ان حكم العقل على
وجود الطبائع الثلاثة^٩ لم تزل ولا تزال^{١٠} كحكمه على وجود الضرورى
والممتنع . وهذا العناد لا يلزم الفلاسفة لانهم يعتقدون^{١١} ان العالم ليس 160
يمكن ان يكون^{١٢} أصغر مما هو ولا أكبر ولو جاز ان يكون عظم^{١٣} أكبر
من عظم^{١٤} ويمر ذلك الى غير نهاية^{١٥} لجاز ان يوجد عظم^{١٦} لا آخر له ولو جاز
ان يوجد عظم لا آخر له لوجد عظم بالفعل لا نهاية له وذلك مستحيل
وهذا شئ قد صرح به^{١٧} أرسطو^{١٨} اعنى ان^{١٩} التزايد في العظم^{٢٠} الى غير نهاية

A. B. I. T. q. r. (x).

: ا. ب. كان A, T, q, v — $q, v \dots$: تقدمه I , تتقدمه T , فتقدمه A , يتقدمه B , يتقدمه
 q, c : [طرف] x : طرفه A, B, I, T, v — [الزمان] q, r : زمان B — امكانات B, T :
[زمنية] q, v : *vid.* : أزمنة B, v — [طرفيه]

159. — B, I, T, q, v — [اصغر او اكبر] q, v : أكبر أو أصغر B, v — $B \S$. — $B \S$:
 B, T : $q \text{ om.}$; شينا له A : هناك B, T, v — يمكن A : يمكن B, T — قيل A : بل
 A, I, T, q, v — بين A, B, I, T, q, r, v — [وطبيعة الممتنع] q : الممتنع A : والممتنع^{٢١}
[حكم العقل على وجود الطبائع الثلاثة $q \text{ add.}$ — الثلاث A : الثلاثة B, T — B : ان
التي هي الممكن والضرورى والممتنع كحكم العقل على الضرورى والممتنع فقط ولا يزال]
(*ditt.*) ; *at m/nl add. B, v.*

160. — B^1, B^2, I, T^1 : يتقدون A, T^2, q, r, v — B^1, B^2, I, T^1 : لا تخم B, q —
عظيم I : عظم A, B, T, q, r, x — A, B, T, q, r, v : *at non A, T^1, q, v.* ; لا $B, I, T^2 \text{ add.}$ — يتقدون
— q : عظم A, B, I, T, v, r — النهاية T — عظيم I : عظم A, B, T, q, r, v —
 A, q : I : *at non A, q : I : عظم A, B, T, q, r, v — به $I \text{ om.}$ —
بحال T : مستحيل A, B, I — A, B, I, v : عظم A, B, I, v — I, T, r : ان*

- 161 مستحيل^٢. وأما على رأى من يجوز ذلك لمكان^١ ما يلحقه^٣ من عجز الخالق فانه يصح له هذا العناد لان الامكان ههنا يكون عقليا كما هو فى قبل العالم عند الفلاسفة ولذلك^٤ من يقول بحدوث العالم حدودا زمانيا ويقول^٥ ان كل جسم فى مكان يلزمه ان يكون قبله مكان وذلك اما جسم يكون حدوثه فيه واما خلا. وذلك ان المكان^٦ يلزم ان يتقدم المحدث ضرورة فمن يبطل وجود الخلا. ويقول بتناهى الجسم ليس^٧ يتدر ان يضع العالم محدثا ولذلك^٨ من أنكر من متأخرى الاشعرية وجود الخلا. فقد فارق أصول القوم ولم أر ذلك لهم ولكن 162 حدثنى بذلك بعض من يعتنى بمذاهب هؤلاء^٩ القوم. ولو^{١٠} كان فعل هذا الامتداد المقدر للحركة الذى هو كالكيل^{١١} للحركة^{١٢} هو من فعل^{١٣} الوهم الكاذب مثل توهم العالم أكبر أو أصغر مما هو عليه لكان الزمان غير موجود لان الزمان ليس هو شيئا غير ما يدركه الذهن من هذا الامتداد المقدر للحركة فان كان من المعروف بنفسه ان الزمان موجود فينبغى ان يكون هذا الفعل للذهن من أفعاله الصادقة المنسوبة الى العقل^{١٤} لا من الافعال المنسوبة الى الخيال^{١٥}

163 قال ابو حامد فانه قيل ^١وغنى نقول^٢ ان ما ليس بممكن^٣ فغير^٤ مدور وكون العالم

703

$A[non\ 16^1\ q]\ B.I.\ T.\ r.q.\ v.\ (2[non\ 14\ q.]).\ +\ 16\ \beta.$

161. — ^١ A, I, T, q, v : مكان B : لا مكان A, B, T : يلحقه I : تلحقه A : v : ليس B, q, r : ونقول I : ويقول A, B, T, q, r, v : وكذلك B, I, T : ولذلك q, v : $B\ om.$: هؤلاء A, I, T, q, v : وكذلك B, I, T : ولذلك A, q, v : [وايس]

162. — ^١ A, I : كل الكيل A : كالكيل B, I, T, q, v : [ولا] v : ولو B, q : $A\ ind.$: [الفعل] v : العلة B, I, T, q : الكيل B : الحركة T, q, v

163 — ^١ A, B, I, T, q : فان قيل A, B, I, T : قلت $q, r\ om.$: لا نقول β : نقول β^* : B, q : ونعنى v : ليس بممكن $\beta, T, (q, v)$: $v\ om.$: لا نقول β : نقول β^* : B, q : ونعنى v

أكبر^٥ مما هو عليه وأصغر^٦ ليس بممكن^٧ فلا يكون مقدورًا

١ قلت هذا جواب لما شئت^٢ به الاشعرية من أن وضع العالم لا 164
يمكن الباري أن يصيره^٣ أكبر ولا أصغر هو تعجيز للباري سبحانه^٤
لأن العجز إنما هو عجز عن المقدور لا عن المستحيل

٥ ثم قال ابو حامد رادًا عليهم 165

وهذا العذر باطل من ثلاثة أوجه — احدها — ان هذا مكاررة العقل فان العقل في ٧٧
تقدير العالم أكبر أو أصغر مما هو عليه بذراع ليس هو كتقدير الجمع بين السواد والبياض
والوحد والعدم والمتع هو الجمع بين النفي والاثبات واليه ترجع المحالات كلها فهو تحكم
بارد^٨ فاسد

١٠ قلت القول بهذا هو كما قال مكاررة للعقل الذي هو في بادي 166
الرأي وأما عند العقل الحقيقي فليس هو مكاررة فان القول بإمكان
هذا أو بعدم امكانه مما يحتاج الى برهان ولذلك صدق في قوله انه
ليس امتناع هذا كتقدير الجمع بين السواد والبياض لان هذا
معروف بنفسه استحالة واما كون العالم لا يمكن فيه أن يكون
١٥ أصغر أو أكبر^٩ مما هو عليه فليس معروفًا بنفسه والمحالات وان كانت
ترجع الى المحالات المعروفة بأنفسها فهي ترجع^{١٠} بنجوين احدها أن

A [non 1]. BL. T. c. q. v. + 1 et 6-9 β.

لا β* : أكبر β, B, q — فهو β ; [...] q, v ; لغير B, I : صير T — لا يمكن B, I
et β add. ; ولا أصغر β, v , أو أصغر β*, B, I : وأصغر T, q — [ولا أكبر] v , أكبر
يمكن B, I : يمكن β* — من

164. — B, I, — يصير A — شئت A : شئت B, I, T, q, v — Aced. A. — 1
لان Ita A, B, I, T, q, v — تعالى B, I, v : سبحانه A, T — أو A, q : ولا T, v

165. — β*, A, B, I, T, q, v — احدهما T — رذا I , رذا B, v : رادًا A, T, q — 1
بارد v om. — كتديره β : كتدير

166. — B² omitt. (homot.) — أكبر أو أصغر T, q : أصغر أو أكبر A, B, I, v — 1
الى المحالات المعروفة بانفسها فهي ترجع

يكون ذلك معروفا بنفسه انه محال والثاني أن يكون يلزم عن وضعه لزوما قريبا أو بعيدا محال من المحالات المعروفة بأنفسها انها محال . مثال ذلك ان فرض "العالم يمكن أن يكون أكبر أو أصغر يلزم عنه أن يكون خارجه ملاء أو خلا . ووضع خارجه ملاء أو خلا . يلزم عنه محال من المحالات أما الخلا . فوجود بعد مفارق وأما الجسم فكونه متحركا اما الى فوق واما الى أسفل واما مستديرا فان كان ذلك كذلك "وجب أن يكون جزءا " من عالم آخر وقد تبرهن " ان وجود عالم آخر مع هذا العالم محال في العلم " الطبيعي وأقل ما يلزم عنه الخلا . لان " كل عالم لا بد له من اسطوانات أربعة وجسم مستدير يدور حولها فمن أحب أن يقف على هذه فليضرب اليها بيده في المواضع ¹⁰ التي " وجب ذكرها وذلك بعد الشروط التي يجب أن يتقدم " وجودها في الناظر نظرا برهانيا "

167 ثم ذكر الوجه الثاني فقال

789 انه ان كان العالم على ما هو عليه لا يمكن أن يكون أكبر منه ولا أصغر فوجوده على ما هو عليه واجب لا يمكن والواجب مستثنى عن علة فقولوا عا قاله الدهريون من في ¹⁵ الصانع " وفي سبب هو مسبب " الاسباب وليس هذا مذهبكم

$A \text{ Bl. } T. c. q. v. + 14-16 \beta.$

— واما مستدير A, I : واما مستديرا B, T : — $at \text{ non } I, T, q, v.$; ان $A, B \text{ add.}$ —
 $A, B, I, q, v.$ — جزء T , جزء B , جزء A : جزء I — $T \text{ om.}$: كذلك $A, B, I, q, v.$ —
 T — ان B : لان $A, I, T, q, v.$ — [العالم] v : العلم B, q — برهن T : تبرهن q, v —
نظر برهانيا A — تقدم A : يتقدم B, I, T, v — $om.$ — التي $om.$ —
: انه ان $\beta^*, A, B, I, T, (v)$ — $at \text{ non } A, B, I, q, v.$; ابر حامد $T \text{ add.}$ — 167.
: فتولوا β, B — يتفق T — لا يمكن ان يكون $A \text{ om.}$ — انه اذا β ; [وان] q
: مسبب β, B, I — [الزمان] v : الصانع $\beta, B, (q)$ — [...] v ; قالوا A, I, T, q, c
سبب β^*, A, T, q, v

قد الجواب عن هذا أما بحسب مذهب ابن سينا فقريب وذلك 168
 ان واجب الوجود عنده ضربان واجب الوجود بذاته وواجب
 الوجود بغيره. والجواب في هذا عتدى أقرب وذلك انه يجب في 169
 الاشياء الضرورية على هذا القول أن لا يكون لها فاعل ولا صانع
 مثال ذلك ان الآلة التي ينشربها الخشب هي آلة مقدره في الكمية
 والكيفية والمادة أعني انها لا يمكن أن تكون من غير حديد ولا
 يمكن أن تكون بغير شكل المنشار ولا يمكن أن يكون المنشار باي
 قدر اتقن وليس أحد يقول ان المنشار هو واجب الوجود فانظر ما
 أخس هذه المغالطة ولو ارتفعت الضرورة عن كميات الاشياء
 10 المستوعبة وكيفياتها وموادها كما تنوحه الاشعرية في المخلوقات
 مع الخالق لارتفعت الحكمة الوجودية في الصانع وفي المخلوقات
 وكان يمكن أن يكون كل فاعل صانعا وكل مؤثر في الموجودات
 خالفا وهذا كله إبطال للعقل والحكمة

قال ابو حامد الثالث هو ان هذا القاسد لا يبيح المحرم عن مقالته بثلة ونول اه 170
 15 بكر وجود العالم قل وجوده بمكامل وابق لوجود الامكان من غير زيادة ولا نقصان. 79
 فان قلتم فقد انزل القدم من العبر الى الدرر قل لا لان لوجود لم يكن بمكامل فلم يكن

$A[7108 \ 14^2 \ q.], BI \ T[6108 \ 14^2 \ q] \ r q v. + 1416 \beta.$

لذا، B: ذات A، T: أما A، q: أما B، 168. —

169. — I، يكون A: تكون B، T: من A، I، q: في B، I، q: —

B: — ارتقت A: — [ولا] v: ولو B: — [أحسن] q، v: أحسن B: — p. 72. —
 B، I، T: المثل A: — ينوحه T: تنوحه B، I، T: — [الضرورية] q، v: الضرورة
 [للعقل] v: للعقل

170. — I: آه قلت 8، 9، 10: — والالت I: الثالث q، v، B، I، q: —

q، v، om. — q، v، om. — (ألا قوله 10، 11) وليس في هذا الدرر 6، 9، 10
 من العجز في الدرر 10، 11، q، v، B، I، q: — بنول 10: — [نول] q، v: بنول 10: بنول B، I،

مقدورا وانتاع^٩ حصول ما ليس بممكن لا يدل على الجزم. وان لقم^{١٠} كيف كان يمتنا
فصار ممكنا قلنا ولم يستحيل^{١١} ان يكون يمتنا في حال ممكنا في حال. فان لقم الاحوال
متساوية قيل لكم والقادر متساوية فكيف يكون مدار^{١٢} ممكنا^{١٣} وأكبر^{١٤} ما أراسر^{١٥}
بمقدار ثمر^{١٦} يمتنا. فان لم يستعمل هذا^{١٧} فهذا لا يستعمل^{١٨} فذه^{١٩} طريقة المقارنة

803 والنفس في الجواب ان ما ذكرناه من تقدره الامكانات لا ينفي لما^{٢٠} واما العلم^{٢١}
ان الله تعالى^{٢٢} قد تم قادر لا يمتنع عليه الفعل اذ^{٢٣} الو^{٢٤} اراده^{٢٥} وليس في هذا القدر ما يوجب
اثبات زمان ممتد الا ان يضيف الوهم اليه بليس^{٢٦} اشياء اخر^{٢٧}.

171 قد حصل هذا القول أن تقول^{٢٨} الاشعرية للفلاسفة هذه المسألة
عندنا مستحيلة اعني قول القائل ان العالم يمكن^{٢٩} ان يكون أكبر أو
أصغر وذلك ان هذا السؤال انما يتصور على مذهب من يرى ان^{٣٠}
الامكان يتقدم خروج الشيء الى الفعل أعني وجود الشيء الممكن
بل نقول ان الامكان وقع^{٣١} مع الفعل على ما هو عليه من غير زيادة
172 ولا نقصان. ^{٣٢} قال^{٣٣} الا ان جحد^{٣٤} تقدم الامكان للشيء الممكن جحد^{٣٥}

BI. q. 1. 6-13 T. 8-13 M + 1-7 B 5-7 infra, p. 95, 1.

١ — ^{٣٦} om. q, v, B, لا B, ^{٣٧} — [قلت] q, v (B) قلنا B, ^{٣٨} — من القدرة الى الحرج
— يستعمل q, v, B, يستحيل B, ^{٣٩} — ^{٤٠} B, B, ^{٤١} — فامناع I, B: راسناع
كما ان الشيء. B add. ^{٤٢} — [مقدار له مقدار] q, v; مقدار B, مقدار I, ^{٤٣} — مقدار B
q, v; اذا اخذ مع احد الضدين امتنع اضاف بالآخر و اذا أخذ لا منه امكن اتصافه بالآخر
B, B, ^{٤٤} — او أكبر B, ^{٤٥} — و أكبر I, q, v, ^{٤٦} — ^{٤٧} id est de bi: mlti add. alii. —
B, I, ^{٤٨} — [ظهر ؟] q, v; مغير I, B: ثمر B, ^{٤٩} — [او امخرمت] v: أو اصغر q
om. ; لم يستعمل ذلك B, لم يستعمل هذا B: هذا لا يستعمل I, B, ^{٥٠} — ذلك B: هذا
— له B, v, B, ^{٥١} — لما I, q, B, ^{٥٢} — تقدر B, I, ^{٥٣} — هذا B, ^{٥٤} —
Acad. — اراد B: اراده B, I, q, v, ^{٥٥} — [لا] v: لو B, ^{٥٦} — ^{٥٧} om. B, I, v, ^{٥٨} —
B, I, T, ^{٥٩} — [اليه] q, v; ثليسه اليه B; اليه بثلثيه B, I, اليه بثلثيه T —
شياء اخر B: اشياء اخر q, v

171. — ^{٦٠} Acad. A. — ^{٦١} A, B, I, T, q, I, p. III. يقول T. تقول A, B. —
om. v: وقع B, q. — [تقول] ؛ يقول q, A: تقول B, I, T. — لا يمكن T يمكن v
وقع I, B: مع A, I, q, v. —
حجد T, حجد I — حجد T, حجد I: حجد A, B. — ^{٦٢} B, q, v § — 172.

للضروديات^٤ فان^٥ الممكن يقابله الممتنع من^٦ غير وسط بينهما فان كان
 الشئ^٧ ليس ممكنا قبل وجوده^٨ فهو ممتنع ضرورة والممتنع ازاله
 موجودا كذب محال وأما ازال الممكن موجودا فهو كذب ممكن^٩
 لا^{١٠} كذب مستحيل^{١١}. وقولهم ان الامكان مع الفعل كذب فان
 الامكان والفعل متناقضان لا يجتمعان في آن واحد فهو لا يلزمهم
 ألا^{١٢} يوجد امكان لا^{١٣} مع الفعل ولا قبله^{١٤}. والالزام^{١٥} الصحيح 178
 للاشعرية في هذا القول ليس هو أن ينتقل^{١٦} القديم من العجز الى
 القدرة^{١٧} لانه لا^{١٨} يسمى عاجزا من لم يقدر على فعل الممتنع وانما
 الالزام^{١٩} الصحيح أن يكون الشئ^{٢٠} انتقل من طبيعة الامتناع الى
 طبيعة الوجود وهو^{٢١} مثل انقلاب الضروري ممكنا وازال شئ^{٢٢} ما
 ممتنعا في وقت ممكنا في وقت لا يخرج عن^{٢٣} طبيعة الممكن فان هذه^{٢٤}
 حال كل^{٢٥} ممكن^{٢٦}. مثال ذلك ان كل ممكن فوجوده مستحيل في
 حال وجود ضده في موضوعه فاذا سلم الخصم ان شيئا ما ممتنع^{٢٧} في
 وقت ممكن^{٢٨} في وقت آخر فقد سلم ان الشئ^{٢٩} من طبيعة الممكن
 المطلق لا^{٣٠} طبيعة الممتنع ويلزم هذا اذا فرض ان العالم كان ممتنعا

A. B. I. T. c. q. v.

— ^٤ A, T, q, — [للضرودي] q, c; [للضرورة] v; للضرورات B, I; للضروريات A, T, —
^٥ B, I, T, v — [الوجود] v: وجوده B, q, — ^٦ عن A: من B, I, T — ^٧ بان B, I: فان v
^٨ q §. — ^٩ لا A: — ^{١٠} ازاله موجودا... ممكن لا q om lin. pr. — ^{١١} يمكن A: يمكن
^{١٢} [ألا] v: لا B, q — ^{١٣} ان لا B, I, T

178. — ^{١٤} A, T, q, v هذا B, I omitt. — ^{١٥} والالزام A, B, I, v: والالزام T, q —
^{١٦} A, T, q — ^{١٧} q omitt. — ^{١٨} لا B, v: [قدرة] v: القدرة B, q — ^{١٩} ينتقل B, I: ينتقل A, T —
^{٢٠} B, I, — ^{٢١} من A: من B, I, T — ^{٢٢} وهذا B, I: وهو A, T, q, v — ^{٢٣} الالزام B, I, v: الالزام
^{٢٤} q §. — ^{٢٥} [كل حال] v: حال كل A, B, T, q — ^{٢٦} هذا A: هذه T
^{٢٧} لا من B, v: لا A, I, T — ^{٢٨} [موجود... ممكن] v: ممتنعا... ممكنا A, B, I, T — ^{٢٩} وقت ممكن

قبل حدوثه دهرًا لا نهاية له ان يكون اذا حدث انقلبت¹⁴ طبيعته من
الاستحالة الى الامكان . وهذه¹⁵ مسألة غير التي كان الكلام فيها
وقد قلنا¹⁶ ان الخروج من مسألة الى مسألة من فعل السفسطائيين¹⁷

174. **واما قوله والتعقيب** في الجواب ان ما ذكرناه من تقدر¹ الامكانات لا معنى لها² وانما
80» المسلم ان الله تعالى³ قد لا يتتبع عليه القبل ابدًا لونه اراده⁴ وليس في⁵ هذا القدر ما
يوجب اثبات زمان ممتد الا أن يضيف الوهم اليه بتليسه⁶ اشياء⁷ اخرى⁸

فانه ان كان ليس في هذا الوضع⁹ ما يوجب سرمدية الزمان كما
قال¹⁰ ففيه ما يوجب امكان وقوع العالم سرمديا وكذلك الزمان
وذلك ان الله تعالى لم يزل قادرا على الفعل فليس ههنا ما يوجب امتناع
مقارنة¹¹ فعله على الدوام لوجوده بل لعل مقابل هذا¹² هو الذي يدل¹³
على الامتناع وهو انه لا يكون قادرا في وقت ويكون قادرا في
وقت آخر ولا¹⁴ يقال فيه انه قادر الا¹⁵ في اوقات محدودة متناهية وهو
175 موجود اذلى قديم . فعادت المسئلة الى هل يجوز أن يكون العالم قديما
أو محدثا أو لا يجوز أن يكون قديما أو لا يجوز ان يكون محدثا¹⁶ أو

A. BI. T. q. v. + 4-6 β. 4-6 supra, p. 93,5.

A. — وهو *T* : وهذه *A, B, I, q, v* — *q* : انتقلت *A, v* : انقلبت *B, I, T* —
T : السفسطائيين *A, I* — قلت *T relinq.* : قلنا *A, B, I, q, v* — المسئلة *B, I, q* : مسئلة *T, v*
السفسطائيين *B* , السفسطائيين

174. — *β** : تقدير *(v) β*, B, I, T* : تقدر *β* — [ذكرناه] *q, v* : ذكرناه¹ — 174. —
β : تعالى *β*, B, I, T, v* — له *β*, B* : لها *β*, A, I, T, q, v* — *q* : تذكر *A*
— وفي *A* : وليس في *β*, B, I, T, q, v* — اراد *β* : اراده *β*, B, I, T, v* — [لا] *v* : لو²
β : اشياء اخرى *OE* — [اليه] *q, v* : بتليسه اليه *β* : اليه بتليسه *B, I* : اليه بتليسه *A, T*
امتناع *B, I, T, q* — قاله *T* : قال *A, B, I* — [الموضع] *v* : الوضع *B* — شيئا آخر
q, v — [مقابل] *v* : مقابل هذا *B, q* — *v* : مقارنة امتناع *A* : مقارنة
الا *Ita v* — [و] *v* : ولا *B, q* — وهذا *A, B, I, T* : [وهو انه]

175. — *Post T relinq. vacuum 2 vel 3 verb. spatium.* — *q, v om.*

يجوز أن يكون محدثاً ولا يجوز أن يكون قديماً وان كان محدثاً فهل
يجوز أن يكون فعلاً أولاً أو لا أول فان لم يكن في العقل إمكان
للوقوف على واحد من هذه المتقابلات فليرجع الى السماع ولا تعد
هذه المسئلة من العقليات. واذا قلنا ان الاول لا يجوز عليه ترك الفعل 176
5 الافضل وفعل الادنى لانه نقص فأى نقص أعظم من أن يوضع فعل
القديم متناهيًا محدودًا كفعل المحدث مع ان الفعل المحدود انما يتصور
من الفاعل المحدود لا من الفاعل القديم الغير محدود الوجود والفعل
فهذا كله كما ترى لا يخفى على من له أدنى بصر بالمعقولات. فكيف 177
يتمنع على القديم ان يكون قبل الفعل الصادر عنه الآن فعل وقبل
10 ذلك الفعل فعل ويمر ذلك في اذهاننا الى غير نهاية كما يستمر وجوده
أعني الفاعل الى غير نهاية فان من لا يساوق وجوده الزمان ولا يحيط
به من طرفيه يلزم ضرورة ان يكون فعله لا يحيط به الزمان ولا يساوقه
زمان محدود وذلك ان كل موجود فلا يتراخى فعله عن وجوده الا
ان يكون ينقصه من وجوده شيء أعني ان لا يكون على وجوده

A. BI. T. cq. v.

: او يجوز A, B, q — او لا يجوز ان يكون قديماً او لا يجوز ان يكون محدثاً *lin. prac.*
او لا يجوز ان *Tom. lin. prac.* — محدث A : محدثاً B, I — او يكون محدود $I, (v)$
 B : اولاً A, I, T, q, v — يكون محدثاً او يجوز ان يكون محدثاً ولا يجوز ان يكون قديماً
 B, q omit. ; v : اول A, I, T — *I omit.* ; [ولا] v : او لا A, B, T, q — لفاعل اول
للفعل T : في العقل A, B, I, q, v — [اول له]

— لا v omit. — [فعل] v : الفعل B, q — [افضل] v : الافضل B, q — 176.
: فهذا A, B, T, q, v — الموجود I : الموجود A, B, T, q — المحدود T : محدود A, B, I —
بصورة T : بصر A, B, I, v — هذا I

177. — T — B, v omit. , منه I : عنه A, T — [اقبل القديم] q : القديم B, v —
— [يناقضه] v ; ينقص T , ينقصه I : ينقصه A, B, q — *T omit.* : به A, B, I, q — النهاية
 B, I, T, q, v : على A omit.

الكامل أو يكون من ذوى الاختيار فيتراخى⁷ فعله عن وجوده عن⁸
اختياره ومن يضع ان القديم لا يصدر عنه الا فعل حادث فقد وضع
ان فعله بجهة ما مضطر⁹ وانه لا اختيار له من تلك الجهة في فعله

الدليل الثالث على قدم العالم

178

81» قال ابو حامد نسكوا بان قالوا وجود العالم ممكن قبل وجوده اذ يستحيل أن يكون
ممتنعاً ثم يصير ممكناً وهذا الامكان لا اول له أى لم يزل ثابتاً ولم يزل العالم ممكناً وجوده
اذ لا حال من الاحوال يمكن ان يوقف العالم فيه بانه محتج¹⁰ الوجود فاذا كان الامكان لم
يزل فالممكن على وفق الامكان أيضاً لم يزل فان معنى قولنا انه¹¹ ممكن وجوده¹² انه¹³ ليس
محالاً وجوده فاذا كان ممكناً وجوده أبداً لم يكن محالاً وجوده أبداً والا فان كان محالاً
وجوده أبداً بطل قولنا انه¹⁴ ممكن وجوده أبداً وان بطل قولنا انه¹⁵ ممكن وجوده¹⁶ أبداً بطل
قولنا ان¹⁷ الامكان لم يزل وان بطل قولنا¹⁸ الامكان لم يزل¹⁹ صح قولنا ان الامكان
له اول واذا صح ان له اولاً²⁰ كان قبل ذلك غير ممكن فيؤدى²¹ الى اثبات حال لم يكن
العالم²² ممكناً ولا كان الله²³ عليه قادراً

179 قلت²⁴ اما من يسلم ان العالم كان قبل ان يوجد²⁵ ممكناً امكاناً لم
يزل فانه يلزمه ان يكون العالم ازلياً لان ما لم يزل ممكناً ان²⁶ وضع²⁷

$A[non\ 5^1-13]$. BI . $T[non\ 6^2-12^{14}]$. $eq. v$ ($2[non\ 1-3]$). + $5-13\ \beta$.
[باختياره] q , بنقعه عن T , وعن A : عن B, I, v — فلا يتراخى B, I : فيتراخى A, T, q, v ⁷
فامضطر A : مضطر B, I, T, q, v ⁸ —
الى قوله الى اثبات حال T $97, 12^{14}$ — A قلت $97, 14$ ⁹ — A $97, 14$ ¹⁰ —
 $T^* supp'et.$ — β, B : أى لم q, v [ولم] ¹¹ — $v add.$ [به vel فيه] ¹² — $at\ non\ \beta, B, q.$ —
 $T^* add.$ ابدأ ¹³ — $at\ non\ \beta, B, I, q, v.$ — $T^* add.$ ابدأ انه ¹⁴ —
 $at\ non\ \beta, B, I, q, v.$ — $T^* add.$ ابدأ ¹⁵ — $at\ non\ \beta, B, I, q, v.$ —
[وانه] v : أى انه T^* , أى I : انه β, B, q ¹⁶ —
 $at\ non\ \beta^*, I,$ — $\beta, B add$ ان ¹⁷ — $v om.$: ان β, B, q ¹⁸ — $T^*, q, v om.$: وجوده β, B, I ¹⁹ —
 $Acc.$ — اول T^*, β : اول β, B, I ²⁰ — وان بطل... لم يزل $q om. 6\ verba$ ²¹ — $T^*, v.$ —
الله تعالى β^*, B : الله β, A, I, T, v ²² — $at\ non\ \beta, I, T, v.$: فيه $\beta^*, B, q add.$ ²³ — $T.$ —
 $A om.$: ان B, I, T, q, v ²⁴ — [وجد] v : يوجد B, q ²⁵ — $Acced. A.$ ²⁶ —

انه لم يزل موجودا لم يكن يلزم عن ازاله محال وما كان ممكنا ان يكون ازليا فواجب ان يكون ازليا لان الذي يمكن فيه ان يقبل الازلية لا يمكن فيه ان يكون فاسدا الا لو أمكن ان يعود الفاسد ازليا ولذلك ما يقول الحكيم ان الامكان في الامور الازلية

هو ضروري

الاعتراض ان يقال العالم لم يزل يمكن الحدوث فلا جرم ما من وقت 180
الا ويتصور احداثه فيه واذا قدر موجودا ابدا لم يكن حادثا فلم يكن الواقع على وفق «8»
الامكان بل على خلافه وهذا كقولهم في المكان وهو ان تقدير العالم أكبر مما هو أو
خلق جسم فوق العالم يمكن وكذا آخر فوق ذلك الآخر ومكذا الى غير خاية ولا
10 خاية لامكان الزيادة ومع ذلك فوجود ملاء مطلق لا خاية له غير ممكن وكذلك وجود
لا ينهي طرفه غير ممكن بل كما يقال «ان الممكن جسم متامى السطح ولكن لا تتبين»
مقاديره في الكبر والصغر فكذلك الممكن الحدوث ومبادئ الوجود لا تتبين في التقدم
والتاخر وأصل كونه حادثا متين فانه الممكن لا غير

قلت أما من وضع ان قبل العالم امكانا واحدا بالعدد لم يزل فقد 181
يلزمه ان يكون العالم أزليا واما من وضع ان قبل العالم امكانات
للعالم غير متناهية بالعدد كما وضع ابو حامد في الجواب فقد يلزمهم

A [non 6²-13]. BI. T[non 6²-13¹⁰]. eq. v. (x). + 6-13 β.

يقوم *A* : يقول ¹ — [لا] ² *q, v add.* — لا ³ *q, v om.* — [أزلية] ⁴ *v* : الازلية ⁵ —
— آه قلت *A* 98, 14 — الى قوله واما كونه ⁶ *T* 98, 13¹¹ — 180. —
: اخر ⁷ *β, B, v* — وكذا ⁸ *β* — [و] ⁹ *q, v* ; اذ ¹⁰ *β** : او ¹¹ *β, B* — ¹² *β, v om.* : على ¹³ *β*, B, q* —
[...] ¹⁴ *q* ; هكذا ¹⁵ *B, I, v* : ومكذا ¹⁶ *β** — ¹⁷ *B, I, c om.* : الاخر ¹⁸ *β, q, v* — [اخذ فوق] ¹⁹ *q* —
²⁰ *β, B, q* — فكذلك ²¹ *β* : وكذلك ²² *β*, B, I* — فوجود ²³ *B²* — فلا ²⁴ *β* : ولا ²⁵ *β*, B, I* —
nil ; بتعين ²⁶ *β* add.* ; يعني ²⁷ *I, q, v add.* — ²⁸ *β omit.* : ان ²⁹ *B, I, q, v* — ³⁰ *v om.* : يقال
وكذلك ³¹ *β*, B, I* : فكذلك ³² *β, (q, v)* — وكذلك ³³ *v* , والآخر ³⁴ *q* : بتعين ³⁵ *β, B* — ³⁶ *β, B, add.* —
³⁷ *β* — واما ³⁸ *T (acced.)* , فاما ³⁹ *B, I* : واصل ⁴⁰ *β, q, v* — والآخر ⁴¹ *q, v* : بتعين ⁴² *β, B, I* —
منغير ⁴³ *β, q, v* ; متعينا ⁴⁴ *B, I, T* : متعين

181. — ¹ *Acced. A.* — ² *B, v* : للعالم ³ *q om.*

ان يكون قبل هذا العالم عالم^١ وقبل العالم الثاني عالم ثالث ويمر ذلك^٢ الى غير نهاية^٣ كالحال في اشخاص الناس وبخاصة^٤ اذا وضع فساد المتقدم شرطاً في وجود المتأخر. مثال^٥ ذلك انه ان كان الله سبحانه قادراً على ان يخلق قبل هذا العالم عالماً آخر وقبل ذلك الآخر آخر فقد لزم ان يمر الامر الى غير نهاية والا لزم^٦ ان يوصل الى عالم ليس يمكن ان يخلق^٧ قبله عالم آخر وذلك لا يقول^٨ به المتكلمون ولا تعطيه^٩ حجته^{١٠} التي 182 يحتجون بها على حدوث العالم واذا كان ممكناً ان يكون قبل هذا العالم عالم آخر^{١١} الى غير نهاية^{١٢} فانزاله كذلك قد يظن به انه ليس محالاً^{١٣} لكن انزاله كذلك اذا فحص عنه يظهر^{١٤} انه محال لانه يلزم ان تكون^{١٥} طبيعة هذا العالم طبيعة الشخص الواحد الذي في هذا^{١٦} العالم الكائن الفاسد فيكون صدوره^{١٧} عن المبدأ الاول بالنحو الذي صدر عنه الشخص وذلك بتوسط متحرك^{١٨} ازلي وحركة^{١٩} ازلية فيكون هذا العالم جزءاً^{٢٠} من عالم آخر كالحال في الاشخاص الكائنة الفاسدة في هذا العالم فبالاضطرار^{٢١} اما^{٢٢} ينتهي الامر الى عالم ازلي

A. Bl. T. cq. v. (x).

^١ *B* — النهاية *T, v* — [الامر] *q, v* : ذلك ^٢ *B* — ^٣ *B, I, T, q, v* : عالم ^٤ *A, T* om. — ^٥ *B, I, T, q, v* : مثال ^٦ *B, I* : مثال ^٧ *A, T, q, (v), x* : وخامة ^٨ *B* : وبخاصة ^٩ *B* — ^{١٠} *I s. p. int.* : يعطيه ^{١١} *T* : تعطيه ^{١٢} *A, B* — ^{١٣} *A, B, T* : يقول ^{١٤} *I* : يقول ^{١٥} *A, B, T* : والالزام [حجبتهم] ^{١٦} *v* : [حجبتهم] ^{١٧} *q* : حجبتهم

: محالاً ^{١٨} *B, I, T* — النهاية ^{١٩} *T* — ^{٢٠} *q, v* : اخر ^{٢١} *B* — ^{٢٢} *Nullibi §.* — 182. — ^{٢٣} *A* om. : ان ^{٢٤} *B, I, T, q, v, x* : فظهر ^{٢٥} *A, B, I* : يظهر ^{٢٦} *T, q* : محال ^{٢٧} *A* — ^{٢٨} *A, T, q, v* : [ضرورة] ^{٢٩} *v* : صدوره ^{٣٠} *B, q* — ^{٣١} *I s. p. int.* : يكون ^{٣٢} *A, T* : تكون , جزء ^{٣٣} *I, T* : جزء ^{٣٤} *A* — ^{٣٥} *B, I* : وحركته ^{٣٦} *A, T, c, v* : وحركة ^{٣٧} *B, I* : متحرك : ما ^{٣٨} *A* : اما ^{٣٩} *T, HORTEN 104* — ^{٤٠} *A, T* : فبالاضطرار ^{٤١} *B, I, T* : فبالاضطرار ^{٤٢} *B* : جزء ^{٤٣} *B, I* : [أن] ^{٤٤} *q, x* om. : ^{٤٥} *v* : ^{٤٦} *B, I*

بالشخص^٨ أو يتسلسل وإذا وجب قطع التسلسل فقطعها بهذا العالم
أولى اعني بإزاله واحدا بالعدد ازليا

183

دليل رابع^٩

فوهو انهم قالوا كل حادث فالمادة^٩ التي فيه تسبقه اذ لا يستغنى الحادث من مادة فلا 83
٩ تكون المادة حادثة وانما الحادث الصور والاعراض والكيفيات على المراد^٩ الى قوله (١) فلم 86
تكن المادة الاولى حادثة بمال^٩

نتـ حاصل هذا القول ان كل حادث فهو ممكن قبل حدوثه 184
وان^٩ الامكان يستدعى شيئا يقوم به وهو المحل القابل للشيء^٩
الممكن وذلك ان الامكان الذي من قبل القابل ليس ينبغي ان
١٥ يعتقد فيه انه الامكان الذي من قبل الفاعل وذلك ان قولنا في

$$A. B I. T. c q. v. (x). + 3-6 \beta.$$

الاستخاص q, v : بالشخص B ١١

188. — ^١ q — دليل رابع لهم β^*, B ; الدليل الرابع T : دليل رابع β, A, I, q, v — ^٢ β, A, I, q, v (cf. *infra*, n. 3). — q *præmitt.* [قال ابو حامد] ; $at non B, v$; $et q$ *ponit alibi* (cf. n. 1). — q *om.* — ^٣ q [$et \beta$] : v [فيه] : التي فيه β, B — ^٤ $\beta, A, B, T, (q), v$: فالمادة I : I *ind.* , محال A, B, q, v : β, T — ^٥ A, B, I, T, v *om.* : والكيفيات على المراد
الذي B *add.* — ^٦ اذا B : اذا B^1, q, v — ^٧ فان A, B, I : وان T, q, v, v — 184. —

[84] وبيانه ان كل حادث فهو قبل حدوثه لا يخلو : *Apud \beta* *hac intereunt* (١)
اما ان يكون ممكن الوجود أو ممتنع الوجود أو واجب الوجود ومحال ان يكون ممتنعا
لان الممتنع في ذاته لا يوجد قط ومحال ان يكون واجب الوجود لذاته فان الواجب لذاته
لا يعدم قط فدل انه ممكن الوجود بذاته فاذن امكان الوجود حاصل له قبل وجوده
وامكان الوجود وصف اضافي لا قوام له بنفسه فلا بد له من محل يضاف اليه ولا محل الا للمادة
فيضاف اليها كما تقول هذه المادة قابلة للحرارة والبرودة أو السواد والبياض أو الحركة

زيد انه يمكن ان يفعل كذا غير قولنا في المفعول انه يمكن ولذلك
يشترط في امكان الفاعل امكان القابل اذ كان الفاعل لا يمكن ان
يفعل ممتنعاً واذا لم يمكن ان يكون الامكان المتقدم على الحادث
في غير موضوع اصلاً ولا أمكن ان يكون الفاعل هو الموضوع
ولا الممكن لان الممكن اذا حصل بالفعل ارتفع الامكان فلم يبق⁵
الا ان يكون الحامل للامكان هو الشيء القابل للممكن وهو
185 المادة . والمادة لا تتكون بما هي مادة لانها كانت تحتاج الى مادة
وغير الامر الى غير نهاية بل ان كانت مادة متكونة فمن جهة ما هي
مركبة من مادة وصورة وكل متكون فانما يتكون من شيء ما⁶
فاما ان يمر ذلك الى غير نهاية على استقامة في مادة غير متناهية¹⁰
وذلك مستحيل وان قدرنا محركاً ازلياً لانه لا يوجد شيء بالفعل

A. BI T. eq. v. (v).

: يمكن ' — فاذا B : واذا A, I, T — [يكون] q : فعل B, v. — at non A, I, T, q, v.

B, I om. : في A, T, q, v. — امكان A : الامكان B, I, T, q, v. — يكن B¹

185. — A, B, I, v. — النهاية T² — لو تكونت T : B, I om. : كانت A, q, v. —
النهاية T⁴ — [آخر] q : ما x

والسكون أي ممكن لما حدث هذه الكيفيات وطريان هذه التأثيرات فيكون الامكان
ومعاً للمادة . والمادة لا يكون لها مادة فلا يمكن ان تحدث اذ لو حدثت لكان امكان
وجودها سابقاً على وجودها وكان الامكان قائماً بنفسه غير مضاف الى شيء مع انه وصف
اضافي لا يفعل قائماً بنفسه . [85] ولا يمكن ان يقال ان معنى الامكان يرجع الى كونه مقدوراً
وكون القديم قادراً عليه لأن لا نعرف كون الشيء مقدوراً الا بكونه ممكناً فنقول هو مقدور
لاه ممكن وليس مقدور لانه ليس بممكن فان قولنا هو ممكن يرجع الى انه مقدور
فكأننا قلنا هو مقدور لانه مقدور وليس بمقدور لانه ليس بمقدور وهو تعريف الشيء بنفسه
فدل ان كونه ممكناً قضية أخرى في العقل ظاهرة بما تعرف القضية الثانية وهو كونه
مقدوراً . [86] ويستحيل ان يرجع ذلك الى علم القديم بكونه ممكناً فان العلم يستدعي
مطروماً فالامكان العلوم غير العلم لا محالة ثم هو وصف اضافي فلا يد من ذات يضاف اليه
وليس الا المادة فكل حادث عند سببه مادة

غير متناه واما ان تكون^١ الصور تتعاقب على موضوع غير كائن
ولافا سدويكون تعاقبها لازليا ودورا^٢. فان كان ذلك كذلك وجب 186
ان يكون هنا حركة ازلية تقيدها هذا التعاقب الذي^٣ في الكائنات
الفاستات الازلية وذلك اقا^٤ يظهر ان كون كل واحد من المتكونات
هو فساد للآخر وفساده هو كون لغيره والا يتكون شيء من غير
شيء فان معنى التكون هو انقلاب الشيء وتغيره مما بالقوة الى
الفعل ولذلك قلبي^٥ يمكن ان يكون عدم الشيء هو الذي يتحول
وجوده ولا هو الشيء الذي يوصف بالكون أعني الذي نقول فيه
انه يتكون فبقى ان يكون هتاشي^٦ حامل للصور المتضادة وهي
١٥ التي تتعاقب الصور عليها

١٥ الاعتراض ان بال الامكان الذي ذكرناه يرجع الى قضاء الفعل 187
فكل ما قدر العقل وجوده قلم يتبع فيه تقديره سببا^٧ بمكان وان امتنع سببا^٨ مستجيلا^٩
وان لم يقدر على تقدير علمه سببا^{١٠} راجيا^{١١} فله قضاء عليه لا يحتاج الى موحود حق فعمل^{١٢}
ومفاه له بدليل ثلاثة امور
١٥ أحد ان الامكان لو استدعى شيئا موجودا يضاف اليه ويقال^{١٣} انه امكانه لا استدعى^{١٤} 188

$A[non\ 11^2\ sq.], B[non\ 11^2\ sq.], T-T^*, sq. v. (x). + 11-11\ \beta.$
: ودورا^{١٥} B, I — اذلا^{١٦} A: اذلا^{١٧} B, I, T, q, v. — I sq. m. : يكون T: تكون A, B^{١٨}
[ودورا^{١٩} q]
: وذلك^{٢٠} A, B, I, T, q, v. — [الازلية^{٢١} B, q] — اتي^{٢٢} A — 186.
ليس T: طبي^{٢٣} A, B, I — $ration\ A, T, v, added\ P$ — $B, I\ add.$ — وذلك^{٢٤} T^{٢٥}
— ان لا B, الا B: ان تكون^{٢٦} A, B, I, T, q, v. — I sq. m. : يقول A: نقول^{٢٧} B, I, q, v. —
حاصل I, B: حامل^{٢٨} A, T, q, c, v, x
3 $A, non\ 103, 2$ — الاعتراض^{٢٩} $11g\ v, dk$ — [الامتناع^{٣٠} v premiz] — 187.
 $T, non\ 103, 2$ — الى قوله^{٣١} الادة^{٣٢} $103, 2$ I — آه قلت
— $sq. v, q, \beta$ قدر^{٣٣} (T*) . يقدر^{٣٤} β — $T\ supplez.$: الى قوله^{٣٥} حق يضاف^{٣٦} $103, 2$
: امكان^{٣٧} β — [بال^{٣٨} q, v] : وبال^{٣٩} — [نصل^{٤٠} q] : [يصل^{٤١} q] : T^* : β ١٥

الامتناعُ ثبُتاً بوجوده يقال له امتناعاً¹⁰ وليس للمتنع وجود في ذاته ولا مادته¹¹ بل هو
عليه¹² للمحال¹³ حق يضاف لامتناع¹⁴ إلى المادة¹⁵

- 188 قدّ اما ان الامكان يستلعي مادة موجودة¹⁶ فنذلك عين فان
سائر المعنويات الصادقة لا بد ان تستلعي أمراً موجوداً خارج
النفس اذ كان الصانع كما قيل في حده انه الذي يوجد في النفس على¹⁷
ما هو عليه خارج النفس فتلا بد في قولنا في الشيء انه ممكن ان
189 يستلعي هذا الفهم شيئاً يوجد فيه هذا الامكان، واما الاستدلال
على انه لا يستلعي 'مفول' الامكان موجوداً¹⁸ يستدل به بدليل
ان المتنع لا يستلعي موجوداً يستداليه¹⁹ نقول مضطاني²⁰ وذلك
ان المتنع يستلعي موضوعاً مثل ما يستلعي الامكان وذلك بين²¹
لان المتنع هو مقابل الممكن والاضداد المتقابلة تقتضي ولا بد
موضوعاً فان الامتناع هو سلب الامكان فان كان²² الامكان
يستلعي موضوعاً فان الامتناع الذي هو سلب ذلك²³ الامكان
يقتضي موضوعاً أيضاً مثل قولنا ان وجود الخلاء ممتنع بان وجود
الاباد²⁴ مفارقة ممتنع خارج الاجسام الطبيعية أو داخلها²⁵ ونقول²⁶ ان²⁷

1 [10n1-3]. II [10n1-3¹⁸]. T²-T.cq.v.(x). + 1-2 β
β²⁰ — لا يستلعي β²¹ β²²: لا تستلعي (3) β²³ — xozd. [امكان في] v, واما كانه له T²⁴
acc²⁵ — عليه β²⁶, T²⁷: عليها β²⁸ — [المادة] v, v: مادة β²⁹ — [الامتناع له] v: امتناعه
[اباد] q: المادة β³⁰, T³¹, T³², β³³ — [الامكان] (om. في) β³⁴ — acc. I. —
على T om. — اذا β³⁵ — 10n B, q. — [في] v add. — acc. A — 188 —
189 — T³⁶ habet in marg., هذا الفهم... لا يستلعي (broad). T³⁷ acc. kn pr. —
بدليل (bonot.) q. m. in. pr. — موجود I — Bx om. — معقول و T³⁸, A³⁹ —
بدليل ان... مضطاني T om. kn. pr. — مضطاني I — ان ... يستدالي
(q, v) T: بان I, B, A — كان om. — β⁴⁰ q, v, 10n q, v: إلى T add. I, B, A —
β⁴¹, T, q, v — [وداخلها] v, v: لا داخلها β⁴² — [اباد] v: الابداد β⁴³ — فان

الضدين ممتنع وجودهما في موضوع واحد ونقول¹² انه ممتنع ان يوجد
الاثنان واحدا ومعنى¹³ ذلك في الوجود وهذا كله بين بنفسه فلا معنى
لاعتبار هذه المغالطة التي أتى بها ههنا

قال ابو حامد والثاني ان السواد والياض⁴ يقضى² العقل³ فيهما قبل وجودهما بكونهما ممكنين 190
5 فان كان هذا الامكان مضافا الى الجسم الذي يطريان عليه حتى يقال معناه ان هذا الجسم «89»
يمكن⁴ ان يسود وان يبيض فاذا⁵ ليس الياض في نفسه⁶ ممكنا ولا له نعت الامكان وانما
الممكن الجسم والامكان مضاف اليه فنقول ما حكم نفس السواد⁷ في ذاته او هو ممكن او
واحب او ممتنع ولا بد من القول بانه ممكن فدل ان العقل في القضية⁸ بالامكان⁹ لا يقتصر
الى وضع ذات موحودة¹⁰ يضيف¹¹ اليها¹² الامكان

10 قلت¹ هذه مغالطة فان الممكن يقال على القابل وعلى المقبول 191
والذي يقال على الموضوع² يقابله الممتنع والذي يقال على المقبول
يقابله³ الضروري . والذي يتصف بالامكان الذي يقابله الممتنع ليس 192
هو الذي يخرج من الامكان الى الفعل⁴ من جهة ما يخرج الى الفعل
لانه اذا خرج ارتفع عنه الامكان وانما يتصف بالامكان من جهة
15 ما هو⁵ بالقوة والحامل لهذا الامكان هو الموضوع الذي ينتقل من

$A[non\ 4^{1-9}]$. $BI[non\ 4^{1-9}]$. $T-T^*$. q, v . $(x[non\ 4\ q])$. $+ 4-9\ \beta$.
190. — ¹ A قلت 104, 10 ; A الى قوله اليها الامكان 104, 9¹² ; B, I — ² A , I ϵ p. in. — ³ A , I ϵ p. in. — ⁴ A , I , T, q, v وتقول B, T, q, v — ⁵ A , I , T, q ومعنى $B^1, 2$: ومعنى v [معنى] I, T, q — ⁶ β : يمكن β, q — ⁷ T^* suppl. : الى قوله لا يقتصر 104, 8¹⁰ ; T — ⁸ T يقضى : يقضى³
 β : q add. — ⁹ v om. : في نفسه β, q — ¹⁰ [فاذا] q ; فاذن β, T^* : فاذا β^* — ¹¹ v om. — ¹² β^* , T — ¹³ $Acced.$ T . — ¹⁴ β^* , T, T^* [مضاف] q, v : يضيف β^*, T^* : يضيف β, T — ¹⁵ موجود β : موجودة T, T^* اليه β, I ($acced$), T^* : اليها β , B ($acced.$), T
191. — ¹ $Acced.$ A — ² c add [قابل] ; $at\ non\ A, B, I, T, q, v$. — ³ q om. ($non\ v$) ϵ $verba\ praet.$
192. — ¹ A, T, q — ² [الى الفعل من الامكان] q, v : من الامكان الى الفعل B

الوجود بالقوة الى الوجود بالفعل وذلك بين من حد الممكن فان
الممكن هو المعدوم الذي يتبها ان يوجد والا يوجد وهذا المعدوم
الممكن ليس هو ممكنا من جهة ما هو معدوم ولا من جهة ما هو
موجود بالفعل وانما هو ممكن من جهة ما هو بالقوة ولهذا قالت
المعتزلة ان المعدوم هو ذات ما [اعني المعدوم في نفسه⁵ من جهة ما⁶
هو بالقوة اعني انه من جهة القوة والامكان الذي له يلزم ان يكون
ذاتا ما في نفسه فان العدم ذات ما⁷] وذلك ان العدم يضاد الوجود
وكل واحد منهما يخلف صاحبه فاذا ارتفع عدم شيء ما خلفه وجوده
198 واذا ارتفع وجوده خلفه عدمه . ولما كان نفس العدم ليس يمكن فيه
ان ينقلب وجودا ولا نفس الوجود ان ينقلب عدما وجب ان يكون¹⁰
القابل لهما شيئا ثالثا غيرهما وهو الذي يتصف بالامكان والتكون
والانتقال من صفة العدم الى صفة الوجود فان العدم لا يتصف
بالتكون والتغير ولا الشيء الكائن بالفعل ايضا يتصف بذلك لان⁹
الكائن اذا صار بالفعل ارتفع عنه وصف التكون والتغير والامكان
فلا بد اذا ضرورة من شيء يتصف بالتكون والتغير والانتقال من¹⁵
العدم الى الوجود كالحال في انتقال الاضداد بعضها الى بعض اعني انه

A. Bl. T. eq. v.

— وان لا *T* : والا *A, B, I* — ⁵ *Ida A* الوجود — ⁴ *A* — ³ *B, I om.* : هو *v*
معدوم ولا من .. من جهة ما هو *v (non q) om. lin. pr. (bom.)* — ⁷ *B, I, m* : من *A, T* —
— ⁶ *v* : المعدوم *Nos* — ⁸ *B, q est omitt.* : [اعني ... ذات ١.] *v add lineis* —
¹⁰ *Nos* — ¹² *cf. n. 8.* — ¹¹ *Nos* , العدم *Nos* — ¹³ *بنفسه v* , في نفسه *Nos*

¹ *v add.* — ² *q om.* : لان *A, T, q* — ³ *A, T, q* : بذلك *A, T, q* — 198.
A om. lineam praced. — ⁴ *at non q* : [في الوجود لا يتكون ولا يقبل الحصول]
⁵ *B* — ولا الشيء الكائن .. والتغير *B, I om. 2 lin praced.* ; والامكان فلا بد ... والتغير

يجب ان يكون لها موضوع تتعاقب عليه الا انه في التغير الذى في
 سائر الاعراض بالفعل^٥ وهو في الجوهر بالقوة . ولسنا نقدر أيضاً ان 194
 نجعل هذا الموصوف بالامكان والتغير الشئ^٦ الذى بالفعل^٧ أعنى الذى
 منه الكون^٨ من جهة ما هو بالفعل لان ذلك ايضاً يذهب^٩ والذى
 منه الكون يجب ان يكون جزءاً^{١٠} من المتكون فاذا ههنا موضوع
 ضرورة هو القابل للامكان وهو الحامل للتغير والتكون^{١١} وهو
 الذى يقال فيه انه تكون وتغير وانتقل من^{١٢} العدم الى الوجود. ولسنا 195
 نقدر ايضاً ان نجعل هذا من طبيعة الشئ الخارج الى الفعل أعنى من
 طبيعة الوجود بالفعل لانه لو كان ذلك كذلك لم يتكون الموجود
 10 وذلك ان التكون هو من معدوم لا من^{١٣} موجود. فهذه الطبيعة اتفق 196
 الفلاسفة والمعتزلة على اثباتها الا ان الفلاسفة ترى انها لا تتعري من
 الصورة^{١٤} الموجودة بالفعل اعنى لا تتعري من الوجود وانما تنتقل^{١٥} من
 وجود الى وجود كانتقال النطفة مثلاً الى الدم وانتقال الدم الى
 الاعضاء التى للجنين وذلك انها لو تعرت من الوجود لكانت موجودة
 15 بذاتها ولو كانت موجودة بذاتها لما كان منها^{١٦} كون فهذه الطبيعة

A. Bl. T. cq. v.

v om. : بالفعل B,q^٥ — [والاقلاب] q,v vld. : والانتقال

وهو الصورة [v add.^٦ — [يمكن] v : بالفعل B,q^٧ — الشئ v om.^٨ — 194

جزء^٩ A,I — يذهب Ita A,B,I,T,q,c,v^{١٠} — [المضادة للصورة التى بالقوة

من B^{١١} om. — للتكون والتغير B,I : للتغير والتكون A,T,q,v^{١٢} — جزء T , جزء B

[الى] v : لا من B,q^{١٣} — 195.

— [الصور] q,v : الصورة B^{١٤} — I omit , قالوا B : ترى A,T,q,v^{١٥} — 196.

A,B^{١٦} — بالفعل اعنى لا تتعري من الوجود A om. — الموجود I vld. : الوجود B,T,q,v^{١٧}

— ولو كانت موجودة بذاتها v om. (homot)^{١٨} — I s.p in. , ينتقل T vld. : تنتقل

فيها A : منها B,I,T,q,v^{١٩}

عندهم هي التي يسمونها بالهيولي وهي علة الكون والفساد وكل
موجود يتعري من هذه الطبيعة فهو عندهم غير كائن ولا فاسد

197 قال ابن حامد والثالث ان نفوس¹ الآدميين² عندم جواهر³ قائمة بانفسها ليس يحسم ومادة
90b ولا منطبع⁴ في مادة وهي حادثة على ما اختاره ابن سينا والمحققون⁵ منهم ولها امكان قبل
حدوثها وليس لها ذات ولا مادة فامكانها وصف اضافي ولا يرجع الى قدرة الفاعل والى
الفاعل فيلزم ما ذا⁶ يرجع⁷ فينقلب عليهم⁸ هذا الاشكال⁹

198 قلت لا أعلم احدا من الحكماء قال ان النفس حادثة حدوثا
حقيقيا¹ ثم قال انها باقية الا ما حكاه عن ابن سينا وانما الجميع على²
ان حدوثها هو اضافي وهو اتصالها بالامكانات الجسمية القابلة لذلك
الاتصال كالامكانات التي في المرايا لاتصال شعاع الشمس بها وهذا³
الامكان عندهم ليس هو من طبيعة امكان الصور الحادثة⁴ الفاسدة
بل هو امكان على نحو ما يزعمون ان البرهان ادى اليه وان الحامل
لهذا الامكان طبيعة غير طبيعة الهيولي ولا يقف على مذاهبهم⁵ في
هذه الاشياء الا من نظر⁶ في كتبهم على⁷ الشروط التي وضعوها⁸ مع

$A[non\ 3^{26}]. BI[non\ 3^{26}]. T-T^*. cq\ v. (x[non\ 1-2]). +3-6\ \beta.$

A : الى قوله هذا الاشكال⁶ 107,6⁶ BI —² تقر من A : نفوس¹ — 197.
: منطبع⁴ β —⁴ T^* suppl. : الى قوله فينقلب⁷ 107,6⁷ T —⁵ آه قلت 107,7
: والمحققون⁵ β, q —⁵ $דבקות\ v$, $דבקות\ q$: منطبعة⁸ β^* ; منطبعة⁸ β ; تنطبع⁸ T^*
 $Acced.$ —¹ [قال فاذا] v ; [قال فاذا] q ; قال ما T^* : قال ما ذا⁶ β —⁹ [والمحققون]
 q : الامكان T, v : الاشكال⁹ β, BI —⁹ $Acced. BI$ — عليها T : عليهم⁸ β, q, v —⁸ T .
[اشكال الامكان]

198. —¹ $Acced. A$ —² B, I, T, v : حقبيا : $q\ om.$ —³ $B, I, T, (c,$
 Ita —⁴ [المقابلة] v : المقابلة B, q —⁴ $brd.$; وانما الجمع على A : وانما الجميع على (q, x)
— [مذاهبهم] q, v : مذاهبهم⁵ B — غير v : غير طبيعة B, q —⁵ الحادثة⁵ A, B, I, T, q, v, x
($דבקות$) q ; [وصفوها] v : وصفوها⁸ B —⁸ مع A : على B, I, T, q, v —⁸ نطق A : نظر⁶
 $et add.$ [المغات التي وصفوها]

فطرة فائقة ومعلم عارف . فتعرض أبي حامد الى مثل هذه الاشياء⁹⁹ 199
 هذا النحو من التعرض لا يليق بمثله فانه لا يخلو من احد امرين اما
 أنه فهم هذه الاشياء على حقائقها فساقتها ههنا على غير حقائقها وذلك
 من فعل الشرار¹⁰⁰ واما انه لم يفهمها على حقيقتها فتعرض الى القول فيما
 لم يحيط¹⁰¹ به علما وذلك من فعل الجهال والرجل يحل¹⁰² عندنا عن هذين
 الوصفين¹⁰³ ولكن لا بد للجواد من كبوة فكبوة¹⁰⁴ أبي حامد هي
 وضعه هذا الكتاب¹⁰⁵ ولعله اضطر¹⁰⁶ الى ذلك من أجل زمانه ومكانه
 قال ابو حامد مجيبا عن الفلاسفة¹⁰⁷

200

فانه قبل رد الامكان¹⁰⁸ الى قضاء العقل¹⁰⁹ محال اذ لا معنى لقضاء العقل الا العلم بالامكان¹¹⁰
 10 فالامكان معلوم¹¹¹ وهو غير العلم بل العلم¹¹² يحيط به ويتبعه ويتعلق به على ما هو عليه¹¹³ والعلم لو
 ادر عدمه لم¹¹⁴ ينعدم المعلوم¹¹⁵ والمعلوم اذا قدر انتفاؤه¹¹⁶ انتهى العلم¹¹⁷ فالعلم والمعلوم¹¹⁸ امران اثنان
 احدهما تابع والآخر¹¹⁹ متبوع¹²⁰ ولو قدرنا إعراض العقل¹²¹ عن تقدير الامكان وظلتهم عنه
 لكننا نقول لا يرتفع الامكان بل الممكنات في انفسها ولكن القول قلت عنها او عدت
 العقول والعقلاء فيبقى الامكان لا محالة

T-T. 1-8 A. 1-9 BL. 1-11¹⁰ v. 1-12¹³ cq 1(x). + 9-14 β.*

199. — ¹ *A, B, T* : ابى *I* — ² *B add.* على ; *at non A, I, T, q, v.* — ³ *B* —
 يحيط ⁴ *A* — الاثرار *B, I* ; الشواك *A vid.* : الشرار ⁵ *T* — [حقيقتها] ⁶ *v* : حقائقها
⁷ *A, B* — [الشئين الوصفين] ⁸ *v* : الوصفين *B, q* — خال ⁹ *T* : محل *A* , محل ¹⁰ *B, I, (q, v)*
 : اضطر ¹¹ *A, I, T, q, v* — [هذه الكتب] ¹² *v* : هذا الكتاب *B, q* — وكبوة ¹³ *T* : كبوة ¹⁴ *I*
 طرا¹⁵ *B¹, 3*

الى قوله بهذا الطريق ¹⁶ *B, I* ~ 109, 14 — آه قلت ¹⁷ *A* ~ 109, 15 —
 فيكون ¹⁸ *T* ~ 109, 14 — [قضايا العقل] ¹⁹ *v* ; قضايا العقول ²⁰ *β** : قضاء العقل ²¹ *β, T, q* —
²² *q* , [العلم الذى] ²³ *v* : العلم ²⁴ *β* — [١٢٦٦٤] ²⁵ *v* : معلوم ²⁶ *β, q* — ²⁷ *T** *supplet.* ; الامكان
²⁸ *v om.* : لم ²⁹ *β, q* — ³⁰ *q om.* : على ما هو ³¹ *β, T** : على ما هو عليه ³² *β** , ³³ *β** — [العلم هو الذى]
 والمعلوم اذا قدر ³⁴ *q om.* — عدمه ³⁵ *T** : انتفاؤه ³⁶ *β, v* — ³⁷ *β** , ³⁸ *T** *om.* : المعلوم ³⁹ *β, q* —
 الى قوله فيكون [109, 14] ~ 109, 14 — *et add.* , *et add.* (cf. n. 13). — *et add.* : الامكان
⁴⁰ *q inserti verba omisa* (cf. n. 10) , ⁴¹ *et add.* : [وهو الممكن بل يبقى الممكن ممكنا وان لم يعلم] (cf. n. 10)

920 واما الامور الثلاثة فلا حجة فيها فان الامتناع ايضا وصف اضافي يستدعي موجودا يضاف اليه ومعنى المتمتع الجميع بين الضدين فاذا كان للحل أبيض كان محتما¹⁴ عليه ان يسود مع وجود البياض فلا بد من موضوع يشار اليه بوصف بصفة فتند ذلك يقال ضده متمتع عليه فيكون الامتناع وصفا اضافيا قائما بموضوع مضافا اليه. واما الوجوب فلا ينفي انه مضاف الى الوجود الواجب

925 واما الثاني وهو كون السواد في نفسه ممكنا فقط فانه ان أخذ مجردا دون محل يحله¹⁵ كان محتما لا ممكنا وانما يصير ممكنا اذا قدر هيئة في جسم فالجسم مهيأ لتبدل هيئة والتبدل يمكن على الجسم والا فليس للسواد قس. فردة حق يوصف بامكان¹⁶

940 واما الثالث وهو النفس فهي قديمة عند فريق ولكن ممكن¹⁷ له التعلق بالابدان فلا يلزم على هذا ومن سلم حدوثه فقد اعتد فريق منهم انه منطبع في المادة تابع للزواج على ما دل 10 عليه كلام جالينوس في بعض المواضع فتكون¹⁸ في مادة وامكانها مضاف الى مادتها وعلى مذهب من سلم انها حادثة وليست منطبعة فانه ان للمادة ممكن¹⁹ لها ان يدبر ما نفس باطلة فيكون الامكان السابق على الحدوث مضافا الى المادة قائما وان لم تنطبع²⁰ فيها فلها علاقة بها اذ هي المدبرة والمستعملة لها²¹ فيكون الامكان راجعا اليها - جذاء الطريق

201 قلت ما أورده في هذا الفصل هو كلام صحيح² وانت تتبين ذلك 13

مما ذكرنا من تفهيم⁴ طبيعة الممكن

202 ثم قال ابو حامد معاندا¹ للحكماء

950 والجواب ان رد الامكان³ والوجوب² والامتناع الى قضايا عقلية صحيح وما ذكره بان⁵ معنى قضايا العقل علمه⁷ والطم يستدعي معلوما فيقال لهم⁸ كما ان اللونية والحيوانية وماتر

T^*-T [non 18² sq]. + 1-14 et 18-19 β .

A [non 1-14]. BI [non 1-14²⁰ et 18² sq]. cq, v [non 1-14²²].

— محل T^*, β : محل محل β ¹⁸ — لا ممكنا T^* add. ¹⁴ — [الى قوله فيكون الامكان]

فيكون T^*, β : فتكون β ¹⁸ — ويمكن T^* : ولكن ممكن β ¹⁷ — بالامكان T^* ¹⁶

: راجع T : راجعا اليها T^*, β ²² — $Acc. T, q, v$. ²¹ — ينطبع T^* ²⁰ — يمكن T^* ¹⁹ —

جذء T : جذء β, B, I, T^* ²⁰ — $Acced. B, I$. — [وصفا لها] q, v

201. — q, v : B ² — غير صحيح B : صحيح A, I, T, q, v ³ — $Acced. A$. ¹

T ind., A vid. : تفهيم B, I, v ⁴ — [بما]

202. — الى قوله ما 110, 7¹⁸ B, I ² — [معاندة] v : معاندا A : معاندا B, T, q ¹

β, v ⁴ — الوجوب A : والوجوب ³ — الى قوله فان لم يتمتع 110, 6¹⁷ T : ذكرناه

β^* ⁵ — q, v ⁷ : من β^* : من ان β^* : بان β ⁸ — [ذكروا] q : ذكروه A, β^* : ذكر

القضايا الكلية ثابتة في العقل عندم وهي علوم لا يقال لا معلوم لها ولكن لا وجود لمعلوماتها في الايمان حتى صرح الفلاسفة بان الكليات موجودة في الازهان لا في الايمان وانما الموجود¹⁰ في الايمان جزئيات شخصية وهي محسوسة غير معقولة ولكنها سبب لان يتترع¹¹ العقل¹² منها¹³ قضية مجردة عن المادة عقلية فاذا¹⁴ اللونية قضية مفردة في العقل سوى السوادية والبياضية ولا 5 يتصور في الوجود لون ليس بسواد ولا بياض ولا غيره من الالوان وثبت¹⁵ في العقل صورة اللونية من غير تفصيل ويقال هي صورة وجودها في الازهان لا¹⁶ في الايمان¹⁷ فان لم يجتمع هذا لم يجتمع¹⁸ 19. ذكرناه

قلت هذا كلام سفسطاني لان الامكان هو كلي له جزئيات²⁰³ موجودة خارج الذهن كسائر الكليات وليس العلم علما للمعنى الكلي ولكنه علم للجزئيات بنحو كلي يفعله الذهن في الجزئيات¹⁰ عندما يجرد منها الطبيعة الواحدة¹⁰ المشتركة التي انقسمت في المواد فالكلي ليست طبيعته طبيعة الاشياء التي هو لها كلي وهو في هذا القول غلط فاخذ ان¹¹ طبيعة الامكان هي طبيعة الكلي دون ان يكون¹² هنالك جزئيات يستند¹³ اليها هذا الكلي اعني الامكان الكلي. والكلي ليس بمعلوم بل به تعلم الاشياء وهو شي¹⁴ موجود²⁰⁴

A. c. q. v. 6¹²-15 T. 7¹²-15 B.I. + 1-7 β.

فنقول له معلوم β : فيقال لم A, q, v⁸ — علم β : طمه A, q, β⁷ — قضاء β : قضايها q, v ; يتتبع A : يتتبع β, v¹¹ — [الوجود] q, v : الوجود β¹⁰ — q, v om. : لا A, β⁹ — β, فاذا A¹⁴ — q om. : [الى] v : منها β¹³ — A om. : العقل q, v, β¹² — B, q, v¹⁵ — [ولا] v : لا q, β¹⁶ — وثبت (q), β¹⁷ : وثبت β : وثبت (v), A, β¹⁸ — فاذا¹⁹ ما Acced. T. — Acced. B, I. — T om.

203. — A, B, T, q, v¹ — [لا] v : له B, q² — سفسطاني B : سفسطاني A, I, T³ — B⁴, B, T, q, v : يفعله A, T : يفعله B⁵, q, v⁶ — النفس T, v : الذهن A, B, I, q⁷ — جزئيات I : جزئيات B⁸ — الكليات B, I : الجزئيات A, T, q, v, c⁹ — للذهن A : الذهن B, T, q, v¹⁰ — s. p. m. : الواحدة B, q¹¹ — [فيها] v : منها B, q¹² — [يجرد] v : [يجرد] q, v¹³ — الاشياء T ; I s. p. m. : نكون A : يكون B, (v)¹⁴ — ان q, v om.¹⁵ — [الوحدة] ليستند A vid. : يستند B, I, T, q, v¹⁶ — تكون

204. — [فالكلي] v : فالكلي A : والكلي B, I, T, q¹

في طبيعة الاشياء المعلومة بالقوة ولولا ذلك لكان ادراكه للجزئيات من جهة ما هي كليات ادراكا كاذبا وانما كان^١ يكون ذلك كذلك لو كانت الطبيعة المعلومة جزئية^٢ بالذات لا بالعرض والامر بالعكس أعني انها جزئية^٣ بالعرض كلية^٤ بالذات ولذلك متى لم يدركها العقل من جهة ما هي كلية^٥ غلط فيها وحكم عليها باحكام كاذبة فاذا^٦ جرد تلك الطبائع التي في الجزئيات من المواد وصيرها كلية أمكن ان يحكم عليها حكما صادقا والا اختلطت^٧ عليه الطبائع والممكن 205 هو واحد من هذه الطبائع^٨ . وأيضا فان قول الفلاسفة الكليات موجودة في الازهان لا في الاعيان انما يريدون انها موجودة بالفعل في الازهان لا في الاعيان وليس يريدون انها ليست موجودة أصلا^٩ 10 في الاعيان بل يريدون انها موجودة بالقوة غير موجودة بالفعل ولو 206 كانت غير موجودة اصلا لكانت كاذبة . واذا كانت خارج الازهان موجودة بالقوة وكان الممكن خارج النفس بالقوة فاذا^{١٠} من هذه الجهة تشبه^{١١} طبيعتها طبيعة الممكن ومنها رام ان يغلط لانه شبه الامكان بالكليات لكونهما يجتمعان في الوجود الذي بالقوة ثم^{١٢} 15 وضع ان الفلاسفة يقولون انه ليس للكليات خارج النفس وجود اصلا فانتج ان الامكان ليس له وجود خارج النفس فما اقبح هذه المغالطة وأخبثها

A. B. I. T. eq. v.

^١ *B, q* — [جزئيات] *v* : جزئية *B, q* — ^٢ الطبيعة *Ita v* — ^٣ *B, I omit.* : كان *A, T, (v)*

^٤ *q (non v) omit.* — ^٥ *B, I, T* : اختلطت *A, T, (q), v* — [كليات] *v* : كلية

والممكن هو واحد من هذه الطبائع

يشبه *A* : تشبه *B, I, T* — ^٦ فاذن *B* , فاذا *A, I, T* — 206.

قال ابو حامد وأما قولهم لو قدر عدم العتلاء² أو غفلتهم³ ما كان الامكان ينعدم فنقول⁴ 207 ولو قدر عدمهم هل كانت القضايا الكلية⁵ وهي الاجناس والانواع تنعدم فاذا⁶ قالوا نعم اذ⁷ لا معنى لما الاقضية في العقول فكذلك قولنا في الامكان ولا فرق بين البابين وان زعموا انها تكون باقية في علم الله تعالى⁸ فكذا⁹ القول في الامكان فالالزام واقع¹⁰ والمقصود اظهار¹¹ تناقض كلامهم

قلت الذي يظهر من هذا القول سخافته¹² وتناقضه وذلك¹³ ان 208 اقنع ما امكن¹⁴ فيه ابتناء¹⁵ على مقدمتين احديهما¹⁶ انه بين¹⁷ ان الامكان منه جزئي¹⁸ خارج النفس وكلي وهو معقول تلك الجزئيات فهو قول غير صحيح وان¹⁹ قالوا ان طبيعة الجزئيات خارج النفس من²⁰ 10 الممكنات هي طبيعة الكلي الذي في الذهن فليس له²¹ لا طبيعة²² الجزئي ولا الكلي او تكون²³ طبيعة الجزئي هي طبيعة الكلي وهذا كله سخافات وكيف ما كان فان الكلي له وجود ما خارج النفس

قال ابو حامد وأما العذر²⁴ عن الامتناع²⁵ فانه²⁶ يضاف²⁷ الى المادة الموصوفة بالشئ اذ يمتنع 209 عليه ضده فليس كل محال كذلك فان وجود شريك²⁸ في تعالى²⁹ محال وليس ثم مادة يضاف اليها³⁰ «97»

$A[non\ 12.5\ et\ 13^a\ sq.].\ BI[non\ 12.4\ et\ 13^a\ sq.].$

$T[non\ 12.4^{10}\ et\ 13^a\ sq.].\ eq.\ v.\ +\ 1-5\ et\ 13-14\ \beta.$

207. — ¹ $A\ om.$ — ² $B, I\ om.$ 112,5 — ³ $A\ om.$ — ⁴ $A\ om.$ — ⁵ $A\ om.$ — ⁶ $A\ om.$ — ⁷ $A\ om.$ — ⁸ $A\ om.$ — ⁹ $A\ om.$ — ¹⁰ $A\ om.$ — ¹¹ $A\ om.$ — ¹² $A\ om.$ — ¹³ $A\ om.$ — ¹⁴ $A\ om.$ — ¹⁵ $A\ om.$ — ¹⁶ $A\ om.$ — ¹⁷ $A\ om.$ — ¹⁸ $A\ om.$ — ¹⁹ $A\ om.$ — ²⁰ $A\ om.$ — ²¹ $A\ om.$ — ²² $A\ om.$ — ²³ $A\ om.$ — ²⁴ $A\ om.$ — ²⁵ $A\ om.$ — ²⁶ $A\ om.$ — ²⁷ $A\ om.$ — ²⁸ $A\ om.$ — ²⁹ $A\ om.$ — ³⁰ $A\ om.$

208. — ¹ $A\ om.$ — ² $B, I, T\ om.$ — ³ $A\ om.$ — ⁴ $A\ om.$ — ⁵ $A\ om.$ — ⁶ $A\ om.$ — ⁷ $A\ om.$ — ⁸ $A\ om.$ — ⁹ $A\ om.$ — ¹⁰ $A\ om.$ — ¹¹ $A\ om.$ — ¹² $A\ om.$ — ¹³ $A\ om.$ — ¹⁴ $A\ om.$ — ¹⁵ $A\ om.$ — ¹⁶ $A\ om.$ — ¹⁷ $A\ om.$ — ¹⁸ $A\ om.$ — ¹⁹ $A\ om.$ — ²⁰ $A\ om.$ — ²¹ $A\ om.$ — ²² $A\ om.$ — ²³ $A\ om.$ — ²⁴ $A\ om.$ — ²⁵ $A\ om.$ — ²⁶ $A\ om.$ — ²⁷ $A\ om.$ — ²⁸ $A\ om.$ — ²⁹ $A\ om.$ — ³⁰ $A\ om.$

209. — ¹ $A\ om.$ — ² $B, I\ om.$ — ³ $A\ om.$ — ⁴ $A\ om.$ — ⁵ $A\ om.$ — ⁶ $A\ om.$ — ⁷ $A\ om.$ — ⁸ $A\ om.$ — ⁹ $A\ om.$ — ¹⁰ $A\ om.$ — ¹¹ $A\ om.$ — ¹² $A\ om.$ — ¹³ $A\ om.$ — ¹⁴ $A\ om.$ — ¹⁵ $A\ om.$ — ¹⁶ $A\ om.$ — ¹⁷ $A\ om.$ — ¹⁸ $A\ om.$ — ¹⁹ $A\ om.$ — ²⁰ $A\ om.$ — ²¹ $A\ om.$ — ²² $A\ om.$ — ²³ $A\ om.$ — ²⁴ $A\ om.$ — ²⁵ $A\ om.$ — ²⁶ $A\ om.$ — ²⁷ $A\ om.$ — ²⁸ $A\ om.$ — ²⁹ $A\ om.$ — ³⁰ $A\ om.$

الامتناع. فان زعموا ان معنى استعماله الشريك اقتراده^٥ الله تعالى بذاته وتوحيده^٦ واجب والافراد مضاف اليه فتقول^٧ ايس واجب فان العالم موجود معه^٨ فليس منفردا. فان زعموا ان اقتراده من النظر واجب وتقيض الواجب ممتنع وهو اضافة اليه قلنا معنى^٩ اقتراده الله تعالى^{١٠} عنها^{١١} ليس كاقتراده من النظر فان اقتراده من النظر واجب واقتراده^{١٢} عن المخلوقات الممكنة^{١٣} غير واجب^{١٤}

5

210 قد هذا كله كلام ساقط فانه لا يشك^١ ان قضايا العقل انما هي

حكم له على طبائع الاشياء خارج النفس فلو لم يكن خارج النفس لا يمكن ولا ممتنع لكان قضاء العقل بذلك كلا قضاء ولم^٢ يكن^٣

فرق بين العقل والوهم. ووجود^٤ النظر لله سبحانه ممتنع الوجود

في الوجود كما انه وجوده^٥ واجب الوجود في الوجود فلا معنى^٦ 10

لتكثير الكلام في هذه المسئلة^٧

211 قال ابو حامد ثم^١ العذر باطل^٢ بالنفوس الحادثة فان لها ذواتا منفردة وامكانا سابقا على حدوثها وليس ثم ما يضاف اليه وقولهم ان المادة ممكن لها ان تدبرها^٣ النفوس^٤ هذه اضافة^٥ بيده فان اكتفيم بهذا فلا يبعد ان يقال معنى امكان الحادثة^٦ ان القادر عليها يمكن في حقه

cq. v. + 1-5 et 12-14 β.

A, BI [non 1-5 et 12^٥ q.]. T [non 1-4^{١٢} et 12^٤ q.]

om. β : تعالى *β* q, v* — الى قوله عن المخلوقات^{١٢} 113, 4 — مضاف *β* : يضاف *T, q, v*.

[لم] *q, v add.* — *q, v* [وجوده] *q, v* : وتوحيده *β* ^١ — ان اقتراده *β* : افراد *β* q, v* ^٥ —

β ^{١٢} — *om. β* : تعالى *β* v* ^{١١} — نفي ان *β* : معنى *β* q, v* ^{١٠} — [منه] *q, v* : منه *β* ^٩ —

q, v om. ; والممكن *T* : الممكنة *β* ^{١٣} — *Acced. T.* ^{١٢} — [عن العالم] *q, v* ; عنه *β** : عنها

— *B, I (cf. supra n. 2) videntur jubere additionem β, p. 76^{١١-١٢} ; et non T, q, v.* ^{١٤}

210. — *Acced. A, B, I.* — *[B^١] q, v* : يشك *B^١* — *A, I, T, v* : ولم *A, I, T, v* ^١ —

لا كان وجود *B* : وجود *A, I, T, q, v* ^٥ — يمكن *A om.* ^٤ — [ولم يكن العقل ولم] *q* ; ولولم

— *B, I, T, q, v* ^٥ — *v omit.* : في الوجود *B, q* ^١ — *at non A, T, v.* ; وتعالى *B, I add.* ^٥ —

في هذه المسئلة *v om.* ^{١٠} — *q, v om.* : وجود *A, B, I, T* ^٩ — ان *A, T^١* : انه

— [العدم] *q* : العذر *β, B, v* ^٥ — *v om.* ; ثم ان *β* A* : ثم *β, B, I, T, q* ^٤ — 211.

الى *T om. 114, 2^{١٠}* ^٤ — آه قلت *114, 4 om. A* ; الى قوله في الموضعين *114, 2^{١١} om. B, I* ^٥

: اضافة *β* ^١ — النفس *β* : النفوس *β* q, v* ^٥ — يدبرها *β* : تدبرها *β** ^٥ — قوله اذا لم يكن

الحوادث *β* q* : الحادث *β, v* ^٥ — اضافات *β* q, v* ^٥

ان يمدحا فيكون اضافة الى الفاعل مع انه ليس منطبا فيه كما انه اضافة الى البدن المنفعل مع انه لا ينطبع به ولا فرق بين النسبة الى الفاعل والنسبة الى المنفعل¹⁰ اذا لم يكن انطباع¹¹ في الموضوعين¹²

- ¹قلت يريد انه¹ يلزمهم ان وضعوا² الامكان بحدوث النفس غير 212
⁵ منطبع في المادة ان يكون الامكان الذي في القابل كالامكان
الذى في الفاعل لان يصدر عنه الفعل فيستوى³ الامكانان وذلك
شي⁴ شنيع وذلك ان على هذا الوضع تأتى النفس⁵ كأنها تدبر⁶ البدن
من خارج كما يدبر⁷ الصانع المصنوع فلا تكون النفس⁸ هيئة⁹ في
البدن كما لا يكون الصانع هيئة في المصنوع
10 والجواب انه لا يمتنع ان يوجد من الكمالات التى تجرى مجرى 213
الهيئات ما يفارق محله مثل الملاح في السفينة والصانع مع الآلة التى
يفعل بها فان كان البدن كآلة للنفس فهى هيئة مفارقة وليس
الامكان الذى في الآلة كالامكان الذى في الفاعل بل توجد الآلة
في الحالتين¹³ جميعا أعنى الامكان الذى في المنفعل والامكان الذى
15 فى الفاعل ولذلك كانت الآلات محرركة ومتحركة¹⁴ فمن جهة انها
محرركة يوجد فيها الامكان الذى في الفاعل¹⁵ ومن جهة انها متحركة

$A, (x)[non\ 1-3], BI[non\ 1-2^{11}], T[non\ 1-2^{10}], eq.\ v.\ +\ 1-3\ \beta.$

— ¹ β : كما انه اضافة q, v — ¹⁰ *Acced T.* — ¹¹ *Acced. B, I.* — ¹² β ,
الموضوعين β^*, q : الموضوعين B, I, T, v

212. — ¹ *Acced. A.* — ² A, T : B, I : ان $T\ add$ — ³ $at\ non\ A, B,$
 $I, q, v.$ — ⁴ A : فيستوى — ⁵ B, q : النفس v [النفس] — ⁶ q, v [يريد] — ⁷ q, v [يريد]
— ⁸ $B, I\ om.$: هيئة A , هيئة $T, (q, v)$ — ⁹ q : النفس B, q^* — ¹⁰ $v\ om.$: [كما] : q : النفس B, q^* —

213. — ¹ B, I : في الحالتين A : $T\ utrumque.$ — ² q, v : ومتحركة T — ³ $A, B, I\ om.$ (hom.) *duas lin. prae.* الذى في الفاعل — ⁴ [متحركة]
sed eas habent T, q, v (v - cf. n. 4).

يوجد فيها الامكان الذي في القابل فليس يلزمهم من وضع النفس مفارقة ان يوضع الامكان الذي في القابل هو بعينه الامكان الذي 214 في الفاعل . وايضاً الامكان الذي في الفاعل عند الفلاسفة ليس حكماً عقلياً فقط بل حكم على شيء خارج النفس فلا منفعة للمعاند¹ بتشبيه احد الامكانين بالآخر

215 ولما شعر أبو حامد ان هذه الاقاويل كلها انما تفيد شكوكاً وحيرة عند من لا يقدر على حلها وهو من فعل الشرار السفسطانيين²

قال

100» فان قيل فقد عولم³ في جميع الاعتراضات على مقالة الإشكالات بالاشكالات ولم⁴ يخل ما اوردته⁵ من الاشكال⁶

10

101» قلنا المعارضة بين فساد الكلام لا محالة⁷ وينحل⁸ وجه⁹ الاشكال في تقدير المعارضة والمطالبة ونحن لم نلتزم¹⁰ في هذا الكتاب الا تكدير¹¹ مذهب¹² والتغيير¹³ في وجوه ادلتهم بما نين¹⁴ حافتهم ولم تطرق للذب¹⁵ عن مذهب معين فلذلك لا نخرج¹⁶ عن مقصود¹⁷ الكتاب ولا

A. BI[non 9^o sq.]. T. cq. v. (2[non 6 sq.]). + 9-13 β.

¹ B, I, T² — الفاعل ومن جهة اخا متحركة يوجد فيها الامكان الذي في v om. lra. pr. فليس يلزمهم من وضع النفس مفارقة A om. lra. prae. — ان يوجد T³ : ان يوضع q, v ان يوضع الامكان الذي في القابل

214. — للمعاد A, q, v : للمعاند B, I, T²

215. — B, السفسطانيين I, T : السفسطانيين A — q omitt. : ابو حامد B, v — يخل ما β*, A, T, q, (v) — فلم T⁴ — الى قوله بالمدم 116, 3²² B, I — السفسطانيين : لا محالة q, β⁷ — الاشكالات β*, T : الإشكال q, β⁸ — تحلوا ما اوردوه β : اوردته : وجه v, β⁹ — [وتحل ?] v : [فنحل] q ; ويحل A vid. : وينحل β¹⁰ — [لا محالة] v [تقرير ?] q : [تقدير] v : تكدير A, β¹¹ — تلزم T, (q) : تلزم v, β¹² — وجوه q, β¹³ : نين β¹⁴ — [والتقدير] v : والتعبير T¹⁵, والتغيير T¹⁶ ; والتغيير q, β¹⁷ : والتغيير A, β¹⁸ — فلم β : فلذلك لا نخرج β*, (q, v) — الذب β : للذب β¹⁹ — [يبين] q : تبين v, T : عن مقصد الكتاب β²⁰ : عن قصد الكتاب A : عن مقصود الكتاب β²¹ — مخرج لذلك q, v...

نستقي القول في الأدلة الدالة على الحدث²⁷ اذ غرضنا ابطال دعواهم معرفة الدم²⁸. واما 2103
اثبات المذهب²⁹ الحق فنضع³⁰ فيه كتاباً بعد الفراغ من هذا³¹ ان شاء الله- ونسبه قواعد
المبادئ ونعق في الاثبات كما اعتينا في هذا الكتاب³² بالهدم³³.

قَت اما مقابلة³⁴ الاشكالات بالاشكالات فليس تقتضي³⁵ هدمها³⁶ 216
ه وانما تقتضي³⁷ حيرة وشكوكا عند من عارض اشكالا باشكال³⁸ ولم
ين³⁹ عنده أحد الاشكالين وبطلان⁴⁰ الاشكال الذي يقابله واكثر
الاقاويل التي⁴¹ عاندهم بها هذا الرجل هي شكوك تعرض⁴² عند ضرب
أقاويلهم بعضها ببعض وتشبيه الاختلافات منها بعضها⁴³ ببعض وتلك⁴⁴
معاندة⁴⁵ غير تامة. والمعاندة التامة انما هي التي تقتضي ابطال مذهبهم⁴⁶ 217
10 بحسب الامر في نفسه لا بحسب قول القائل به مثل ازاله⁴⁷ انه يمكن
لخصومهم ان يدعوا ان الامكان حكم ذهني مثل دعواهم ذلك في
الكل فانه لو سلم صحة الشبه بينهما لم يلزم عن ذلك ابطال كون⁴⁸
الامكان قضية مستندة الى الوجود وانما كان⁴⁹ يلزم عنه أحد الامرين
اما ابطال كون الكل في الذهن فقط واما كون الامكان في الذهن

A. BI[non 1-3²⁰]. T. cq. v. + 1-3 β.

[المعرفة الراجعة] v ; [تعريف الواجب] q : معرفة الدم²⁸ — الحدود²⁹ β* : الحدث β²⁷
ان ساعد add. β²⁸ — فنصنف β : فنضع A, B, q³⁰ — مذهب T : المذهب v, q, β³¹ —
at ; والله اعلم add. β³² — Acced. B, I. — الله تعالى β*, T : الله v, β³³ — اتوفيق
non A, B, T, q, v.

216. — I, p. يقتضي (v) A, B : تقتضي T³⁴ — مقابلات B, I, T : مقابلة A, q, v³⁵ —
— بالاشكال A : باشكال B, I, T³⁶ — I, p. in. يقتضي (v) A, B : تقتضي T³⁷ — in.
v : وبطلان B, q³⁸ — יחידה אמת v, יחידה אמת [يشعق ?] q ; يتق vld T : بين A, B, I³⁹
— יקשר v ; برص I : تعرض A, B, T, (q)⁴⁰ — الذي A, I, T : التي B⁴¹ — [ببطلان]
[المعاندة] q : معاندة B, v⁴² — وذلك T : وتلك A, B, I⁴³ — B, I om : بعضها A, T, q, v⁴⁴
217. — A, B, I, — نكون T vld⁴⁵ — قوله B , اقواله A : اتراله I, T, q, v⁴⁶ —
q, v : T om.

218 فقط . وقد كان ' واجبا عليه أن يتدى بتقرير' الحق قبل ان يتدى
بما يوجب حيرة الناظرين وتشككهم لثلا يموت الناظر قبل ان يقف
على ذلك الكتاب او يموت هو قبل وضعه وهذا الكتاب لم يصل
الينا بعد ولعله لم يؤلفه وقوله انه ليس يقصد في هذا الكتاب نصرة
مذهب مخصوص انما قاله لثلا يظن به انه يقصد نصرة مذهب
219 الاشعرية . والظاهر من الكتب المنسوبة اليه انه راجع في العلوم
الالهية الى مذهب الفلاسفة ومن أينها في ذلك وأصحها ثبوتا له
كتابه المسمى بمشكاة الانوار

A. Bl. T. c. q. v.

بتقدير 'A, v' : بتقرير B, I, T, q — وكان A : وقد كان B, I, T, q, v¹ — 218.

مشكاة A : بمشكاة B, I, T¹ — اثبتها B, I : ايئنها A, T, q, v¹ — 219.

مسئلة¹

في ابطال قولهم² في ابدية³ العالم والزمان والحركة⁴

قال ابو حامد لتعلم¹ ان هذه المسئلة فرع الاولى فان العالم عديم كما انه ازل لا بداية¹
لوجوده فهو ابدى لا غاية لا آخر ولا يتصور فناؤه وفساده² بل لم يزل كذلك ولا يزال³
أيضاً كذلك

واولهم الاربعة⁴ التي ذكرناها في الازلية جارية في الابدية والاعتراض كالاغراض من⁵
غير فرق. فانهم يقولون ان العالم معلول وعلة⁶ ازلية ابدية فكذلك⁷ المعلول مع العلة وتقول⁸
اذا لم تتغير⁹ العلة لم يتغير¹⁰ المعلول وطيه¹⁰ بنوا منع¹¹ الحدوث وهو سببه جار في الانقطاع وهذا
10 مسلكتهم الاول
ومسلكتهم الثاني ان العالم اذا عدم فيكون عديم بعد وجوده فيكون له بعد فقه اثبات¹²
الزمان

$$T-I^*. q. v. (2). + \beta. \quad 1-4^3 A, BI.$$

II. — مذهبهم B, I, T : قولهم β, A, q, v ² — المسئلة الثانية β^*, B, I, T, q, v : مسئلة β, A ¹ —
 $q om.$: والزمان والحركة β, B, v ⁴ — في ابدية $om. (itt.) v$ ³ —

1. — B, I \sim 119, 9 — لتعلم T ولتعليم I ; ليعلم $(v), B, \beta$: لتعلم A, q, β^* ¹ —
 T , فساد وفناؤه β : فناؤه وفساده β^*, q, v ⁸ — آه قلت 119, 10 A ; الى قوله بالمقول
— كذلك $v om.$ ⁴ — $T^* supplet.$; الى قوله بل يجوز⁸ 119, 8 T — فناؤه وفساده
: ونقول Nos ⁵ — فكان β : فكذلك β^*, q, v ⁷ — علة β : وعلة β^*, q, v ⁶ — الاربعة T^* ⁹
[وعلة] v : وعلة β, q ¹⁰ — يتغير β^*, T^* ⁹ — ونقول T^*, q, v ; ونقول β^* ; ويقولون β
: ان β, q, v ¹² — $[phon$ معنى] v^* ; $[חשבוני$ معنى] v ; بنوا معنى β, q : بنوا منع β ¹¹ —

2 'قلت أما قوله 'انما' يلزم عن دليلهم الاول من 'ازلية العالم فيما مضى
3 يلزم عنه فيما يستقبل فصحيح وكذلك دليلهم الثاني. وأما قوله 'انه ليس يلزم في' الدليل الثالث في المستقبل مثل ما يلزم في الماضي
على رأيهم فانا نحيل' ان يكون العالم أزليا فيما مضى ولسنا نحيل' ان
يكون أزليا' فيما يستقبل' الا أبو الهذيل العلاف فانه يرى ان كون
العالم أزليا من الطرفين محال فليس كما قال لانه اذا سلم لهم ان العالم لم
يزل امكانه وان امكانه يلحقه حالة ممتدة معه يقدر بها' ذلك
الامكان كما يلحق الموجود الممكن اذا خرج الى الفعل تلك' الحال

A [*non* 1-9]. *BI* [*non* 1-9^a]. *T**-*T*. q. v. (α). + 1-9 β .

β^*, T^* om. — " β, q^1 : الوجود q^1 [.. الامكان] ; v [امكان الوجود] — "*Ila* β, T^* , q, v , [x], نجيل — " T^* : تعالى — " T^* om. — " β : لا حاية لها β, q — " T^* : لا سامي T^* : لا حاية لها β, q — " β : يورث β^*, T, q, v, x : يخوز β — " β : الشرح β, q — " $T[x]$: يعرف β, q, v .. — " T : وافتاه T^* , ابتاء وافتاه T — "*Acced.* B, I. — بتורות

في T^2, v ; من A, B, I, q — ان ما $T, (q, v)$: انا A, B, I — "*Acced.* A. — 8. — عيل $[\beta], q, v$ — من T^2 : في A, B, I, q, v — "[قولهم] q, v : قوله B, x " — عيل $[\text{بجیل}] q^*, q$; عيل $A, T vid.$; عيل B, I عيل $No; v$ — عيل $A, T uid$; عيل B, I — عيا B, I, T, q, v — عيا v : قبل يستعمل B, q — عيا A, B, I : ازليا T^2 ; انديا q, v : انديا A, B, I — ذلك A : تلك B, I, T — هذه A

وكان يظهر من هذا الامتداد انه ليس له اول صح لهم ان الزمان
 ليس له أول اذ ليس هذا الامتداد شيئا الا الزمان وتسمية من سماه
 دهرًا لا معنى له^١ واذا^٢ كان الزمان مقارنا^٣ للامكان والامكان
 مقارنا^٤ للوجود المتحرك فالوجود المتحرك لا أول له . وأما قولهم ان^٥
 كل ما وجد في الماضي فله أول فقضية باطلة^٦ لان الاول يوجد في الماضي
 أزليا كما يوجد في المستقبل واما تفريقهم في ذلك بين الاول وفعله
 فدعوى تحتاج^٧ الى برهان لكون^٨ وجود ما وقع في الماضي مما ليس
 بأزلي غير وجود ما وقع في الماضي من الأزلي وذلك ان ما يقع في
 الماضي من غير الأزلي هو متناه من الطرفين أعني ان له ابتداء^٩
 وانقضاء^{١٠} . وأما ما وقع في الماضي من الأزلي فليس له ابتداء^{١١} ولا انقضاء^{١٢}
 ولذلك لما^{١٣} كانت الفلاسفة لا يضعون للحركة الدورية ابتداء فليس
 يلزمهم ان يكون لها انقضاء^{١٤} لانهم لا يضعون وجودها^{١٥} في الماضي
 وجود الكائن الفاسد ومن سلم ذلك^{١٦} منهم فقد تناقض ولذلك كانت
 هذه القضية صحيحة ان كل ما له ابتداء فله انقضاء . واما ان يكون^{١٧}
 شيء^{١٨} له ابتداء وليس له انقضاء فلا يصح الا لو انقلب الممكن أزليا
 لان كل ما له ابتداء فهو ممكن . وأما ان يكون شيء^{١٩} يمكن^{٢٠} ان

A. Bl. T. q. v. (x).

: واذا ^{١١} *A, I, T, q, v* — لما ^{١٢} *B* : له ^{١٣} *A, I, T* — [ويسمى] ^{١٤} *v* : وتسمية ^{١٥} *(A), B, I, T, q*

مقارنا ^{١٦} *B, I* : مقارنا ^{١٧} *A, T, q, v, x* — مقارنا ^{١٨} *B, I* : مقارنا ^{١٩} *A, T, q, v, x* — واذا ^{٢٠} *B*

٤. — ^١ *A, q, q** — ^٢ *I, p. m.* : يحتاج ^٣ *A* : يحتاج ^٤ *B, T* — بغضيه باطلية ^٥ *A vid.* —
^٦ *A omit. (b. m.) lin. præc.* — قبا ^٧ *A* : بما ^٨ *B, I, T, q, v* — لكن ^٩ *B, I, T, v, x* : لكون

^{١٠} *A add (ditto gr.) lin. præc.* — ^{١١} *B, I, T om* : لا ^{١٢} *A, q, v, x* — وانقضاء ... له ابتداء

منهم ذلك ^{١٣} *B* : ذلك منهم ^{١٤} *A, I, T* — ما ^{١٥} *v om.* : وجودها ^{١٦} *B, q* — ولذلك ... انقضاء

: يمكن ^{١٧} *A* — ^{١٨} *at non x, etc.* ; [له ابتداء وليس له انقضاء] ^{١٩} *q add.* — ٥.

يقبل الفساد ويقبل الازلية فشيء غير معروف وهو مما يجب ان
يفحص عنه وقد فحص عنه الاوائل قابو المذيل¹ موافق للفلاسفة²
6 في ان كل محدث فاسد واشد التزاما لاصل القول³ بالحدوث. واما
من فرق بين الماضي والمستقبل بان ما كان في الماضي قد دخل⁴ كله في
الوجود وما في المستقبل فلا يدخل⁵ كله في الوجود وانما يدخل منه⁶
شيء فشيء⁷ فكلام⁸ 'مموه'⁹ وذلك ان ما في الماضي بالحقيقة فقد دخل
في الزمان وما دخل في الزمان فالزمان يفضل عليه بطرفيه وله كل
وهو¹⁰ متناه ضرورة واما ما لم يدخل في الماضي كدخول الحادث فلم
يدخل في الماضي الا باشتراك الاسم¹¹ بل هو مع الماضي ممتد الى غير
7 نهاية وليس له كل وانما الكل لاجزائه¹². وذلك ان الزمان ان لم يوجد¹³
له مبدأ اول حادث في الماضي لان كل مبدأ حادث هو حاضر وكل
حاضر قبله ماض فاما يوجد مساوقا للزمان والزمان مساوقا له فقد
يلزم ان يكون غير متناه والا يدخل منه في الوجود الماضي الا
اجزائه¹⁴ التي يحصرها الزمان من طرفيه كما لا يدخل في الوجود

A. B. I. T. q. v. (a[son 2. q.]).

— الفلاسفة *A* : للفلاسفة *B, I, T* — وابو المذيل *A* : قابو المذيل *B, I, T* — يمكن *B, I, T*

[الساد] *v* : القول *B, q*

شيء *Nos* — فيه *B* : منه *A, I, T, q, v* — يدخل *A* : دخل *B, I, T, q, v* — 6. —
A, I, q, v — 5. *For. T.* — 4. دبر دبر *q, v* ; شيئا *A* ; شيئا قشياً *B* , شيئا شيئا *I, T* : شيء.
: الاسم *B, q* — 7. ما هو *A* : وهو *B, I, T, q, v* — 8. *omit.* , ما كان *T* , ما دخل *B* : ما
وما لا *B* ; واما الكل لاجزائه *I* : وانما الكل لاجزائه *A, T, q* — 9. النهاية *T* — 10. *omit.*
[وانما الكل لاجزائه *q, v* : كل له فلا جزء له

7. — *nil add. B, I, T, q, v.* : هو حادث *nil add.* — 2. *A* : ان لم *A, B, I, T, v* — 1. *A, B, I, T, v* : مساوق *B* : مساوقا *A, I, T* — [فلا] *q* : ما *B, q* — فكل *B, I* : وكل *A, T* —
A — و *omit.* : وان لا *T* : والا *A, B, I* — 7. للزمان *I* : له *A, B, T, q, v* — 8. *omit.*
يحصرها *A, I* : يحصرها *B, T, q, v* — 9. اجزائه *B* : اجزائه *T* , اجزائه *I* , اجزائه

المتحرك¹⁰ من الزمان¹¹ في الحقيقة¹² إلا الآن ولا من الحركة¹³ إلا كون المتحرك على العظم الذي يتحرك عليه في الآن الذي هو سيال فانه كما ان الوجود الذي لم يزل فيما¹⁴ مضى لسنا نقول ان ما سلف من وجوده قد دخل الآن في الوجود لانه لو كان ذلك¹⁵ لكان وجوده له مبدأ ولكن الزمان يحصره¹⁶ من طرفيه كذلك نقول فيما كان مع الزمان لا فيه فالدورات¹⁷ الماضية انما دخل منها في الوجود الوهمي ما حصره منها الزمان واما التي هي مع الزمان فلم تدخل¹⁸ بعد في الوجود الماضي¹⁹ كما لم يدخل في الوجود الماضي²⁰ ما لم يزل موجودا اذ²¹ كان لا يحصره الزمان²². واذا تصور موجود أزلي افعاله غير متأخرة عنه على⁸ ما هو شأن كل موجود تم وجوده²³ ان يكون بهذه الصفة فانه ان كان أزليا ولم يدخل في الزمان الماضي فانه يلزم ضرورة²⁴ الا تدخل افعاله في الزمان الماضي لانها لو دخلت لكانت متناهية فكان²⁵ ذلك الموجود²⁶ الأزلي لم يزل عادما الفعل²⁷ وما لم يزل عادما الفعل²⁸ فهو ضرورة ممتنع والاليق بالموجود²⁹ الذي لا يدخل وجوده في الزمان

A. BI. T. q. v.

: في الحقيقة *A, B, I, T, q* — ¹² من الزمان *B, I omit.* — المتحرك *Ita A, B, I, T, q, v* ¹⁰ — *v omit.* — ¹³ الحركة *Ita A, B, I, T, q, v* — ¹⁴ فيما *A, B, I* : *T* — ¹⁵ في ما *T* : ¹⁶ *B, T add.* : فالدورات *B* — ¹⁷ يحصره *A, T* : يحصره *B, T, q, v* ¹⁸ — *at non A, I, T, q, v.* — كذلك : ¹⁹ الماضي *q, v om.* — ²⁰ *B, I om. (born.)* — ²¹ تدخل *T* : تدخل *A, B, I* ²² — *q, v, ... q, v...* — ²³ *v om* : الزمان *B, q* ²⁴ — ²⁵ اذا *B, I* : اذا *A, T, q, v* — كما لم يدخل في الوجود الماضي ²⁶ *8.* — *sine addito.* وجود *Ita A, B, I, T, q, q*, v* — ²⁷ ثم *B, I* : [تم] *q, q*, v* ²⁸ — ²⁹ *q (non v)* — ان لا *B, T* : الا *A, B, I, T* ³⁰ — ³¹ *Ita v* [ف...] — ³² [لم] *v* : ولم *B, q* ³³ : *T* : الموجود *B, I, v* ³⁴ — وكان *A* : فكان *B, I, T* ³⁵ — يلزم ضرورة ... لا خا *om. lin. pr.* : للفعل *A, T, v* : الفعل *(q)* *No* ³⁶ — ³⁷ *v om.* : الأزلي *B, q* — [الزمان] *q* : الوجود ³⁸ *A, I, T* : بالموجود *B, q, v* ³⁹ — ⁴⁰ *B, I* : للفعل *A, T, v* : الفعل *(q)* *No* ⁴¹ — ⁴² *I ind.* : يكون *T* : تكون *A, B, (v)* ⁴³ — بالوجود

ولا يحصره الزمان أن تكون⁹ أفعاله كذلك لأنه لا فرق بين وجود الموجود وأفعاله فإن كانت حركات الأجرام السماوية وما يلزم عنها أفعالا لموجود أزلي غير داخل وجوده في الزمان الماضي فواجب أن تكون أفعاله غير داخلية في الزمان الماضي. فليس كل ما نقول فيه⁹ أنه لم يزل¹ يجوز أن يقال فيه قد دخل في الزمان الماضي ولا أنه قد انقضى لان⁵ ما له نهاية فله مبدأ وإيضاً فإن قولنا فيه لم يزل نفى لدخوله في الزمان الماضي ولأن كان له⁶ مبدأ والذي⁷ يضع⁸ أنه قد دخل في الزمان الماضي يضع⁸ له مبدأ فهو يصادر¹² على المطلوب فإذا¹³ ليس بصحيح أن ما لم يزل مع الوجود الأزلي فقد دخل في الوجود إلا لو دخل الوجود الأزلي في الوجود بدخوله في الزمان الماضي. فإذا¹⁴ قولنا¹⁰ كل ما مضى فقد دخل في الوجود يفهم منه معنيان أحدهما أن كل ما دخل في الزمان الماضي فقد دخل في الوجود وهو صحيح وأما ما مضى مقارناً للوجود الذي لم يزل أى لا ينفك عنه فليس يصح أن نقول قد دخل في الوجود لأن قولنا فيه قد دخل ضد لقولنا أنه مقارن¹⁵ للوجود الأزلي ولا فرق في هذا بين الفعل والوجود اعني¹⁵

A. Bl. T. q. v.

9. — A, B, T, q, v : بزل T^*, q^* — به B, I : فيه A, T — تقول A : نقول B, I, q, v — I, T, q, v : كان له A — [كل ما] v : ما B, q — [تقول] q, v : يقال B — يدخل I, T, q, v : يضع A, T, q, v — الذي B^1, I : والذي A, I, T, q, v — ما يكون له B : يكون له T, q, v — تضع B, I : يضع A, T, q, v — الماضي A, B, I, q, v : T omit. — A, T, q, v : تضع B, I — [فإذا] q : فإذا A, B^1, I ، فإذا T, v — مصادرة B : [...] q, v ، مصادر I : يصادر
10. — q, v ind. : قلنا A : قولنا B, I, T — فاذن B^1 : فإذا T ، فإذا A, B^1, I — B, q : [وحدوه] v : الوجود B, q — B : مقارناً A : تاراً B, I, T, q, v — B : [وحدوه] v : الوجود B, q — مقارن B, I : مقارن A, T, q, v — [لوجود الأزلي الذي] v : للوجود الذي B, q — [الموجود] q : للوجود v

من سلم امكان وجود موجود لم يزل فيما مضى فقد ينبغي ان يسلم
 ان ههنا افعالا لم تزل قبل فيما مضى وانه ليس يلزم ان تكون افعاله
 ولا بد قد دخلت في الوجود كما ليس يلزم في استمرار ذاته فيما مضى
 أن يكون قد دخل في الوجود وهذا كله بين كما ترى. وبهذا¹¹
⁵ الموجود الاول يمكن ان توجد افعال لم تزل ولا تزال ولو امتنع ذلك
 في الفعل لا امتنع في الوجود اذ كل موجود ففعله مقارن له في
 الوجود فهو لا القوم جعلوا امتناع الفعل عليه ازليا ووجوده ازليا
 وذلك غاية الخطأ. لكن اطلاق اسم المحدث على العالم كما اطلقه¹²
 الشرع أخص به من اطلاق الاشعرية لان الفعل بما هو فعل فهو محدث
¹⁰ وانما يتصور القدم فيه لان هذا الاحداث والفعل المحدث ليس له
 اول ولا آخر. قلت ولذلك عسر على أهل الاسلام أن يسمى العالم
 قديما والله قديم وهم لا يفهمون من القديم الا ما لا علة له وقد رأيت
 بعض علماء الاسلام قد مال الى هذا الرأي

قال ابو حامد واما مسلكتهم الرابع فهو جار لا ضم يقولون اذا عدم العالم بني امكان¹⁸
¹⁵ وجوده اذ الممكن لا يتقلب مستحيلا وهو وصف اضافي فيفتقر كل حادث يزعمهم الى مادة «5»

$A[non\ 14^3\ sq.].\ BI[non\ 14^3\ sq.].$

$T-T^*. q. v. 14-15(x). + 14-15\ \beta.$

11. — ¹ q, v : الموجود B, q^* — ² q^* [ب...], ³ q, v [وهذا] : وهذا B —
 : ففعله $B, I, T, (q, v)$ — ⁴ B, v : الموجود B, v : [يوجد] q, v : توجد B —
 الخطأ I, T : الخطأ B ، الخطأ A — ⁵ ففعله A

12. — ¹ $B, v\ S.$ — ² A : القدم B, I, T, q, v — ³ $T, q, q^* om.$: به A, B, I, v —
 ند $A om.$ — ⁴ والله تعالى A : والله B, I, T, v — ⁵ $q om.$: ان يسمى B, v —

13. — ¹ $B, I om.$ — ² $A om.$: اما $B, I om.$: واما β, A, T, q, v —
³ $T om.$ 125, 1¹⁰ — ⁴ β^*, q^* : جار $\beta, T, (q), v$ — ⁵ الى قوله الحالة فيها 125, 2¹⁰
 [يفسد] q, v : فيفتقر β — ⁶ q, v : سابقة β — ⁷ $T^* supplet.$: الى قوله وانما بعدم

سابقة وكل منعدم فيفتقر الى مادة يتقدم عنها فالمواد والاصول لا تتقدم واذا تنعدم الصور والاعراض الحادثة فيها

14 **قَدْ** اما اذا وضع تعاقب الصور دورا على موضوع واحد ووضع ان الفاعل لهذا التعاقب فاعل لم يزل فليس يلزم عن وضع ذلك محال واما ان وضع هذا التعاقب على مواد لا نهاية لها أو صور لا نهاية لها في النوع فهو محال وكذلك ان وضع ذلك من غير فاعل أزلى أو من فاعل غير أزلى لانه ان كانت هنالك مواد لا نهاية لها وجد ما لا نهاية له بالفعل وذلك مستحيل وأبعد من ذلك ان يكون هذا التعاقب عن فاعلات محدثة ولذلك لا يصح على هذه الجهة ان انسانا يكون ولا بد عن انسان ان لم يوضع ذلك متعاقبا على مادة¹⁰ واحدة حتى يكون فساد بعض الناس المتقدمين مادة للمتأخرين ووجود بعض المتقدمين أيضا يجرى مجرى الفاعل والآلة للمتأخرين وذلك كله بالعرض لان كون هؤلاء كآلة للفاعل الذي لم يزل¹⁵ يكون افسانا¹⁰ بوساطة انسان ومن مادة انسان. وهذا كله اذا لم يفصل هذا التفصيل لم ينفك الناظر في هذه الاشياء من شكوك لا¹⁵ مخلص له منها فلدل الله أن يجعلك وإيانا ممن بلغ درجة العلماء الذين

$$A [non \text{ 1-2}]. BI [non \text{ 1-2}^u]. T^*-T. q \text{ v. } (x). + \text{ 1-2 } \beta.$$

—⁸ β, T^* يُتَحدَم : g, v [مُتَحدَم] ; x [مُتَحدَم] —⁹ عَنْهَا β, β^* : $(v), q$ [عَلَى ..] ;
 x *om.* —¹⁰ β^*, T^* يُتَحدَم — *Acced. T.* —¹¹ T يُتَحدَم , T^* *s.p.* —¹² *Acced. B, I.*

14. — ¹ *Acced. A.* — ² *A, T* هناك : *B, I* هناك ; *v* (*von q*) *omit.* — ³ *A, T* *q, v* : ان انسانا يكون *A, B, I, v* — ⁴ *v* *על פניו* : عن فاعلات *B, q* — ⁵ ذلك *B, I* : هذا : *B, I* : فساد *B, q, v* — ⁶ من *B, I* : عن *A, T* — ⁷ ان يكون انسان *T* ; [ان اساما يتكون] — ⁸ *om.* — ⁹ ايضا *B* : *q, v* *omit.* — ¹⁰ *T, q, v* : يكون *A, T* , يكن *B, I, T* — ¹¹ بواسطة *B, I* : بواسطة *A, T* — ¹² *A, I, T* : انسان *B* ; انسان [الانسان] *q* , *sine ardc.* —

15. — الذي A : الذين B, I, T :

بلغوا منتهى الحقيقة في الجائز من افعاله والواجب التي² لا تتناهى³
 وكلما قلته من هذا كله فليس يبين⁴ ههنا ويجب⁵ ان يفحص عنه
 بعناية على الشروط التي بينها القدماء واشترطوها في الفحص ولا بد
 مع ذلك ان يسمع الانسان اقاويل المختلفين في كل شئ. يفحص عنه
 ان كان⁶ يجب ان يكون من أهل الحق

قال ابر حاند والجواب عن الكل⁷ ما سبق⁸ — وانما أفردنا هذه المسئلة لان لهم فيها 16
 دليلين آخرين

الاول⁹

ما تمسك به جالينوس اذ¹⁰ قال لو كان الشمس مثلا تقبل الاسدام لظهر فيها ذبول في
 10 مدة مدبدة والارصاد الدالة على مقدارها منذ آلاف سنين¹¹ لا تدل الا على هذا المقدار فلما لم
 تدل في هذه الآماد¹² الطويلة دل انا لا تنفسد

الاعتراض¹³ عليه من وجوه — الاول¹⁴ ان شكل هذا الدليل ان يقال¹⁵ ان كان¹⁶
 الشمس تنفسد فلا بد وان¹⁷ يلحقها ذبول لكن التالي محال فالقدم محال وهو قياس يسمى
 عندم¹⁸ الشرطي المتصل وهذه النتيجة غير لازمة لان المقدم غير صحيح ما لم يضاف اليه شرط
 15 آخر وهو قوله¹⁹ ان كان²⁰ تنفسد²¹ فلا بد²² وان²³ تدل²⁴ فهذا التالي لا يلزم هذا المقدم الا

$A[non\ 6^3\ sq].\ BI[non\ 6^1\ q.].\ T.\ q.\ v.\ (x).\ +\ 6-15\ \beta.$

وكل ما B : وكلما A, I, T — يتامى $A, T, (q, v)$: تتامى B, I — الذي A : التي B, I, T —
 : كان A, B, T, v — [فيجب] v : ويجب $B, (q)$ — ين: بين I , وبين $B, T, (v)$ —
 كانت I

آه 127,5 A — سبق T — الى قوله على حالة 127,3 B, I — 16. —
 من انه T : اذ $\beta, (q, v)$ — فالاول $\beta^*, (q^2)$: والاول $\beta, (q^2)$: الاول β^{**}, v — قلت
 : الآماد β — من السنين β^{**}, q, v : السنين β^* : متبن β, β^* — [منها] q, v : فيها β —
 : ان يقال β — الاول $v\ om.$ — والاغرض T : الاعتراض β, q, v — الازمان $T, (q, v)$
 : وهو قوله β, q, v — $v\ omitt.$: حندم β, q — ان β^*, T : وان β — $\beta^*, v\ om.$
 $\beta, at\ non$: فسادا ذبوليا. $\beta^*, T\ add.$ — كانت β^*, β^* : كان β — وهو ان يقول T
 T — $at\ non\ \beta, q, v, x.$: في طول المدة. $\beta^*, T\ add.$ — ان β^*, T : وان β — $q, v, x.$
 او يبين $T^*\ supplet, sed\ om. duas\ lin. seq. et\ incipit$: الى قوله ولا يبعد 127,3

زيادة شرط وهو ان يقال¹⁸ ان كان تفسد فسادا ذبوليا فلا بد وان تذبل في طول المدة
أو يبين انه لا فساد¹⁹ الا بطريق الذبول حتى يلزم التالي للمقدم ولا نسلم²⁰ انه لا يفسد الشيء
الا بالذبول بل الذبول احد وجوه الفساد²¹ ولا يبعد ان يفسد الشيء بقتة وهو²² على
حال²³ كماله

- 17 ¹ قلت الذي عاند به هذا القول في هذا الوجه هو ان اللزوم بين 5
المقدم والتالي غير صحيح وذلك ان الفاسد ليس يلزم ان يذبل² اذا³
كان الفساد قد يقع للشيء قبل الذبول واللزوم صحيح اذا وضع
الفساد على المجرى الطبيعي ولم يوضع قسراً وسلم ايضا ان الجرم
الساوى حيوان وذلك ان كل حيوان يفسد على المجرى الطبيعي
فهو يذبل قبل⁴ ان يفسد ضرورة لكن هذه المقدمات لا يسلمها 10
الخصوم⁵ في السماء بغير⁶ برهان فلذلك كان قول جالينوس اقناعياً⁷.
18 والاوثق من هذا القول ان السماء لو كانت تفسد لفسدت اما الى
الاسطوانات التي تركبت منها واما الى صورة اخرى بان تخلع
صورتها وتقبل صورة أخرى كما يعرض لصور البسائط بان يتكون
بعضها من بعض أعني الاسطوانات الاربعة ولو فسدت الى 15
الاسطوانات لكانت جزءاً⁸ من عالم آخر لانه لا يصح ان تكون⁹ من

$A [non \ 1-4]. BI [non \ 1-3^2]. T^*-T. q. v. (x). + 1-4 \beta.$

β ¹⁸ — β لا فساد له β^* : لا فساد β, q ¹⁹ — β قول β : يقال $\beta^*, q, (v)$ ²⁰ —
 β ²¹ — β ²² $Acced. B, I.$ — β ²³ $Acced. T.$ — [يتسلم منه q] : q ; $[x]$: نسلم T^*, v :
حالة B, I : حال T

17. — A يدخل A ¹ $Acced. A.$ — B, I, T, q, v, x يذبل A : A, T, q, v, x ² —
 I اذا A ³ $Ila A$ — B الفاسد A, I, T, q, v, x : B, v $om.$: قد $A, I, T, q, [x]$ ⁴ — اذا
: قبل B, I, T, q, v, x ⁵ — [وان v] : وذلك ان B, q ⁶ — $B, I, T, [q]$: قد را $B, I, T, [q]$ ⁷ —
 B, I, T ⁸ — [بلة v] : بغير B, q, v^*, x ⁹ — [الخصم q, x] : الخصوم B, v ¹⁰ $om.$ —
اقناعاً A, v : اقناعاً q

18. — $A, (q)$ ¹ — q, v β β^* x, x^* «partes» ; جزاً B , جزء I : جزء A, T ²

الاسطقات المحصورة فيها لان هذه الاسطقات هي جزء لا
مقدار له بالاضافة اليها بل نسبته منها نسبة النقطة من الدائرة ولو
خلعت صورتها وقبلت صورة اخرى لكان ههنا جسم سادس مضاد
لها ليس هو لا سماء ولا أرضا ولا ماء ولا هواء ولا نارا¹⁰ وذلك
5 كله مستحيل . واما قوله انه لم تدبّل فهو قول مشهور وهو دون 19
الاوائل اليقينية وقد قيل من أى جنس هي هذه المقدمات في كتاب
البرهان

قال ابو حامد النّالّى انه لو سلم له هذه وانه لا فساد الا بالذبول فمن أين عرف انه 20
ليس يسترجه الذبول واما التفاته الى الارصاد فحال لاحا لا تعرف مقاديرها الا بالتقريب⁹
10 والشمس التي يقال احا كالارض مائة وسبعين مرة أو ما يقرب منه لو نقص منها مقدار جبال
مثلا لكان لا يبين للحس قطعها في الذبول والى الآن قد نقص مقدار جبال أو أكثر⁸
والحس لا يقدر على ان يدرك ذلك لان تقديره في علم المناظر لم يعرف الا بالتقريب وهذا
كما ان الياقوت والذهب مركبان من العناصر عديم وهي قابلة للفساد ثم لو وضع ياقوته⁹
مائة سنة لم يكن نقصا¹⁰ محسوسا قلل نسبة ما ينقص من الشمس في مدة تاريخ الارصاد كسبة
15 ما ينقص من الياقوت في مائة سنة وذلك لا يظهر للحس فدل ان دليله في غاية الفساد
وقد أعرضنا عن إيراد أدلة كثيرة من هذا الجنس يتركها القلاء وأوردنا هذا الواحد 10

A [non 8^a sq.]. BI [non 8^a sq.].

T [on 10 sq]. q v. (x [non 5-7]). + 8-16 β .

A ⁴ — المخصوصة A : المحصورة B, I, T, q, v, x — B, I, T, q, v, x يكون B, T : تكون (v)
 B ⁵ — الدائرة B^1 : الدائرة B^2 — q, v β x, x^* « partes » ; جزؤ B^1 : جزء B^2, T —
[وأرضا] v : ولارضا A : ولا أرضا B, T, q — لا ماء T : سماء A, v, x : لا سماء I, q —
[وبارا] v ¹⁰ — [وهواء] v : ولا هواء B, q — T omit. : ولا ماء A, B, I, q, v ⁸

v : تريل A , يذبّل B , تدبّل T : تدبّل I ² — احا A, T, q : انه B, I, v ¹ — 19.
وهي A, I : وهو B, T, v ¹ — فهي I : فهو A, B, T, v ³ — [ذبّل]

β^* ³ — آه قلت 129,3 A ² — الى قوله كما سبق 129,2¹⁰ B, I ¹ —
الى قوله لا تركنا 129,1¹¹ T ⁴ — [يُعرّف] q , [يَعْرِف] v : تعرّف β : تعرف
او x, q, v, β^* ⁶ — [وقد] q, v : قد β ⁷ — [الى] q, v : والى β ⁸ — q, v om. : التي β ⁹
نقصانه β : نقصانها β^* ¹⁰ — ياقوته β : ياقوته (q) β^* ⁹ — وأكثر β : أكثر

ليكون عبرة ومثالا¹¹ لا تركناه¹² واقصرنا على الادلة الارسة التي يحتاج الى تكلف في حل شيئا¹³ كما سبق¹⁴

21 ¹قلت لو كانت الشمس تدبل² وكان ما يتحلل منها³ في مدة الارصاد غير محسوس لعظم جرمها لكان ما يحدث من ذبولها فيها ههنا من الاجرام⁴ له قدر محسوس وذلك ان ذبول كل ذابل انما يكون⁵ بفساد اجزاء منه تتحلل ولا بد في تلك الاجسام المتحللة من الذابل⁶ ان تبقى باسرها في العالم أو تتحلل⁷ الى اجزاء آخر وأى⁸ ذلك كان يوجب في العالم تغيرا⁹ بينا اما في عدد اجزائه واما في كيفيتها ولو تغيرت كميات¹⁰ الاجرام لتغيرت افعالها وانفعالاتها ولو تغيرت افعالها وانفعالاتها¹¹ وبخاصة الكواكب لتغير ما¹² ههنا من العالم فتوهم¹³ ان¹⁴ الاضمحلال على الاجرام السماوية¹⁵ مغل¹⁶ بالنظام الالهى الذى ههنا عند الفلاسفة وهذا القول¹⁷ لا يبلغ مرتبة البرهان

$A[\text{non } 1-2]. BI[\text{non } 1-2^{13}]. T[a \ 1^{14}]. q. v. (x). + 1-2 \beta.$

— ¹¹ $\beta^*, (q)$: في حل شيئا β — لا تركنا T, β^* : لا تركناه β, q, v — ¹² $\text{Accedit } T.$ — ¹³ $\text{Accedunt } B, I.$ — ¹⁴ $\text{Tres ultimae lineae non desunt apud } (x), \text{ etc.}$

21. — ¹ $\text{Acced. } A.$ — ² B, I : تدبل A : تدبل T : تدبل A, B, T, q, v — ³ منها A, B, T, q, v : $I \text{ om.}$ — ⁴ A, T, q, q^*, v, x : ما $B, I \text{ omit.}$ — ⁵ $B \text{ add.}$; ما $at \text{ non } A, I, T, q, q^*, v, x.$ — ⁶ $[\text{التحلل}] q$: الذابل A : الذابل B, I, T — ⁷ المختلفة B , المختلفة I : المتحلة $A, T, [q], v, x$: والى I : واى A, T^2, q — ⁸ B, I : يغل A : تتحلل $T, (v)$ — ⁹ من الذابل $v \text{ omit.}$: كميات A, T^2, v, x — ¹⁰ تغييرا $B, (v)$: تغييرا A, T — ¹¹ $[\text{أخر. } om.]$: وان B ولو تغيرت افعالها $B, I \text{ omit. (homot.)}$ — ¹² $[\text{كما كميات}] q$: كميات B , كميات I : q, v : فيتوهم A, T : فتوهم B, I — ¹³ $[\text{هذا ما}] v$: $[\text{بما}] q$: ما $B, [x]$ — ¹⁴ وانفعالاتها A, I, T — ¹⁵ السماوية B^1 : السماوية A, B^2, I, T — ¹⁶ $x \text{ om. aliquot verba.}$: $[\text{فتوهم}]$: $x \text{ Et est notandum quod...hec reprobatio.}$ — ¹⁷ B, q, v : وهذا القول $B, (q, v)$: يغل

22

الدليل الثاني

لهم في استحالة عدم العالم³ ان قالوا العالم⁴ لا تنعدم⁵ جواهره⁶ لانه لا يعقل سبب لذلك⁷ 11
وما لم يكن منعما ثم انعدم⁸ فلا بد ان⁹ يكون لسبب¹⁰ وذلك السبب لا يخلو¹¹ اما ان يكون
ارادة¹² النديم وهو محال لانه اذا لم يكن مريدا لعدمه ثم صار مريدا فقد تغير¹³ أو يؤدي¹⁴ الى
5 ان يكون النديم وارادته على نت واحد في جميع الاحوال والمراد بتغير¹⁵ من عدم الى
الوجود ثم من الوجود الى عدم وما ذكرناه من استحالة وجود حادث بارادة قديمة يدل
على استحالة عدم

وبزبد¹⁶ هاهنا اشكال¹⁷ اخر اقوى من هذا¹⁸ وهو ان المراد فعل المريد لا محالة¹⁹ 12
وكل من لم يكن فاعلا ثم صار فاعلا فان لم يتغير هو في نفسه فلا بد وان²⁰ يصير فعله موجودا
10 بعد ان لم يكن موجودا فانه لو بقي كما كان قبل²¹ لم يكن له فعل والان²² أيضا²³ لا فعل له
فاذا²⁴ لم يفعل شيئا وعدم ليس بشيء فكيف يكون فعلا²⁵ واذا²⁶ عدم²⁷ العالم وتجدد له²⁸
فلم لم يكن فاذل الفعل أموجود العالم وهو محال اذا²⁹ انتطع الوجود أو فعله عدم العالم
وعدم العالم ليس بشيء. حق يكون فعلا فان أقل درجات الفعل ان يكون مرجودا وعدم
العالم ليس شيئا³⁰ موجودا حق يقال هو الذي فعله الفاعل وأوجده الموجد
15 ولاشكال هذا زعموا افتراق المتكلمين³¹ في التنصيص³² عن هذا اربع فرق وكل فرقة³³
اقتضت محالا

$A. BI[non 22-15]. T-T^*. q. v. (x). + \beta.$

22. — الدليل B, β ¹ $B, [q]$ *præmittitur* قال ابو حامد *et non A, I, T, v.* — A, T, v : العالم q, β ² — الى قوله اقتضت محالا 130, 16 B, I ³ — [والدليل] q, v ⁴ A — [جواهره] v : جواهره q, β ⁵ — ينعدم T, v : تنعدم $\beta, (q)$ ⁶ β ⁷ — ان العالم
: ان β, A, T ⁸ — ان عدم A : انعدم ⁹ — معدم لما β^* , معدم له β : لذلك $T, q, v, [x]$
 T^* ¹⁰ T^* ¹¹ الى قوله ولاشكال 130, 15 T — بسبب β : لسبب β, A, T, v ¹² β — وان β
 β, A, T^* ¹³ — بارادة $\beta, \beta^*, q, v, (x)$: ارادة β, T^* ¹⁴ — يخلو A, β : يخلو β^* ¹⁵ $plat.$ —
[ويزيد هذا] q : وتزيد β^*, β ¹⁶ — بتغير A ¹⁷ — [ويؤدي] q, v, x : أو يؤدي
 β ¹⁸ — ذلك β : هذا A, T^* ¹⁹ — اشكالا β, β^* : اشكال $\beta, [x]$ ²⁰ β — [ويزيد لذلك] v
 T^* ²¹ T^* ²² ايضا q, v, β ²³ — والا A ²⁴ — اذا β^* : اذا β : قبل A, T^*, q, v ²⁵ A, T^* ²⁶ — ان T^* : وان
; فاذا β^* : واذا q, β ²⁷ — [فعله] v : فلا q, β ²⁸ — فاذا β , فاذا A, T^* ²⁹ $om.$ —
اذ β : اذا q, v, β ³⁰ — $q, v, om.$ ³¹ β ³² — $A, T^*, (q, v)$ ³³ A, T^* ³⁴ — [اذا] v
 $A, T, (v)$ ³⁵ $Acced. T.$ ³⁶ — شيء. حق ... ليس شيئا $q (non v) om. in. pr.$ ³⁷ —
 T , التنصيص $\beta, A, (q, v)$: (التنصيص) β ³⁸ — افتراق المتكلمون $\beta, (q)$: افتراق المتكلمين

23. **تلك** أما ما حكاه عن الفلاسفة انهم يلزمون خصوصهم في هذا القول يجوز عدم العالم ان يكون القديم وهو المحدث يلزم عنه فعل حادث وهو الاعدام كما ألزموهم في الحدوث فقد تم القول فيه عند القول في حدث العالم وذلك ان الشكوك الواقعة في ذلك في الاحداث⁵
24. هي بعينها الواقعة في الاعدام فلا معنى لاعادة القول في ذلك . وأما⁵ ما يخص هذا الموضع من أن كل من قال بمحدث العالم يلزمه ان يكون فعل الفاعل قد تعلق بالعدم حتى يكون الفاعل انما فعل¹ عدما فهو امر قد شنع على جميع الفرق تسليمه فلجأوا الى²
25. الاقاويل التي تذكر³ عنهم بعد . وهذا أمر يلزم ضرورة من قال ان الفاعل انما يتعلق فعله بايجاد⁴ مطلق أعني بايجاد شيء لم يكن قبل لا¹⁰ بالقوة ولا كان ممكنا فاخرجه الفاعل من القوة الى الفعل بل اخترعه اختراعا وذلك ان فعل الفاعل⁵ عند الفلاسفة ليس شيئا غير اخراج ما هو بالقوة الى ان يصيره بالفعل فهو يتعلق عندهم بوجود⁶ في الطرفين أما في اليجاد⁷ فنقله⁸ من الوجود بالقوة الى الوجود بالفعل فيرتفع عدمه وأما في الاعدام فنقله⁹ من الوجود بالفعل¹⁰ الى الوجود¹⁵

A. BI. T. q. v. (x).

— ²³ Acced. B, I.

23. — ¹ q. — حدوث ² A, B, I, T : حدث ³ T — [قديم] (q), v : قد تم ⁴ B — 23. — ⁵ x om. ; الاحداث B : [في الاحداث] v

24. — ¹ فلجأوا الى B : فلجأوا الى ² A, I, T — فعله I vid. : فعل ³ A, B, T, q, v, x — ⁴ يذكر I, q, v : تذكر ⁵ A, B, T — v (non q) om.

25. — ¹ B, I, T, q, v, x om. ; [لا] x : لا ² B, q — [باعدام] x : بايجاد ³ B, q, v — ⁴ A : الى ان ⁵ B, I, T, q, v — الفعل العاقل A : فعل الفاعل ⁶ q, q*, v, x — ⁷ B, I, q, v, x : فينتله T — ⁸ I : اليجاد ⁹ A, B, T, q, v, x — ¹⁰ بوجود A : بوجود ¹¹ x : من الوجود بالفعل B — [فينتل] q : فينتل I , فينتله A, B : فينتله ¹² T, v — فينتله

بالقوة فيعرض ان يحدث عدمه . وأما من لم يجعل فعل الفاعل من هذا النحو فانه يلزمه هذا الشك أعني ان يتعلق فعله بالعدم بالطرفين جميعا اعني في الایجاد والاعدام الا انه لما كان في الاعدام أيين لم يقدر المتكلمون ان ينفصلوا عن خصومهم . وذلك انه ظاهر انه يلزم²⁶ قائل 26
 5 هذا القول ان يفعل الفاعل عدما وذلك انه اذا نقل³ الشئ من الوجود الى العدم⁴ المحض فقد فعل عدما محضا على القصد الاول بخلاف ما اذا نقله من الوجود بالفعل الى الوجود بالقوة وذلك ان حدوث العدم يكون في هذا النقل أمرا تابعا وهذا بعينه يلزمهم في الایجاد الا انه أخفى وذلك⁵ انه اذا وجد⁶ الشئ فقد بطل عدمه 10
 ضرورة واذا كان⁷ ذلك كذلك فليس الایجاد شيئا الا قلب عدم⁸ الشئ الى الوجود الا انه لما كان غاية هذه الحركة هي الایجاد كان لهم ان يقولوا ان فعله انما يتعلق¹⁰ بالایجاد ولم يقدرُوا ان يقولوه في الاعدام اذ¹¹ كانت الغاية في هذه الحركة هي العدم ولذلك ليس لهم ان يقولوا ان فعله ليس يتعلق بإبطال¹² العدم وانما يتعلق بالایجاد فلزم 15
 عند ذلك بطلان العدم لكن يلزمهم ضرورة ان يتعلق فعله بالعدم . وذلك ان الوجود¹³ على مذهبهم ليس له الا حال هو فيها معدوم²⁷

A. BL. T. q. v. (2).

[الموجود] *q, v* : الوجود *B*¹⁰ — [الموجود من الفعل] *q* : [من الموجود بالفعل] *q* ;
 26. — نقل *T*¹ *vid* : نقل *A, B, q, [2]* — يلزمهم *B, I* : يلزم *A, T, q, q*, v, x* — 26. —
*I, T*¹ — *q add.* — *A, v omit.* : ما *B, I, T* — *A omit.* : العدم *B, I, T, q, q*, v, x* — *q add.* :
glossam ; nihil add. B, v. — *A, T, q, v, [2]* : وذلك *B, I* — *B, v*¹ : وحده *q* :
*A, B, I, v*¹⁰ — عدم قلب *A* : قلب عدم⁹ — *A omit.* : كان *B, I, T, q, v* — [أوجد] *q* :
 حال *T* : باطل *A, B, I, q, v*¹² — [إذا] *q, v* : *B*¹¹ — *T* : يتعلق *q* : يتعلق
 27. — *B* : فيها موجود *A, I, T, q, v*² — الوجود *B, I* : الموجود *A, T, q, v, x*¹

بإطلاق وحال هو فيها موجود^١ بالفعل فاما اذا كان موجودا بالفعل
فليس يتعلق به فعل الفاعل ولا اذا كان عدما فقد بقي أحد أمرين
اما الا^٢ يتعلق به فعل الفاعل^٣ واما ان يتعلق بالعدم فيقلب عينه
الى الوجود فمن فهم من الفاعل هذا فهو ضرورة يجوز انقلاب عين
العدم وجودا وانقلاب^٤ عين الوجود عدما وان^٥ يتعلق فعل الفاعل^٦
بانتقال عين كل واحد من هذين المتقابلين الى الثانى وذلك كله
مستحيل^٧ فى غاية الاستحالة فى سائر المتقابلات فضلا عن العدم
28 والوجود. فهو لا. القوم انما أدركوا من الفاعل ما يدركه ذو البصر
الضعيف من ظل الشئ، بدل الشئ، حتى يظن بظل الشئ، انه الشئ،
فهذا كما ترى^٨ امر لازم لمن^٩ لم يفهم من الاتحاد اخراج الشئ^{١٠} من
الوجود^{١١} الذى بالقوة الى الوجود^{١٢} الذى بالفعل وفى الاعداد عكس
هذا وهو تغيره من الفعل الى القوة ومن هنا يظهر ان الامكان
والمادة لازمان لكل حادث وانه ان وجد موجود قائم بذاته فليس
يمكن عليه العدم^{١٣} ولا الحدوث^{١٤}

29 وأما ما حكاه ابو حامد عن الاشعرية من انهم يجوزون حدوث 15
جوهر قائم بذاته ولا يجوزون عدمه فذهب فى غاية الضعف لان ما

A. BI T. q. v. (x[non 15 sq]).

^١ *A* — *q om. , simul ac lineam seq.* واما ^٢ *T* : ولا ^٣ *A, B, I, q*, v, x* — موجود فيها
ولا اذا ^٤ *q om. (bonzol.) hui prae.* — ان ^٥ *B, I* : (*q*, v, x cum negat.*) , ان لا ^٦ *T* , الا
; فان ^٧ *B, I* : وان ^٨ *A, q, v* — [او انقلاب] ^٩ *q, v* : وانقلاب (^{١٠} *B, I*) — كان ... فعل الفاعل
^{١١} *q, v om.* : مستحيل ^{١٢} *B* — ما (*cum* يتعلق) ^{١٣} *T*

28. — لم ^١ *A, T, q, q*, v* — لو ^٢ *A, T* : لم ^٣ *B, I, q, q*, v* — ترا ^٤ *A* : ترى ^٥ *B, I, T* —
— الموحود ^٦ *B, I, T* ; الموحود ^٧ *A, T, q* — الموحود ^٨ *B, I, v* . الموحود ^٩ *A, T, q* — ^{١٠} *B, I om.* —
والحدوث ^{١١} *B, I* : ولا الحدوث ^{١٢} *A, T, q, v* — القدم ^{١٣} *I* : العدم ^{١٤} *B, q, q*, v*

32 قلت هذا القول أسخف من أن يشتغل بالرد عليه لان الفناء والعدم اسمان مترادفان فان لم يخلق عدما لم يخلق فناً ولو قدرنا الفناء موجودا لكان اقصى مراتبه ان يكون عرضا ووجود عرض¹ في غير محل مستحيل وايضا فكيف يتصور أن يكون العدم يفعل عدما وهذا كله شبه بقول المبرسمين²

33 قال ابو حامد³ الفرقة الثانية الكرامية⁴ حيث قالوا ان فعله الاعدام⁵ والاعدام عبارة 14» عن موجودة يحدثه في ذاته تعالى عن قولهم⁶ فيصير العالم به معدوما⁷ وكذلك الوجود عندم بايجاد يحدثه في ذاته يصير الموجود به موجودا⁸. وهذا أيضا فاسد اذ فيه كون القدم محل الحوادث⁹ ثم خروج عن المقول اذ لا ينقل من الاجاد¹⁰ الا وجود منسوب الى ارادة وقدره فاثبات شيء آخر سوى الارادة والقدر¹¹ ووجود المقدور وهو العالم لا ينقل¹² وكذا¹³ الاعدام¹⁴

34 قلت أما الكرامية فيرون ان ههنا ثلاثة اشياء فاعل وفعل وهو الذي يسمونه ايجادا¹ ومفعول² وهو الذي به تعلق³ الفعل وكذلك يرون ان ههنا معدما⁴ وفعل يسمى اعداما⁵ وشيئا معدوما⁶ يرون ان الفعل هو شيء قائم بذات الفاعل وليس يوجب عندهم

A[non 64-10]. BI[non 62-10¹⁰]. T-T. q. v. + 6-10 β.*

32. — ¹ B, [ووجوده عرضا] v ; ووجد عرضا A : ووجود عرض B, I, T, q¹ — ² B, المبرسمين² : B^{1,2} : المبرسمين A , المبرسمين I, T, (q), v — شبه A, T vid. , شبه I : الفرقة الثانية β, B, I, T, q, v — ³ T, v omit. — ⁴ A, B, I, (q) قال ابو حامد³ : وهي الكرامية T : الكرامية (v) β⁴ — الى قوله وكذا الاعدام 135, 10¹⁰ — B, I — A om. — q, v : موجود β⁵ — آه قلت 135, 11 — ⁶ A — [قال ابو حامد] q add. — A, q om. — T — 135, 10¹⁰ — ⁷ T — q, v om. : تعالى الله عن قولهم T : تعالى عن قولهم β⁸ — [وجود] محل للحوادث β*, T* : محل الحوادث v, q, β⁹ — ¹⁰ T* supplet : الى قوله ووجود المقدور وكدي β¹¹ — ¹² Acced. B, I — ¹³ Acced. T. — ¹⁴

34. — ¹ B : ايجادا q, v — ² ثلاثة B : ثلاثة A, I, T — ³ Acced. A — ⁴ No⁴ : [به يتعلق] q : يتعلق به B : [به يتعلق] v — ⁵ ومفعولا A : ومفعول B, I, T — ⁶ معدما v : [عدما] q : معدوما A, B, I, T : معدما¹² HORTEN 129¹²

حدوث مثل هذه الحال⁷ في الفاعل⁸ ان يكون محدثاً⁹ لان هذا من باب النسبة والاضافة وحدوث النسبة والاضافة لا يوجب¹⁰ حدوث محلها¹¹ وانما الحوادث التي توجب تغير المحل الحوادث التي تغير ذات المحل مثل تغير الشيء من البياض الى¹² السواد. ولكن قولهم ان¹³ الفعل يقوم بذات الفاعل خطأ وانما هي اضافة موجودة بين الفاعل والمفعول اذا نسبت الى الفاعل¹⁴ سميت فعلاً واذا نسبت الى المفعول¹⁵ سميت انفعلاً لكن الكرامية بهذا الوضع ليس يلزمهم ان يكون القديم يفعل محدثاً ولا ان يكون القديم ليس بقديم كما ظنت الاشعرية لكن الذي يلزمهم ان يكون¹⁶ هنالك سبب¹⁷ أقدم من القديم وذلك ان الفاعل اذا لم يفعل ثم فعل من غير ان ينقصه في الحال التي لم يفعل فيها شرط من شروط وجود المفعول فهو بين انه قد حدث في وقت الفعل صفة لم تكن¹⁸ قبل الفعل في الفاعل وكل¹⁹ حادث فله محدث²⁰ فيلزم ان يكون قبل السبب الاول سبب ويمر ذلك الى غير نهاية وقد تقدم ذلك

15 قال ابو حامد الفرقة الثالثة الاشعرية اذ قالوا اما الاعراض فحاشا تغني بافسها ولا 36 يتصور بقاؤها اذ لو تصور بقاؤها لم يتصور فناؤها لهذا المعنى واما الجواهر فليست باقية 15

$A[non\ 15^3\ sq].\ BI[non\ 15^4\ sq].\ T.\ q.\ v.\ +\ 15-16\ \beta.$

ان يكون A, B, I, T^1, q, v — [المفعول] q : الفاعل B, v — هذه الحال A, B, I, q, v ¹ Ita — حدوث A, T, q, v ¹² — توجب A : يوجب B, I, T ¹⁰ — ان يكون محله محدثاً T^2 : محدثاً الى $A\ om.$ ¹³ — حدوثا B, I : محلها

A : ان B, q ³ — [الفاعل] q : المفعول ⁴ — [المفعول] q : الفاعل B, v ⁵ — سبب A ⁶ — $A\ om.$: يكون B, I, T, v ⁴ — [ان لا] v , لا ان T^2 ; الا ان I, T^1 الحدوث B, I : محدث A, T, q, v ⁸ — فكل A : وكل B, I, T ⁷ — يكن I : تكن A, B, T ⁹

اذ β ² — آه قال 137,8 A ¹ — الى قوله الى غير 137,7 B, I ¹ — 36. — [واذا] v ; لانه β : اد β^*, T ⁵ — فانما T ⁶ — ان $T\ vid.$: اما β, q ⁴ — ان $\beta^*, (q, v)$ ³

بأنفسها وأكثها باقية ببقاء زائد على وجودها فإذا لم يخالف الله تعالى البقاء¹⁰ انعدم الجوهر¹¹ لعدم البقاء¹². وهو أيضا¹³ فاسد لما فيه من منكرة المحسوس في أن السواد لا يبقى والياض كذلك وأنه¹⁴ متجدد الوجود¹⁵ والنقل ينو¹⁶ عن هذا كما ينو¹⁷ عن قول القائل أن الجسم متجدد الوجود¹⁸ في كل حالة والنقل انقضى بان الشعر الذي على رأس الإنسان في اليوم¹⁹ هو الشعر الذي كان بالأمس لا مثله يقضى أيضا بذلك²⁰ في سواد الشعر. ثم فيه إشكال آخر وهو²¹ أن الباقي إذا بقي ببقاء فيلزم أن تبقى صفات الله تعالى²² ببقاء وذلك البقاء²³ يكون باقيا ببقاء²⁴ فيحتاج إلى بقاء آخر ويتسلسل إلى غير غاية²⁵.

87 قلت هذا القول في غاية السقوط وإن كان قد قال به كثير من

القدماء أعني أن الموجودات في سيلان دائم وتكاد لا تنتهي

88 المحالات التي تلزمه. وكيف يوجد¹ موجود يفنى بنفسه فيفنى الوجود²

بفناؤه فإنه إن كان يفنى بنفسه فسيوجد³ بنفسه وإن كان ذلك كذلك

لزم أن يكون الشيء الذي به صار موجودا به⁴ بعينه كان فانيا

وذلك مستحيل⁵ وذلك أن الوجود ضد الفناء وليس يمكن أن يوجد

الضدان لشيء⁶ من جهة واحدة ولذلك⁷ ما كان موجودا محضا لم يتصور

$A [non\ 1-7]. BI [non\ 1-7^4]. T-T^*. q. v. + 1-7 \beta.$

— $\beta om.$: تعالى β^*, T, v — لا تصور β : لم يتصور β^*, T — $[لا] v$: لو β, q —

[انعدم الجوهر] q : انعدم β : انعدم الجوهر β^*, T, v — $\beta at non$: لها q, v add. —

— المبلى β, β^* : البقاء $\beta^*, (q), v$ — $T^* supplet$: إلى قوله والبقاء^{137, 6} — T —

ينبوا β — في كل حالة $T^* add.$ — فانه T^* : وانه β, q, v — $q, v om.$: أيضا β —

: في اليوم β — والنقل ينو... متجدد الوجود. $in. prac.$ (bomol.) $\beta^*, q, v om.$ —

[كذلك] q, v : به β : بذلك T^* — في يوم β : في يومنا هذا T^* : بؤروس v : زح هؤروس q

— T, T^* : والبقاء. $T (acced.)$: وذلك البقاء β, q, v — βom : تعالى β^*, T^*, v —

فيسلسل الأمر T , يتسلسل β : ويتسلسل β, T^*, q, v — $\beta om.$: [بها بقاء] v : ببقاء q

النهاية T, B : خاية β, T^*, q, v — $Acced. B, I.$ —

87. — $Acced. A.$ — B, I, T : قد A — $T hab. in marg. in prac.$

من القدماء ... المحالات

فيوجد T : فيستوحد A : فيسوجد B, I — توحد T : يوجد A, B, I, v — 88

محال B, I : مستحيل A, T — $B, I om.$: به A, T, q, v — [فيسوجد vel فيوجد] q, v

وكذلك A, T : ولدك B, I, T, q, v — بشي B : لشي A, I, T, q, v —

عليه فناء وذلك لانه ان كان وجوده يقضي عدمه فسيكون
 موجودا معدوما في آن واحد وذلك مستحيل. وايضا فان كانت 39
 الموجودات انما تبقى بصفة ياقية في نفسها فهل عدمها انتقالها من
 جهة ما هي موجودة أو معدومة ومحال ان يكون لها ذلك من جهة
 5 انها معدومة فقد بقي ان يكون البقاء لها من جهة ما هي موجودة
 فاذا كل موجود يلزم ان يكون باقيا من جهة ما هو موجود والعدم
 أمر طار عليه فما الحاجة لبث شعري ان تبني الموجودات ببقاء وهذا
 كل شبهة بالفساد الذي يكون في العقل ولنخل عن هذه الفرقة
 فاستحالة قولهم أيين من ان يحتاج الى معاندة

10 قال ابو حامد الفرقة الرابعة طائفة من الانعزمية قالوا ان الامراض تنفي بانفسها 40
 وأما الجواهر فاما تنفي بان لا يخلق الله تعالى بها حركة ولا سكوا ولا احتكاكا ولا اقترافا 41
 فبستحيل ان يبقى جسم ليس يتحرك ولا ساكن فيعدم. وكان رقتي 42 الاشرية مالوا
 الى 43 ان الإعدام ليس بفعل انما هو كنف عن الوجود لم يبق 44 كون الدم فعلا

- $A[non\ 10^3\ q.]$, $Bl[non\ 10^3\ q]$ $T-T^*, q\ v\ 10-13(x)$. + $10-13\ \beta$.
 يكون A, T : فيكون B, I — في B . على A, I, T, q, v —
 39. — A, B, I, T : انتقالا: HORTEN 131³⁰.. بقاء: v [تلقا] $q\ om$ — A
 I — وجود A : موجود B, I, T, q, v — [اذ كان] q : اذ كل B, v — موجود
 v : تشبه B, I : تشبه A, T — هل B ان A, I, T, q, v — طارئ B : طارئ A, T , طار
 A , — هذا A, T . هذه B, I — [والفساد] v : الفساد B, q — [تبث] q , [تشبه]
 المعادة B, I, T : معادة q, v
 الفرقة β^*, CE — [الفرقة الرابعة قال او حامد] v . قال او حامد B, q — 40.
 $\beta\ add.$ — الى قوله موردا B, I, v 139, 8 — الفرقة الرابعة $v\ It$ — والفرقة β
 اد β : قالوا β^*, T, q, v — آه قلت 139, 9 — $A\ v$ 139, 9 — β^*, A, I, T, q, v — اخرى
 v : [ران] q : مان β — [فاما تمي] q, v, x ; فاما تمي T : فانما تنفي β — قالوا
 باكن ولا β : يتحرك ولا ماكن β^*, T, q, v, x — $\beta\ om$. — β^*, v — β^*, β^*, q — [فان]
 $T^*\ supplat.$; الى قوله ل الماده 139, 7³³ — T — يعدم T : يعدم (v, β) — متحرك
 $\beta^*, [q, v, x]$; مالوا الى T^* : مالوا الى β — وكان رقتنا T^*, A, v : وكان رقتي β —

قالت الفلاسفة¹⁶ وإذا بطلت هذه الطرق¹⁷ لم يبق وجه للقول بجواز اعدام¹⁸ العالم
 479 مزالو¹⁹ قيل بان²⁰ العالم حادث فانهم²¹ مع تسليم حدوث النفس الانسانية يدعون
 480 استحالة اعدامها طرق²² تغرب²³ بما ذكرناه²⁴ وبالحيلة فنقدم²⁵ ان²⁶ كل قائم بنفسه لا في محل
 لا يتصور اعدامه بعد وجوده سواء كان قديما أو حادثا وإذا²⁷ قيل لهم فاذا²⁸ اغلى²⁹ النار
 تحت الماء³⁰ اعدم الماء قالوا لم يتقدم ولكن اطلب تخارا³¹ ثم ماء فاللادة الاولى³² وهي الميولي
 باقية في الهواء وهي المادة التي كانت لصورة³³ الماء وإنما غلت الميولي بصورة³⁴ المائية ولبست
 صورة³⁵ المراتبية وإذا اصاب الهواء رد كثف وانقلب ماء لان مادة³⁶ تجددت³⁷ بل المادة³⁸
 مشتركة بين العناصر وإنما يتبدل عليها³⁹ صورها

41 قلت اما من يقول بان الاعراض لا تبني زمانين وان وجودها
 في الجواهر هو شرط في بقاء الجواهر⁴⁰ فهو لا يفهم ما⁴¹ في قوله من⁴²
 10 التناقض وذلك انه ان كانت الجواهر شرطا في وجودها اذ كان لا
 يمكن ان توجد الاعراض دون جواهر تقوم بها فوضع الاعراض
 شرطا في وجود الجواهر يوجب ان تكون⁴³ الجواهر شرطا في وجود
 42 أنفسها ومحال ان يكون الشيء⁴⁴ شرطا في وجود نفسه. وأيضا فكيف
 تكون⁴⁵ شرطا⁴⁶ وهي لا تبني زمانين وذلك ان الآن الذي⁴⁷ يكون⁴⁸
 15

$A[1011\ 1-8]. BI[1011\ 1-8^*] T^*.T.q.v. (v[1011\ 5-8]). + 1-8 \beta.$
 قالت T^*, q, v, v — بقلا T^* : بقلا (q, v) β — β, q, v : β^*, q, v : β, β^* — قالوا
 β, β^* — β, β^* $at\ 1011\ \beta, q, v, v$: $T^* add.$ كلها : $\beta om.$: (قدال الفلاسفة T^*) (الفلاسفة
 : [هذا] $q, v add.$ — [ولو] q لو β — [عدم at اعدام] q, v : عدم β^* : اعدام
 : طرق تغرب β^*, T^*, q, v — $q om.$: β : T^* : فان T^* : فان β — $at\ 1011\ \beta, \beta^*$:
 T^* : — T^* : قدم β : قدم T^* — ذكرناه β ذكرناه β^*, T^*, v — بطريق بقر β
 : اعل β, T^* — β : β : فاذا β, T^* : فاذا β — $\beta om.$: ان q, v
 $q om.$: β, v : β : الماء على النار T^* : النار تحت الماء β, q, v — β, v : q
 : تجددت $\beta, (q, v)$ — بصورة β^* : بصورة β, q, v — $\beta om.$: الاول β^*, T^*, q, v —
 $Accid. B, I.$ — المواد β : المادة T, T^*, q, v — $Accid. \Gamma.$: تجددت β : تجددت T^*
 41. — $Accid. A$ — B الجواهر q, v [الموثر] A, I, T, q, v — $B om.$
 — B, T تكون A يكون I $p\ 111$
 42. — وأيضا فكيف تكون شرطا $q om.$ — يكون I, v تكون A, B, I —
 $\beta om.$: الذي β, q

نهاية لعدم^٤ الوجود^٥ منها^٦ ومبدأ لوجود^٧ الجزء^٨ الوجود منها قد كان
يجب ان يفسد في ذلك الآن الجوهر^٩ فان ذلك الآن ليس فيه شيء من
الجزء المعدوم ولا شيء من الجزء الوجود وذلك انه لو كان فيه جزء
من الشيء المعدوم لما كان^{١٠} نهاية له وكذلك لو كان فيه^{١١} جزء^{١٢} من
الشيء الوجود وبالجمله^{١٣} ان^{١٤} يجعل ما لا يبقى زمانين شرطاً في بقاء
وجود ما يبقى زمانين بعيد فان الذي يبقى زمانين أخرى^{١٥} بالبقاء^{١٦}
من الذي لا يبقى زمانين لان الذي لا يبقى زمانين وجوده في
الآن وهو السيال والذي يبقى زمانين وجوده ثابت وكيف يكون
السيال شرطاً في وجود الثابت أو كيف يكون ما هو باق^{١٧} بالنوع
١٠ شرطاً في بقاء ما هو باق بالشخص هذا كله هذيان . وينبغي ان يعلم^{١٨}
ان من ليس يضع هيولى للشيء^{١٩} الكائن^{٢٠} يلزمه ان يكون الوجود
بسيطاً فلا يمكن فيه عدم لان البسيط لا يتغير ولا ينقلب جوهره^{٢١}
الى جوهر آخر^{٢٢} ولذلك يقول ابقراط لو كان الانسان من شيء واحد
لما كان يألم بدنه^{٢٣} أى لما كان يفسد ويتغير وكذلك كان يلزم ان لا^{٢٤}
١٥ يتكون بل كان يكون^{٢٥} موجوداً لم يزل ولا يزال

A. BI. T. q. v. (x).

— ^٤ *A.* — [وموجود] *v* : الوجود *B, T, q* — ^٥ عدم *A, B^١, I, T^١, q, v* : لعدم *T^٢ vid.* —
الوجود *T^١* , لوجود *B^٢* , الوجود *B^١, I* : لوجود *A, (T^٢), q, v* : منها *B, I, q, v* : *T om.* — ^٦ *A, (T^٢), q, v* :
— كانت *A* : كان *B, I, T* — ^٧ الجوهر الجوهر *A* — ^٨ الجزء *B^١* : الجزء *A, B^٢, T* —
T : وبالجمله *A, B, I, q, v* — ^٩ جزء *B^١* , جزء *A, I* : جزء *B^٢, T* — ^{١٠} *A, B, I, q, v* : فيه *B* —
^{١١} *A* , أخرى *A* . أخرى *B, I, T, q, v, x* — ان *vel* الا *T vel* : ان *A, B, I, q* — ^{١٢} *ind.* —
باقيا *B, I* : باق *A, T* — ^{١٣} ما *A* : الذي *B, I, T, q, v* — ^{١٤} بالبناء *I* : بالبقاء *B, T, q, v, x* —

43. — ^{١٥} *q omitt.* : للشيء *B, v* — ^{١٦} *I s.p. in* , [تلم] *q, v* : يعلم *A, B, T, x* —
^{١٧} *I bis* — الكائن اهـ *B, I* ; الكائن الفاسد اهـ *T^١* , الكائن الفاسد *T^١* : الكائن *A, [q, v, x]* —
^{١٨} *A, T^١, q, v* — [جوهر نقي - آخر] *q, v* : جوهر آخر *B* — ولا ينقلب جوهره *scribit*

44 وأما ما حكاه عن ابن سينا من الفرق في ذلك بين الحدوث والفساد في النفس لا معنى له¹

45 قال ابن حاتم مجيباً للفلاسفة²

- 199 **والجواب** ان ما ذكرتموه من الانعام وان أمكن ان يذب³ عن كل واحد⁴ ونين⁵ ان إبطاله على املككم لا يستقيم لاشتغال اصولكم على ما هو من جنسه ولكن لا تطول به⁶ وتقتصر⁷ على قسم واحد ونقول⁸ بتم تنكرون على من يقول اليجاد والاعدام بإرادة الله تعالى⁹ فاذا أراد الله أوجد¹⁰ واذا أراد اعدم وهو¹¹ معنى كونه تعالى¹² قادراً على الكمال وهو في جملة ذلك¹³ لا يتغير في نفسه وإنما يتغير الفعل. وأما قولكم ان الفاعل لا بد وان يصدر منه فعل فا الصادر منه قلنا الصادر منه ما تجدد وهو اعدم اذ لم يكن عدم ثم تجدد اعدم فهو الصادر عنه فان قلتم انه ايس بشئ. فكيف صدر¹⁴ عنه¹⁵
- 202 قلنا وهو ليس بشئ فكيف¹⁶ وقع وليس معنى صدوره منه الا أن ما وقع مضاف الى قدرته¹⁷ فاذا عقل وقوره لم لا تعقل¹⁸ اضافته الى القدرة

46 قلت هذا كله قول سفسطائي¹ خبيث فان الفلاسفة لا ينكرون وقوع عدم² الشئ عند افساد المفسد له لكن لا بان المفسد له تعلق³

$A [non 4-12]. BI [non 4^{12}-12^{17}]. T-T^*. q. v. + 4-12 \beta$
 يتكون B, I : يكون A, T, q, v, x — 6 — 5 B^1, I : ان لا A, B^1, T, v — 7 بذاته B, I : بدنه
 44. — 1 فلا معنى له B^1 : لا معنى له B^1 — 2
 45. — 1 B, I — 2 [ذكروه] v : ذكرتموه $\beta(q)$ — 3 آه قلت 141, 13 — 4 A — 5 T his
 141, 12¹⁷ — 6 [...] v , يذب $\beta^*(q)$; ترب T : نذب β — 7 الى قوله اضافته 141, 12¹⁷
 : ونين β — 8 T^* supplet. ; الى قوله فاذا عقل 141, 12¹⁸ $dein$ — 9 عن كل واحد
 فنقول β^*, T^* : ونقول β — 10 وتقتصر β, q, v — 11 v om. ; ويبين β^*, T^*, q
 $(q), v^*$; v omit. : فاذا أراد الله أوجد β — 12 القادر β : الله تعالى $\beta^*, T^*, (q), v$ — 13
 — كونه β : كونه تعالى β^*, v — 14 وهذا β : وهو β^*, β^*, q, v — 15 [فاذا أراد اوجد]
 β : عنه β^*, T^* — 16 تجدد T^* : صدر β^*, v — 17 حكمه ذلك β^*, q, v : جملة ذلك β^*, β^* — 18
 الا ان ما وقع q, v om. — 19 مصدره ... فكيف q om. (homot.) $in. prae.$ — 20 منه
 — فكيف لا يعقل T ; يعقل β^*, q, q^*, v : لم لا تعقل β — 21 $Acced. T.$ — مضاف الى قدرته
 $Acced. B, I.$

46. — 1 B, I, T, q — 2 سفسطائي B : سفسطائي A, I, T — 3 $Acced. A.$ — 4 [يتعلق] q, v : تعلق B — 5 عدم وقوع A

فعله بعدمه بما هو عدم وإنما تعلق^٥ فعله بنقله من الوجود الذي بالفعل إلى الوجود الذي بالقوة فتبعه^٥ وقوع عدم وحدوثه فعلى هذه الجهة ينسب عدم إلى الفاعل وليس يلزم من وقوع عدم اثر فعل الفاعل في الوجود ان يكون الفاعل فاعلا له أولا وبالذات . فهو لما سلم له 47^٥ في^٥ هذا القول انه يقع عدم ولا بد اثر فعل المفسد في الفاسد ألزم^٥ ان يقع عدم بالذات وأولا من فعله وذلك لا يمكن فان الفاعل لا يتعلق فعله بعدم بما هو عدم اعنى أولا وبالذات وكذلك لو كانت الموجودات المحسوسة بسيطة لما تكونت ولا فسدت الا لو تعلق^٥ فعل الفاعل أولا وبالذات بعدم وإنما يتعلق فعل الفاعل بعدم بالعرض 10 وثانيا وذلك بنقله^٥ المفعول من الوجود الذي بالفعل إلى وجود آخر فيلحق عن هذا الفعل عدم مثل تغير النار إلى الهواء فانه يلحق ذلك عدم النار وهكذا هو الامر عند الفلاسفة في الوجود وعدم

قال ابو حامد وما الفرق بينكم^٥ وبين من ينكر طريقان عدم أصلا على الاعراض والصور 48 ويقول عدم ليس بشئ فكيف بطرا^٥ وكيف يوصف الطريقان والتجدد ولا شك^٥ في^٥ ان 21. عدم يتصور طريقانه على الاعراض فالوصوف^٥ بالطريقان معقول وقوعه سمي^٥ شيئا أو لم يسم^٥ فإضافة^٥ ذلك الواقع المعقول إلى قدرة القادر أيضا^٥ معقول

$A[non\ 13^1, q.]. BI[non\ 13^1-16^{10}]. T. q. v. \vdash 13-16\ \beta.$

فتبعه vel فتبعه $A\ vel$: فتبعه B, I, T, q, v : — [يتعلق] q, v : تعلق B : —

47. — $q, q^*, v, HORTEN$: ذلك T : هذا A, B, I : — $q\ om.$: في A, B, I, T, v : — B, I, T : تعلق B, I, T : — ولذلك T, q : وكذلك A, B, I, v : — لم A, B, I, T : [ألم] 134^{18} : [نقل] v : ينقله A, T : ينقله $B^2, I, (q)$: — يعلق A

48. — $A\ m.$: إلى قوله معقول $142, 16^{10} B, I, m.$: بينهم β, q : بينكم β^*, A, B, v : — β : — شك β : شك β^*, T, q, v : — يطرى β , بطرا . T : بطرا β^* : — آه قلت $143, 1$: β^*, T : فالوصوف β : — الاعراض والصور β^*, T : الاعراض β, q, v : — $\beta^*, T\ om.$: في — وإضافة β^*, T : فإضافة β : — يسمى T : — يسمى β^*, T, v : سمي β : — والوصوف $^{10} Acced. B, I.$

49 قلت طريان العدم على هذه الصفة صحيح وهو الذى تضعه^١
 الفلاسفة لانه صادر عن الفاعل بالقصد الثانى وبالعرض وليس يلزم
 من كونه صادرا أو معقولا ان يكون بالذات وأولا والفرق بين
 الفلاسفة وبين من ينكر وقوع العدم ان الفلاسفة ليس ينكرون
 وقوع العدم أصلا وانما ينكرون وقوعه أولا وبالذات عن الفاعل^٥
 فان الفاعل لا يتعلق فعله بالعدم ضرورة أولا وبالذات وانما وقوع
 العدم عندهم تابعا لفعل الفاعل فى الوجود وهو الذى يلزم من قال
 ان العالم يندم الى لا موجود أصلا

50 قال ابو حامد فان قيل هذا انما يلزم على مذهب من يجوز عدم الشيء بعد وجوده فيقال
 له ما الذى طرا^٢ وعندما لا يندم الشيء الموجود وانما نفي^٣ باتعدام^٤ الاعراض طريان اضدادها¹⁰
 التى هي موجودات لا طريان العدم المجرد الذى ليس بشئ فان ما ليس بشئ كيف يوصف
 بالطريان فاذا ابيض الشمر فالطاري هو الياض فقط وهو موجود ولا يقال^٥ الطاري^{١٠} عدم
 السواد^{١١}

51 قلت هذا جواب عن الفلاسفة فاسد لان الفلاسفة لا ينكرون
 ان العدم طار وواقع عن الفاعل لكن لا بالقصد الاول كما يلزم من¹³
 يضع ان الشيء ينتقل الى العدم المحض بل العدم عندهم طار عند

A. BI [non 9^٢-12¹⁰]. T q. v. + 9-13 β.

B^١ — يضمه A, T : تضعه B, I^٢ — القدم A : العدم^٣ — *Acced. A.*^٤ — 49 :
 فى الوجود B, v^٥ — [تابع] q, v : تابعا B^٦ — معقولا *Ita A, B, I, T, q, v*^٧ — [و] q, v : او
 الى لا T^٨, اى لا T^٩ ; الى ما لا A : الى لا B, q, v^{١٠} — هو B, I : وهو A, T, q, v^{١١} — *q om*
 اى الى لا *vei*

50. — *A addit [143, 14] آه قلت* ; *minominus refert textum integrum.*
 — β^١ — الى قوله عدم السواد 143, 12¹⁰ — *B, I* — *v om.* — هذا انما B, β^٢ —
 β^٣, A, T, q, v^٤ — معنى β : معنى β^٥, A, T : طرى β , طرا T : طرا β^٦
 بقول β يقال β^٧, A, q, v^٨ — فقد A^٩ — الذى T : ما β^{١٠}, A, q, v^{١١} — انعدام β : باتعدام
 [العدم] v : السوام A : السواد β^{١٢}, B, T, q^{١٣} — *Acced. B, I.*^{١٤} —

ذهاب صورة المعدوم وحدث الصورة التي هي ضد ولذلك كانت
معاندة أبي حامد لهذا القول معاندة صحيحة

52

قال أبو حامد وهذا فاسد من وجهين¹

أحدهما أن طريان البياض هل يتضمن² عدم المواد أم لا فإن قالوا لا فقد كبروا المعقول³ «28»
5 وإن قالوا مع فالمتضمن عين⁴ المتضمن أم غيره⁵ فإن قالوا هو⁶ عينه كان متناقضا إذ⁷ الشيء لا
يتضمن نفسه وإن قالوا غيره⁸ فذلك الغير معقول أم لا فإن قالوا لا قلنا⁹ فم عرفتم أنه¹⁰ يتضمن
والحكم عليه بكونه متضمنا اعتراف بكونه معقولا وإن قالوا نعم فذلك المتضمن المعقول
وهو عدم السواد نديم أو حادث فإن¹¹ قالوا قديم فهو محال وإن قالوا حادث فالوصوف
بالحادث كيف لا يكون معقولا وإن قالوا لا قديم ولا حادث فهو محال لأنه¹² قبل طريان
10 البياض لو قيل السواد معدوم لكان¹³ كذبا وسده إذا قيل أنه معدوم كان صادقا¹⁴ فهو طار
لا محالة فهذا الطارى معقول فيجب¹⁵ أن ينسب¹⁶ إلى قادر¹⁷

قلت¹⁸ هو¹⁹ طار معقول وينسب إلى قادر لكن بالعرض لا بالذات 53
لأنه لا يتعلق فعل الفاعل بالعدم²⁰ المطلق ولا بعدم²¹ شيء ما لأنه ليس
يقدر²² القادر أن يصير الموجود معدوما أولا وبذاته²³ أي يقلب عين
15 الوجود إلى عين العدم. وكل من²⁴ لا يضع مادة فلا ينفك عن هذا 54
الشك أعني أنه²⁵ يلزمه أن يتعلق فعل الفاعل بالعدم أولا وبالذات

A [non 4-11]. BI [non 4-11¹⁴]. T. q. v. + 3-11 β.

52. — ¹ β*, — آه قلت 144, 12 A ; إلى قوله إلى قادر 144, 11¹⁴ B, I — ² β*, —
غير β : عين β*, T, q, v — ³ β*, — ⁴ β*, — ⁵ β*, — ⁶ β*, — ⁷ β*, — ⁸ β*, — ⁹ β*, —
β*, T, q, v : قلنا β*, T, q — ¹⁰ β*, — ¹¹ β*, — ¹² β*, — ¹³ β*, — ¹⁴ β*, — ¹⁵ β*, —
β*, — ¹⁶ β*, — ¹⁷ β*, — ¹⁸ β*, — ¹⁹ β*, — ²⁰ β*, — ²¹ β*, — ²² β*, — ²³ β*, —
β*, — ²⁴ β*, — ²⁵ β*, — ²⁶ β*, — ²⁷ β*, — ²⁸ β*, — ²⁹ β*, — ³⁰ β*, — ³¹ β*, —
β*, — ³² β*, — ³³ β*, — ³⁴ β*, — ³⁵ β*, — ³⁶ β*, — ³⁷ β*, — ³⁸ β*, — ³⁹ β*, —
β*, — ⁴⁰ β*, — ⁴¹ β*, — ⁴² β*, — ⁴³ β*, — ⁴⁴ β*, — ⁴⁵ β*, — ⁴⁶ β*, — ⁴⁷ β*, —
β*, — ⁴⁸ β*, — ⁴⁹ β*, — ⁵⁰ β*, — ⁵¹ β*, — ⁵² β*, — ⁵³ β*, — ⁵⁴ β*, — ⁵⁵ β*, —
β*, — ⁵⁶ β*, — ⁵⁷ β*, — ⁵⁸ β*, — ⁵⁹ β*, — ⁶⁰ β*, — ⁶¹ β*, — ⁶² β*, — ⁶³ β*, —
β*, — ⁶⁴ β*, — ⁶⁵ β*, — ⁶⁶ β*, — ⁶⁷ β*, — ⁶⁸ β*, — ⁶⁹ β*, — ⁷⁰ β*, — ⁷¹ β*, —
β*, — ⁷² β*, — ⁷³ β*, — ⁷⁴ β*, — ⁷⁵ β*, — ⁷⁶ β*, — ⁷⁷ β*, — ⁷⁸ β*, — ⁷⁹ β*, —
β*, — ⁸⁰ β*, — ⁸¹ β*, — ⁸² β*, — ⁸³ β*, — ⁸⁴ β*, — ⁸⁵ β*, — ⁸⁶ β*, — ⁸⁷ β*, —
β*, — ⁸⁸ β*, — ⁸⁹ β*, — ⁹⁰ β*, — ⁹¹ β*, — ⁹² β*, — ⁹³ β*, — ⁹⁴ β*, — ⁹⁵ β*, —
β*, — ⁹⁶ β*, — ⁹⁷ β*, — ⁹⁸ β*, — ⁹⁹ β*, — ¹⁰⁰ β*, — ¹⁰¹ β*, — ¹⁰² β*, — ¹⁰³ β*, —
β*, — ¹⁰⁴ β*, — ¹⁰⁵ β*, — ¹⁰⁶ β*, — ¹⁰⁷ β*, — ¹⁰⁸ β*, — ¹⁰⁹ β*, — ¹¹⁰ β*, —
β*, — ¹¹¹ β*, — ¹¹² β*, — ¹¹³ β*, — ¹¹⁴ β*, — ¹¹⁵ β*, — ¹¹⁶ β*, — ¹¹⁷ β*, —
β*, — ¹¹⁸ β*, — ¹¹⁹ β*, — ¹²⁰ β*, — ¹²¹ β*, — ¹²² β*, — ¹²³ β*, — ¹²⁴ β*, —
β*, — ¹²⁵ β*, — ¹²⁶ β*, — ¹²⁷ β*, — ¹²⁸ β*, — ¹²⁹ β*, — ¹³⁰ β*, — ¹³¹ β*, —
β*, — ¹³² β*, — ¹³³ β*, — ¹³⁴ β*, — ¹³⁵ β*, — ¹³⁶ β*, — ¹³⁷ β*, — ¹³⁸ β*, —
β*, — ¹³⁹ β*, — ¹⁴⁰ β*, — ¹⁴¹ β*, — ¹⁴² β*, — ¹⁴³ β*, — ¹⁴⁴ β*, — ¹⁴⁵ β*, —
β*, — ¹⁴⁶ β*, — ¹⁴⁷ β*, — ¹⁴⁸ β*, — ¹⁴⁹ β*, — ¹⁵⁰ β*, — ¹⁵¹ β*, — ¹⁵² β*, —
β*, — ¹⁵³ β*, — ¹⁵⁴ β*, — ¹⁵⁵ β*, — ¹⁵⁶ β*, — ¹⁵⁷ β*, — ¹⁵⁸ β*, — ¹⁵⁹ β*, —
β*, — ¹⁶⁰ β*, — ¹⁶¹ β*, — ¹⁶² β*, — ¹⁶³ β*, — ¹⁶⁴ β*, — ¹⁶⁵ β*, — ¹⁶⁶ β*, —
β*, — ¹⁶⁷ β*, — ¹⁶⁸ β*, — ¹⁶⁹ β*, — ¹⁷⁰ β*, — ¹⁷¹ β*, — ¹⁷² β*, — ¹⁷³ β*, —
β*, — ¹⁷⁴ β*, — ¹⁷⁵ β*, — ¹⁷⁶ β*, — ¹⁷⁷ β*, — ¹⁷⁸ β*, — ¹⁷⁹ β*, — ¹⁸⁰ β*, —
β*, — ¹⁸¹ β*, — ¹⁸² β*, — ¹⁸³ β*, — ¹⁸⁴ β*, — ¹⁸⁵ β*, — ¹⁸⁶ β*, — ¹⁸⁷ β*, —
β*, — ¹⁸⁸ β*, — ¹⁸⁹ β*, — ¹⁹⁰ β*, — ¹⁹¹ β*, — ¹⁹² β*, — ¹⁹³ β*, — ¹⁹⁴ β*, —
β*, — ¹⁹⁵ β*, — ¹⁹⁶ β*, — ¹⁹⁷ β*, — ¹⁹⁸ β*, — ¹⁹⁹ β*, — ²⁰⁰ β*, — ²⁰¹ β*, —
β*, — ²⁰² β*, — ²⁰³ β*, — ²⁰⁴ β*, — ²⁰⁵ β*, — ²⁰⁶ β*, — ²⁰⁷ β*, — ²⁰⁸ β*, —
β*, — ²⁰⁹ β*, — ²¹⁰ β*, — ²¹¹ β*, — ²¹² β*, — ²¹³ β*, — ²¹⁴ β*, — ²¹⁵ β*, —
β*, — ²¹⁶ β*, — ²¹⁷ β*, — ²¹⁸ β*, — ²¹⁹ β*, — ²²⁰ β*, — ²²¹ β*, — ²²² β*, —
β*, — ²²³ β*, — ²²⁴ β*, — ²²⁵ β*, — ²²⁶ β*, — ²²⁷ β*, — ²²⁸ β*, — ²²⁹ β*, —
β*, — ²³⁰ β*, — ²³¹ β*, — ²³² β*, — ²³³ β*, — ²³⁴ β*, — ²³⁵ β*, — ²³⁶ β*, —
β*, — ²³⁷ β*, — ²³⁸ β*, — ²³⁹ β*, — ²⁴⁰ β*, — ²⁴¹ β*, — ²⁴² β*, — ²⁴³ β*, —
β*, — ²⁴⁴ β*, — ²⁴⁵ β*, — ²⁴⁶ β*, — ²⁴⁷ β*, — ²⁴⁸ β*, — ²⁴⁹ β*, — ²⁵⁰ β*, —
β*, — ²⁵¹ β*, — ²⁵² β*, — ²⁵³ β*, — ²⁵⁴ β*, — ²⁵⁵ β*, — ²⁵⁶ β*, — ²⁵⁷ β*, —
β*, — ²⁵⁸ β*, — ²⁵⁹ β*, — ²⁶⁰ β*, — ²⁶¹ β*, — ²⁶² β*, — ²⁶³ β*, — ²⁶⁴ β*, —
β*, — ²⁶⁵ β*, — ²⁶⁶ β*, — ²⁶⁷ β*, — ²⁶⁸ β*, — ²⁶⁹ β*, — ²⁷⁰ β*, — ²⁷¹ β*, —
β*, — ²⁷² β*, — ²⁷³ β*, — ²⁷⁴ β*, — ²⁷⁵ β*, — ²⁷⁶ β*, — ²⁷⁷ β*, — ²⁷⁸ β*, —
β*, — ²⁷⁹ β*, — ²⁸⁰ β*, — ²⁸¹ β*, — ²⁸² β*, — ²⁸³ β*, — ²⁸⁴ β*, — ²⁸⁵ β*, —
β*, — ²⁸⁶ β*, — ²⁸⁷ β*, — ²⁸⁸ β*, — ²⁸⁹ β*, — ²⁹⁰ β*, — ²⁹¹ β*, — ²⁹² β*, —
β*, — ²⁹³ β*, — ²⁹⁴ β*, — ²⁹⁵ β*, — ²⁹⁶ β*, — ²⁹⁷ β*, — ²⁹⁸ β*, — ²⁹⁹ β*, —
β*, — ³⁰⁰ β*, — ³⁰¹ β*, — ³⁰² β*, — ³⁰³ β*, — ³⁰⁴ β*, — ³⁰⁵ β*, — ³⁰⁶ β*, —
β*, — ³⁰⁷ β*, — ³⁰⁸ β*, — ³⁰⁹ β*, — ³¹⁰ β*, — ³¹¹ β*, — ³¹² β*, — ³¹³ β*, —
β*, — ³¹⁴ β*, — ³¹⁵ β*, — ³¹⁶ β*, — ³¹⁷ β*, — ³¹⁸ β*, — ³¹⁹ β*, — ³²⁰ β*, —
β*, — ³²¹ β*, — ³²² β*, — ³²³ β*, — ³²⁴ β*, — ³²⁵ β*, — ³²⁶ β*, — ³²⁷ β*, —
β*, — ³²⁸ β*, — ³²⁹ β*, — ³³⁰ β*, — ³³¹ β*, — ³³² β*, — ³³³ β*, — ³³⁴ β*, —
β*, — ³³⁵ β*, — ³³⁶ β*, — ³³⁷ β*, — ³³⁸ β*, — ³³⁹ β*, — ³⁴⁰ β*, — ³⁴¹ β*, —
β*, — ³⁴² β*, — ³⁴³ β*, — ³⁴⁴ β*, — ³⁴⁵ β*, — ³⁴⁶ β*, — ³⁴⁷ β*, — ³⁴⁸ β*, —
β*, — ³⁴⁹ β*, — ³⁵⁰ β*, — ³⁵¹ β*, — ³⁵² β*, — ³⁵³ β*, — ³⁵⁴ β*, — ³⁵⁵ β*, —
β*, — ³⁵⁶ β*, — ³⁵⁷ β*, — ³⁵⁸ β*, — ³⁵⁹ β*, — ³⁶⁰ β*, — ³⁶¹ β*, — ³⁶² β*, —
β*, — ³⁶³ β*, — ³⁶⁴ β*, — ³⁶⁵ β*, — ³⁶⁶ β*, — ³⁶⁷ β*, — ³⁶⁸ β*, — ³⁶⁹ β*, —
β*, — ³⁷⁰ β*, — ³⁷¹ β*, — ³⁷² β*, — ³⁷³ β*, — ³⁷⁴ β*, — ³⁷⁵ β*, — ³⁷⁶ β*, —
β*, — ³⁷⁷ β*, — ³⁷⁸ β*, — ³⁷⁹ β*, — ³⁸⁰ β*, — ³⁸¹ β*, — ³⁸² β*, — ³⁸³ β*, —
β*, — ³⁸⁴ β*, — ³⁸⁵ β*, — ³⁸⁶ β*, — ³⁸⁷ β*, — ³⁸⁸ β*, — ³⁸⁹ β*, — ³⁹⁰ β*, —
β*, — ³⁹¹ β*, — ³⁹² β*, — ³⁹³ β*, — ³⁹⁴ β*, — ³⁹⁵ β*, — ³⁹⁶ β*, — ³⁹⁷ β*, —
β*, — ³⁹⁸ β*, — ³⁹⁹ β*, — ⁴⁰⁰ β*, — ⁴⁰¹ β*, — ⁴⁰² β*, — ⁴⁰³ β*, — ⁴⁰⁴ β*, —
β*, — ⁴⁰⁵ β*, — ⁴⁰⁶ β*, — ⁴⁰⁷ β*, — ⁴⁰⁸ β*, — ⁴⁰⁹ β*, — ⁴¹⁰ β*, — ⁴¹¹ β*, —
β*, — ⁴¹² β*, — ⁴¹³ β*, — ⁴¹⁴ β*, — ⁴¹⁵ β*, — ⁴¹⁶ β*, — ⁴¹⁷ β*, — ⁴¹⁸ β*, —
β*, — ⁴¹⁹ β*, — ⁴²⁰ β*, — ⁴²¹ β*, — ⁴²² β*, — ⁴²³ β*, — ⁴²⁴ β*, — ⁴²⁵ β*, —
β*, — ⁴²⁶ β*, — ⁴²⁷ β*, — ⁴²⁸ β*, — ⁴²⁹ β*, — ⁴³⁰ β*, — ⁴³¹ β*, — ⁴³² β*, —
β*, — ⁴³³ β*, — ⁴³⁴ β*, — ⁴³⁵ β*, — ⁴³⁶ β*, — ⁴³⁷ β*, — ⁴³⁸ β*, — ⁴³⁹ β*, —
β*, — ⁴⁴⁰ β*, — ⁴⁴¹ β*, — ⁴⁴² β*, — ⁴⁴³ β*, — ⁴⁴⁴ β*, — ⁴⁴⁵ β*, — ⁴⁴⁶ β*, —
β*, — ⁴⁴⁷ β*, — ⁴⁴⁸ β*, — ⁴⁴⁹ β*, — ⁴⁵⁰ β*, — ⁴⁵¹ β*, — ⁴⁵² β*, — ⁴⁵³ β*, —
β*, — ⁴⁵⁴ β*, — ⁴⁵⁵ β*, — ⁴⁵⁶ β*, — ⁴⁵⁷ β*, — ⁴⁵⁸ β*, — ⁴⁵⁹ β*, — ⁴⁶⁰ β*, —
β*, — ⁴⁶¹ β*, — ⁴⁶² β*, — ⁴⁶³ β*, — ⁴⁶⁴ β*, — ⁴⁶⁵ β*, — ⁴⁶⁶ β*, — ⁴⁶⁷ β*, —
β*, — ⁴⁶⁸ β*, — ⁴⁶⁹ β*, — ⁴⁷⁰ β*, — ⁴⁷¹ β*, — ⁴⁷² β*, — ⁴⁷³ β*, — ⁴⁷⁴ β*, —
β*, — ⁴⁷⁵ β*, — ⁴⁷⁶ β*, — ⁴⁷⁷ β*, — ⁴⁷⁸ β*, — ⁴⁷⁹ β*, — ⁴⁸⁰ β*, — ⁴⁸¹ β*, —
β*, — ⁴⁸² β*, — ⁴⁸³ β*, — ⁴⁸⁴ β*, — ⁴⁸⁵ β*, — ⁴⁸⁶ β*, — ⁴⁸⁷ β*, — ⁴⁸⁸ β*, —
β*, — ⁴⁸⁹ β*, — ⁴⁹⁰ β*, — ⁴⁹¹ β*, — ⁴⁹² β*, — ⁴⁹³ β*, — ⁴⁹⁴ β*, — ⁴⁹⁵ β*, —
β*, — ⁴⁹⁶ β*, — ⁴⁹⁷ β*, — ⁴⁹⁸ β*, — ⁴⁹⁹ β*, — ⁵⁰⁰ β*, — ⁵⁰¹ β*, — ⁵⁰² β*, —
β*, — ⁵⁰³ β*, — ⁵⁰⁴ β*, — ⁵⁰⁵ β*, — ⁵⁰⁶ β*, — ⁵⁰⁷ β*, — ⁵⁰⁸ β*, — ⁵⁰⁹ β*, —
β*, — ⁵¹⁰ β*, — ⁵¹¹ β*, — ⁵¹² β*, — ⁵¹³ β*, — ⁵¹⁴ β*, — ⁵¹⁵ β*, — ⁵¹⁶ β*, —
β*, — ⁵¹⁷ β*, — ⁵¹⁸ β*, — ⁵¹⁹ β*, — ⁵²⁰ β*, — ⁵²¹ β*, — ⁵²² β*, — ⁵²³ β*, —
β*, — ⁵²⁴ β*, — ⁵²⁵ β*, — ⁵²⁶ β*, — ⁵²⁷ β*, — ⁵²⁸ β*, — ⁵²⁹ β*, — ⁵³⁰ β*, —
β*, — ⁵³¹ β*, — ⁵³² β*, — ⁵³³ β*, — ⁵³⁴ β*, — ⁵³⁵ β*, — ⁵³⁶ β*, — ⁵³⁷ β*, —
β*, — ⁵³⁸ β*, — ⁵³⁹ β*, — ⁵⁴⁰ β*, — ⁵⁴¹ β*, — ⁵⁴² β*, — ⁵⁴³ β*, — ⁵⁴⁴ β*, —
β*, — ⁵⁴⁵ β*, — ⁵⁴⁶ β*, — ⁵⁴⁷ β*, — ⁵⁴⁸ β*, — ⁵⁴⁹ β*, — ⁵⁵⁰ β*, — ⁵⁵¹ β*, —
β*, — ⁵⁵² β*, — ⁵⁵³ β*, — ⁵⁵⁴ β*, — ⁵⁵⁵ β*, — ⁵⁵⁶ β*, — ⁵⁵⁷ β*, — ⁵⁵⁸ β*, —
β*, — ⁵⁵⁹ β*, — ⁵⁶⁰ β*, — ⁵⁶¹ β*, — ⁵⁶² β*, — ⁵⁶³ β*, — ⁵⁶⁴ β*, — ⁵⁶⁵ β*, —
β*, — ⁵⁶⁶ β*, — ⁵⁶⁷ β*, — ⁵⁶⁸ β*, — ⁵⁶⁹ β*, — ⁵⁷⁰ β*, — ⁵⁷¹ β*, — ⁵⁷² β*, —
β*, — ⁵⁷³ β*, — ⁵⁷⁴ β*, — ⁵⁷⁵ β*, — ⁵⁷⁶ β*, — ⁵⁷⁷ β*, — ⁵⁷⁸ β*, — ⁵⁷⁹ β*, —
β*, — ⁵⁸⁰ β*, — ⁵⁸¹ β*, — ⁵⁸² β*, — ⁵⁸³ β*, — ⁵⁸⁴ β*, — ⁵⁸⁵ β*, — ⁵⁸⁶ β*, —
β*, — ⁵⁸⁷ β*, — ⁵⁸⁸ β*, — ⁵⁸⁹ β*, — ⁵⁹⁰ β*, — ⁵⁹¹ β*, — ⁵⁹² β*, — ⁵⁹³ β*, —
β*, — ⁵⁹⁴ β*, — ⁵⁹⁵ β*, — ⁵⁹⁶ β*, — ⁵⁹⁷ β*, — ⁵⁹⁸ β*, — ⁵⁹⁹ β*, — ⁶⁰⁰ β*, —
β*, — ⁶⁰¹ β*, — ⁶⁰² β*, — ⁶⁰³ β*, — ⁶⁰⁴ β*, — ⁶⁰⁵ β*, — ⁶⁰⁶ β*, — ⁶⁰⁷ β*, —
β*, — ⁶⁰⁸ β*, — ⁶⁰⁹ β*, — ⁶¹⁰ β*, — ⁶¹¹ β*, — ⁶¹² β*, — ⁶¹³ β*, — ⁶¹⁴ β*, —
β*, — ⁶¹⁵ β*, — ⁶¹⁶ β*, — ⁶¹⁷ β*, — ⁶¹⁸ β*, — ⁶¹⁹ β*, — ⁶²⁰ β*, — ⁶²¹ β*, —
β*, — ⁶²² β*, — ⁶²³ β*, — ⁶²⁴ β*, — ⁶²⁵ β*, — ⁶²⁶ β*, — ⁶²⁷ β*, — ⁶²⁸ β*, —
β*, — ⁶²⁹ β*, — ⁶³⁰ β*, — ⁶³¹ β*, — ⁶³² β*, — ⁶³³ β*, — ⁶³⁴ β*, — ⁶³⁵ β*, —
β*, — ⁶³⁶ β*, — ⁶³⁷ β*, — ⁶³⁸ β*, — ⁶³⁹ β*, — ⁶⁴⁰ β*, — ⁶⁴¹ β*, — ⁶⁴² β*, —
β*, — ⁶⁴³ β*, — ⁶⁴⁴ β*, — ⁶⁴⁵ β*, — ⁶⁴⁶ β*, — ⁶⁴⁷ β*, — ⁶⁴⁸ β*, — ⁶⁴⁹ β*, —
β*, — ⁶⁵⁰ β*, — ⁶⁵¹ β*, — ⁶⁵² β*, — ⁶⁵³ β*, — ⁶⁵⁴ β*, — ⁶⁵⁵ β*, — ⁶⁵⁶ β*, —
β*, — ⁶⁵⁷ β*, — ⁶⁵⁸ β*, — ⁶⁵⁹ β*, — ⁶⁶⁰ β*, — ⁶⁶¹ β*, — ⁶⁶² β*, — ⁶⁶³ β*, —
β*, — ⁶⁶⁴ β*, — ⁶⁶⁵ β*, — ⁶⁶⁶ β*, — ⁶⁶⁷ β*, — ⁶⁶⁸ β*, — ⁶⁶⁹ β*, — ⁶⁷⁰ β*, —
β*, — ⁶⁷¹ β*, — ⁶⁷² β*, — ⁶⁷³ β*, — ⁶⁷⁴ β*, — ⁶⁷⁵ β*, — ⁶⁷⁶ β*, — ⁶⁷⁷ β*, —
β*, — ⁶⁷⁸ β*, — ⁶⁷⁹ β*, — ⁶⁸⁰ β*, — ⁶⁸¹ β*, — ⁶⁸² β*, — ⁶⁸³ β*, — ⁶⁸⁴ β*, —
β*, — ⁶⁸⁵ β*, — ⁶⁸⁶ β*, — ⁶⁸⁷ β*, — ⁶⁸⁸ β*, — ⁶⁸⁹ β*, — ⁶⁹⁰ β*, — ⁶⁹¹ β*, —
β*, — ⁶⁹² β*, — ⁶⁹³ β*, — ⁶⁹⁴ β*, — ⁶⁹⁵ β*, — ⁶⁹⁶ β*, — ⁶⁹⁷ β*, — ⁶⁹⁸ β*, —
β*, — ⁶⁹⁹ β*, — ⁷⁰⁰ β*, — ⁷⁰¹ β*, — ⁷⁰² β*, — ⁷⁰³ β*, — ⁷⁰⁴ β*, — ⁷⁰⁵ β*, —
β*, — ⁷⁰⁶ β*, — ⁷⁰⁷ β*, — ⁷⁰⁸ β*, — ⁷⁰⁹ β*, — ⁷¹⁰ β*, — ⁷¹¹ β*, — ⁷¹² β*, —
β*, — ⁷¹³ β*, — ⁷¹⁴ β*, — ⁷¹⁵ β*, — ⁷¹⁶ β*, — ⁷¹⁷ β*, — ⁷¹⁸ β*, — ⁷¹⁹ β*, —
β*, — ⁷²⁰ β*, — ⁷²¹ β*, — ⁷²² β*, — ⁷²³ β*, — ⁷²⁴ β*, — ⁷²⁵ β*, — ⁷²⁶ β*, —
β*, — ⁷²⁷ β*, — ⁷²⁸ β*, — ⁷²⁹ β*, — ⁷³⁰ β*, — ⁷³¹ β*, — ⁷³² β*, — ⁷³³ β*, —
β*, — ⁷³⁴ β*, — ⁷³⁵ β*, — ⁷³⁶ β*, — ⁷³⁷ β*, — ⁷³⁸ β*, — ⁷³⁹ β*, — ⁷⁴⁰ β*, —
β*, — ⁷⁴¹ β*, — ⁷⁴² β*, — ⁷⁴³ β*, — ⁷⁴⁴ β*, — ⁷⁴⁵ β*, — ⁷⁴⁶ β*, — ⁷⁴⁷ β*, —
β*, — ⁷⁴⁸ β*, — ⁷⁴⁹ β*, — ⁷⁵⁰ β*, — ⁷⁵¹ β*, — ⁷⁵² β*, — ⁷⁵³ β*, — ⁷⁵⁴ β*, —
β*, — ⁷⁵⁵ β*, — ⁷⁵⁶ β*, — ⁷⁵⁷ β*, — ⁷⁵⁸ β*, — ⁷⁵⁹ β*, — ⁷⁶⁰ β*, — ⁷⁶¹ β*, —
β*, — ⁷⁶² β*, — ⁷⁶³ β*, — ⁷⁶⁴ β*, — ⁷⁶⁵ β*, — ⁷⁶⁶ β*, — ⁷⁶⁷ β*, — ⁷⁶⁸ β*, —
β*, — ⁷⁶⁹ β*, — ⁷⁷⁰ β*, — ⁷⁷¹ β*, — ⁷⁷² β*, — ⁷⁷³ β*, — ⁷⁷⁴ β*, — ⁷⁷⁵ β*, —
β*, — ⁷⁷⁶ β*, — ⁷⁷⁷ β*, — ⁷⁷⁸ β*, — ⁷⁷⁹ β*, — ⁷⁸⁰ β*, — ⁷⁸¹ β*, — ⁷⁸² β*, —
β*, — ⁷⁸³ β*, — ⁷⁸⁴ β*, — ⁷⁸⁵ β*, — ⁷⁸⁶ β*, — ⁷⁸⁷ β*, — ⁷⁸⁸ β*, — ⁷⁸⁹ β*, —
β*, — ⁷⁹⁰ β*, — ⁷⁹¹ β*, — ⁷⁹² β*, — ⁷⁹³ β*, — ⁷⁹⁴ β*, — ⁷⁹⁵ β*, — ⁷⁹⁶ β*, —
β*, — ⁷⁹⁷ β*, — ⁷⁹⁸ β*, — ⁷⁹⁹ β*, — ⁸⁰⁰ β*, — ⁸⁰¹ β*, — ⁸⁰² β*, — ⁸⁰³ β*, —
β*, — ⁸⁰⁴ β*, — ⁸⁰⁵ β*, — ⁸⁰⁶ β*, — ⁸⁰⁷ β*, — ⁸⁰⁸ β*, — ⁸⁰⁹ β*, — ⁸¹⁰ β*, —
β*, — ⁸¹¹ β*, — ⁸¹² β*, — ⁸¹³ β*, — ⁸¹⁴ β*, — ⁸¹⁵ β*, — ⁸¹⁶ β*, — ⁸¹⁷ β*, —
β*, — ⁸¹⁸ β*, — ⁸¹⁹ β*, — ⁸²⁰ β*, — ⁸²¹ β*, — ⁸²² β*, — ⁸²³ β*, — ⁸²⁴ β*, —
β*, — ⁸²⁵ β*, — ⁸²⁶ β*, — ⁸²⁷ β*, — ⁸²⁸ β*, — ⁸²⁹ β*, — ⁸³⁰ β*, — ⁸³¹ β*, —
β*, — ⁸³² β*, — ⁸³³ β*, — ⁸³⁴ β*, — ⁸³⁵ β*, — ⁸³⁶ β*, — ⁸³⁷ β*, — ⁸³⁸ β*, —
β*, — ⁸³⁹ β*, — ⁸⁴⁰ β*, — ⁸⁴¹ β*, — ⁸⁴² β*, — ⁸⁴³ β*, — ⁸⁴⁴ β*, — ⁸⁴⁵ β*, —
β*, — ⁸⁴⁶ β*, — ⁸⁴⁷ β*, — ⁸⁴⁸ β*, — ⁸⁴⁹ β*, — ⁸⁵⁰ β*, — ⁸⁵¹ β*, — ⁸⁵² β*, —
β*, — ⁸⁵³ β*, — ⁸⁵⁴ β*, — ⁸⁵⁵ β*, — ⁸⁵⁶ β*, — ⁸⁵⁷ β*, — ⁸⁵⁸ β*, — ⁸⁵⁹ β*, —
β*, — ⁸⁶⁰ β*, — ⁸⁶¹ β*, — ⁸⁶² β*, — ⁸⁶³ β*, — ⁸⁶⁴ β*, — ⁸⁶⁵ β*, — ⁸⁶⁶ β*, —
β*, — ⁸⁶⁷ β*, — ⁸⁶⁸ β*, — ⁸⁶⁹ β*, — ⁸⁷⁰ β*, — ⁸⁷¹ β*, — ⁸⁷² β*, — ⁸⁷³ β*, —
β*, — ⁸⁷⁴ β*, — ⁸⁷⁵ β*, — ⁸⁷⁶ β*, — ⁸⁷⁷ β*, — ⁸⁷⁸ β*, — ⁸⁷⁹ β*, — ⁸⁸⁰ β*, —
β*, — ⁸⁸¹ β*, — ⁸⁸² β*, — ⁸⁸³ β*, — ⁸⁸⁴ β*, — ⁸⁸⁵ β*, — ⁸⁸⁶ β*, — ⁸⁸⁷ β*, —
β*, — ⁸⁸⁸ β*, — ⁸⁸⁹ β*, — ⁸⁹⁰ β*, — ⁸⁹¹ β*, — ⁸⁹² β*, — ⁸⁹³ β*, — ⁸⁹⁴ β*, —
β*, — ⁸⁹⁵ β*, — ⁸⁹⁶ β*, — ⁸⁹⁷ β*, — ⁸⁹⁸

الوجود الذى بالفعل الى القوة بإبطال^١ الفعل الذى هو الملكة فى
المحل فهو^٢ صحيح ولا يمتنع عند^٣ الفلاسفة من هذه الجهة ان يعدم
العالم بان ينتقل^٤ الى صورة أخرى لان العدم يكون ههنا تابعا
وبالعرض وانما الذى يمتنع عندهم ان يعدم الشيء الى لا موجود أصلا
٥ لانه لو كان ذلك كذلك لكان الفاعل يتعلق فعله بالعدم أو لا
وبالذات

فهذا القول كله أخذ فيه بالعرض^٥ على انه^٦ بالذات فالزم الفلاسفة 57
منه ما قالوا بامتناعه وأكثر الاقاويل التى ضمن هذا الكتاب هى
من هذا القبيل ولذلك كان احق الاسماء بهذا الكتاب كتاب
10 التهافت^٧ المطلق أو تهافت أبى حامد لا تهافت الفلاسفة وكان احق
الاسماء بهذا الكتاب كتاب^٨ التفرقة بين الحق والتهافت من
الاقاويل

A. Bl. T. q. v.

— قابطال *B* : بإبطال *A, I, T, q* — [ب...٥] *q, v* : تصوير *A* : تصويره *B, I, T* — *v*.
نقل *I* , نقل *B* : ينتقل *A, T* — *B om.* : عند *A, I, T, q, v* — *T* : وهو *T* : فهو *A, B, I, [q], v* —
57. — [ما] *q* : انه *B, v* — [ما بالعرض] *q, v* : بالعرض^٩ — 57.
A om. : كتاب *B, I, T, q, v* — *I om.* : التهافت *A* : التهافت

المسئلة الثالثة

في يانه قيسرهم

بقولهم^١ انه الله^٢ فاعل العالم وصانعه

وانه العالم صنعه^٣ وفعله

ويانه انه ذلك مجاز عندهم وليس بحقيقة

٥

1 الى قوله (1) والعالم مركب من مختلقات فكيف يصدر^٤ عنه

$A. B, I. T. q. v. (x). + \beta.$

III. — ^١ B prænitiit قال ابو حامد $at non A, I, T, q, v.$ — ^٢ $A, B, I, T, q, v.$ الله تعالى $\beta^*, B, I, [x]$: الله $\beta, T, q, v.$ — بقوله B^1 : بقولهم B^1 — [الرابعة] q^1 : الثالثة
صنعه β^*, B, I : صنعه β, A, T — $q, v om.$: وصانعه β, B — $A om.$

1. — ^٣ β — تصدر^٤ β^*, x : يصدر $\beta, q, v.$ — $at non x^*, etc.$ [لا] $x add.$ — [عنه سبحانه ؟] x : عنه الفعل B, I : عنه $A, T, q, v.$

[١] وقد اتفقت الفلاسفة سوى الدهرية على ان للعالم : $Apud \beta$ hæc intersunt (1) صانعا وان الله هو صانع العالم وقاطعه وان العالم فعله وصنعه وهذا تليس على اصلهم بل لا يتصور على مساق اصلهم ان يكون العالم من صنع الله من ثلاثة اوجه وجه في الفاعل ووجه في الفعل ووجه في نسبة مشتركة بين الفعل والفاعل . [٢] اما الذي في الفاعل فهو انه لا بد وان يكون مريدا مختارا فالما بما يريد حتى يكون قاعلا لما يريد . والله تعالى عندهم ليس مريدا بل لا صفة له اصلا وما يصدر عنه فيلزم منه لزوما ضروريا . والثاني ان العالم قدم والفعل هو الحادث . والثالث ان الله واحد عندهم من كل وجه والواحد لا يصدر منه عندهم الا واحد من كل وجه

قلت

2

قوله¹ اما الذي² في الفاعل فهو انه لا بد وان يكون مريدا مختارا عالا³ لا يريد⁴ حتى⁵ يكون فاعلا لا يريد⁶

فكلام غير معروف بنفسه وحد غير معترف به⁷ في فاعل العالم الا لو
 8 قام عليه برهان أو صح نقل حكم الشاهد فيه الى الغائب . وذلك انا
 شاهد الاشياء الفاعلة⁸ المؤثرة صنفين صنف لا يفعل إلا شيئا واحدا
 فقط وذلك بالذات مثل الحرارة تفعل حرارة⁹ والبرودة تفعل برودة¹⁰
 وهذه هي التي تسميها¹¹ الفلاسفة فاعلات بالطبع والصنف الثاني¹²
 أشياء لها ان تفعل الشيء في وقت وتفعل ضده في وقت آخر وهذه
 10 هي¹³ التي تسميها¹⁴ مريدة ومختارة وهذه انما تفعل عن علم وروية¹⁵ .
 والفاعل الاول سبحانه منزّه عن الوصف باحد هذين الفعلين على
 الجهة التي يوصف بها الكائن الفاسد عند الفلاسفة وذلك ان المختار
 والمريد هو الذي ينقصه المراد والله سبحانه لا ينقصه شيء يريد¹⁶
 والمختار هو الذي يختار احد الافضلين لنفسه والله لا يعوزه حالة
 15 فاضلة والمريد هو الذي اذا حصل المراد كفت ارادته وبالجمله
 فالارادة¹⁷ هي انفعال وتغير والله سبحانه منزّه عن الانفعال والتغير .
 وكذلك هو أكثر تنزيها عن الفعل الطبيعي لان فعل الشيء الطبيعي

$A. BI. T. q. v. (x). + 2-3 \beta.$

2. — A, B, I, T, q, v — التي T : الذي β, A, B, I — $q om.$: قوله $B, v, x, etc.$ —
 معوق $A vid.$, معروف به T : معترف به $B, (v)$ — بما β : لا
 3. — A : برودة B, I, q, v — الحرارة T, q : حرارة A, B, I, v — الغاسلة A —
 — والثاني T : والصنف الثاني A, B, I, q, v — يسميها A : تسميها B, I, T — البرودة T
 T — $B om.$; [تسميها] q, v : تسميها $A, I, T, [x]$ — وهي B : وهذه هي A, I, T, q, v —
 وروية B^1 : وروية A, B^2, I , وروية
 4. — [فارادة] q : فالارادة B, v —

هو ضروري في جوهره وليس ضرورياً في جوهر المريد ولكنه من
تمته وأيضاً فإن الفعل الطبيعي ليس يكون عن علم^١ والله تعالى قد
تبرهن^٢ أن فعله صادر عن علم . فالجمل^٣ التي بها صار الله فاعلاً مريداً^٤
5 ليس بيننا في هذا الموضع^٥ إذ كان لا نظير^٦ لارادته في الشاهد . فكيف
يقال أنه لا يفهم من الفاعل إلا ما يفعل عن روية^٧ واختيار ويجعل^٨
هذا الحد له مطرداً في الشاهد والغائب والفلاسفة لا يعترفون باطراد
هذا الحد^٩ فيلزمهم إذا نفوا هذا الحد من الفاعل الأول أن ينفوا عنه
الفعل هذا بين بنفسه وقائل^{١٠} هذا هو الملبس لا الفلاسفة فإن الملبس
هو الذي يقصد التغليب^{١١} لا الحق وإذا أخطأ^{١٢} في الحق فليس يقال فيه
أنه ملبس والفلاسفة معلوم من أمرهم أنهم يطلبون الحق فهم غير^{١٣}
١٠ ملبسين^{١٤} أصلاً ولا فرق بين من يقول أن الله^{١٥} مريد بإرادة لا تشبه^{١٦}
إرادة البشر وبين من يقول أنه عالم بعلم لا يشبه علم البشر وأنه كما لا
تدرك^{١٧} كيفية علمه كذلك لا تدرك^{١٨} كيفية إرادته

قال أبو حامد^{١٩} ولنحقق كل^{٢٠} واحد^{٢١} من هذه الوجوه الثلاثة^{٢٢} مع خيالهم^{٢٣} في دفعه

6

8»

$A [non 14^4 q]. BI[non 14^4 q]. T. q. v. (2[non 8-13]). + 14 \beta.$

q من T ; غير A : عن $B, I, (v)$ — وليس ضروري T : وليس ضرورياً A, B, I —^٢

$Ita B, q, x$ — تبرهن T^1 : تبرهن A, B, I, q, v — علم الله A, B, I, T^1 : علم T^2, q, v, x —^٤

T^1 , هذه [الموضع] T^1 : هذا الموضع A, B, I, q, v — $B om.$: [مريداً] q, v — فالجمل^٧ —

تغير A : نظير B, I, T, q, v — هذه الموضع^٩ —

$B, I,$ — $at non A, B, I, q, v, x.$ له $T add.$ — عن روية B^1 : عن روية^١ — 5.

احصاء I, T : اخماً A, B — الملط B, I : التغليب A, T, q, v — وقابل A : وقائل T, q, v —

B, I — تشبيه A — الله تعالى B, I : الله A, T, v — ملبس A, B, I, T : [ملبيين] q, v —^٦

A , T يدرك : تدرك B, I — يدرك A, T : تدرك^{١٠} —

B, I — وجه كل T^2, β : كل A, B, I, T^1, q, v — قلت أبو حامد^١ — 6.

β^* — آه قلت 150, 6^١ A — الثلاثة β : اللثة A, T — إلى قوله وهو محال 150, 5

اما الاول°

فتقول الفاعل عبارة عمن يصدر منه الفعل مع الارادة للفعل على سبيل الاختيار ومع العلم بالمراد وعندكم⁷ ان العالم من الله تعالى⁸ كالمحلل من العلة يلزم⁹ لزوما ضروريا لا يتصور من الله¹⁰ دفعه لزوم الظل من الشخص والنور من الشمس الى قوله¹¹ (I) فان¹² كل ذلك صادر منه¹³ α4 وهذا¹⁴ محال

قلت¹⁵ حاصل هذا القول امران اثنان¹⁶ احدهما انه لا يعد في¹⁷ الاسباب الفاعلة الا من فعل¹⁸ بروية¹⁹ واختيار فان فعل الفاعل بالطبع لغيره لا يعد في الاسباب الفاعلة والثاني ان الجهة التي بها يرون ان العالم صادر عن الله²⁰ هي مثل لزوم الظل للشخص والضياء للشمس والهوى الى أسفل للحجر وهذا ليس يسمى فعلا لان الفعل غير منفصل من الفاعل. قلت وهذا كله كذب. وذلك ان الفلاسفة²¹ يرون ان الاسباب اربعة الفاعل والمادة والصورة والغاية وان الفاعل هو الذي يخرج غيره من القوة الى الفعل ومن العدم الى الوجود وان هذا الاخراج ربما كان عن روية²² واختيار وربما كان بالطبع وانهم

$A[a\ 6]. BI[a\ 5]. T[non\ 2-4^{11}]. q. v. (x). + 1-5\ \beta$

الى²³ $T \sim 150,4^{14}$ — مع خيالهم $x\ omit$; خيالهم T^2 ; خيالهم β : خيالهم T^1, q, q^*, v — $\beta\ om.$: تعالى $\beta^*(q, v)$ — وعندهم β^*, x : وعندكم β^*, q, v ⁷ — مثاله بان كل ذلك [الى قوله فان] $Ita\ q, v, x$ ¹¹ — الله تعالى $\beta^*(q)$: الله β, β', v ¹⁰ — [لزوم] q, v : يلزم ⁹ وهو B, I : وهذا β, T, q, v ¹⁴ — $Acced. B, I.$ — عنه T : منه ¹³ — بان $T (acced.)$ ¹³ — A ⁴ — [فعل] q, v : فعل B ⁸ — $T\ om.$: اتان A, B, I ² — $Acced. A.$ ¹ — ⁷ A, B, T, q, v ⁵ — الله تعالى B : الله A, I, T, v, x ⁶ — روية B^1 : بروية I, T, q, v, x ²² — روية B^1 : روية A, B^1, T , روية I ¹ — ⁸

وليس هذا من الفعل في شيء. [4] بل من قال ان : *Apud β hæc intersunt* (x) السراج يفعل الضوء والشخص يفعل الظل فقد جازف وتوسع في التجاوز توسعا خارجا من الحد

ليس يسمون الشخص بفعله لظله فاعلا الا مجازا لانه غير منفصل عنه والفاعل منفصل عن المفعول باتفاق وهم يعتقدون ان البارى سبحانه منفصل عن العالم فليس هو عندهم من هذا الجنس ولا هو ايضا فاعل بمعنى الفاعل الذى فى الشاهد لا ذو الاختيار ولا غير ذى^٩ الاختيار بل هو فاعل هذه الاسباب مخرج الكل^{١٠} من العدم الى الوجود وحافظه على وجه اتم وأشرف مما هو فى الفاعلات المشاهدة 9 فلا يلزمهم شىء من هذا الاعتراض وذلك انهم يرون ان فعله صادر عن علم ومن غير ضرورة داعية اليه لا من ذاته ولا لشىء من خارج بل لمكان فضله وجوده^{١١} وهو ضرورة مريد مختار فى اعلى مراتب المريدن المختارين اذ لا يلحقه النقص الذى يلحق المريد فى^{١٢} 10 الشاهد. وهذا هو نص كلام الحكيم امام القوم فى بعض مقالاته المكتوبة فى علم ما بعد الطبيعة ان قوما قالوا كيف أبدع الله العالم لا من شىء وفعله^{١٣} شيئا من لا شىء. قلنا فى جواب ذلك ان الفاعل

A. BI. T. q. v. (x[non 11 sq.]).

— ^١ *A, B, I* : ذى *T* — ^٢ *B, I, T, v, q* : الكل *A* : لكل *q om.*

v : وجوده (*q*), *vol. edit.*, وجوده^٢ — نى^١ *A* : لشىء^١ *B, I, T, q, v, [x]* — 9. — [فصل (*cum*) وجوده]

وجهه *A, T* : وفعله *B, I, q, v* — كله *A* : هو *B, I, T, q, v* — 10. — ^١ *Nullibi* &.

واستعار اللفظ اكتفاء بوقوع المشاركة بين المستعار له والمستعار عنه كوصف واحد وهو ان الفاعل سبب على الجملة والسراج سبب الضوء والشمس سبب النور ولكن الفاعل لم يسم فعلا صافا بمجرد كونه سببا بل بكونه سببا على وجه مخصوص وهو على وجه الارادة والاختيار حتى لو قال القائل الجدار ليس فاعل والحجر ليس فاعل والحديد ليس فاعل وانما الفعل للحيوان لم ينكر ذلك ولم يكن قوله كاذبا وللحجر قلة عتدم وهو الهوى والثقل والميل الى المركز فكما ان للشارفلا وهو التسخين والمحاطة فعل وهو الميل الى المركز ووقوع الظل

لا يخلو من أن تكون^٤ قوته كنعو قدرته وقدرته كنعو ارادته و ارادته كنعو حكمته أو تكون^٥ القوة أضعف من القدرة والقدرة أضعف من الارادة والارادة أضعف من الحكمة فان كانت بعض هذه القوى اضعف من بعض فالعلة الاولى لا محالة ليس بينها وبيننا^٦ فرق وقد لزمها النقص كما لزمنا وهذا قبيح جدا او يكون كل واحد من هذه القوى في غاية التمام متى أراد قدر ومتى قدر قوى وكلها بغاية الحكمة فقد وجد يفعل ما يشاء^٧ كما يشاء^٨ من لا شيء وانما يتعجب^٩ من هذا النقص الذي فينا . "وقال كل ما في هذا العالم فانما هو مربوط بالقوة التي فيه من الله تعالى ولولا تلك القوة التي للاشياء^{١٠} لم تثبت طرفة عين . قلت الموجود المركب ضربان ضرب التركيب^{١١} فيه معنى زائد على وجود المركبات وضرب وجود المركبات في تركيبها مثل وجود المادة مع الصورة وهذا النحو من الموجودات ليس يوجد في العقل تقدم وجودها على التركيب بل التركيب هو علة الوجود وهو متقدم على الوجود فان كان الاول سبحانه علة^{١٢} تركيب اجزاء العالم التي وجودها في التركيب فهو علة وجودها ولا بد وكل^{١٣} من هو علة وجود شيء ما فهو فاعل له هكذا ينبغي ان يفهم الامر على مذهب القوم ان صح عند الناظر مذهبهم

A. Bl. T. q. v.

[وقدرة] *v* , و ارادته ^٤ *B* : وقدرته *A, I, T, q* : ^٥ *I ind.* : يكون *T* : تكون *A, B* : ^٦ —

[بيننا وبينها] *q* : بينها وبيننا *B, I, T, v* : ^٧ *I s. p. m.* : يكون *T* : تكون *A, B* : ^٨ —

^٩ *Ita B, q, v* — شاء *A, T* : يشاء *B, I* : ^{١٠} شاء *T* : يشاء *A, B, I* : ^{١١} بينها وبيننا *A* —

^{١٢} *B* : ^{١٣} *at non q, v* : يتعجب —

— تركيب *B* : تركيب *A, I, T, v* : ^{١٤} *q, v om.* : فيه *B* : ^{١٥} *B, q, v §* — 11. —

ولا بد وكل *B* : ^{١٦} *q, v* : ولا بد وكل *B* : ^{١٧} —

12 قال ابراهيم مجيباً عن الفلاسفة

« فانه قيل كن موجوداً ليس بواجب الوجود بذاته بل هو موجود بغيره فانما نسمى ذلك الشيء مفعولاً ونسمى سببه فاعلاً ولا يقال كان السبب فاعلاً بالطبع أو بالارادة كما انكم لا تقولون انه كان فاعلاً آلة أو بغير آلة الى قوله⁽¹⁾ كقولنا فعل وما فعل

18 « قلت حاصل هذا الكلام جوابان احدهما ان كل ما كان واجباً بغيره فهو مفعول للواجب بذاته وهذا الجواب معترض لان الواجب بغيره ليس يلزم ان يكون الذي به وجب وجوده فاعلاً الا ان يطلق عليه حقيقة الفاعل وهو المخرج من القوة الى الفعل. واما الجواب الثاني وهو ان اسم الفاعل كالجنس لما يفعل بالاختيار والروية ولما يفعل بالطبع فهو كلام صحيح ويدل عليه ما حددنا به اسم الفاعل¹⁰

A [non 2-4]. BI [non 2-4]. T. q. v. (v). + 2-4 β.

12. — ¹ β — الى قوله كقولنا ² *B, I* — ³ *A* — ⁴ *A* — ⁵ *A* — ⁶ *A* — ⁷ *A* — ⁸ *A* — ⁹ *A* — ¹⁰ *A* — ¹¹ *A* — ¹² *A* — ¹³ *A* — ¹⁴ *A* — ¹⁵ *A* — ¹⁶ *A* — ¹⁷ *A* — ¹⁸ *A* — ¹⁹ *A* — ²⁰ *A* — ²¹ *A* — ²² *A* — ²³ *A* — ²⁴ *A* — ²⁵ *A* — ²⁶ *A* — ²⁷ *A* — ²⁸ *A* — ²⁹ *A* — ³⁰ *A* — ³¹ *A* — ³² *A* — ³³ *A* — ³⁴ *A* — ³⁵ *A* — ³⁶ *A* — ³⁷ *A* — ³⁸ *A* — ³⁹ *A* — ⁴⁰ *A* — ⁴¹ *A* — ⁴² *A* — ⁴³ *A* — ⁴⁴ *A* — ⁴⁵ *A* — ⁴⁶ *A* — ⁴⁷ *A* — ⁴⁸ *A* — ⁴⁹ *A* — ⁵⁰ *A* — ⁵¹ *A* — ⁵² *A* — ⁵³ *A* — ⁵⁴ *A* — ⁵⁵ *A* — ⁵⁶ *A* — ⁵⁷ *A* — ⁵⁸ *A* — ⁵⁹ *A* — ⁶⁰ *A* — ⁶¹ *A* — ⁶² *A* — ⁶³ *A* — ⁶⁴ *A* — ⁶⁵ *A* — ⁶⁶ *A* — ⁶⁷ *A* — ⁶⁸ *A* — ⁶⁹ *A* — ⁷⁰ *A* — ⁷¹ *A* — ⁷² *A* — ⁷³ *A* — ⁷⁴ *A* — ⁷⁵ *A* — ⁷⁶ *A* — ⁷⁷ *A* — ⁷⁸ *A* — ⁷⁹ *A* — ⁸⁰ *A* — ⁸¹ *A* — ⁸² *A* — ⁸³ *A* — ⁸⁴ *A* — ⁸⁵ *A* — ⁸⁶ *A* — ⁸⁷ *A* — ⁸⁸ *A* — ⁸⁹ *A* — ⁹⁰ *A* — ⁹¹ *A* — ⁹² *A* — ⁹³ *A* — ⁹⁴ *A* — ⁹⁵ *A* — ⁹⁶ *A* — ⁹⁷ *A* — ⁹⁸ *A* — ⁹⁹ *A* — ¹⁰⁰ *A* — ¹⁰¹ *A* — ¹⁰² *A* — ¹⁰³ *A* — ¹⁰⁴ *A* — ¹⁰⁵ *A* — ¹⁰⁶ *A* — ¹⁰⁷ *A* — ¹⁰⁸ *A* — ¹⁰⁹ *A* — ¹¹⁰ *A* — ¹¹¹ *A* — ¹¹² *A* — ¹¹³ *A* — ¹¹⁴ *A* — ¹¹⁵ *A* — ¹¹⁶ *A* — ¹¹⁷ *A* — ¹¹⁸ *A* — ¹¹⁹ *A* — ¹²⁰ *A* — ¹²¹ *A* — ¹²² *A* — ¹²³ *A* — ¹²⁴ *A* — ¹²⁵ *A* — ¹²⁶ *A* — ¹²⁷ *A* — ¹²⁸ *A* — ¹²⁹ *A* — ¹³⁰ *A* — ¹³¹ *A* — ¹³² *A* — ¹³³ *A* — ¹³⁴ *A* — ¹³⁵ *A* — ¹³⁶ *A* — ¹³⁷ *A* — ¹³⁸ *A* — ¹³⁹ *A* — ¹⁴⁰ *A* — ¹⁴¹ *A* — ¹⁴² *A* — ¹⁴³ *A* — ¹⁴⁴ *A* — ¹⁴⁵ *A* — ¹⁴⁶ *A* — ¹⁴⁷ *A* — ¹⁴⁸ *A* — ¹⁴⁹ *A* — ¹⁵⁰ *A* — ¹⁵¹ *A* — ¹⁵² *A* — ¹⁵³ *A* — ¹⁵⁴ *A* — ¹⁵⁵ *A* — ¹⁵⁶ *A* — ¹⁵⁷ *A* — ¹⁵⁸ *A* — ¹⁵⁹ *A* — ¹⁶⁰ *A* — ¹⁶¹ *A* — ¹⁶² *A* — ¹⁶³ *A* — ¹⁶⁴ *A* — ¹⁶⁵ *A* — ¹⁶⁶ *A* — ¹⁶⁷ *A* — ¹⁶⁸ *A* — ¹⁶⁹ *A* — ¹⁷⁰ *A* — ¹⁷¹ *A* — ¹⁷² *A* — ¹⁷³ *A* — ¹⁷⁴ *A* — ¹⁷⁵ *A* — ¹⁷⁶ *A* — ¹⁷⁷ *A* — ¹⁷⁸ *A* — ¹⁷⁹ *A* — ¹⁸⁰ *A* — ¹⁸¹ *A* — ¹⁸² *A* — ¹⁸³ *A* — ¹⁸⁴ *A* — ¹⁸⁵ *A* — ¹⁸⁶ *A* — ¹⁸⁷ *A* — ¹⁸⁸ *A* — ¹⁸⁹ *A* — ¹⁹⁰ *A* — ¹⁹¹ *A* — ¹⁹² *A* — ¹⁹³ *A* — ¹⁹⁴ *A* — ¹⁹⁵ *A* — ¹⁹⁶ *A* — ¹⁹⁷ *A* — ¹⁹⁸ *A* — ¹⁹⁹ *A* — ²⁰⁰ *A* — ²⁰¹ *A* — ²⁰² *A* — ²⁰³ *A* — ²⁰⁴ *A* — ²⁰⁵ *A* — ²⁰⁶ *A* — ²⁰⁷ *A* — ²⁰⁸ *A* — ²⁰⁹ *A* — ²¹⁰ *A* — ²¹¹ *A* — ²¹² *A* — ²¹³ *A* — ²¹⁴ *A* — ²¹⁵ *A* — ²¹⁶ *A* — ²¹⁷ *A* — ²¹⁸ *A* — ²¹⁹ *A* — ²²⁰ *A* — ²²¹ *A* — ²²² *A* — ²²³ *A* — ²²⁴ *A* — ²²⁵ *A* — ²²⁶ *A* — ²²⁷ *A* — ²²⁸ *A* — ²²⁹ *A* — ²³⁰ *A* — ²³¹ *A* — ²³² *A* — ²³³ *A* — ²³⁴ *A* — ²³⁵ *A* — ²³⁶ *A* — ²³⁷ *A* — ²³⁸ *A* — ²³⁹ *A* — ²⁴⁰ *A* — ²⁴¹ *A* — ²⁴² *A* — ²⁴³ *A* — ²⁴⁴ *A* — ²⁴⁵ *A* — ²⁴⁶ *A* — ²⁴⁷ *A* — ²⁴⁸ *A* — ²⁴⁹ *A* — ²⁵⁰ *A* — ²⁵¹ *A* — ²⁵² *A* — ²⁵³ *A* — ²⁵⁴ *A* — ²⁵⁵ *A* — ²⁵⁶ *A* — ²⁵⁷ *A* — ²⁵⁸ *A* — ²⁵⁹ *A* — ²⁶⁰ *A* — ²⁶¹ *A* — ²⁶² *A* — ²⁶³ *A* — ²⁶⁴ *A* — ²⁶⁵ *A* — ²⁶⁶ *A* — ²⁶⁷ *A* — ²⁶⁸ *A* — ²⁶⁹ *A* — ²⁷⁰ *A* — ²⁷¹ *A* — ²⁷² *A* — ²⁷³ *A* — ²⁷⁴ *A* — ²⁷⁵ *A* — ²⁷⁶ *A* — ²⁷⁷ *A* — ²⁷⁸ *A* — ²⁷⁹ *A* — ²⁸⁰ *A* — ²⁸¹ *A* — ²⁸² *A* — ²⁸³ *A* — ²⁸⁴ *A* — ²⁸⁵ *A* — ²⁸⁶ *A* — ²⁸⁷ *A* — ²⁸⁸ *A* — ²⁸⁹ *A* — ²⁹⁰ *A* — ²⁹¹ *A* — ²⁹² *A* — ²⁹³ *A* — ²⁹⁴ *A* — ²⁹⁵ *A* — ²⁹⁶ *A* — ²⁹⁷ *A* — ²⁹⁸ *A* — ²⁹⁹ *A* — ³⁰⁰ *A* — ³⁰¹ *A* — ³⁰² *A* — ³⁰³ *A* — ³⁰⁴ *A* — ³⁰⁵ *A* — ³⁰⁶ *A* — ³⁰⁷ *A* — ³⁰⁸ *A* — ³⁰⁹ *A* — ³¹⁰ *A* — ³¹¹ *A* — ³¹² *A* — ³¹³ *A* — ³¹⁴ *A* — ³¹⁵ *A* — ³¹⁶ *A* — ³¹⁷ *A* — ³¹⁸ *A* — ³¹⁹ *A* — ³²⁰ *A* — ³²¹ *A* — ³²² *A* — ³²³ *A* — ³²⁴ *A* — ³²⁵ *A* — ³²⁶ *A* — ³²⁷ *A* — ³²⁸ *A* — ³²⁹ *A* — ³³⁰ *A* — ³³¹ *A* — ³³² *A* — ³³³ *A* — ³³⁴ *A* — ³³⁵ *A* — ³³⁶ *A* — ³³⁷ *A* — ³³⁸ *A* — ³³⁹ *A* — ³⁴⁰ *A* — ³⁴¹ *A* — ³⁴² *A* — ³⁴³ *A* — ³⁴⁴ *A* — ³⁴⁵ *A* — ³⁴⁶ *A* — ³⁴⁷ *A* — ³⁴⁸ *A* — ³⁴⁹ *A* — ³⁵⁰ *A* — ³⁵¹ *A* — ³⁵² *A* — ³⁵³ *A* — ³⁵⁴ *A* — ³⁵⁵ *A* — ³⁵⁶ *A* — ³⁵⁷ *A* — ³⁵⁸ *A* — ³⁵⁹ *A* — ³⁶⁰ *A* — ³⁶¹ *A* — ³⁶² *A* — ³⁶³ *A* — ³⁶⁴ *A* — ³⁶⁵ *A* — ³⁶⁶ *A* — ³⁶⁷ *A* — ³⁶⁸ *A* — ³⁶⁹ *A* — ³⁷⁰ *A* — ³⁷¹ *A* — ³⁷² *A* — ³⁷³ *A* — ³⁷⁴ *A* — ³⁷⁵ *A* — ³⁷⁶ *A* — ³⁷⁷ *A* — ³⁷⁸ *A* — ³⁷⁹ *A* — ³⁸⁰ *A* — ³⁸¹ *A* — ³⁸² *A* — ³⁸³ *A* — ³⁸⁴ *A* — ³⁸⁵ *A* — ³⁸⁶ *A* — ³⁸⁷ *A* — ³⁸⁸ *A* — ³⁸⁹ *A* — ³⁹⁰ *A* — ³⁹¹ *A* — ³⁹² *A* — ³⁹³ *A* — ³⁹⁴ *A* — ³⁹⁵ *A* — ³⁹⁶ *A* — ³⁹⁷ *A* — ³⁹⁸ *A* — ³⁹⁹ *A* — ⁴⁰⁰ *A* — ⁴⁰¹ *A* — ⁴⁰² *A* — ⁴⁰³ *A* — ⁴⁰⁴ *A* — ⁴⁰⁵ *A* — ⁴⁰⁶ *A* — ⁴⁰⁷ *A* — ⁴⁰⁸ *A* — ⁴⁰⁹ *A* — ⁴¹⁰ *A* — ⁴¹¹ *A* — ⁴¹² *A* — ⁴¹³ *A* — ⁴¹⁴ *A* — ⁴¹⁵ *A* — ⁴¹⁶ *A* — ⁴¹⁷ *A* — ⁴¹⁸ *A* — ⁴¹⁹ *A* — ⁴²⁰ *A* — ⁴²¹ *A* — ⁴²² *A* — ⁴²³ *A* — ⁴²⁴ *A* — ⁴²⁵ *A* — ⁴²⁶ *A* — ⁴²⁷ *A* — ⁴²⁸ *A* — ⁴²⁹ *A* — ⁴³⁰ *A* — ⁴³¹ *A* — ⁴³² *A* — ⁴³³ *A* — ⁴³⁴ *A* — ⁴³⁵ *A* — ⁴³⁶ *A* — ⁴³⁷ *A* — ⁴³⁸ *A* — ⁴³⁹ *A* — ⁴⁴⁰ *A* — ⁴⁴¹ *A* — ⁴⁴² *A* — ⁴⁴³ *A* — ⁴⁴⁴ *A* — ⁴⁴⁵ *A* — ⁴⁴⁶ *A* — ⁴⁴⁷ *A* — ⁴⁴⁸ *A* — ⁴⁴⁹ *A* — ⁴⁵⁰ *A* — ⁴⁵¹ *A* — ⁴⁵² *A* — ⁴⁵³ *A* — ⁴⁵⁴ *A* — ⁴⁵⁵ *A* — ⁴⁵⁶ *A* — ⁴⁵⁷ *A* — ⁴⁵⁸ *A* — ⁴⁵⁹ *A* — ⁴⁶⁰ *A* — ⁴⁶¹ *A* — ⁴⁶² *A* — ⁴⁶³ *A* — ⁴⁶⁴ *A* — ⁴⁶⁵ *A* — ⁴⁶⁶ *A* — ⁴⁶⁷ *A* — ⁴⁶⁸ *A* — ⁴⁶⁹ *A* — ⁴⁷⁰ *A* — ⁴⁷¹ *A* — ⁴⁷² *A* — ⁴⁷³ *A* — ⁴⁷⁴ *A* — ⁴⁷⁵ *A* — ⁴⁷⁶ *A* — ⁴⁷⁷ *A* — ⁴⁷⁸ *A* — ⁴⁷⁹ *A* — ⁴⁸⁰ *A* — ⁴⁸¹ *A* — ⁴⁸² *A* — ⁴⁸³ *A* — ⁴⁸⁴ *A* — ⁴⁸⁵ *A* — ⁴⁸⁶ *A* — ⁴⁸⁷ *A* — ⁴⁸⁸ *A* — ⁴⁸⁹ *A* — ⁴⁹⁰ *A* — ⁴⁹¹ *A* — ⁴⁹² *A* — ⁴⁹³ *A* — ⁴⁹⁴ *A* — ⁴⁹⁵ *A* — ⁴⁹⁶ *A* — ⁴⁹⁷ *A* — ⁴⁹⁸ *A* — ⁴⁹⁹ *A* — ⁵⁰⁰ *A* — ⁵⁰¹ *A* — ⁵⁰² *A* — ⁵⁰³ *A* — ⁵⁰⁴ *A* — ⁵⁰⁵ *A* — ⁵⁰⁶ *A* — ⁵⁰⁷ *A* — ⁵⁰⁸ *A* — ⁵⁰⁹ *A* — ⁵¹⁰ *A* — ⁵¹¹ *A* — ⁵¹² *A* — ⁵¹³ *A* — ⁵¹⁴ *A* — ⁵¹⁵ *A* — ⁵¹⁶ *A* — ⁵¹⁷ *A* — ⁵¹⁸ *A* — ⁵¹⁹ *A* — ⁵²⁰ *A* — ⁵²¹ *A* — ⁵²² *A* — ⁵²³ *A* — ⁵²⁴ *A* — ⁵²⁵ *A* — ⁵²⁶ *A* — ⁵²⁷ *A* — ⁵²⁸ *A* — ⁵²⁹ *A* — ⁵³⁰ *A* — ⁵³¹ *A* — ⁵³² *A* — ⁵³³ *A* — ⁵³⁴ *A* — ⁵³⁵ *A* — ⁵³⁶ *A* — ⁵³⁷ *A* — ⁵³⁸ *A* — ⁵³⁹ *A* — ⁵⁴⁰ *A* — ⁵⁴¹ *A* — ⁵⁴² *A* — ⁵⁴³ *A* — ⁵⁴⁴ *A* — ⁵⁴⁵ *A* — ⁵⁴⁶ *A* — ⁵⁴⁷ *A* — ⁵⁴⁸ *A* — ⁵⁴⁹ *A* — ⁵⁵⁰ *A* — ⁵⁵¹ *A* — ⁵⁵² *A* — ⁵⁵³ *A* — ⁵⁵⁴ *A* — ⁵⁵⁵ *A* — ⁵⁵⁶ *A* — ⁵⁵⁷ *A* — ⁵⁵⁸ *A* — ⁵⁵⁹ *A* — ⁵⁶⁰ *A* — ⁵⁶¹ *A* — ⁵⁶² *A* — ⁵⁶³ *A* — ⁵⁶⁴ *A* — ⁵⁶⁵ *A* — ⁵⁶⁶ *A* — ⁵⁶⁷ *A* — ⁵⁶⁸ *A* — ⁵⁶⁹ *A* — ⁵⁷⁰ *A* — ⁵⁷¹ *A* — ⁵⁷² *A* — ⁵⁷³ *A* — ⁵⁷⁴ *A* — ⁵⁷⁵ *A* — ⁵⁷⁶ *A* — ⁵⁷⁷ *A* — ⁵⁷⁸ *A* — ⁵⁷⁹ *A* — ⁵⁸⁰ *A* — ⁵⁸¹ *A* — ⁵⁸² *A* — ⁵⁸³ *A* — ⁵⁸⁴ *A* — ⁵⁸⁵ *A* — ⁵⁸⁶ *A* — ⁵⁸⁷ *A* — ⁵⁸⁸ *A* — ⁵⁸⁹ *A* — ⁵⁹⁰ *A* — ⁵⁹¹ *A* — ⁵⁹² *A* — ⁵⁹³ *A* — ⁵⁹⁴ *A* — ⁵⁹⁵ *A* — ⁵⁹⁶ *A* — ⁵⁹⁷ *A* — ⁵⁹⁸ *A* — ⁵⁹⁹ *A* — ⁶⁰⁰ *A* — ⁶⁰¹ *A* — ⁶⁰² *A* — ⁶⁰³ *A* — ⁶⁰⁴ *A* — ⁶⁰⁵ *A* — ⁶⁰⁶ *A* — ⁶⁰⁷ *A* — ⁶⁰⁸ *A* — ⁶⁰⁹ *A* — ⁶¹⁰ *A* — ⁶¹¹ *A* — ⁶¹² *A* — ⁶¹³ *A* — ⁶¹⁴ *A* — ⁶¹⁵ *A* — ⁶¹⁶ *A* — ⁶¹⁷ *A* — ⁶¹⁸ *A* — ⁶¹⁹ *A* — ⁶²⁰ *A* — ⁶²¹ *A* — ⁶²² *A* — ⁶²³ *A* — ⁶²⁴ *A* — ⁶²⁵ *A* — ⁶²⁶ *A* — ⁶²⁷ *A* — ⁶²⁸ *A* — ⁶²⁹ *A* — ⁶³⁰ *A* — ⁶³¹ *A* — ⁶³² *A* — ⁶³³ *A* — ⁶³⁴ *A* — ⁶³⁵ *A* — ⁶³⁶ *A* — ⁶³⁷ *A* — ⁶³⁸ *A* — ⁶³⁹ *A* — ⁶⁴⁰ *A* — ⁶⁴¹ *A* — ⁶⁴² *A* — ⁶⁴³ *A* — ⁶⁴⁴ *A* — ⁶⁴⁵ *A* — ⁶⁴⁶ *A* — ⁶⁴⁷ *A* — ⁶⁴⁸ *A* — ⁶⁴⁹ *A* — ⁶⁵⁰ *A* — ⁶⁵¹ *A* — ⁶⁵² *A* — ⁶⁵³ *A* — ⁶⁵⁴ *A* — ⁶⁵⁵ *A* — ⁶⁵⁶ *A* — ⁶⁵⁷ *A* — ⁶⁵⁸ *A* — ⁶⁵⁹ *A* — ⁶⁶⁰ *A* — ⁶⁶¹ *A* — ⁶⁶² *A* — ⁶⁶³ *A* — ⁶⁶⁴ *A* — ⁶⁶⁵ *A* — ⁶⁶⁶ *A* — ⁶⁶⁷ *A* — ⁶⁶⁸ *A* — ⁶⁶⁹ *A* — ⁶⁷⁰ *A* — ⁶⁷¹ *A* — ⁶⁷² *A* — ⁶⁷³ *A* — ⁶⁷⁴ *A* — ⁶⁷⁵ *A* — ⁶⁷⁶ *A* — ⁶⁷⁷ *A* — ⁶⁷⁸ *A* — ⁶⁷⁹ *A* — ⁶⁸⁰ *A* — ⁶⁸¹ *A* — ⁶⁸² *A* — ⁶⁸³ *A* — ⁶⁸⁴ *A* — ⁶⁸⁵ *A* — ⁶⁸⁶ *A* — ⁶⁸⁷ *A* — ⁶⁸⁸ *A* — ⁶⁸⁹ *A* — ⁶⁹⁰ *A* — ⁶⁹¹ *A* — ⁶⁹² *A* — ⁶⁹³ *A* — ⁶⁹⁴ *A* — ⁶⁹⁵ *A* — ⁶⁹⁶ *A* — ⁶⁹⁷ *A* — ⁶⁹⁸ *A* — ⁶⁹⁹ *A* — ⁷⁰⁰ *A* — ⁷⁰¹ *A* — ⁷⁰² *A* — ⁷⁰³ *A* — ⁷⁰⁴ *A* — ⁷⁰⁵ *A* — ⁷⁰⁶ *A* — ⁷⁰⁷ *A* — ⁷⁰⁸ *A* — ⁷⁰⁹ *A* — ⁷¹⁰ *A* — ⁷¹¹ *A* — ⁷¹² *A* — ⁷¹³ *A* — ⁷¹⁴ *A* — ⁷¹⁵ *A* — ⁷¹⁶ *A* — ⁷¹⁷ *A* — ⁷¹⁸ *A* — ⁷¹⁹ *A* — ⁷²⁰ *A* — ⁷²¹ *A* — ⁷²² *A* — ⁷²³ *A* — ⁷²⁴ *A* — ⁷²⁵ *A* — ⁷²⁶ *A* — ⁷²⁷ *A* — ⁷²⁸ *A* — ⁷²⁹ *A* — ⁷³⁰ *A* — ⁷³¹ *A* — ⁷³² *A* — ⁷³³ *A* — ⁷³⁴ *A* — ⁷³⁵ *A* — ⁷³⁶ *A* — ⁷³⁷ *A* — ⁷³⁸ *A* — ⁷³⁹ *A* — ⁷⁴⁰ *A* — ⁷⁴¹ *A* — ⁷⁴² *A* — ⁷⁴³ *A* — ⁷⁴⁴ *A* — ⁷⁴⁵ *A* — ⁷⁴⁶ *A* — ⁷⁴

لكن هذا الكلام يوهم ان الفلاسفة لا يرون انه يريد. وهذه القسمة¹⁰
غير معروفة بنفسها أعني ان كل موجود اما ان يكون واجب
الوجود بذاته أو موجودا بغيره

14 قال ابر حاتم رادا¹ على الفلاسفة

5 قلنا هذه التسمية فاسدة فانما ليس⁴ يسمى⁵ كل سبب باى وجه كان فاعلا ولا كل مسبب⁶ 7
مفعولا ولو كان كذلك⁸ لا صح ان يقال ان⁹ الحاد لا فعل له وانما الفعل للحيوان وهذا¹⁰ من
الكلمات المشهورة الصادقة

قلت¹ اما قوله انه² ليس يسمى كل سبب فاعلا فحق واما¹⁵
احتجابه على ذلك بان الجهاد لا يسمى فاعلا فكذب لان الجهاد اذا
10 نفى عنه الفعل فانما ينفى عنه الفعل الذى يكون عن العقل والارادة
لا الفعل المطلق اذ نجد لبعض¹ الجهادات² الحادثة ايجادات³ تخرج⁴
امثالها من القوة الى الفعل مثل النار التى⁵ تغلب⁶ كل رطب ويابس ناراً
أخرى مثلها وذلك بان تخرجها¹⁰ عن الشئ الذى⁷ هى فيه بالقوة⁸ الى
الفعل ولذلك كل ما ليس فيه قوة ولا استعداد لقبول فعل⁹ النار فيه¹⁰

$A [non \text{ } 5-7]. BI [non \text{ } 5-7]. T. q. v. (x). + 5-7 \beta.$

— المقدمة [x] ; النسبة A, B, I, T, v : [القسمة] q^{10} —

14. — B, I — آه قلت $154, 8^1$ A — رداً I , رداً B^1, v : رادا A, T, q ¹ — T, v, x [...] : فلا β^* , ولا β : فانما ليس T ⁴ — الى قوله الصادقة $154, 7^0$ — T, q, v ⁷ — ذلك $\beta^*, (q, v)$: كذلك β, β^* ⁶ — يجوز ان يسمى β : نسمى $v, [x]$: $Acced. B, I$ ⁹ — وهذه β : وهذا β^*, T ⁸ — βom : ان

15. — لعقل $A vid.$: العمل B, I, T, q, v, x ³ — $q, v om$ ² $Acced. A$ ¹ — $T vid.$: الموجودات A ; الوجودات B, I : [المهادات] q ⁴ — [مض] q, v : لبعض B ⁴ : q : الحادثة ايجادات B ⁶ — [الموجودات المهادات] v , « entia bruta » x ; الموجودات : تغلب A, q, v, x ⁸ — التى $T om.$ ³ — $I \text{ } p. in.$, يخرج B : تخرج $A, T, (v)$ ⁷ $v om.$: فيه بالقوة B ¹¹ — $I \text{ } p. in.$, يخرجها B, T : تخرجها A ¹⁰ — تغلب $T vid.$, تغلب B, I : B, I : فيه A, T, q, v ¹² — [قوة] q : فعل B, v, x ¹³ — [بالقوة] v ; [فيه من القوة] q

فليس "النار فاعلة" فيه مثلها وهم يمجّدون¹⁶ ان تكون "النار فاعلة"¹⁷
 وستأتى "هذه المسئلة وايضاً فلا يشك أحد ان فى أبدان الحيوان قوى
 طبيعية تصير "الغذاء جزءاً" من المتغذى وبالجملة تدبر بدن¹⁸ الحيوان
 تدبيراً لو توهمناه مرتفعاً لهلك الحيوان كما يقول جالينوس وبهذا
 التدبير نسميه حياً وبعدم هذه القوى فيه يسمى ميتاً¹⁹

16 $\overline{\text{تر قال فان سمي}}^1$ الجاد فاعلة فاستمارة² كما قد³ يسمى طالبا مريدا على سبيل
 18 المجاز⁴ (1)

17 $\overline{\text{قلت أما}}^1$ اذا سمي² فاعلا يراد به انه³ يفعل فعل المرید فهو مجاز
 كما انه اذا قيل انه يطلب وانه⁴ مرید⁵ واما اذا ارید به انه يخرج
 غيره من القوة الى الفعل فهو فاعل حقيقة بالمعنى التام

18 $\overline{\text{تر قال وأما قولكم}}^1$ ان قولنا فعل عام² وينقسم الى ما هو بالطبع والى ما هو بالارادة
 19 غير مسلم وهو كقول القائل قولنا اراد³ عام⁴ وينقسم الى مرید⁵ مع العلم بالمراد والى من

$A, BI[non 6-7 et 11^1 q]. T. q. v. (1). + 6-7 et 11-12 \beta.$

om. — ¹⁴ A, I, T فليس B : فليست B, I — ¹⁵ A, B, I فاعلة T : فاعلا $A, (q), v$ — ¹⁶ A, B, I, q, v يكون T : يكون $I s. p. in.$ — ¹⁷ A, B, v تكون T : يكون B, I : يجوزون B, I : يجوزون T : يكون T : يكون $I s. p. in.$ — ¹⁸ A, B, I, q, v يصير T : يصير A, B, I — ¹⁹ A, B, T وستأتى I : وستأتى A, B, T : فاعلة T : فاعلة $T, (q)$: تدبرون A : تدبر بدن B, I : جزء²⁰ B, I : جزء²¹ A : جزء²² I, T : جزء²³ I : يسمى I : يسمى A, B, T, v — ²⁴ A, B, T, v : تريد بدن v : بدن

— الى قوله من الحيوان [$\beta 99, 6$ (cf. infra)] B, I — ¹ T يسمى T — 16. — على سبيل المجاز $q, v, 1$ om. — ² $q, v, 1$ om. — ³ $\beta^*, A, T, (q)$: كما قد $\beta, v, [x]$ — ⁴ $\beta, v, [x]$: فبالاستمارة β — ⁵ A, B, I, q, v : انه A, B, I, q, v — ⁶ $Ita A, B, I, T^2, v$: اما q, v om. — 17. — [يريد q, v : مرید B — ⁷ B, I : فانه B, I : وانه A, T, q, v]

— الى قوله تتضمن الارادة العلم بالضرورة [$\beta 156, 1$ (cf. n. 5-7)] B, I — ¹ B, I : من يريد β : مرید A, T, q, v — ² A, T, q, v : اراد β, β^*, β — ³ β, β^*, β : علم A : عام⁴

اذ يقال الحجر جوى : [$\beta, 99^1$ (cf. supra, n° 16, n. 2)] B, I jubent addi (1) لانه يريد المركز ويطلبه والطلب والارادة حقيقة لا يتصور الا مع العلم بالمراد المطلوب ولا $Nibil addunt A, T, q, v, 1$. يتصور الا من الحيوان

يريد ولا يعلم ما يريد وهو قاسد اذ^١ الارادة تتضمن^٢ العلم بالضرورة^٣ فكذلك الفعل يتضمن الارادة بالضرورة

قلت^٤ اما قولهم ان الفاعل ينقسم الى يريد والى غير يريد فحق 19
ويدل عليه حد الفاعل واما تشبيهه اياه بقسمة^٥ الارادة الى ما يكون^٦
بعلم وبغير علم فباطل لان الفعل بالارادة يؤخذ^٧ في حده العالم فكانت
القسمة هذرا واما قسمة^٨ الفعل^٩ فليس يتضمن العلم اذ قد يخرج من
العدم الى الوجود غيره من لا علم له وهذا بين ولذلك قال العلماء في
قوله تعالى* جدارا^{١٠} يريد أن ينقض^{١١} انه استعارة^{١٢}

تم قال واما قولكم^{١٣} ان قولنا فعل بالطبع ليس ينقض^{١٤} للاول فليس كذلك فانه نقص^{١٥} 20
10 له من حيث الحقيقة ولكن لا يسق الى انهم^{١٦} التناقض^{١٧} ولا يتدفور^{١٨} الطبع منه لانه يبنى 10
مجارا فانه لا أن كان سببا بوجه ما والفاعل أيضا سبب سبب^{١٩} مجارا . واذا قال^{٢٠} فعل 11
بالاختيار فهو تكرير على التحقيق كقوله اراده^{٢١} وهو عالم بما اراده^{٢٢}

قلت هذا كلام لا يشك احد في خطاه^{٢٣} فان ما اخرج غيره من 21
العدم الى الوجود أى فعل^{٢٤} فيه شيئا لا يقال فيه انه فاعل بمعنى

* Coran, XVIII, 76

A. BI[1^١ 9^٢ et 12^٣ q]. T. q. v. (2[10^١ 9^٢ q]). + 1-2 et 9-12 β.
— ١ Acced (?) B, I — ٢ B, I ? (cf. 12. 1) — الارادة تتضمن β*, T : الارادة تتضمن β — ٣
sed ea كذلك الفعل يتضمن الارادة بالضرورة omz. (cf 12. 1) — ٤ A, T, v (et B, I [?]) — ٥ q omit.
habet q.

19. — ٦ B, I^٢ — ٧ يوحد B, I يوحد (v) A, T, q — ٨ بقسم B^١, I^٢ : نفسه A, T — ٩
قسمة B^١, I, T : قسمة A, B^٢, (q), v — ١٠ العلم T^١?, T^٢ : الفاعل I^١ vid, والعالم A : العالم q, v
— ١١ q omit. — ١٢ Voc. T ينقض — ١٣ جدارا v omit. — ١٤ العلم B, I : الفعل A, T, (q, v) — ١٥
ولذلك قال ... استعارة km. pr.

20. — ١ ينقض β* : بنفس β, β^٢, β^٣, v — ٢ الى قوله وهو عالم 12^٣, 156 — ٣ B, I — ٤
β, (v) — ٥ الوهم β*, T : الهم β, β^٢, q, v — ٦ ولكنه T — ٧ نقص β*, q — ٨ [نقص] q
— ٩ قال β, β^٢, β — ١٠ q, v ind. , فاعلا A, β* : فلا β, β^٢, q — ١١ [النقص] q : التناقض
الارادة T بما اراده β, A, B, q, v — ١٢ Acced. B, I — ١٣ قيل q, v

21. — ١ خطئه B : خطايه A , خصائه B^١, I, T (cf. Incl. E) Nos — ٢

التشبيه بغيره^٢ بل هو فاعل بالحقيقة لكون حد الفاعل منطبقا عليه وقسمة^٣ الفاعل الى ما يقل بطبعه والى ما يفعل باختياره ليس بقسمة اسم مشترك وانما هي قسمة جنس ولكان هذا كان قول القائل الفاعل فاعلان فاعل^٤ بالطبع وفاعل بالارادة قسمة صحيحة اذ المخرج من القوة الى الفعل غيره ينقسم الى هذين القسمين

5

22 قال ابو حامد الا انه لا تصور ان يقال قل وهو مجاز^٥ ويقال قل وهو حقيقة لم تنفر^٦ النفس عن قوله قل بالاختيار^٧ وكان معناه قل ملاحقيا لا معازا^٨ كتول اللائل تكلم بلساه ونظرا^٩ بعينه فانه لا جاز ان يتمثل (نظر في القلب معازا والكلام في تحريك الرأس واليد معازا) اذ يقال قال يرأسه أى^{١٠} نعم لم يستفتح ان يقال قال بلساه ونظر بعينه ويكون معناه نفي احتمال المجاز هذه^{١١} منزلة الدم^{١٢} فليتنب^{١٣} لمحل اندماج^{١٤} هؤلاء الاغبياء^{١٥}

10

23 قلت هذه^{١٦} منزلة ممن ينسب الى العلم^{١٧} ان يأتى^{١٨} بمثل هذا التشبيه الباطل والعلة الكاذبة في كون النفوس مستتسعة^{١٩} لقسمة^{٢٠} الفعل الى الطبع والى الارادة فان احدا لا يقول نظر بعينه وبغير^{٢١} عينه وهو^{٢٢} يعتقد ان هذا قسمة للنظر وانما يقول نظر بعينه تقريراً^{٢٣} للنظر الحقيقى وتبعيدا^{٢٤} له من ان يفهم منه النظر المجازى ولذلك قد يرى^{٢٥}

13

$A[non\ 6^{111}]. BI[non\ 6^{110}]. T. q. v + 6-10\beta.$

^٥ A — رقبه I : رقبه A, B, T, q, v — لغيره BI, T بغيره A, q, v — مل omit فاعل om.

^٦ T — آه قلت A non 157, 11 — الى قوله هؤلاء B, I non 157, 10¹² — 22. — ^٧ B, I — مجازيا β : مجازا β^*, T, q, v — بالارادة T : بالاختيار β, q, v — يتفر vid. — حق β : اذ β^*, T, q, v — β omit : مجازا β^*, T, q, v — [ونظرا] q : طر T : ونظر — ^{١٠} T — v om : الاندام T : الدم $\beta(q^*)$ — فهذا β : هذه β^*, T — أى T om. — ^{١١} T — ^{١٢} B^{١٤} — ^{١٣} Aced. B, I. — وليتنب

23. — ^{١٦} Aced A. — ^{١٧} A, B, I, T, q, v : علم — هذا T : هذه A, B, I — ^{١٨} A, B, I, T, q, v : يأتى T — ^{١٩} A, B, I, T, q, v : مستتسعة B : مستتسعة A, I, T — ^{٢٠} A, B, I, T, q, v : قسمة B, q : وقسمة B, q, v : لقسمة A, I — ^{٢١} BI, T, q, v : [وريد] v : وبغير B, q — ^{٢٢} T, q, v : تقدير A, I, v : تقديرا B, T, q : تقررا Na — وهو q, v

العقل انه اذا فهم من رآه¹ انه المعنى الحقيقي من أول الامر ان
تقييده النظر بالعين قريب² من ان يكون هدرا واما اذا قال فعل
بطبعه وفعل باختياره فلا يختلف أحد من العقلاء ان هذه قسمة للفعل³
ولو كان قوله فعل بإرادته⁴ مثل قوله نظر بعينه لكان قوله فعل²⁴
بطبعه مجازا والفاعل بالطبع اثبت فعلا في المشهور من الفاعل بالإرادة
لان الفاعل بالطبع لا يخل⁵ بفعله وهو يفعل دائما والفاعل بالإرادة
ليس كذلك ولذلك⁶ لخصوصهم ان يعكسوا عليهم فيقولوا⁷ بل قوله
فعل بطبعه هو مثل قوله نظر بعينه وقوله فعل بإرادته مجاز⁸ سيما⁹
على مذهب الاشعرية الذين يرون ان الانسان ليس له اكتساب ولا
10 له فعل مؤثر في الموجودات فان كان الفاعل الذي في الشاهد هكذا
فمن اين ليت شعري قيل ان رسم الفاعل الحقيقي في الغائب⁹ هو ان
يكون عن علم وإرادة

25

قال أبو حامد مجيبا عن الفلاسفة¹

فان قيل تسمية² الفاعل³ فاعلا⁴ انما يعرف من اللمة⁵ بقوله (1) فان قلتم ان ذلك كلمة⁶ 11
15 مجاز كنتم متعكمين فيه⁷ من غير مستند

$A[non\ 14\ q.].\ BI[non\ 14^a-15^a].\ T.\ q.\ v.\ +\ 14-15\ \beta.$

: قريب¹ T — v رآه² T رآه³ A رآه⁴ $B, I, (q)$ — وتبعدا⁵ A, B, I : وتبعدا
للعقل⁶ B : للفعل⁷ A, I, T, q, v — قريب⁸ A, B, I

A , — بمل⁹ $I\ vid.$: بمل¹⁰ T , بمل¹¹ A, B — [بلسانه¹² q : بإرادته¹³ B, v —
: مجاز¹⁴ B, T — فيقولون¹⁵ B : فيقولوا¹⁶ A, T — ولذلك ليس¹⁷ B, I, T : ولذلك¹⁸ $T, (q), v$
العالم¹⁹ B : الغائب²⁰ A, I, T, q, v — السا²¹ A : سيما²² B, T , سيما²³ I — مجازا²⁴ A, I

25. — $B, I\ m\ 158$, — [اسم¹ q : تسمية² β, v — آه قلت³ $A\ m\ 159, 1$ —
 β : ذلك كلمة⁴ $\beta^*, T, q, v\ om.$ — β^*, T فاعلا⁵ β, T — الى قوله من غير مستند⁶ 15

والا فقد ظهر في العقل أن ما يكون سببا للتقسيم : $Hæc apud\ \beta\ intersunt$ (1)
الى ما يكون مريدا والى ما لا يكون ووقع التراجع في ان اسم الفعل على كلى القسمين حقيقة

26 قلت حاصل هذا القول هو احتجاج مشهور وهو ان العرب تسمى¹ من يؤثر في الشيء وان لم يكن له اختيار فاعلا حقيقيا لا مجازا فهو جواب جدلي فلا يعتبر في الجواب
قال ابو حامد مجيبا لهم²

183 والجواب ان كل³ ذلك بطريق المعاز واما الفعل الحقيقي ما يكون بالارادة . والدليل⁵ عليه انه لو فرضنا حادثا توقف في حصوله على امرين أحدهما ارادى والآخر غير ارادى أضاف الفعل الفعل الى الارادى . فكذلك⁴ اللغة فان من ألقى اسانا في نار فأت يقال هو القاتل دون النار حتى اذا قيل ما قتله الا فلان صدق قائله⁶ الى قوله (1) لم يكن صاعا ولا فاعلا الا محازا

28 قلت هذا الجواب هو من أفعال البطالين⁷ الذين ينتقلون من¹⁰ تغليط الى تغليط وأبو حامد أعظم مقاما من هذا ولكن لعل أهل

A [non 5-9]. BI [non 5-8]. T [non 7-8]. q. v. + 5 9 β.

Acced B, I — كل ذلك

26. — ¹ *Acced. A.* — ² *A, (v)* : العرب تسمى *T* : العرب يسمى *q* [... العرب...];

فإذا *A* : فهو *B, I, T, q, v* — ³ *B, I, T, q, v* : يسمى *B, I*

27. — ⁴ *A* : والدليل عليه *A* ، ومحا لهم *A* ⁵ [cf. *infra*, p. 159, 5-6] ; *A* ⁶ *acc. 159, 8*

[ان] *v* : انه *T* . اما *β, q* — ⁷ الى قوله ولا فاعلا الا مجازا *B, I* *acc. 159, 8* — ⁸ آه قلت 10

β : فكذلك *T, β* — ⁹ [الارادة] *q, v* : الارادى *β, β* — ¹⁰ لاضاف *T* : اضاف —

Acced. B, I. — ¹¹ [قوله] *q, v* : قائله *β* — ¹² الى قوله لم يكن *T* *acc. 159, 8* — ¹³ وكذى

28. — ¹⁴ *Acced A* — ¹⁵ *B, I, T, (q, v)* : البطالين *A*

أم لا ولا سبل الى انكاره اذ العرب تقول النار تحرق والسيف يقطع والتلج يبرد والسقمونيا تسهل والخبز يشبع والماء يروى وقولنا يرب معناه يفعل الضرب وقولنا تحرق معناه تفعل الاحتراق وقولنا يقطع معناه يفعل القطع

[14] فان كان اسم الفاعل على المرید وغير المرید على : *Apud β hac interuenit* (1)

وحده واحد لا بطريق كون أحدهما أصلا وكون الآخر مستعارا منه فلم يضاف القتل الى المرید لغة وعرفا وعقلا مع ان النار هي العلة القريبة في القتل وكان الملقى لم يتعاطى الا الجميع بينه وبين النار ولكن لما ان كان الجميع بالارادة وتأثير النار بعير ارادة سمي قاتلا ولم سم النار قاتلا الا بنوع من الاستعارة . فدل ان الفاعل من صدر الفعل عن ارادته واذا لم يكن الله مریدا عندهم ولا مختارا لفعل

زمانه اضطروه الى هذا الكتاب لينفى عن نفسه الظنة^٥ بانه يرى
رأى الحكماء وذلك ان الفعل ليس ينسبه أحد الى الآلة وانما ينسبه
الى المحرك الاول والذي قتل بالنار هو الفاعل بالحقيقة والنار هي
آلة القتل ومن أحرقت النار من غير ان يكون لانسان^٦ في ذلك
اختيار ليس يقول أحد انه أحرقت النار مجازا فوجه التغليب في هذا
انه احتج بما يصدق مركبا على ما هو بسيط ومفرد غير مركب وهو
من مواضع السفطانيين^٧ مثل من يقول في الزنجى انه أبيض
الاسنان فهو أبيض باطلاق والفلاسفة لا يقولون ان الله^٨ ليس مريدا
باطلاق لانه^٩ فاعل بعلم^{١٠} وعن علم وفاعل أفضل الفعلين^{١١} المتقابلين
مع ان كليهما ممكن وانما يقولون انه ليس مريدا بالارادة الانسانية

قال ابن حارم مجابيا عن الفلاسفة^{١٢}

29

قوله قبل من نعى^{١٣} كقول الله تعالى^{١٤} فاعلا انه سب لوحود كل لوحود سواء وان^{١٥}
العالم قوامه به ولولا وحود الباري^{١٦} لما تصور وحود العالم^{١٧} (١) فلا مشاحة في الاسم^{١٨}
بعد ظهور المعنى

A [non 12 sq.]. *BI* [non 12-13].

T q v. 12-14 (2) + 12-14 β.

والسفطانيين *T*^٥ — للاسان *T*، الاسان *A* : لسان *B, I*^٦ — الطن *T* : الظنة *A, B, I*^٧
A^٨ — قاه *B, I* : فهذا *T* : فهو *A, v*^٩ — السفطانيين *B*، السفطاني *A* : السفطاني *I*
يلم *B*^{١٠} — لانه باطلاق *T*^{١١} : باطلاق *A* : باطلاق لانه *B, I, T*^{١٢} — الله تعالى *B, I* : الله تعالى *T, v*
[الفعلين *et* الفاعلين = *v* : الفاعلين *A, B, I, T* : *שבשני פעלים q*، الفعليين *Nos*^{١٣} —
משני הפועלים

— الى قوله بعد ظهور المعنى *B, I* 160, 14 — آه قلت *A* m 161, 1 — 29
: الاسم *T, q, v*^{١٤} — الباري تعالى *v, q, β** : الباري *β, β**^{١٥} — الله تعالى *β, v, β** : الله تعالى *β, β**^{١٦}
Aced B, I. — الاسامي [2] β.

ولو قدر عدم الباري^{١٧} لاندع العالم حكما لو قدر عدم *Apud β hæc intersunt* (١)
الشمس لانعدم الضوء فهذا ما منيه بكونه فاعلا فان كان المتصم يأبى ان يسمى هذا المعنى فعلا

30 قلت حاصله تسليم القول لخصومهم¹ ان الله تعالى ليس هو فاعلا

وانما هو سبب من الاسباب التي لا يتم الشيء الا به وهو جواب ردي²
لانه يلزم الفلاسفة منه ان يكون الاول مبدأ على طريق الصورة
للكل على جهة ما النفس مبدأ للجسد وهذا ليس بقوله أحد منهم

81 ثم قال ابو حامد مجيبا لهم

163 فلما عرضنا³ ان نبين ان هذا الحق لا يسمى فعلا وصنعا وانما الحق بالفعل والصنع ما
يصدور⁴ عن الارادة حقيقة وقد فهم⁵ حقيقة معنى الفعل الى قوله⁶ (1) ومقصود هذه المسئلة الكشف⁷
عن هذا⁸ التلبيس فقط⁹

32 قلت اما هذا القول فلازم للفلاسفة لو كانوا يقولون ما قولهم¹ اياه

وذلك انه يلزمهم على هذا الوضع ان لا يكون للعالم فاعل لا بالطبع¹⁰
ولا بالارادة ولا شيء¹¹ هو فاعل بغير هذين التحوين فليس ما قاله
كشفا عن تلبيسهم وانما التلبيس¹² انه ينسب الى الفلاسفة ما ليس
من قولهم

A. BI [non 6⁷]. T q v. (2). + 6-8 β.

30. — ¹ Acced. A. — ² B,q : خصومهم v : [خصومكم] x 'adversariis'. —

³ Ita B¹,² التي

81. — ³ T — صدر⁴ T — الى قوله عن هذا 161,7⁸ — B,I — عرضنا⁵ T —

x الى قوله ومقصود⁶ Ita A,q,v — [تقدم] q,v : فهم⁷ — الى قوله ومقصود⁸ 161,7⁸

etc. — Accedit T. — ⁹ Accedunt B,I. — ¹⁰ β,A,B : هذا q,v om. — ¹¹ β,β¹,A,B

قط : q,v om.

32. — [ما يقول هو عنهم] v ; [ما ...] q ; ما قولهم¹ A,T,[x] —

² v [التلبيس] B : [هو] q ; التبيين B : [التلبيس] v³

ونظم لفظه تجملا بالاسلاميين ولا يتم الدين اطلاق : *Apud β hac intersunt* (1)
الالفاظ الفارغة عن المعاني فصرحوا بان الله لا فعل له حق يتضح ان معتدكم مخالف لدين
المسلمين ولا تلبسوا بان الله صانع العالم وان العالم صنعه فان هذه لفظة اطلستموها وخبتم
حقيقتها

الوجه الثاني

«17

في ابطال² كون العالم³ فعلا⁴ لله سبحانه⁵ على اصلهم⁶ شرط⁷ في الفعل وهو ان الفعل عبارة عن الاحداث والعالم عديم قدم وليس محادث ومعنى الفعل اخراج الشيء من العدم الى الوجود⁸ باحداثه وذلك لا يتصور في القدم اذ الموحود لا يمكن ايجاده فاد⁹ شرط الفعل ان يكون حادثا والعالم قديم عديم فكيف¹⁰ يكون فعلا¹¹ لله تعالى¹²

قلت¹³ اما ان كان العالم قديما بذاته¹⁴ وموجودا لا من حيث هو¹⁵ متحرك لان كل حركة مؤلفة من اجزاء حادثة فليس له فاعل¹⁶ أصلا واما ان كان قديما بمعنى انه في حدوث دائم وانه ليس لحدونه أول ولا¹⁷ 10 منتهى فان الذى افاد الحدوث الدائم أحق باسم الاحداث¹⁸ من الذى افاد الاحداث¹⁹ المنقطع وعلى هذه اللمة فالعالم محدث لله سبحانه واسم الحدوث به أولى من اسم القدم وانما سمت²⁰ الحكماء العالم قديما تحفظا من المحدث الذى هو من شيء وفي زمان وبعد العدم

85

ثم قال²¹ يجيبا عن الفلاسفة

فانه قيل معنى المحادث²² موجود بعد عدم فلنبحت²³ ان²⁴ الفاعل²⁵ اذا احداث كان²⁶ «18 15

$A[non\ 3^{4-6}]. BI[non\ 3^{2-6}\ nec\ 15^2\ q.]$. $T. q. v. (x)$. + 2-6 et 15 β .

83. — انكار T : ابطال β, A, B, I, q, v — $v\ omit.$ — قال ابو حامد B, q, x — آه قلت 162, 7⁴ et 162, 6⁶ B, I — A فسد A : فعلا⁴ — الى قوله يكون فعلا 162, 6⁶ B, I — اصلهم T, x, y : اصلهم β, q, v — β, x : β, q تعالى¹² β, x : β, x سبحانه β, T, v — $A\ accid.$ — فان β, x : q, v [فاد⁹] q, v : فاذن β , فاد⁹ β, T — شرط β, T : شرط q, v B, I . — $\beta, x\ om$: تعالى β, B, I, T, q, v ¹⁰

84. — A, I : فاعل B, T, x — لذاته B, I : بذاته A, T, q, v — $A\ accid\ A$. — $Ita\ A, B, I, T, [x]$ الاحداث q, v , الاحداث T — [نسبة] v : سميت I : سميت $A, B, T^2, (q)$ — q , الاحداث q , الاحداث v

85. — B, I — [المحدث] q, v : المحادث β, B — $v\ om.$ — [قال] q : ثم قال B — $v\ «dicimus»$. [فلنجب] q : فلنبحت $\beta, A, T, (v)$ — الى قوله للفاعل $n. inf.$, 163, $n.$

حال العالم الأعلى مع الباري سبحانه فضلاً عما دون العالم العلوي وبهذا
تفارق المخلوقات المصنوعات^٥ فان المصنوعات اذا وجدت لا يقترن
بها عدم تحتاج^٦ من أجله الى فاعل به يستمر وجودها

- 39 قال ابو حامد وإنما قولكم^١ ان الموجود لا يمكن ايجاده ان عنيتم^٢ انه لا يستأنف له
30 وجود بعد عدم فصحيح وان عنيتم^٣ به^٤ انه في حال كونه موجودا لا يكون موجودا^٥ فقد
بيننا انه لا يكون موجودا^٦ الا في حال كونه موجودا لا في حال كونه معدوما^٧ فانه انما
يكون الشيء^٨ موجودا^٩ اذا كان الفاعل له^{١٠} موجودا ولا يكون الفاعل موجودا^{١١} في حال
العدم بل في حال وجود الشيء منه والايجاد مقارن لكون الفاعل موجودا وكون المفعول
موجودا لانه عبارة عن نسبة الوجدان الوجد وكذا ذلك مع الوجود لا قبله فاذا^{١٢} لا ايجاد
الا لموجود ان^{١٣} كان المراد بالايجاد النسبة التي بها يكون الفاعل موجودا والمفعول موجودا . 10
31 قالوا ولهذا^{١٤} قضينا بان^{١٥} العالم فعل لله^{١٦} أزلا ونذا وما من حال الا وهو تعالى^{١٧} فاعل له
لان المرتبط بالفاعل الوجود بان^{١٨} دام الارتباط دام الوجود وان انقطع انقطع لا يحكم
تتميمه من ان الباري تعالى لو قدر عدمه لبنى العالم اذ ظننت^{١٩} انه كالبناء مع البناء فانه
ينعدم ويبنى البناء فان بقاء البناء ليس هو بالبناء بل هو باليبوسة المسكة لتركيبه اذ
لو لم يكن فيه قوة ماسكة كلاء مثلا لم يتصور بقاء الشكل الحادث^{٢٠} بفعل^{٢١} الفاعل فيه 15

$A [non\ q^1]. BI [non\ q^1, I^1].$

$T, q, v. (A [non\ q^1, q]). + 4-15 \beta.$

[لا]: DE BOER, HORTIK I 19^{٨٥}, q, ٤, ١٩ — والمصنوعات T : المصنوعات $A, B, I, (v)$ —

[جا]: v : به $B, q, (v)$ — q, v : يحتاج B^1 : يحتاج $Nos, (x)$ — $A, B, I, T om.$ —

الى قوله بفعل الفاعل فيه 39-166, 15 B, I — آه قلت 166, 1 A — 39.

لا يكون موجودا $omit. (non\ q) v$ — به $Ila\ \beta, q, v$ — عنيتم^٢ به β : عنيتم^٣ T, q, v —

وجودا q, β : موجودا T, v, β — $omit. \beta$: لا β, T, q, v — (cf. infra, n. 9).

أزلا v $add. v$, $add. q$ $omit. \beta$: الا β, T, q, v — $omit. \beta$: $omit. \beta$ —

موجودا β : موجودا (T, q, v) β^1 — $omit. \beta, T$: الشيء β, T — (cf. supra, n. 5).

$omit. q$; $omit. v$: موجودا له T : موجودا β — $omit. \beta$: له $T, [q], v$ —

; في حال العدم... المفعول موجودا $omit. (bomot.) au. seq.$; ولا يكون الفاعل موجودا

β^1 : ولهذا β^1 — وان T, β^1 : ان β, q, v — $Loc. T.$ — $supplet in marg. (v^2)$

— الام T : [فه تعالى] q : انه β : فه T, β^1 — ان T, q, v : بان β — وهذا q, v

β^1 — فاذا T : فان T, q, v — $add. q, v$ — وهو β : وهو تعالى T, q, v β^1

— بالباري β : بالبناء T — ليس β : ليس هو T — الباري β : الباري تعالى T, q

يفعل B^1 — $Acced. B, I.$

قلت ولعل العالم بهذه الصفة وبالجملة فلا يصح هذا القول وهو 40
 ان يكون الایجاد من الفاعل الموجد يتعلق بالموجود من جهة ما هو
 موجود بالفعل الذى ليس فيه نقص اصلا ولا قوة من القوى الا ان
 يتوهم ان جوهر الموجود هو في كونه موجدا فان الموجد المفعول
 لا يكون موجدا⁵ الا بموجد فاعل فان كان كونه موجدا عن موجد⁶
 امرا زائدا على جوهره لم يلزم ان يبطل الوجود اذا بطلت هذه
 النسبة التى بين الموجد⁷ الفاعل والموجد⁸ المفعول وان لم يكن امرا
 زائدا بل كان جوهره في الاضافة اعنى في كونه موجدا صح ما يقوله
 ابن سينا وهذا لا يصح في العالم لان العالم ليس موجودا في باب
 الاضافة وانما هو موجود في باب الجوهر والاضافة عارضة له ولعل
 هذا الذى قاله ابن سينا هو صحيح في صور الاجرام السماوية مع ما
 تذكره⁹ من الصور المفارقة للمواد فان الفلاسفة يزعمون ذلك لانه¹⁰
 قد تبين ان ههنا¹¹ صوراً مفارقة للمواد وجودها¹² هو تصورها¹³ وان
 العلم انما غاير المعلوم ههنا من قبل ان المعلوم هو في مادة

41

قال ابو حامد مجيباً للفلاسفة 15

والجواب ان الفعل¹⁴ يتعلق بالفاعل¹⁵ من حيث حدوثه لا من حيث عدمه السابق ولا 22
 من حيث كونه موجودا فقط فانه لا يتعلق به في ثانی حال الحدوث عندا وهو موجود بل

A [non 16-17]. BI [non 16³ q.]. T. q. v. (α[a 15]). + 16-17 β.

40 — ¹ Acc d A. — ² لا B³ : — ³ B, I, T موجدا A : موجودا q, v ind.

وقتح باب B, I : صح ما A, T, q, v — ⁴ Voc. I. — ⁵ موجدا A : موجود B³, I, T, q, v —

لا A : لانه B³, I, T, q, v — ⁶ يدركه B, I : تذكره A, T, (q, v) — ⁷ باب I² et datur de clare

— ⁸ وجودا B¹ 47⁸ : وجودها B¹ 47², etc. — ⁹ ههنا B¹ 47² : ههنا A, I, T, B¹ 47⁸ —

[تصورها] q, v : تصورها B¹ 47², 47⁸

— الى قوله من اثر الفاعل B, I 167, 8⁸ — ² آه قلت 167, 9 — 41.

يتعلق به في حال حدوثه من حيث أنه حدوث وغروح من العدم إلى الوجود فإن قيل منه
 38 معنى الحدوث لم يعقل كونه فعلا ولا تعلقه بالفاعل . وقولكم أن كونه حادثا يرجع إلى
 كونه مسبوقا بالعدم وكونه مسبوقا بالعدم ليس من قس تفاعل وجعل الجاعل فهو كذلك
 ولكنه شرط في كون الوجود قس التفاعل أعني كونه مسبوقا بالعدم فالوجود الذي ليس
 مسبوقا بعدم بل هو دائم لا يصلح لأن يكون فعلا لعل¹ وليس كل ما يشترط في كون
 الفعل فعلا يعني أن يكون بفعل التماس فإن ذات الفاعل وقدرته وإرادته وعلمه شرط في
 كونه فاعلا² وليس ذلك من أثر³ التفاعل⁴ والكر لا يعقل⁵ بل إلا من موجود⁶ فكان
 وجود التفاعل⁷ شرطا⁸ وإرادته وقدرته وعلمه⁹ ليكون فعلا وإن لم يكن¹⁰ من أثر التفاعل

42 **قلت** هذا الكلام كله صحيح فإن فعل الفاعل إنما يتعلق بالمفعول
 من حيث هو متحرك والحركة من الوجود الذي بالقوة إلى الوجود¹⁰
 الذي بالفعل هي التي تسمى حدوثا وكما قال العدم هو شرط من
 شروط وجود الحركة عن المحرك وليس ما كان شرطا في فعل الفاعل
 يلزم إذا لم يتعلق به فعل الفاعل أن يتعلق بضده كما ألزم ابن سينا
 48 لكن الفلاسفة تزعم أن من الموجودات ما فصولها الجوهرية في
 الحركة كالرياح وغير ذلك وإنما السموات وما دونها هي¹⁵ من هذا
 الجنس من الموجودات التي وجودها في الحركة وإذا كان ذلك

A [non 1-8]. BI [non 1-8^m]. T. q. v (١). + 1-9^m.

q : تعلقه بـ^١ — [فيتعلق] *q, v* (٢) : بل يتعلق بـ^٢ — [بالمفعول] *q, v* : بالفاعل *q, v* :
 بـ^٣ — [وجود] *q, v* : الوجود بـ^٣ — لكنه بـ^٤ : ولكنه *T, q* : بـ^٤ — [تعلقه] *v* : [بـ] *q* :
 — (فعل *cum*) الفاعل بـ^٥ : [ل . ل] *q, v* : التفاعل *T* : لفاعل بـ^٥ — ان *(q, v)* : لان بـ^٥
 بـ^٦ : الفاعل *T, q* : بـ^٦ — اثار *T* : اثر *q, v* : بـ^٦ — كونه بـ^٦ : كونه فاعلا *q, v* : بـ^٦ :
 من بـ^٦ — نقل *q, v* : بـ^٦ : يعقل بـ^٦ : بـ^٦ — [الفعل *vel* الفاعل] *v* : [المفعول] *q* : الفاعل
v : فكان وجود التفاعل بـ^٦ — *q. ; q* supplet.* — *q om. in.* — من *q, v om.* : موجود
fixed B, I. — شرطا *q* add.* — *q* om.* : شرطا *q, v* : بـ^٦ — [فإن كان التفاعل]

: هي التي *B* : بـ^٦ — بانوجود *q* : من الوجود *[A]. B, I, T, q, v.* — *Accid. A.* — 42. —
q, v om. : هي *v* :

43. — *B^١, B^٢, I denotant reman linea pra^١. vide p 166, 127*
q, v : وإنما *B* : بـ^٦ — فصولها *Ita T, etc.* — الموجود *T* : بـ^٦ — يزعمون ذلك لانه ... الفلاسفة

كذلك^١ فهي في حدوث دائم لم يزل ولا يزال وعلى هذا فكما ان
الموجود الازلي احق بالوجود من^٢ الغير الازلي كذلك ما كان حدوثه
ازليا أولى باسم الحادث مما حدوثه في وقت ما . ولولا كون العالم⁴⁴
بهذه^٣ الصفة أعني ان جوهره في الحركة لم يحتاج العالم بعد وجوده الى
البارئ سبحانه^٤ كما لا يحتاج البيت الى وجود البناء^٥ بعد تمامه والفراغ
منه الا لو كان العالم من باب المضاف كما رام ابن سينا ان يبينه في
القول المتقدم وقد قلنا نحن ان ما^٦ رام من^٧ ذلك هو صادق على صور
الاجرام السماوية . وان كان هذا^٨ هكذا فالعالم مفقور^٩ الى حضور⁴⁵
الفاعل له^{١٠} في حال وجوده من جهة ما هو فاعل بالوجهين جميعا أعني
لكون جوهر العالم كائنا في الحركة وكون^{١١} صورته التي بها قوامه
ووجوده من طبيعة المضاف لا من طبيعة الكيف اعني الهيئات
والملكات المعدودة في باب الكيف فان كل ما كانت صورته داخلة
في هذا الجنس ومعدودة فيه فهو اذا وجد وفرغ وجوده مستغن عن^{١٢}
الفاعل فهذا كله يحل لك هذا الاشتباه ويرفع^{١٣} عنك الحيرة التي تنشأ
لناس من¹⁵ هذه الاقاويل المتضادة

$A. BI. T. q. v. (x).$

[و] — ^١ A, T, v هي $B, I om.$ — ^٢ T^2, q كذلك $A, B, I, v omst.$ — ^٣ B, I, T add.
^٤ $at non A, q, v, x$: الوجود

البناء. ^٥ I — تعالى B, I : سبحانه A, T, q, v — جدا T : هذه A, B, I — ^٦ A, B, I, q, v, x : بينه T — والا T : الا A, B, I, q, v, x — البناء A, B , البناء T
منهم B : من A, I, T, q, v — من B , من ما I : ما A, T, q, v, x —

^{44.} — له A, B, I, v — يفقر B, I : مفقور A, T, q — هذا A, T, v — ^{45.} — معدودة B, I : ومعدودة A, T, q, v — وكونه B, I : وكون A, T, q — $T om.$; q [لا]
ورفع I : ويرفع A, B, T — كان محتاجا الى B ; عمتنا فيه I : مستغن عن A, T, q, v, x —
بين A, B, I : من T^2, q, v —

46 قال أبو حامد مجيباً عن الفلاسفة

24» فان قيل: ان اعترفم¹ بمواز كون الفعل مع تماثل غير متأخر عنه فيلزم منه ان يكون
الفعل حادثاً ان كان الفاعل حادثاً وقديماً ان كان قديماً . وان ترطم ان يتأخر الفعل عن
الفاعل بزمان فهذا محال اذ من حرك اليد في قدح ماء تحرك الماء مع حركة اليد لا قبلها²
ولا بعدها³ اذ لو تحرك بعدها⁴ لكان اليد مع الماء قبل تنجبه في حيز⁵ واحد ولو تحرك قبلها⁶
لافصل الماء عن اليد وهو مع كونه معها⁷ معلوله⁸ وفعل⁹ من جهة فان فرضنا اليد قديمة في
الماء متحركة كانت حركة الماء ايضاً دائمة وهي مع دوامها مطولة ومعمولة ولا يمتنع ذلك
بفرض الدوام فكذلك نسبة العالم الى الله¹⁰

47 قلنا اما في الحركة مع المحرك فصحيح واما في الوجود الساكن
مع الموجود له او في ما ليس شأنه ان يسكن او يتحرك ان فرض 10
موجوداً بهذه الصفة فغير صحيح فليكن هذه النسبة انما وجدت
بين الفاعل والعالم من جهة ما هو متحرك واما ان كل موجود يلزم
ان يكون فعله مقارناً لوجوده فصحيح الا ان يعرض للموجود امر
خارج عن الطبع او عارض من العوارض وسواء كان الفعل طبيعياً
او ارادياً فانظر كيف وضعت الاشعرية موجوداً قديماً ومنعوا عليه 15
الفعل في وجوده القديم ثم اجازوه عليه حتى كان وجوده القديم

$A[non\ 2-8]. B[non\ 2-8^{15}] T. q\ v + 2-8\ 2.$

46. — ¹ $I \sim 169,8^{14}$ — $q, v\ omit.$: فان قيل ² — آه قلت ³ $A \sim 169,9^1$ — ⁴ β, v — فهو T : فهذا β, q, v ⁵ — الى قوله الى الله $B \sim 169,8^{15}$; الى قوله تعالى الى الله
— بعده β : بعدما β^*, T ⁶ — قبله β : قبلها β^*, T ⁷ — [تحرك] q ; يتحرك A : حرك
: معلوله $\beta, (q)$ ⁸ — مع β : معها β^*, T ⁹ — قبله β : قبلها β^*, T ¹⁰ — حين β^*, v : حيز β^*
 I : الى $\beta, B (acced.)$ ¹¹ — وفعل $T\ vid.$: معلولة β^*, v , معلولها β^*
الله تعالى عز وجل I ; الله عز وجل T : الله تعالى β^*, B, v : الله β ¹² — تعالى الى $(acced.)$
47. — A, I, T — B, I : فليكن A, I, T ¹ — [موحداً] q, v : موجوداً B ² — فبا B : في ما
في I : من A, B, T, q, v ³ — او العالم B, I, T^1 : والعالم A, T^2, q, v ⁴ — اذا A : انما T^2, q, v
طبيعياً... عليه الفعل $A\ omit. (homot.)\ lin.\ prae.$ ⁵ — طبعياً B : طبعياً I, T ⁶ —

انقسم الى وجودين قديين ماض ومستقبل وهذا كله عند الفلاسفة
هوس وتخليط

48 قال ابو حامد مجيبا للفلاسفة في القول المتقدم

- قلنا لا نحيل¹ ان يكون الفعل مع الفاعل بعد كون الفعل حدثا كحركة الماء فانما² «28»
حادثه عن عدم فجاز ان يكون فعلا ثم سواء كان متأخرا عن ذات الفاعل أو متاربا له .
وانما نحيل³ الفعل القديم فان ما ليس حادثا عن عدم فتسببه⁴ فعلا مجرد لا حقيقة له .
واما المعلوم مع العلة فيجوز ان يكونا حادثين وان يكونا قديين كما يقال ان العلم القديم⁵
علة لكون القديم عالما ولا كلام⁶ فيه وانما الكلام فيما يسمى فعلا ومطول⁷ العلة لا يسمى فعل العلة
الا بجازا بل⁸ يسمى فعلا بشرط⁹ ان يكون حادثا عن عدم فان تجاوز متجاوز بنسبة القديم
10 الدائم الوجود فعلا انيره كان متجاوزا في الاستعارة . وقولكم لو قدرنا حركة الماء¹⁰ مع الاصبع¹¹ «28»
قدينة¹² دائما¹³ لم يخرج حركة الماء عن كونها¹⁴ فعلا تليين لان الاصبع¹⁵ لا فعل له وانما الفاعل
ذو الاصبع¹⁶ وهو المرید¹⁷ ولو قدر¹⁸ قدينا لكانت حركة الاصبع¹⁹ فعلا له²⁰ من حيث ان كل
جزء من الحركة فحادث عن²¹ عدم فهذا الاعتبار كان فعلا²² وانما حركة الماء فقد لا نقول
انه من فعله بل هو من فعل الله وعلى²³ أي وجه²⁴ كان فكونه فعلا من حيث انه حادث الا
15 انه²⁵ دائم الحدوث وهو فعل²⁶ من حيث انه حادث

49 تر قال مجيبا عن الفلاسفة

- فانه قيل فان اعترفتم بان نسبة الفعل الى الفعل من حيث انه موجود كنسبة المعلوم²⁷ «29»
الى العلة ثم سلمتم تصور الدوام في نسبة العلة فنحن لا نقى بكون العالم فعلا الا كونه معلولا
دائم النسبة الى الله تعالى فان لم تسعوا هذا فعلا فلا مضايقة في الاسماء²⁸ بعد ظهور المعاني²⁹

A[1-3¹]. BI[1-4¹ et 15²²-17²³]. T. q. v. 16-19 (x). + 4. 15 et 17-19 β.

48. — ¹ A v. 171, 4¹ قلت آه — ² β, B, I, q, v : T omit. — ³ β, B, q, v :
ثم β⁴ — الى قوله من حيث انه حادث 170, 15⁴ — B, I v. 170, 15⁴ — نحيل : T vid. : نحيل : I :
β, T, q⁷ — [فتسببه] q, v : فتسببه β⁸ — نحيل : T vid. — ⁹ β* v om. — [الاء] q¹⁰ :
[وتعلق] q, v : ومطول β¹¹ — الكلام q, v : كلام β¹² — [العلة القديمة] v : العلم القديم
الاصبع β : الماء β*, T, q, v¹³ — بشرط β : شرط T, q, v¹⁴ — بل ما β : بل T, q, v¹⁵ —
β : كونها β*, β¹⁶ — دائما β* : دائما β, T¹⁷ — قدينا β : قدينة T, β*¹⁸ —
q , قدرناه β* : قدر T, β¹⁹ — [الموجد] q, v : المرید β²⁰ — الاصابع T²¹ — كونه
q, v : فعلا²² — من T : عن β²³ — T om. : له β, q, v²⁴ — الاصابع T²⁵ — [قدرنا]
Acced B, I. — [لانه] q, v : الا انه T, β²⁶ — جهة T²⁷ — على T : وعلى²⁸ — 170
49. — B, I v. 171, 3¹ — [ف..] v : فقد β* : فاذا β : فان β*, B, T, q²

281 قلنا ولا غرض من هذه المسئلة الا بيان انكم تتجملون هذه الاسماء من غير تحقيق وان الله تعالى عندكم ليس فاعلا تحقيقا ولا العالم فاعلا تحقيقا وان اطلاق هذا الاسم مجاز منكم لا تحقيق له وقد ظهر هذا

50 اثبت هذا القول يضع فيه أن الفلاسفة قد سلموا له انهم انما يعنون بان الله فاعل¹ انه² علة له فقط وان³ العلة مع المعلول وهذا⁴ انصراف منهم عن قولهم الاول لان المعلول انما يلزم عن العلة التي هي له علة على طريق الصورة أو على⁵ طريق الغاية واما المعلول فليس يلزم عن العلة التي هي علة فاعلة بل قد توجد⁶ العلة الفاعلة ولا يوجد المعلول⁷ فكان ابو حامد⁸ كالوكيل الذي يقر⁹ على موكله بما لم يأذن له فيه. بل الفلاسفة ترى ان العالم له فاعل لم يزل فاعلا ولا يزال أي¹⁰ 51 لم يزل مخرجا له من العدم الى الوجود ولا يزال مخرجا. وقد كانت هذه المسئلة قديما دارت بين آل ارسطاطاليس وآل افلاطون وذلك ان افلاطون لما قال بحدوث العالم لم يكن في قوله شك في¹¹ انه¹² يضع للعالم صانعا فاعلا¹³ واما ارسطاطاليس¹⁴ فلما وضع انه قديم شك¹⁵ عليه

A [non 1-3]. BI [non 1-3¹]. T. q. v. (v). + 1-3 β.

المعنى *T, β*: المعاني *q, v, β*¹ — التسميات *β*: الاسماء *T, q, v, x*² — الى قوله وقد ظهر هذا *β om.*; سبحانه *β*³: تعالى *q, v, β*⁴; غرض لنا *q, β*⁵; عرض *T, v*: غرض *β*⁶ — *Acced. B, I.*⁷ — الاسم *q, v om.*⁸

50. — *Acced. A.*¹ — *A, B, I, T, q, v*: فاعل *x, x** = *agens mundum* *a.* — [وعلى] *q, v*: او على *B*² — فان *B*: وان *q, (v), x*³ — [وا] *q, v, x*: *B* انه *T*⁴ — *B (non I) demuo*⁵ — الفاعلية *T*: الفاعلة *A, B, I, q, v*⁶ — يوجد *A, T*: توجد *B, I*⁷ — *I*: *T vid.* يقر⁸ *A*: يقر *A*⁹ — فليس يلزم ... المعلول *scribit lñ. prac.* *יחזק, יחזק*: يقرأ *B*, يقرأ

51. — *A om.*: في *B, I, T, q, v* — ارسطوطاليس *T*: ارسطاطاليس *A, B, I*¹ — فاعلا صانعا *B, I, v*: صانعا فاعلا *A, T, q*² — انه ان *I, T*³: انه *A, B, T, q, v*⁴ — شكك *B*: شك *A, I, T*⁵ — ارسطوطاليس *T*: ارسطاطاليس

اصحاب افلاطون بمثل هذا الشك وقالوا انه لا يرى ان للعالم صانعا
 فاحتاج اصحاب ارسطو ان يجيبوا عنه¹ باجوبة تقتضي ان ارسطو²
 يرى ان للعالم صانعا وفاعلا وهذا يبين على الحقيقة في موضعه. والاصل 52
 فيه هو ان الحركة عندهم في الاجرام السماوية بها يتقوم وجودها
 5 فمعطى الحركة هو فاعل للحركة حقيقة واذا كانت الاجرام السماوية
 لا يتم وجودها الا بالحركة فمعطى الحركة هو فاعل الاجرام السماوية.
 وأيضا قد تبين³ عندهم انه معطى الوجدانية التي بها صار العالم 53
 واحدا ومعطى الوجدانية التي هي شرط⁴ في وجود الشيء المركب
 هو معطى وجود الاجزاء التي وقع منها التركيب لان التركيب هو
 10 علة لها على ما تبين وهذه هي حال المبدأ الاول سبحانه مع العالم
 كله⁵. واما قولهم ان الفعل حادث فصحيح لانه حركة وانما معنى 54
 القدم فيه انه لا اول له ولا آخر ولذلك ليس يعنون بقولهم ان العالم
 قديم انه متقوم⁶ باشياء قديمة لكونها حركة وهذا هو الذي لما لم⁷
 تفهمه⁸ الاشعرية عسر عليهم ان يقولوا ان الله قديم وان العالم قديم
 15 ولذلك كان اسم الحدوث الدائم احق به من اسم القدم

A. Bl. T. q. v. (x[non 11 sq.]).

: ارسطو B, I — فيه B, I : عنه A, T, q, v. — ارسطاطاليس A : ارسطو A, B, T —
 ارسطاطاليس A , ارسطوطاليس T

52. — الحركة T, v : للحركة A, B, I, q. —

53. — شرط A — بين A vid. — B, I omit. : قد A, T, q, v. —

كلهم T : كله A, B, I, q, v, x. — B om. : هي — وهو B : [هو]

54. — متقوم Nos — [القدم] q, v : القدم 3, irfīa, n. 3, B, (q, v in d'ttogr. —

[وانما معنى القدم... ولا اخر] (172, 11-12) q, v add. d'ttogr. f. — متقدم A, B, I, T, q, v

non isdem verbis arabici: (cf. supra, n. 1). — A, I, T, q, v : B omitt. — B,

I تفهمه A : يفهم T : تفهمه I

الوجه الثالث

300

في استحالة كون العالم فعلا لله تعالى على اصلهم شرط⁵ مشترك⁶ بين الفاعل والفعل وهو
انهم قالوا لا يصدر من الواحد الاشياء واحد والمبدأ واحد من كل وجه والعالم مركب من
مختلفات فلا يتصور ان يكون فعلا لله تعالى بموجب اصلهم⁵

قلت اما اذا سلم هذا الاصل والتزم فيفسر الجواب عنه لكنه 56

شيء لم يقله الا المتأخرة من فلاسفة الاسلام

ثم قال مجيبا عن الفلاسفة 57

فانه قيل العالم يحمله ليس صادرا من الله تعالى بتغير واسطة بل الصادر منه موجود
واحد وهو اول المخلوقات وهو عقل مجرد اي هو جوهر قائم بنفسه غير متغير يعرف نفسه 10
ويعرف ببداهة ويبرهنه في لسان الشرع بالملك ثم منه يصدر⁸ الثالث⁹ ومن الثالث رابع⁷
وتكثر الموجودات بالتوسط. فان اختلاف الفعل¹⁰ وكثرته اما ان يكون¹¹ لاختلاف القوى¹²
الفاعلة كما اما فعل بقوة الشهوة خلاف ما فعل¹³ بقوة النفس وإما ان يكون لاختلاف
المواد كما ان الشمس تبيض الثوب المغسول وتسود وجه الانسان وتذيب بعض الجواهر
وتصلب بعضها وإما لاختلاف الآلات كالنجار الواحد ينشر بالمشار وينحت باللدوم ويثقب 15
بالمثقب وإما ان يكون¹⁴ كثرة الفعل بالتوسط بان يفعل فعلا واحدا ثم ذلك الفعل يفعل غيره
فيكثر الفعل. وهذه الاقسام كلها محال في المبدأ الاول اذ ليس في ذاته اختلاف ولا¹⁵ اتينية

$A [non 3^{2-5}]. T-T^*. q. v. (2).$

$BI [non 3^{2-5} nec 9^1 eq]. + 2-5 et 9-17 \beta.$

55. — β^*, B, T — آء قلت 173, 6¹ A — $v om.$: قال ابو حامد B, q — شرط⁴ $\beta, q, v, [v]$ — الى قوله بموجب اصلهم 173, 5⁵ B, I — β, x : الله تعالى q, v — $Acced. B, I.$ — βom : تعالى β^*, T, v — [مشترب] q, v : مشترك⁶ β — لشرط⁵ β^*, β

56. — $Acced. A.$ — A, B, I : لم يقله A, B, I — متأخرة A

57. — $\beta, v, x om.$: تعالى β^*, B, β', q — الى قوله كما سبق 173, 4²⁰ B, I — β^*, A, T, q : منه يصدر β^*, A, T, q — هو $\beta, \beta', [x]$: وهو β^*, A, q, v — عنه β^*, T : منه β — q : الفعل β — رابع β, q, v Ita — ثالث T : الثالث $\beta, \beta^*, T^*, q, v$ — يصدر منه β, v — $T^* supplet.$: الى قوله فلم يبق 174, 3²⁰ T — تكون A — [الموجود] v : [ولا فيه] q, v , ولا في β^* : ولا A, x — تكون β : يكون β^*, A, T^* — تفعل A

ولا^{١٤} كثرة كما سيأتي في أدلة التوحيد ولا ثم^{١٥} اختلاف مواد فان الكلام في المذول الاول الذي^{١٦} هو^{١٧} المادة الاولى مثلا^{١٨} ولا ثم^{١٩} اختلاف آلة اذ^{٢٠} لا موجود مع انه تعالى^{٢١} في رتبته^{٢٢} فالكلام في حدوث الآلة الاولى^{٢٣} فلم يبق الا ان تكون^{٢٤} الكثرة في العالم صادرة^{٢٥} من الله تعالى^{٢٦} بطريق المتوسط^{٢٧} كما سبق

٥ قلت حاصل هذا الكلام ان الاول اذا^{٢٨} كان بسيطا واحدا لا^{٢٩}

يصدر عنه الا واحد وانما يختلف فعل الفاعل ويكثر اما من قبل المواد ولا مواد معه أو من قبل الآلة ولا آلة معه فلم يبق الا ان يكون من قبل المتوسط بان يصدر عنه أولا واحد وعن ذلك الواحد واحد وعن ذلك الواحد واحد فيوجد^{٣٠} الكثرة

١٠ ثم قل رادا^{٣١} عليهم 59

قلنا فليزم من^{٣٢} هذا^{٣٣} الا^{٣٤} يكون في عالم شئ^{٣٥} واحد مركب^{٣٦} من افراد بل تكون^{٣٧} الموجودات كلها آحادا وكل واحد مطول لواحد آخر فوقه وعة لاخر^{٣٨} تحت^{٣٩} الى ان ينتهي الى مطول لا مطول له كما انتهى^{٤٠} في جهة التصاعد^{٤١} الى علة لا علة لها^{٤٢} وليس كذلك فان

$A, B, I[4^{22}-11^1]. T^*-T. q. v. (x). + 1-4 et 11-13 \beta.$

β^*, A, T, q, v — منه β^*, T^* : ثم A, β^* — لا q, v, x : ولا A, x — و T^* : q, v : المادة الاولى مثلا T^*, I, β^* — هي T^* : هو T^*, β^* — والذي β^* : الذي $q, v om.$: اذ β^* — منه β^*, T^* — هو صادر عن الاول $A addit$ — [صادر عن الاول] $v (non q) om.$: في مرتبة T^* : في رتبته β^* — الله T^*, β^* : الله تعالى A, v, β^* — صادر A, T : صادرا β^* : صادرة β^* — يكون A, T, β^* : تكون β^* — $Arceid. T.$ — تعالى $om. \beta^*$ — $Arceid. B, I.$ —

— [ولا الآلة] v : والآلة A : ولا آلة B, I, T, q — [اذ] β^* : اذا B, q — 58 وعن A, B, I, q — $nihil add. A, B, I, q, v, x.$: اي لا موجود مع الله في رتبته $T add.$ I, T — [وعن ذلك الواحد واحد] $q add. tertium$: $T, v om.$: ذلك الواحد واحد لكثرة I — فتوجد A, B : فيوجد

59. — عن B, I : من β^*, A, T — [ردا] β^* : رادا A, B, I, T, q — q, v, x : ولا شئ. β^* : شئ. β^* — ان لا β^* : الا A, β^* — الى قوله لا يصدر $175, 7$ β^* — يكون β^*, T : تكون β^*, β^* — مركبا T^*, β^* : مركب A, β^* — [الا شئ] — ينتهي A, q, v : انتهى β^* — وعة لاخر تحت $T om.$ — الاخرى A : لاخر $q, (v)$: كما انتهى... لا علة لها $T om. decem verba prae.$ — له β^* : لها T^*, β^* — التصعد A —

الجسم عندهم مركب^{١٤} من صورة وهوى وقد صار باجتماع^{١٥} شيئا واحدا والانسان^{١٦} مركب من جسم ونفس وليس^{١٧} وجود احدهما من الآخر بل وجودهما جميعا من علة^{١٨} اخرى والملك عندهم كذلك فانه جرم ذو نفس^{١٩} لم تحدث^{٢٠} النفس بالجرم ولا الجرم بالنفس بل كلاهما صادران^{٢١} من^{٢٢} علة سواهما . فكيف وجدت هذه المركبات أمن^{٢٣} علة واحدة فيبطل قولهم لا يصدر من الواحد الا واحد او من علة مركبة فيتوجه^{٢٤} السؤال في تلك^{٢٥} العلة الى ان^{٢٦} يلتقى^{٢٧} بالضرورة مركب وبسيط^{٢٨} فان المبدأ بسيط وفي الاخر^{٢٩} تركيب ولا يتصور ذلك الا بالاتقاء^{٣٠} وحيث يقع الاتقاء^{٣١} يبطل قولهم ان الواحد لا يصدر منه^{٣٢} الا واحدا^{٣٣}

60. قد هذا لازم لهم اذا وضعوا الفاعل الاول كالفاعل البسيط الذي في الشاهد أعني ان تكون^١ الموجودات كلها بسيطة لكن هذا انما يلزم من جعل هذا الطلب^٢ عاما في جميع الموجودات واما من^٣ قسم الموجود الى^٤ الموجود المفارق والموجود الهولاني المحسوس فانه جعل المبادئ التي يرتقى اليها الموجود المحسوس غير المبادئ التي يرتقى اليها الموجود المعقول فجعل مبادئ الموجودات المحسوسة المادة والصورة وجعل بعضها لبعض فاعلات الى ان يرتقى الى الجرم السواوي وجعل الجواهر المعقولة ترتقى الى مبدأ أول هو لها^٥

A. BI [non 1-7³¹]. T. q. v. (x). + 1-7 β.

sed ea habent x, etc. — ^{١٤} β, β^* — باجتماع^{١٥} $\beta^*, q, v, om.$ — مركب β, β^*, β^* — ^{١٦} A, T, q, v — ليس β : وليس $\beta^*, \beta^*, \beta^*, q, v$ — اذ الانسان $\beta^*, q, (v, x)$: والانسان β — يحدث T — [تلا نفس] v : ذو نفس $\beta, A, q, (x)$ — للة β^* , بلة β : من علة T^2 ومن T^1 : أمن β, q, v — عن T — صدر β^* , صدرا β : صادران $\beta^*, T, (q)$ — الا A — تركيب β, β^* : تلك β^*, A, q, v, x — ويتوجه β^*, T — اما من *vid.* : الاخر $\beta^*, A, (q, v, x)$ — بسيط β, T^2 : وبسيط A, q, v — q, v : يلتقى β — اتقاء β : الاتقاء β^*, A, T, q, v — بالاتقاء β : بالاتقاء β^*, A, T — الاواخر β, β^* — *A. ced. B, I.* — x add. «et hec est responsio Algazelis» ; *nihil addunt alii.*

60. — ^١ A, B تكون T : يكون I s. p. m. — ^٢ A, B, I الطلب : $T, (q, v)$ — A, I, q, v, x : الموجودات الى T : الموجود الى A, I, q, v, x — ^٣ A, I, q, v, x : الطلب ترتقى B, v

مبدأ على جهة تشبه الصورة^٥ وتشبه الغاية^٦ وتشبه الفاعل وذلك كله مبين في كتبهم فتأتى^{١٠} المقدمة مشتركة فليس تلزمهم^{١١} هذه الشكوك وهذا هو^{١٢} مذهب ارسطو^{١٣}

- وهذه القضية القائلة ان الواحد لا يصدر عنه الا واحد هي 61
 قضية اتفق عليها القدماء^{١٤} حين كانوا يفحصون عن المبدأ الاول للعالم بالفحص الجدلى^{١٥} وهم يظنون^{١٦} الفحص البرهانى فاستقر رأى^{١٧} الجميع منهم على ان المبدأ واحد للجميع وان الواحد يجب الا يصدر عنه الا واحد فلما استقر عندهم هذان الاصلان طلبوا من اين جاءت الكثرة .
 وذلك بعد ان بطل عندهم الرأى الاقدم من هذا وهو ان المبادئ 62
 10 الاول اثنان احدهما للخير والآخر للشر وذلك انه لا يمكن عندهم ان تكون^{١٨} مبادئ الاضداد واحدة ورأوا ان المتضادة العامة التى تعم جميع الاضداد هي الخير والشر فظنوا انه يجب ان تكون^{١٩} المبادئ اثنین فلما تأمل القدماء الموجودات ورأوا انها كلها تؤم غاية واحدة وهو النظام الموجود فى العالم كالنظام الموجود فى العسكر 15
 من قبل قائد العسكر والنظام الموجود فى^{٢٠} المدن من قبل مديرى

A. Bl. T. q. v. (١).

: وتشبه T^٧ — [والصورة] q : الصورة B, v^٥ — q id. , تشبه B^١, I, v^٦ : تشبه A, T^٥ : تشبه A, T^٥ — وتشبه الغاية A om. — وتشبه B^١ : وتشبه B, I, v^٦ ; [وتشبه el , وتشبه] q : فتأتى T^٢ vld , فتأتى A : [فتأتى] v^{١٠} — وتشبه B^١, I, v^٦ ; [وتشبه el , وتشبه] q : وتشبه B, I, T, v^{١٣} — I s.p. in. , يلزمهم B : تلزمهم A, T, v^{١١} — [فتأتى ب] q : فتأتى B, I : ارسطوا A, B^١ : ارسطو B, I, T^{١٤} — A om. : هو

الجزئى B, I : الجدلى A, T, q, v, x^{١٥} — at non B. : من افلاسة q, v^{١٦} add. — 61. : الا A^{١٧} — [باستقراء] q, v : فاستقر رأى B^{١٨} — يظنون A, B, I : يظنونه T, q, v^{١٩} — ان لا B, I, T

62. — I s.p. in. , يكون T : تكون A, B^{٢٠} — A om. (homot.) lin. prac.

المدن اعتقدوا ان العالم يجب أن يكون بهذه الصفة وهذا هو معنى
 68 قوله سبحانه* لو كان فيها آلهة الا الله لفسدتا. واعتقدوا لمكان
 وجود الخير في كل موجود ان الشر حادث بالعرض مثل العقوبات التي
 يضعها مدبروا المدن¹ الفاضلون فانها شرور وضعت من اجل² الخير لا
 على القصد الاول وذلك ان ههنا من الخيرات خيرات ليس يمكن ان³
 توجد الا⁴ يشوبها شر⁵ كالحال في وجود الانسان الذي هو مركب من
 نفس ناطقة ونفس بهيمية فكان الحكمة اقتضت عندهم ان يوجد
 الخير الكثير وان كان يشوبه شر يسير لان وجود الخير الكثير مع
 64 الشر اليسير أثر من عدم الخير الكثير لمكان الشر اليسير. فلما تقرر
 بالآخرة عندهم ان المبدأ الاول يجب ان يكون واحدا ووقع هذا¹⁰
 الشك في الواحد جاوبوا¹¹ فيه¹² باجوبة ثلاثة فبعضهم زعم ان الكثرة
 انما جاءت من قبل الهبولى وهو انكساغورس¹³ وآله¹⁴ وبعضهم زعم
 ان الكثرة انما جاءت من قبل كثرة الآلات وبعضهم زعم ان
 الكثرة انما جاءت من قبل المتوسطات وأول من وضع هذا
 افلاطون. وهو آقنمها وأيا لان السؤال يأتي في الجواين الآخرين¹⁵
 وهو من اين جاءت كثرة المواد وكثرة الآلات فمن اعترف بهذه

* Coran, XXI, 22.

A. BI. T. q. v. (x[non 2-9]).

العالم كالنظام... الموجود في

68. — ¹ A, I, T, مدبر والمدن ² B²; مدبرو المدن T: مدبروا المدن ³ A, B¹, I —
 ش. ما T², ش. B, I, T¹: شر A, q, v¹ —⁴ A, T: B, I: الا ان B, I: اهل B¹, 3: اجل q, v
 64. — ⁵ A, B, I — و q, v, x sine B¹: أجابوا B¹: وجابوا A: جابوا B¹, I, T —
 [فيثاغورس] q, (v), x: انكساغورس A, B, I, T — ثلاثة A, B: ثلاثة I, T — به T: فيه
 B om.: وآله A, I, T, (q) — انكساغورس cuni (supra) فيثاغورس. I habet in marg.
 — A, T, q: B, I om. — A, B, T, q: I, v* om. —

المقدمة فالشك مشترك بينهم والكلام في الوجه الذي به لزم
الكثرة عن^٥ الواحد لازم لها^٦ اعني فيمن^٧ اعترف ان الواحد لا يصدر
عنه الا واحد. واما المشهور اليوم فهو ضد هذا وهو ان الواحد 65
الاول صدر عنه صدورا^٨ اولا^٩ جميع الموجودات المتغايرة فانكلام
في هذا الوقت مع أهل هذا الزمان انما هو في هذه المقدمة
وأما ما اعترض^{١٠} به ابو حامد على المشائين فليس يلزمهم وهو انه 66
ان كانت^{١١} الكثرة لاحقة من جهة المتوسطات فليس يلزم عن ذلك
الا كثرة بسيطة كل واحد منها مركب من كثرة فان الفلاسفة يرون
ان ههنا كثرة بهاتين الجهتين كثرة^{١٢} لامور^{١٣} بسيطة وهي الموجودات
10 البسيطة التي ليست في هيولى وان هذه^{١٤} بعضها أسباب لبعض
وترتقى^{١٥} كلها الى سبب واحد هو من جنسها وهو اول في ذلك الجنس
وان كثرة الاجرام السماوية انما جاءت عن كثرة هذه المبادئ وان
الكثرة التي دون الاجرام السماوية انما جاءت من قبل الهيولى
والصورة والاجرام^{١٦} السماوية فلم يلزمهم شيء من هذا الشك. فالاجرام 67
15 السماوية متحركة^{١٧} اولا^{١٨} من المحركين لها الذين ليس هم في مادة
اصلا وصورها اعني الاجرام السماوية مستفادة من اولئك^{١٩} المحركين

A. Bl. T. q. v. (x).

[لمن] q, v : فيمن B ^{١٥} — q, v : له B, I : لا A, T ^{١٦} — في B, I : عن A, T, q, v ^{١٧}

اول B, I : اولا A, T ^{١٨} — صدور B : صدورا $A, I, T, (x)$ ^{١٩} — 65.

A, B, T ^{٢٠} — كان T : كانت A, B, I ^{٢١} — اعترض I : اعترض A, B, T ^{٢٢} — 66.

B : لامور [x] A, I, T, q, v ^{٢٣} — B om. : كثرة A, I, T, q, v ^{٢٤} — بسيط I : بسيطة [x]

A, I, T, v, x ^{٢٥} — ترتقى T : وترتقى A, B, I, q, v ^{٢٦} — هولا T : هذه A, B, I ^{٢٧} — بامور

ار الاجرام B, I : والاجرام

اولئك T , اولئك A ^{٢٨} — معركة A : متحركة B, I, T, q, v, x ^{٢٩} — 67.

وصور ما دون الاجرام السماوية مستفادة³ من الاجرام السماوية وبعضها من بعض سواء⁴ كانت صوراً لاجسام البسائط التي في المادة الاولى الغير⁵ كائنة ولا فاسدة أو صوراً لاجسام مركبة⁶ من الاجسام البسيطة وان التركيب في هذه هو من قبل⁷ الاجرام السماوية هذا هو اعتقادهم في النظام الذي ههنا. واما الاشياء التي⁸ حركتهم اعنى الفلاسفة لهذا الاعتقاد فليس يمكن ان تبين⁹ ههنا اذ كان بنوه¹⁰ على اصول ومقدمات كثيرة تبين في صنائع كثيرة 68 وبصنائع كثيرة¹¹ بعضها مرتب على بعض. واما الفلاسفة من أهل الاسلام كابن نصر وابن سينا فلما سلموا¹² خصوصهم¹³ ان الفاعل في الغائب كالفاعل في الشاهد وان الفاعل الواحد لا يكون منه الا¹⁴ 10 مفعول واحد وكان¹⁵ الاول عند الجميع واحداً بسيطاً عسر عليهم كيفية وجود الكثرة عنه¹⁶ حتى اضطرهم الامر ان لم¹⁷ يجعلوا الاول هو المحرك¹⁸ الحركة اليومية بل قالوا ان الاول هو موجود بسيط صدر عنه محرك الفلك الاعظم وصدر عن محرك الفلك الاعظم الفلك الاعظم 15 ومحرك الفلك الثاني الذي تحت الاعظم اذ كان هذا المحرك¹⁹

A. Bl. T. q. v. (x).

— [وسواء] q, v : سواء B, x — من اولئك ... مستفادة B, I om. (*homot.*) *hæ. præc.* — المركبة T : مركبة A, B, I, q, v — غير T : الغير A, B, I, v — I , يبين A, B : [تبين] v — من قبل A, B, I : من قبل T, q, v — منها T : البسيطة : وبصنائع كثيرة $A, I, T, (q), v$ — يبنوه B^1, q, v : بنوه No^1, B^1 — تبين T : يبين T^1 om. ; وطبائع كبيرة B

68. — نسلموا T *vid.* , نسلموا I : نسلموا A, B, q, v, x — $A (!)$ — B, q, v : [ولا كان] q, v : وكان B — لا A [cf. n. 2] : لا B, I, T, q, v, x — A, B : المحرك T, q — لا B, q, v : لم A, I, T — x « ab ipso Deo benedicto » : عنه [لر ...] q : الحركة B, v — محرك I, v

مركبا من ما^{١٢} يعقل من^{١٣} الاول وما يعقل من^{١٤} ذاته. وهذا خطأ^{١٥} على^{١٦}
أصولهم لان العاقل والمعقول^{١٧} هو شيء واحد في العقل الانساني
فضلا عن العقول المفارقة. وهذا كله ليس يلزم قول ارسطو^{١٨} فان 69
الفاعل الواحد الذي وجد في الشاهد يصدر^{١٩} عنه فعل واحد ليس
يقال^{٢٠} مع الفاعل الاول الا باشتراك الاسم وذلك ان الفاعل الاول
الذي في الغائب فاعل مطلق والذي في الشاهد فاعل مقيد والفاعل^{٢١}
المطلق ليس^{٢٢} يصدر عنه الا فعل مطلق والفعل المطلق ليس يختص
بمفعول دون مفعول وبهذا استدل ارسطاطاليس^{٢٣} على ان الفاعل
للمعقولات^{٢٤} الانسانية عقل متبرى^{٢٥} عن المادة اعني من كونه^{٢٦} يعقل
كل شيء. وكذلك استدل على العقل المنفصل انه لا كائن ولا فاسد من
قبل انه يعقل^{٢٧} كل شيء.

والجواب في هذا على مذهب الحكيم ان الاشياء التي لا يصح 70
وجودها الا بارتباط بعضها مع بعض مثل ارتباط المادة مع الصورة
وارتباط اجزاء العالم البسيطة بعضها مع بعض فان وجودها تابع
لارتباطها واذا كان ذلك كذلك^{٢٨} فعطى الرباط هو معطى الوجود 15

A. B. I. T. q. v. (x).

^{١٢} *A, T, q.* — يعقل *B* ; يفعل من *I* : يعقل من *A, T, q, v, x* — كونه *B* : ما *A, I, T, q, v, x* ^{١٣}
^{١٤} *B, I, T* — خطأ *A, I, T* : خطأ *B* ^{١٥} — ويعقل *B* ; وما يفعل من *I* : وما يعقل من *v, x*
الفاعل والمفعول *A, v, x* : العاقل والمفعول *B, I, T, q* ^{١٦} — عن *B* : على

^{١٧} *B* — صدر *A* : يصدر *B, I, T, q, v* ^{١٨} — ارسطو *A* : ارسطو *B, I, T* ^{١٩} — 69.
— لا *T* : ليس *A, B, I* ^{٢٠} — والفعل *A* : والفاعل *B, I, T, q, v, x* ^{٢١} — [يقال له] *q, v* : يقال
للمعقولات *A* , للمعقولات *I* : للمعقولات *B, I, T, q, v* ^{٢٢} — ارسطو *T* : ارسطاطاليس *A, B, I* ^{٢٣}
^{٢٤} *I, T, v, x* : يعقل *A, B, q* ^{٢٥} — يكون *A* : كونه *B, I, T, q, v* ^{٢٦} — مبتدى *A* : متبرى^{٢٧} —
[يعقل]

كذلك *A om.* ^{٢٨} — البسيط *B, I* : البسيطة *A, T, q, v, x* ^{٢٩} — 70.

واذا كان كل مرتبط انما يرتبط بمعنى فيه واحد والواحد الذى به يرتبط انما يلزم عن واحد هو معه قائم بذاته فواجب ان يكون ههنا واحد مفرد قائم بذاته وواجب ان يكون هذا الواحد انما يعطى معنى واحدا بذاته وهذه الوحدة تتنوع على الموجودات بحسب طبائعها ويحصل عن تلك الوحدة المعطاة في موجود موجود وجود ذلك الموجود وتترقى كلها الى الوحدة الاولى كما تحصل الحرارة التى في موجود موجود من الاشياء الحارة عن الحار الاول الذى هو النار 71 وتترقى اليها. وبهذا جمع ارسطو بين الوجود المحسوس والوجود المعقول وقال ان العالم واحد صدر عن واحد وان الواحد هو سبب الوحدة من جهة وسبب الكثرة من جهة ولما لم يكن من قبله وقف 10 على هذا ولعسر هذا المعنى لم يفهمه كثير مما جاء بعده كما ذكرنا. واذا كان ذلك كذلك فبين ان ههنا موجودا واحدا تفيض منه قوة واحدة بها توجد جميع الموجودات ولانها كثيرة 10 فاذا عن الواحد بما هو واحد واجب ان توجد الكثرة او تصدر او كيف ما

A. BI. T. q. v. (٦).

والمطاة *A, B, I* : المطاة *T, v, x* — [الوجوه] *q, v* : الوحدة *B* — من *T* : عن *A, B, I* ^١ يحصل *T* : تحصل *A, B* ^٢ — *at non B, v, x* : [الذى يوجد به واحد] *q add.* ^٣ — *I s. p. m.* — *A, T, v, x* : الاول ^٤ *A, T, v, x* : *B, I om.*

71. — *q, v vld.* : ولما لم يكن من قبله *B* — ارسطو *A* : ارسطو *B, I, T* ^٥ — *I* : يفهمه *A, T, q* ^٦ — *B* : ولعسر *A, I, T, q, v* ^٧ — [ولما لم يكن من قبله] *A, I, T, q, v* : ذكرناه *A* : ذكرناه *B, I, T, q, v* ^٨ — *v ind.* : عن *B* : بما *A, I, T, q* ^٩ — *B* : يكتشف *A, I, T* : *q, v, x cum plural.* : يوجد *B* : يوجد *I* : توجد *A, T* ^{١٠} — *A* : تفيض *I, T* : *T, (q)* : وكثرتها *B* : كثرة *T* : كثرة *A, I, q, v* ^{١١} — وحدتها *B* : ولاها *I, T, q, v, x* : *A, I, T, v* ^{١٢} — *q, v* : ما *B, I* : بما *A, T, v* ^{١٣} — فاذا صدر *B* : فاذا *A, I* : فاذا *(v)* : واجب *B* : واجب

شئت ان^{١٤} تقول وهذا هو معنى قوله وذلك بخلاف ما ظن من قال
ان الواحد يصدر عنه^{١٥} واحد

فانظر هذا الغلط ما اكثره على الحكماء، فعليك ان تتبين قوهم⁷²
هذا هل هو برهان ام لا اعني في كتب القدماء لا في كتب ابن
سينا وغيره^{١٥} الذين غيروا مذهب القوم في العلم الالهي حتى صار ظنيا

قال ابو حامد مجيباً عن الفلاسفة^{١٦} 73

فان قيل اذا^{١٧} عرف مذهبنا^{١٨} اندفع الاشكال فان الموجودات تنقسم الى ما هي في^{١٩}
محل^{٢٠} كالامراض والصور والى ما هي^{٢١} ليست في محل^{٢٢} وهذا ينقسم الى ما هي^{٢٣} محل^{٢٤} لغيرها
كالاجسام والى ما هي^{٢٥} ليست^{٢٦} بمحل^{٢٧} كالوجودات التي هي جواهر قائمة بافهامها وهي تنقسم الى
١٠ ما تؤثر^{٢٨} في الاجسام ويسمى قوماً والى ما لا تؤثر^{٢٩} في الاجسام بل في النفوس ويسمى عقولا
بجردة. فاما^{٣٠} الموجودات التي تحمل في المحل^{٣١} كالامراض فهي حادثة ولها علل^{٣٢} حادثة وتنتهي
الى مبدأ هو حادث من وجه دائم من وجه وهي الحركة الدورية وايس الكلام فيها. وانما^{٣٣}
الكلام في الاصول القائمة بافهامها لا في محل^{٣٤} وهي ثلاثة^{٣٥} اجسام وهي احسها وعقول مجردة
وهي التي^{٣٦} لا تعلق لها^{٣٧} بالاجسام لانه بالملاقة الفعلية ولا^{٣٨} الانطباع فيها وهي اشرف النفوس
١٥ وهي اوسطها فاما^{٣٩} تتعلق بالاجسام نوعاً من التعلق وهو التأثير والفعل فيها وهي متوسطة في
الاشرف فانها تتأثر من العقول وتؤثر في الاجسام ثم الاجسام عشرة تنوع سموات^{٤٠} والاعراض^{٤١}

$A[ncn \ 7 \ q] . BI[mn \ 7^q \ q] . T. q. v. \ 6-16 \ (v) . + 7-16 \ \beta$

لا يصدر عنه الا^{١٧} T^2 : يصدر عنه^{١٨} A, B, I, T^1, q, v : ما^{١٩} B, I : ان^{٢٠} A, T, v ^{١٤}

[او غيره] q, v : وغيره B - - في $A \ om.$ ^{١٥} 72. —

73. — B, I — فاذا $B, I, (q)$: اذا β, T, v ^{١٦} — آه قلت 184, 6^{١٧} A — A —
: ما هي T ^{١٨} — محال β : محل β^*, T, q ^{١٩} — ينقسم T ^{٢٠} — الى قوله في تفهيم مذهبهم 184, 5^{٢١}
 $v \ om.$ ^{٢٢} — وهذه تنقسم β^*, q : وهذا ينقسم β^*, q ^{٢٣} — محال β : محل β^*, T, q ^{٢٤} — ما β
 T ^{٢٥} — محال β : محل β^*, T, q, v ^{٢٦} — في محل كالاعراض... الى ما هي $(homot.) \ in. pr$
 β^*, T ^{٢٧} — محل β^* : بمحال β : بمحل $T, q, (v)$ ^{٢٨} — ما ليست (q, v) : ما هي ليست
: علل β ^{٢٩} — المحال β, x : المحل T, q, v ^{٣٠} — اما β : فاما T, q, v ^{٣١} — يؤثر β : تؤثر
ثلاثة اقسام $(\beta^*), T$: ثلاثة β, q, v, x ^{٣٢} — محال β : محل T, q, v, x ^{٣٣} — [محال] q , [محل] v, x
 β, β' ^{٣٤} — تتماثل β : تتماثل β^*, T, q, v ^{٣٥} — $\beta^*, q, v, x \ om.$: مجردة وهي التي β^*, v ^{٣٦} —
سماوية T, v : سموات β, q, v ^{٣٧} — [لا] q, v, x : و β^* : ولا β, v — الا β, v, x : لا

المادة التي هي حشو القمر^{٣٧} فلك القمر والسواوات التسع حيوانات لها اجرام وفوس ولها
 37 ترتيب في الوجود كما نذكره . وهو ان المبدأ الاول قاض من وجوده العقل الاول وهو
 موحود^{٣٨} ثم بنفسه ليس بحسم ولا منطبع في جسم يعرف نفسه ويعرف مبداءه وقد سمينا^{٣٩} العقل
 الاول ولا مشاحة في الاساس^{٤٠} سمي ملكا^{٤١} أو غلا^{٤٢} أو ما أريد ويلزم عن^{٤٣} وجوده ثلاثة امور
 عقل وفكر فلك الاقصى وهي السماء التاسعة^{٤٤} وحرم فلك الاقصى^{٤٥} ثم لم من العقل الثاني عقل
 ثالث ونفس فلك الكواكب وحرمه تم لم من العقل الثالث عقل رابع ونفس فلك زحل وحرمه
 ولم من العقل الرابع عقل خامس ونفس فلك المتري وحرمه^{٤٦} وهكذا^{٤٧} حتى انتهى الى العقل^{٤٨}
 38 الذي لم منه عقل ونفس فلك القمر وحرمه . والعقل الاخير^{٤٩} هو^{٥٠} الذي يسمى العقل الفعال
 ثم لم^{٥١} حشو فلك القمر وهي المادة القابلة للكون وتفساد من العقل الفعال وطبائع الافلاك^{٥٢}
 ثم ان المواد تخرج بسبب حركات الافلاك والكواكب^{٥٣} امتزاجات مختلفة تحصل^{٥٤} منها المعادن 10
 والنبات والحيوان ولا يلزم ان يلزم من كل عقل عقل الى غير حاية لان هذه العقول مختلفة
 39 الانواع فثبت لواحد لا يلزم للآخر^{٥٥} . فخرج منه ان العقول بعد المبدأ الاول^{٥٦} عشرة
 والافلاك تسعة ومحسوس هذه المادى الشريفة بعد الاول تسعة عشر وحصل منه ان تحت كل
 عقل من العقول الاول ثلاثة اشياء^{٥٧} عقل ونفس فلك وجرمه فلا بد وان يكون في مبداءه^{٥٨}
 ثابت لا محالة ولا يتصور كثرة في الملول^{٥٩} الاول الا من وجه واحد وهو انه يعقل مبداءه 15
 ويعلم^{٦٠} وهو اعتبار ذاته محكم الوجود لان وجوب وجوده بذاته لا بنفسه وهذه معان
 ثلاثة مختلفة فالاشرف^{٦١} من المطولات الثلاثة ينبغي ان ينسب الى الاشرف من هذه المعاني
 فيصدر منه العمل من حيث انه يعقل مبداءه ويصدر نفس الفلك من حيث انه يعقل نفسه ويصدر
 40 جرم الفلك من حيث انه يمكن الوجود بذاته . فيبقى^{٦٢} ان يقال هذا التليث من أين حصل في
 الملول الاول^{٦٣} ومبداءه^{٦٤} واحد فنقول لم يصدر من المبدأ الاول^{٦٥} الا واحد وهو ذات هذا 20
 العقل الذي به يعقل^{٦٦} نفسه ولزمه ضرورة لا من جهة المبدأ ان عقل المبدأ وهو في ذاته يمكن

T. q. v (3). + 3.

— الاسماء T^١ — T omst. : نفس β, (q), v^٢ — والمائنة β*, T : والعاشر β^٤ —
 [الاول] v : الاقصا T , الاقصى β^١ — التسعة T : التاسعة β, (q), v^٣ — من T : عن^٥
 — om. lineam : ثم لم من العقل الا في ... وجرمه T om. (bonior) duas lin. praxi^٦ —
 : العقل β^٣ — وهكذا β : وهكذا β*, T^٧ — [ولم من العقل الرابع ... وجرمه] praxi.
 β, (x) : هو β^٨ — والعقل العاشر وهو الاخير T : والعقل الاخير β, q, v, v^٩ — q, v om.
 [الافعال] q, v : الافلاك β^{١٠} — [ثم ...] x : ولزم β : ثم لم T, q, v^{١١} — q, v om. : وهو
 : تحصل β*, T^{١٢} — فان الكواكب β*, v : الكواكب β : الاملاك والكواكب T, q^{١٣} —
 β : مبداء T^{١٤} — β, v om : الاول β, q^{١٥} — الاخر β*, T : للاخر β, q, v^{١٦} — يحصل β
 : فيبقى β^{١٧} — والاشرف β : فالاشرف T, β^{١٨} — [المعقول] q, v, x : الملول β^{١٩} — مبدئه
 β, x^{٢٠} — ومدونه β : ومبداء T^{٢١} — β, q, v om : الاول β, q, v^{٢٢} — فيبقى β, q, v^{٢٣}
 تنقل T : يعقل β, v, x^{٢٤} — الأول q, v

الوجود وليس له الامكان من المبدأ الأول بل هو لذاته" ومن لا مد ان يوحد" من الواحد واحد يلزم" ذلك الملول" لا من جهة المبدأ" امور ضرورية اضافية او غير اضافية فيحصل" بسببه كثرة ويصير" بذلك مبدأ لوجود الكثرة فلي هذا الوجه يمكن ان يدعى المركب بالبسيط" اد لا بد من الالتواء ولا يكرر الا كذلك فهو الذي⁷ يحس الحكم⁸ .
5 فهذا هو القول⁹ في تنعيم مذمهم¹⁰

¹ قلت هذا كله تخرص² على الفلاسفة من ابن سينا وأبي نصر 74
وغیره

ومذهب القوم القديم هو ان ههنا مبادئ هي الاجرام³ السماوية 75
ومبادئ الاجرام السماوية موجودات⁴ مفارقة للمواد هي الحركة
10 للاجرام السماوية⁵ والاجرام السماوية تتحرك اليها على جهة الطاعة لها⁶
والمحبة فيها⁷ والامتثال لامرها ايها بالحركة⁸ والفهم عنها وانها انما
خلقت من اجل الحركة. وذلك انه لما صح ان المادى التى تحرك 76
الاجرام السماوية هي مفارقة للمواد وانها ليست باجسام لم يبق وجه
به يحرك⁹ الاجسام ما هذا شأنه الا من جهة ان المحرك¹⁰ امر بالحركة
15 ولذلك لزم عندهم ان تكون¹¹ الاجسام السماوية حية ناطقة تعقل

$A[non\ 1-5]\ B[non\ 1-5^{10}] T.q.\ v.\ (1[non\ 1^{10}-5]). + 1-5\ \beta.$

: الملول β, q, v ¹² — ويلزم β^*, T : يلزم β, q, v ¹ — توحد I ¹³ — $om.\ 4\ knz.\ scq$ ¹⁴ : $\beta, at\ nihil\ add.$; بل من جهة $\beta^*\ add.$; [بل من] $q, v\ add.$ ¹⁵ — الملول الواحد β^*, T ¹⁶ : $\beta^*, v\ (non\ q)\ om.\ knz.\ prae.$ — وتصور T ¹⁷ — فتحصل β^*, T فيحصل β^* ¹⁸ — $om.$ ¹⁹ : at ; $q\ add.$ ²⁰ — $Acced\ B, I.$ ²¹ — فهو الذى T ²² — ويصير بذلك ... بالبسيط $nihil\ add.$ $\beta, B, \Gamma, v.$

74. — $Acced.\ A.$ ¹ — A, T, q تخرص B : تخرص I ²

75. — A : موجودات T, q, v ³ — للاجرام B : هي الاجرام $A, I, T, q, v, (2)$ ⁴ — $A, B, I, q, (v)$ ⁵ — ومبادئ الاجرام ... السماوية $B, I\ om.\ (homot.)\ knz.\ prae.$ ⁶ — $at\ non\ A, B, I, T, v$; [والمحبة] $q\ add.$ ⁷ — لها I : فيها $A, B, T, (q)$ ⁸ — $I\ omz.$ ⁹ : لها

76 — $[المتحرك]\ q, v$: المحرك B ¹ — $A\ ind.$, تحرك $B, I, (q)$. يحرك $T, (2)$ ² — $I\ v. p. m$ ³ , يكون Γ : تكون A, B ⁴ —

- ذواتها وتعقل مبادئها الحركة لها على جهة الامر لها ولما تقرر انه لا فرق بين العلم والمعلوم الا ان المعلوم في مادة والعلم ليس في مادة وذلك في كتاب النفس فاذا وجدت موجودات ليست في مادة وجب ان يكون جوهرها علما او عقلا او كيف شئت ان تسميها
- 77 وصح عندهم ان هذه المبادئ مفارقة للمواد من قبل انها التي افادت الاجرام السماوية الحركة الدائمة التي لا يلحقها فيها كلال ولا تعب وان كل ما يفيد حركة دائمة بهذه الصفة فانه ليس جسما ولا قوة في جسم وان الجسم السماوي انما استفاد البقاء من قبل المفارقات
- 78 وصح عندهم ان هذه المبادئ المفارقة وجودها مرتبط بمبدأ اول فيها ولولا ذلك لم يكن ههنا نظام موجود واقاويلهم مسطورة في ذلك فينبغي لمن اراد معرفة الحق ان يقف عليها من عندهم
- 79 وما يظهر ايضا من كون جميع الافلاك تتحرك الحركة اليومية مع انها تتحرك بها الحركات التي تخصها مما صح عندهم ان الامر بهذه الحركة هو المبدأ الاول وهو الله سبحانه وانه امر ساثر المبادئ ان تأمر ساثر الافلاك بساثر الحركات وان بهذا الامر قامت السموات والارض كما ان بأمر الملك الاول في المدينة قامت جميع الاوامر

A. B. I. T q. v (v).

¹ *A, I, T om.* : لا ² *A, B, T, q, v, x* — الامر ³ *B, I, T* : [الامر] ⁴ *q* , الامر ⁵ *A, I, T*

حسم ⁶ *A om.* — افادة ⁷ *A* . التي اودت ⁸ *B, I, T, q, v* — هي مفارقة ⁹ *T* — 77.

¹⁰ *(q), v* — قاقاويلهم ¹¹ *B, I, v* : واقاويلهم ¹² *A, T* — ¹³ *v om.* : فيها ¹⁴ *B, q, (x)* — 78.

عنده ¹⁵ *B* : [خدم]

: الحركة ¹⁶ *B* — صح ¹⁷ *A* . صح ¹⁸ *B, I, T, q, v* — وما ¹⁹ *T, q* : مما ²⁰ *A, B, I, v* — 79.

²¹ *A, B, T, q, x* — هذه ²² *A* — وجاء ونما ²³ *B, I* سبحانه ²⁴ *A, T, x* — [الحركات] ²⁵ *q, v*

المدينة ²⁶ *B* : المدينة ²⁷ *B, I* — يا امر ²⁸ *I* : امر

الصادرة^٨ ممن جعل له الملك ولاية امر من الامور^٩ من المدينة^{١٠} الى^{١١}
جميع من فيها من اصناف^{١٢} الناس كما قال سبحانه وأوحى في كل سما.
امرها^{١٣} وهذا التكليف والطاعة هي الاصل في التكليف والطاعة^{١٤}
التي وجبت على الانسان لكونه حيوانا ناطقا. واما ما حكاه ابن 80
سينا من صدور^{١٥} هذه المبادئ بعضها من بعض فهو شيء لا يعرفه
القوم وانما^{١٦} الذي عندهم ان لها من المبدأ الاول مقامات معلومة لا
يتم لها وجود الا بذلك المقام منه كما قال سبحانه^{١٧} وما منا الا له^{١٨}
مقام معلوم وان الارتباط الذي بينها هو الذي يوجب كونها معلولة 81
بعضها عن بعض وجميعها عن المبدأ الاول وانه ليس يفهم من الفاعل
10 والمفعول^{١٩} والخالق والمخلوق في ذلك الوجود إلا هذا المعنى فقط وما
قلناه^{٢٠} من ارتباط وجود كل موجود بالواحد فذلك خلاف ما يفهم
ههنا من الفاعل والمفعول^{٢١} والصانع والمصنوع فلو تخيلات أمرا له
مامورون كثيرون واولئك المأمورون لهم مأمورون اخر^{٢٢} ولا^{٢٣}
وجود للمأمورين الا في قبول الامر وطاعة الامر ولا وجود من
15 دون المأمورين الا بالمأمورين لوجب ان يكون الأمر الاول هو الذي

* Coran, XLII, 11

* Coran, XXXVII, 164.

.1. BL. Γ q. 1. ([non 11 q.]).

: الامور ^٨ B^١, I, T^١, T^٢, v — عن A : عن B, I, Γ — الصادر I, I : الصادرة r, A, B, v.
v : الى B, q^{١٢} — المدينة B^١ : للمدينة A, B, q — من المدينة I, T, : — امور A, T, B, I
و الطاعة A : والطاعة B, I, T, q, r^{١٤} — اصناف f : اصناف f — [على]

وله I, T : له A, B^١ — واما T : وانما A, B, I — صدر I : صدور A, B, T^{١٥} — 80.

قلنا B, I : قلناه A, T^{٢٠} — الفاعل واسم الفاعل f : الفاعل والمفعول B, I, Γ, q^{٢١} — 81.
B^١, — فاعل وانما^{٢٢} A : الفاعل والمفعول B, I, T, r^{٢٣} — وذلك B : [مذلك] q, r^{٢٤} —
: [مذلك] q, r^{٢٥} (om. lin. «eq») ولا ... الا B^{٢٦} — آخرون B : آخر f : آخر (r, I, T, f)
— اعطى B : ان A, I, T, q, v^{٢٧} — [الأمر] q : الأمر B, I, T^{٢٨} — ... [الأمر] q

اعطى جميع الموجودات المعنى الذى به صارت موجودة فانه ان^١
كان^٢ شئ^٣ وجوده فى انه مامور فلا^٤ وجود له الا من قبل^٥ الامر
الاول . وهذا المعنى هو الذى يرى الفلاسفة انه عبرت عنه الشرائع
82 بالخلق والاختراع والتكليف . فهذا هو اقرب تعليم يمكن ان يفهم
به مذهب هؤلاء القوم من غير ان يلحق^٦ ذلك الشبهة التى تلحق من^٧
سمع مذاهب القوم على التفصيل الذى ذكره أبو حامد ههنا
83 وهذا كله يزعمون انه قد تبين فى كتبهم فمن امكنه ان ينظر فى
كتبهم على الشروط التى ذكروها فهو الذى يقف على صحة ما يزعمون
أو ضده وليس يفهم من^٨ مذهب أرسطو^٩ غير هذا ولا من^{١٠} مذهب
افلاطون وهو متهمى ما وقفت عليه^{١١} العقول الانسانية . وقد يمكن^{١٢}
الانسان ان يقف على هذه المعانى من اقاويل عرض لها أن كانت
مشهورة مع انها معقولة وذلك ان ما شأنه ذلك^{١٣} الشأن من التعليم
84 فهو لذيذ محبوب عند الجميع . واحد^{١٤} المقدمات التى يظهر منها هذا
المعنى^{١٥} هو ان الانسان اذا تأمل ما^{١٦} ههنا ظهر له ان الاشياء التى
تسمى حية عالمة هى الاشياء المتحركة من ذاتها بحركات محدودة^{١٧}
نحو اغراض^{١٨} وافعال محدودة تتولد^{١٩} عنها^{٢٠} أفعال محدودة ولذلك قال

A. B. I. T q v. (x[non 1-3]).

فيل *A* : قبل *B, I, T, q, v* — ولا *B, I* : فلا *A, T, q, v* — كل *A, B* : كان *I, T, q, v* ^١

82. — *I, p. in.* : تلحق *A* : يلحق *B, T* — *T o v.* : هو *A, B, I, q* ^٢

83. — ارسطاطاليس *A* : ارسطو *B, I, T* ^٣ — من *Ita A, B, etc.* ^٤ — *Nos §.* ^٥

هذا *B, I* : ذلك *A, T* ^٦ — عليه *T om.* ^٧ — من *A om.* ^٨

— وأخذ *nullibi* ; وأخذ *B, I* : [واحدى *non* وأحد] *q, r, v.* واحد *A, T* ^٩ 84. —

^{١٠} *A* — *B l. : q, v omitt.* — وهو *B* : هو *A, I, T, q, v* — *B, I om* : المعنى *A, T, q, v* ^{١١}

— منها *B, I* : عنها *A, T* ^{١٢} — [و] *non* (*non r, v*) *q* : يتولد *T* : تتولد *A, B, I* ^{١٣} — اغراض

التكلمون ان كل فعل^٨ فانما يصدر عن حي عالم فاذا حصل له هذا
الاصل وهو ان كل^٩ ما يتحرك حركات محدودة فيلزم عنها^{١٠} افعال
محدودة منتظمة فهو حيوان^{١١} "عالم" و"اضاف" الى ذلك ما^{١٢} هو مشاهد
بالحس وهو ان السموات تتحرك من ذاتها حركات محدودة يلزم عن
ذلك في الموجودات التي دونها افعال محدودة ونظام وترتيب به قوام
ما دونها من الموجودات تولد اصل ثالث لا شك فيه وهو ان
السموات^{١٣} اجسام حية مدركة . فاما ان حركاتها يلزم عنها افعال^{٨٥}
محدودة بها قوام ما ههنا وحفظه من الحيوان والنبات والجماد فذلك
معروف بنفسه عند التأمل فانه^{١٤} لولا قرب الشمس وبعدها في فلكها
١٠ المائل لم يكن^{١٥} ههنا فصول اربعة ولولم يكن ههنا فصول اربعة^{١٦}
لما كان^{١٧} نبات ولا حيوان ولا جرى الكون على نظام في كون
الاسطوانات بعضها من^{١٨} بعض على السواء لينحفظ لها^{١٩} الوجود مثال
ذلك انه اذا بعدت الشمس^{٢٠} الى جهة الجنوب يرد^{٢١} الهواء في جهة
الشمال فكانت^{٢٢} الامطار^{٢٣} وكثر^{٢٤} كون الاسطقس المائي وكثر في
١٥ جهة الجنوب تولد الاسطقس الهوائي^{٢٥} وفي الصيف بالعكس اعني اذا

A. Bl. T. q. v. (٢)

- ٨ *A, B, I, q* فعل . *I* فاعل — ٩ *A om.* — كل *B, I, T, q* — ١٠ *A, I, T* عنها . *B* عنه ; *q om.* —
— فاذا حصل ... حيوان عالم *z om. (hamot.) ism. pr.* — ١١ *A, I, I* حيوان : *B, q* حي — ١٢ *A, I, I* حيوان : *B, q* حي — ١٣ *A om.* السموات — ١٤ *B, q* ما : *v* [ما] — ١٥ *B, q* [واميف] : *q, v, v* و"اضاف" *B* — ١٦ *B, I,* — ١٧ *T, (v)* فانه : *A* و"ما" : *B, I, T* — ١٨ *A om.* — ١٩ *A, B, I* كان : *T* — ٢٠ *A, B, I, T, q, v* اربعة فصول اربعة : *T* — ٢١ *A, T* من : *B, I* من : *A, T* — ٢٢ *A, B, I, v* ولا : *T* — ٢٣ *A, B, I, T, q, v* (لينحفظ *B*) — ٢٤ *T om.* الشمس — ٢٥ *A, I, T, q, v* رد : *A* — ٢٦ *A, T, v, v* الامطار : *I* الهواء : *q* [الاحسام] : *B om.* — ٢٧ *B om.* فكانت : *B om.* — ٢٨ *A, B, T, q, v, v* الهوائي : *I* الهواء : *I* — ٢٩ *A, B, T* وكثر : *I* — ٣٠ *I* — ٣١ *I* — ٣٢ *I* — ٣٣ *I* — ٣٤ *I* — ٣٥ *I* — ٣٦ *I* — ٣٧ *I* — ٣٨ *I* — ٣٩ *I* — ٤٠ *I* — ٤١ *I* — ٤٢ *I* — ٤٣ *I* — ٤٤ *I* — ٤٥ *I* — ٤٦ *I* — ٤٧ *I* — ٤٨ *I* — ٤٩ *I* — ٥٠ *I* — ٥١ *I* — ٥٢ *I* — ٥٣ *I* — ٥٤ *I* — ٥٥ *I* — ٥٦ *I* — ٥٧ *I* — ٥٨ *I* — ٥٩ *I* — ٦٠ *I* — ٦١ *I* — ٦٢ *I* — ٦٣ *I* — ٦٤ *I* — ٦٥ *I* — ٦٦ *I* — ٦٧ *I* — ٦٨ *I* — ٦٩ *I* — ٧٠ *I* — ٧١ *I* — ٧٢ *I* — ٧٣ *I* — ٧٤ *I* — ٧٥ *I* — ٧٦ *I* — ٧٧ *I* — ٧٨ *I* — ٧٩ *I* — ٨٠ *I* — ٨١ *I* — ٨٢ *I* — ٨٣ *I* — ٨٤ *I* — ٨٥ *I* — ٨٦ *I* — ٨٧ *I* — ٨٨ *I* — ٨٩ *I* — ٩٠ *I* — ٩١ *I* — ٩٢ *I* — ٩٣ *I* — ٩٤ *I* — ٩٥ *I* — ٩٦ *I* — ٩٧ *I* — ٩٨ *I* — ٩٩ *I* — ١٠٠ *I* — ١٠١ *I* — ١٠٢ *I* — ١٠٣ *I* — ١٠٤ *I* — ١٠٥ *I* — ١٠٦ *I* — ١٠٧ *I* — ١٠٨ *I* — ١٠٩ *I* — ١١٠ *I* — ١١١ *I* — ١١٢ *I* — ١١٣ *I* — ١١٤ *I* — ١١٥ *I* — ١١٦ *I* — ١١٧ *I* — ١١٨ *I* — ١١٩ *I* — ١٢٠ *I* — ١٢١ *I* — ١٢٢ *I* — ١٢٣ *I* — ١٢٤ *I* — ١٢٥ *I* — ١٢٦ *I* — ١٢٧ *I* — ١٢٨ *I* — ١٢٩ *I* — ١٣٠ *I* — ١٣١ *I* — ١٣٢ *I* — ١٣٣ *I* — ١٣٤ *I* — ١٣٥ *I* — ١٣٦ *I* — ١٣٧ *I* — ١٣٨ *I* — ١٣٩ *I* — ١٤٠ *I* — ١٤١ *I* — ١٤٢ *I* — ١٤٣ *I* — ١٤٤ *I* — ١٤٥ *I* — ١٤٦ *I* — ١٤٧ *I* — ١٤٨ *I* — ١٤٩ *I* — ١٥٠ *I* — ١٥١ *I* — ١٥٢ *I* — ١٥٣ *I* — ١٥٤ *I* — ١٥٥ *I* — ١٥٦ *I* — ١٥٧ *I* — ١٥٨ *I* — ١٥٩ *I* — ١٦٠ *I* — ١٦١ *I* — ١٦٢ *I* — ١٦٣ *I* — ١٦٤ *I* — ١٦٥ *I* — ١٦٦ *I* — ١٦٧ *I* — ١٦٨ *I* — ١٦٩ *I* — ١٧٠ *I* — ١٧١ *I* — ١٧٢ *I* — ١٧٣ *I* — ١٧٤ *I* — ١٧٥ *I* — ١٧٦ *I* — ١٧٧ *I* — ١٧٨ *I* — ١٧٩ *I* — ١٨٠ *I* — ١٨١ *I* — ١٨٢ *I* — ١٨٣ *I* — ١٨٤ *I* — ١٨٥ *I* — ١٨٦ *I* — ١٨٧ *I* — ١٨٨ *I* — ١٨٩ *I* — ١٩٠ *I* — ١٩١ *I* — ١٩٢ *I* — ١٩٣ *I* — ١٩٤ *I* — ١٩٥ *I* — ١٩٦ *I* — ١٩٧ *I* — ١٩٨ *I* — ١٩٩ *I* — ٢٠٠ *I* — ٢٠١ *I* — ٢٠٢ *I* — ٢٠٣ *I* — ٢٠٤ *I* — ٢٠٥ *I* — ٢٠٦ *I* — ٢٠٧ *I* — ٢٠٨ *I* — ٢٠٩ *I* — ٢١٠ *I* — ٢١١ *I* — ٢١٢ *I* — ٢١٣ *I* — ٢١٤ *I* — ٢١٥ *I* — ٢١٦ *I* — ٢١٧ *I* — ٢١٨ *I* — ٢١٩ *I* — ٢٢٠ *I* — ٢٢١ *I* — ٢٢٢ *I* — ٢٢٣ *I* — ٢٢٤ *I* — ٢٢٥ *I* — ٢٢٦ *I* — ٢٢٧ *I* — ٢٢٨ *I* — ٢٢٩ *I* — ٢٣٠ *I* — ٢٣١ *I* — ٢٣٢ *I* — ٢٣٣ *I* — ٢٣٤ *I* — ٢٣٥ *I* — ٢٣٦ *I* — ٢٣٧ *I* — ٢٣٨ *I* — ٢٣٩ *I* — ٢٤٠ *I* — ٢٤١ *I* — ٢٤٢ *I* — ٢٤٣ *I* — ٢٤٤ *I* — ٢٤٥ *I* — ٢٤٦ *I* — ٢٤٧ *I* — ٢٤٨ *I* — ٢٤٩ *I* — ٢٥٠ *I* — ٢٥١ *I* — ٢٥٢ *I* — ٢٥٣ *I* — ٢٥٤ *I* — ٢٥٥ *I* — ٢٥٦ *I* — ٢٥٧ *I* — ٢٥٨ *I* — ٢٥٩ *I* — ٢٦٠ *I* — ٢٦١ *I* — ٢٦٢ *I* — ٢٦٣ *I* — ٢٦٤ *I* — ٢٦٥ *I* — ٢٦٦ *I* — ٢٦٧ *I* — ٢٦٨ *I* — ٢٦٩ *I* — ٢٧٠ *I* — ٢٧١ *I* — ٢٧٢ *I* — ٢٧٣ *I* — ٢٧٤ *I* — ٢٧٥ *I* — ٢٧٦ *I* — ٢٧٧ *I* — ٢٧٨ *I* — ٢٧٩ *I* — ٢٨٠ *I* — ٢٨١ *I* — ٢٨٢ *I* — ٢٨٣ *I* — ٢٨٤ *I* — ٢٨٥ *I* — ٢٨٦ *I* — ٢٨٧ *I* — ٢٨٨ *I* — ٢٨٩ *I* — ٢٩٠ *I* — ٢٩١ *I* — ٢٩٢ *I* — ٢٩٣ *I* — ٢٩٤ *I* — ٢٩٥ *I* — ٢٩٦ *I* — ٢٩٧ *I* — ٢٩٨ *I* — ٢٩٩ *I* — ٣٠٠ *I* — ٣٠١ *I* — ٣٠٢ *I* — ٣٠٣ *I* — ٣٠٤ *I* — ٣٠٥ *I* — ٣٠٦ *I* — ٣٠٧ *I* — ٣٠٨ *I* — ٣٠٩ *I* — ٣١٠ *I* — ٣١١ *I* — ٣١٢ *I* — ٣١٣ *I* — ٣١٤ *I* — ٣١٥ *I* — ٣١٦ *I* — ٣١٧ *I* — ٣١٨ *I* — ٣١٩ *I* — ٣٢٠ *I* — ٣٢١ *I* — ٣٢٢ *I* — ٣٢٣ *I* — ٣٢٤ *I* — ٣٢٥ *I* — ٣٢٦ *I* — ٣٢٧ *I* — ٣٢٨ *I* — ٣٢٩ *I* — ٣٣٠ *I* — ٣٣١ *I* — ٣٣٢ *I* — ٣٣٣ *I* — ٣٣٤ *I* — ٣٣٥ *I* — ٣٣٦ *I* — ٣٣٧ *I* — ٣٣٨ *I* — ٣٣٩ *I* — ٣٤٠ *I* — ٣٤١ *I* — ٣٤٢ *I* — ٣٤٣ *I* — ٣٤٤ *I* — ٣٤٥ *I* — ٣٤٦ *I* — ٣٤٧ *I* — ٣٤٨ *I* — ٣٤٩ *I* — ٣٥٠ *I* — ٣٥١ *I* — ٣٥٢ *I* — ٣٥٣ *I* — ٣٥٤ *I* — ٣٥٥ *I* — ٣٥٦ *I* — ٣٥٧ *I* — ٣٥٨ *I* — ٣٥٩ *I* — ٣٦٠ *I* — ٣٦١ *I* — ٣٦٢ *I* — ٣٦٣ *I* — ٣٦٤ *I* — ٣٦٥ *I* — ٣٦٦ *I* — ٣٦٧ *I* — ٣٦٨ *I* — ٣٦٩ *I* — ٣٧٠ *I* — ٣٧١ *I* — ٣٧٢ *I* — ٣٧٣ *I* — ٣٧٤ *I* — ٣٧٥ *I* — ٣٧٦ *I* — ٣٧٧ *I* — ٣٧٨ *I* — ٣٧٩ *I* — ٣٨٠ *I* — ٣٨١ *I* — ٣٨٢ *I* — ٣٨٣ *I* — ٣٨٤ *I* — ٣٨٥ *I* — ٣٨٦ *I* — ٣٨٧ *I* — ٣٨٨ *I* — ٣٨٩ *I* — ٣٩٠ *I* — ٣٩١ *I* — ٣٩٢ *I* — ٣٩٣ *I* — ٣٩٤ *I* — ٣٩٥ *I* — ٣٩٦ *I* — ٣٩٧ *I* — ٣٩٨ *I* — ٣٩٩ *I* — ٤٠٠ *I* — ٤٠١ *I* — ٤٠٢ *I* — ٤٠٣ *I* — ٤٠٤ *I* — ٤٠٥ *I* — ٤٠٦ *I* — ٤٠٧ *I* — ٤٠٨ *I* — ٤٠٩ *I* — ٤١٠ *I* — ٤١١ *I* — ٤١٢ *I* — ٤١٣ *I* — ٤١٤ *I* — ٤١٥ *I* — ٤١٦ *I* — ٤١٧ *I* — ٤١٨ *I* — ٤١٩ *I* — ٤٢٠ *I* — ٤٢١ *I* — ٤٢٢ *I* — ٤٢٣ *I* — ٤٢٤ *I* — ٤٢٥ *I* — ٤٢٦ *I* — ٤٢٧ *I* — ٤٢٨ *I* — ٤٢٩ *I* — ٤٣٠ *I* — ٤٣١ *I* — ٤٣٢ *I* — ٤٣٣ *I* — ٤٣٤ *I* — ٤٣٥ *I* — ٤٣٦ *I* — ٤٣٧ *I* — ٤٣٨ *I* — ٤٣٩ *I* — ٤٤٠ *I* — ٤٤١ *I* — ٤٤٢ *I* — ٤٤٣ *I* — ٤٤٤ *I* — ٤٤٥ *I* — ٤٤٦ *I* — ٤٤٧ *I* — ٤٤٨ *I* — ٤٤٩ *I* — ٤٥٠ *I* — ٤٥١ *I* — ٤٥٢ *I* — ٤٥٣ *I* — ٤٥٤ *I* — ٤٥٥ *I* — ٤٥٦ *I* — ٤٥٧ *I* — ٤٥٨ *I* — ٤٥٩ *I* — ٤٦٠ *I* — ٤٦١ *I* — ٤٦٢ *I* — ٤٦٣ *I* — ٤٦٤ *I* — ٤٦٥ *I* — ٤٦٦ *I* — ٤٦٧ *I* — ٤٦٨ *I* — ٤٦٩ *I* — ٤٧٠ *I* — ٤٧١ *I* — ٤٧٢ *I* — ٤٧٣ *I* — ٤٧٤ *I* — ٤٧٥ *I* — ٤٧٦ *I* — ٤٧٧ *I* — ٤٧٨ *I* — ٤٧٩ *I* — ٤٨٠ *I* — ٤٨١ *I* — ٤٨٢ *I* — ٤٨٣ *I* — ٤٨٤ *I* — ٤٨٥ *I* — ٤٨٦ *I* — ٤٨٧ *I* — ٤٨٨ *I* — ٤٨٩ *I* — ٤٩٠ *I* — ٤٩١ *I* — ٤٩٢ *I* — ٤٩٣ *I* — ٤٩٤ *I* — ٤٩٥ *I* — ٤٩٦ *I* — ٤٩٧ *I* — ٤٩٨ *I* — ٤٩٩ *I* — ٥٠٠ *I* — ٥٠١ *I* — ٥٠٢ *I* — ٥٠٣ *I* — ٥٠٤ *I* — ٥٠٥ *I* — ٥٠٦ *I* — ٥٠٧ *I* — ٥٠٨ *I* — ٥٠٩ *I* — ٥١٠ *I* — ٥١١ *I* — ٥١٢ *I* — ٥١٣ *I* — ٥١٤ *I* — ٥١٥ *I* — ٥١٦ *I* — ٥١٧ *I* — ٥١٨ *I* — ٥١٩ *I* — ٥٢٠ *I* — ٥٢١ *I* — ٥٢٢ *I* — ٥٢٣ *I* — ٥٢٤ *I* — ٥٢٥ *I* — ٥٢٦ *I* — ٥٢٧ *I* — ٥٢٨ *I* — ٥٢٩ *I* — ٥٣٠ *I* — ٥٣١ *I* — ٥٣٢ *I* — ٥٣٣ *I* — ٥٣٤ *I* — ٥٣٥ *I* — ٥٣٦ *I* — ٥٣٧ *I* — ٥٣٨ *I* — ٥٣٩ *I* — ٥٤٠ *I* — ٥٤١ *I* — ٥٤٢ *I* — ٥٤٣ *I* — ٥٤٤ *I* — ٥٤٥ *I* — ٥٤٦ *I* — ٥٤٧ *I* — ٥٤٨ *I* — ٥٤٩ *I* — ٥٥٠ *I* — ٥٥١ *I* — ٥٥٢ *I* — ٥٥٣ *I* — ٥٥٤ *I* — ٥٥٥ *I* — ٥٥٦ *I* — ٥٥٧ *I* — ٥٥٨ *I* — ٥٥٩ *I* — ٥٦٠ *I* — ٥٦١ *I* — ٥٦٢ *I* — ٥٦٣ *I* — ٥٦٤ *I* — ٥٦٥ *I* — ٥٦٦ *I* — ٥٦٧ *I* — ٥٦٨ *I* — ٥٦٩ *I* — ٥٧٠ *I* — ٥٧١ *I* — ٥٧٢ *I* — ٥٧٣ *I* — ٥٧٤ *I* — ٥٧٥ *I* — ٥٧٦ *I* — ٥٧٧ *I* — ٥٧٨ *I* — ٥٧٩ *I* — ٥٨٠ *I* — ٥٨١ *I* — ٥٨٢ *I* — ٥٨٣ *I* — ٥٨٤ *I* — ٥٨٥ *I* — ٥٨٦ *I* — ٥٨٧ *I* — ٥٨٨ *I* — ٥٨٩ *I* — ٥٩٠ *I* — ٥٩١ *I* — ٥٩٢ *I* — ٥٩٣ *I* — ٥٩٤ *I* — ٥٩٥ *I* — ٥٩٦ *I* — ٥٩٧ *I* — ٥٩٨ *I* — ٥٩٩ *I* — ٦٠٠ *I* — ٦٠١ *I* — ٦٠٢ *I* — ٦٠٣ *I* — ٦٠٤ *I* — ٦٠٥ *I* — ٦٠٦ *I* — ٦٠٧ *I* — ٦٠٨ *I* — ٦٠٩ *I* — ٦١٠ *I* — ٦١١ *I* — ٦١٢ *I* — ٦١٣ *I* — ٦١٤ *I* — ٦١٥ *I* — ٦١٦ *I* — ٦١٧ *I* — ٦١٨ *I* — ٦١٩ *I* — ٦٢٠ *I* — ٦٢١ *I* — ٦٢٢ *I* — ٦٢٣ *I* — ٦٢٤ *I* — ٦٢٥ *I* — ٦٢٦ *I* — ٦٢٧ *I* — ٦٢٨ *I* — ٦٢٩ *I* — ٦٣٠ *I* — ٦٣١ *I* — ٦٣٢ *I* — ٦٣٣ *I* — ٦٣٤ *I* — ٦٣٥ *I* — ٦٣٦ *I* — ٦٣٧ *I* — ٦٣٨ *I* — ٦٣٩ *I* — ٦٤٠ *I* — ٦٤١ *I* — ٦٤٢ *I* — ٦٤٣ *I* — ٦٤٤ *I* — ٦٤٥ *I* — ٦٤٦ *I* — ٦٤٧ *I* — ٦٤٨ *I* — ٦٤٩ *I* — ٦٥٠ *I* — ٦٥١ *I* — ٦٥٢ *I* — ٦٥٣ *I* — ٦٥٤ *I* — ٦٥٥ *I* — ٦٥٦ *I* — ٦٥٧ *I* — ٦٥٨ *I* — ٦٥٩ *I* — ٦٦٠ *I* — ٦٦١ *I* — ٦٦٢ *I* — ٦٦٣ *I* — ٦٦٤ *I* — ٦٦٥ *I* — ٦٦٦ *I* — ٦٦٧ *I* — ٦٦٨ *I* — ٦٦٩ *I* — ٦٧٠ *I* — ٦٧١ *I* — ٦٧٢ *I* — ٦٧٣ *I* — ٦٧٤ *I* — ٦٧٥ *I* — ٦٧٦ *I* — ٦٧٧ *I* — ٦٧٨ *I* — ٦٧٩ *I* — ٦٨٠ *I* — ٦٨١ *I* — ٦٨٢ *I* — ٦٨٣ *I* — ٦٨٤ *I* — ٦٨٥ *I* — ٦٨٦ *I* — ٦٨٧ *I* — ٦٨٨ *I* — ٦٨٩ *I* — ٦٩٠ *I* — ٦٩١ *I* — ٦٩٢ *I* — ٦٩٣ *I* — ٦٩٤ *I* — ٦٩٥ *I* — ٦٩٦ *I* — ٦٩٧ *I* — ٦٩٨ *I* — ٦٩٩ *I* — ٧٠٠ *I* — ٧٠١ *I* — ٧٠٢ *I* — ٧٠٣ *I* — ٧٠٤ *I* — ٧٠٥ *I* — ٧٠٦ *I* — ٧٠٧ *I* — ٧٠٨ *I* — ٧٠٩ *I* — ٧١٠ *I* — ٧١١ *I* — ٧١٢ *I* — ٧١٣ *I* — ٧١٤ *I* — ٧١٥ *I* — ٧١٦ *I* — ٧١٧ *I* — ٧١٨ *I* — ٧١٩ *I* — ٧٢٠ *I* — ٧٢١ *I* — ٧٢٢ *I* — ٧٢٣ *I* — ٧٢٤ *I* — ٧٢٥ *I* — ٧٢٦ *I* — ٧٢٧ *I* — ٧٢٨ *I* — ٧٢٩ *I* — ٧٣٠ *I* — ٧٣١ *I* — ٧٣٢ *I* — ٧٣٣ *I* — ٧٣٤ *I* — ٧٣٥ *I* — ٧٣٦ *I* — ٧٣٧ *I* — ٧٣٨ *I* — ٧٣٩ *I* — ٧٤٠ *I* — ٧٤١ *I* — ٧٤٢ *I* — ٧٤٣ *I* — ٧٤٤ *I* — ٧٤٥ *I* — ٧٤٦ *I* — ٧٤٧ *I* — ٧٤٨ *I* — ٧٤٩ *I* — ٧٥٠ *I* — ٧٥١ *I* — ٧٥٢ *I* — ٧٥٣ *I* — ٧٥٤ *I* — ٧٥٥ *I* — ٧٥٦ *I* — ٧٥٧ *I* — ٧٥٨ *I* — ٧٥٩ *I* — ٧٦٠ *I* — ٧٦١ *I* — ٧٦٢ *I* — ٧٦٣ *I* — ٧٦٤ *I* — ٧٦٥ *I* — ٧٦٦ *I* — ٧٦٧ *I* — ٧٦٨ *I* — ٧٦٩ *I* — ٧٧٠ *I* — ٧٧١ *I* — ٧٧٢ *I* — ٧٧٣ *I* — ٧٧٤ *I* — ٧٧٥ *I* — ٧٧٦ *I* — ٧٧٧ *I* — ٧٧٨ *I* — ٧٧٩ *I* — ٧٨٠ *I* — ٧٨١ *I* — ٧٨٢ *I* — ٧٨٣ *I* — ٧٨٤ *I* — ٧٨٥ *I* — ٧٨٦ *I* — ٧٨٧ *I* — ٧٨٨ *I* — ٧٨٩ *I* — ٧٩٠ *I* — ٧٩١ *I* — ٧٩٢ *I* — ٧٩٣ *I* — ٧٩٤ *I* — ٧٩٥ *I* — ٧٩٦ *I* — ٧٩٧ *I* — ٧٩٨ *I* — ٧٩٩ *I* — ٨٠٠ *I* — ٨٠١ *I* — ٨٠٢ *I* — ٨٠٣ *I* — ٨٠٤ *I* — ٨٠٥ *I* — ٨٠٦ *I* — ٨٠٧ *I* — ٨٠٨ *I* — ٨٠٩ *I* — ٨١٠ *I* — ٨١١ *I* — ٨١٢ *I* — ٨١٣ *I* — ٨١٤ *I* — ٨١٥ *I* — ٨١٦ *I* — ٨١٧ *I* — ٨١٨ *I* — ٨١٩ *I* — ٨٢٠ *I* — ٨٢١ *I* — ٨٢٢ *I* — ٨٢٣ *I* — ٨٢٤ *I*

صارت " الشمس قرب سمت رؤسنا وهذه الافعال التي تلقى للشمس من قبل القرب والبعد الذي¹⁷ لها دائما من موجود موجود¹⁸ من¹⁹ المكان الواحد بعينه تلقى²⁰ للقمر ولجميع الكواكب فان لكلها افلاكا مائلة وهي تفعل فصولا اربعة في حركاتها الدورية واعظم من هذه كلها في ضرورة وجود المخلوقات وحفظها الحركة العظمى²¹ اليومية الفاعلة لليل²² والنهار وقد نبه الكتاب العزيز على العناية بالانسان لتسخير²³ جميع السموات له في غير²⁴ ما آية مثل قوله سبحانه 86 سخر لكم الليل والنهار²⁵ الآية²⁶. فاذا تأمل²⁷ الانسان هذه الافعال²⁸ والتدبيرات اللازمة المتقنة عن حركات الكواكب ورأى الكواكب تتحرك هذه الحركات وهي ذوات اشكال محدودة ومن¹⁰ جهات محدودة ونحو افعال محدودة وحركات متضادة علم²⁹ ان هذه الافعال المحدودة انما هي عن موجودات مدركة حية ذوات اختيار وارادة. وزيده³⁰ اقناعا في ذلك اذ يرى³¹ ان كثيرا من الاجسام الصغيرة الحقيرة الخسيسة المظلمة الاجساد التي هنا لم تعد الحياة

¹ Coran, XIV, 87 ; XVI, 12.

A. BI T. q. 1. (2).

unde vacuum duor. triumve verbor. spatium; *B add.* وقال تولد الاسطقس المائي *q.* ¹⁸ — التي *T*: الذي *A, B, I* ¹⁹ — صارت *T*: صارت *A, B, I* ²⁰ — من *Ita A, B, I, T, q.* ²¹ — وجود موجود *B, I, T*; موجود *A, v*: [موجود موجود] ²² *om.*: (*qum* [لنهار]) ²³ *q*: الليل *B, T*: الليل *A, I* ²⁴ — *I s. p. in.*: يلقى *A, T*: تلقى *B* ²⁵ [الر.] ²⁶ *v*: تسخير *vel* لتسخير *I*: لتسخير *A vid.*: لتسخير *Ita B, T, q* ²⁷ — [بالليل] ²⁸ *v*: *B, I om.*: الآية *A, T, v* ²⁹ — *A om*: [تخير] ³⁰ *v*: غير ³¹ *B* —

86. — ¹ *T, (v)*: وهذه *A*: هذه الافعال ² — قابل *B, I*: تأمل ³ *A, T, q, v, (2)* ⁴ *A, T, q, v*: حركات *B*: وحركات ⁵ *A, I, T, q, v*: المتقنة (*q*) *B, I*: المتقنة (*x*) ⁶ *A, T*: ⁷ *A, T*: اذ ⁸ *B, I, q, v* ⁹ *Ita q, ch.* ¹⁰ — وعلم *B*, واعلم *I*: علم (*q, v, (x)*) ¹¹ [نرى] ¹² *v*: [نرى] ¹³ *q*: يرى ¹⁴ *A, B, T*

بالجملة على صغر اجرامها وخساسة اقدارها وقصر اعمارها واغلام
اجسادها وان الجود الالهى افاض⁸ عليها الحياة⁹ والادراك التى بها
دبرت ذاتها وحفظت وجودها علم¹⁰ على القطع ان الاجسام السباوية
أخرى ان تكون¹¹ حية¹² مدركة من هذه الاجسام لعظم اجرامها
وشرف وجودها وكثرة انوارها كما قال سبحانه تخلق السموات
والارض اكبر من خلق الناس ولكن اكثر الناس لا يعلمون¹³ .
وبخاصة اذا اعتبر تدبيرها للاجسام¹⁴ الحية¹⁵ التى ههنا علم على القطع
انها حية فان الحى لا يدبره الا حى اكمل حياة¹⁶ منه . فاذا تأمل⁸⁷
الانسان هذه الاجسام العظيمة الحية الناطقة المختارة المحيطة بنا
10 ونظر الى اصل ثالث وهو ان عنايتها بما ههنا¹⁷ هى غير محتاجة اليها
فى وجودها علم انها مأمورة بهذه الحركات ومسخرة لما دونها من
الحيوانات¹⁸ والنبات والجمادات وان الأمر¹⁹ لها غيرها وهو غير جسم
ضرورة لانه لو كان جسما لكان واحدا منها وكل واحد منها مسخر
لما دونه ههنا من الموجودات وخادم لما ليس يحتاج الى خدمته فى
15 وجوده وانه²⁰ لولا مكان هذا الأمر²¹ لما اعتنت²² بما ههنا على الدوام

⁸ Coran, ١٤, 59.

A. B. I. T. q. r. (2[non 13] 2q).

⁸ *A, B, I, q, r* افاض *T* — ⁹ *B, I* الحياة : *T* الحياة : *B, I* — ¹⁰ *A, B, I, q, r* علم — ¹¹ *A, B, I, T* — ¹² *A, B* تكون — ¹³ *A, B* — ¹⁴ *A, B, I, T* علم — ¹⁵ *A, B, I, T* — ¹⁶ *A, B, I, T* — ¹⁷ *A, B, I, T* — ¹⁸ *A, B, I, T* — ¹⁹ *A, B, I, T* — ²⁰ *A, B, I, T* — ²¹ *A, B, I, T* — ²² *A, B, I, T* — ²³ *A, B, I, T* — ²⁴ *A, B, I, T* — ²⁵ *A, B, I, T* — ²⁶ *A, B, I, T* — ²⁷ *A, B, I, T* — ²⁸ *A, B, I, T* — ²⁹ *A, B, I, T* — ³⁰ *A, B, I, T* — ³¹ *A, B, I, T* — ³² *A, B, I, T* — ³³ *A, B, I, T* — ³⁴ *A, B, I, T* — ³⁵ *A, B, I, T* — ³⁶ *A, B, I, T* — ³⁷ *A, B, I, T* — ³⁸ *A, B, I, T* — ³⁹ *A, B, I, T* — ⁴⁰ *A, B, I, T* — ⁴¹ *A, B, I, T* — ⁴² *A, B, I, T* — ⁴³ *A, B, I, T* — ⁴⁴ *A, B, I, T* — ⁴⁵ *A, B, I, T* — ⁴⁶ *A, B, I, T* — ⁴⁷ *A, B, I, T* — ⁴⁸ *A, B, I, T* — ⁴⁹ *A, B, I, T* — ⁵⁰ *A, B, I, T* — ⁵¹ *A, B, I, T* — ⁵² *A, B, I, T* — ⁵³ *A, B, I, T* — ⁵⁴ *A, B, I, T* — ⁵⁵ *A, B, I, T* — ⁵⁶ *A, B, I, T* — ⁵⁷ *A, B, I, T* — ⁵⁸ *A, B, I, T* — ⁵⁹ *A, B, I, T* — ⁶⁰ *A, B, I, T* — ⁶¹ *A, B, I, T* — ⁶² *A, B, I, T* — ⁶³ *A, B, I, T* — ⁶⁴ *A, B, I, T* — ⁶⁵ *A, B, I, T* — ⁶⁶ *A, B, I, T* — ⁶⁷ *A, B, I, T* — ⁶⁸ *A, B, I, T* — ⁶⁹ *A, B, I, T* — ⁷⁰ *A, B, I, T* — ⁷¹ *A, B, I, T* — ⁷² *A, B, I, T* — ⁷³ *A, B, I, T* — ⁷⁴ *A, B, I, T* — ⁷⁵ *A, B, I, T* — ⁷⁶ *A, B, I, T* — ⁷⁷ *A, B, I, T* — ⁷⁸ *A, B, I, T* — ⁷⁹ *A, B, I, T* — ⁸⁰ *A, B, I, T* — ⁸¹ *A, B, I, T* — ⁸² *A, B, I, T* — ⁸³ *A, B, I, T* — ⁸⁴ *A, B, I, T* — ⁸⁵ *A, B, I, T* — ⁸⁶ *A, B, I, T* — ⁸⁷ *A, B, I, T* — ⁸⁸ *A, B, I, T* — ⁸⁹ *A, B, I, T* — ⁹⁰ *A, B, I, T* — ⁹¹ *A, B, I, T* — ⁹² *A, B, I, T* — ⁹³ *A, B, I, T* — ⁹⁴ *A, B, I, T* — ⁹⁵ *A, B, I, T* — ⁹⁶ *A, B, I, T* — ⁹⁷ *A, B, I, T* — ⁹⁸ *A, B, I, T* — ⁹⁹ *A, B, I, T* — ¹⁰⁰ *A, B, I, T* — ¹⁰¹ *A, B, I, T* — ¹⁰² *A, B, I, T* — ¹⁰³ *A, B, I, T* — ¹⁰⁴ *A, B, I, T* — ¹⁰⁵ *A, B, I, T* — ¹⁰⁶ *A, B, I, T* — ¹⁰⁷ *A, B, I, T* — ¹⁰⁸ *A, B, I, T* — ¹⁰⁹ *A, B, I, T* — ¹¹⁰ *A, B, I, T* — ¹¹¹ *A, B, I, T* — ¹¹² *A, B, I, T* — ¹¹³ *A, B, I, T* — ¹¹⁴ *A, B, I, T* — ¹¹⁵ *A, B, I, T* — ¹¹⁶ *A, B, I, T* — ¹¹⁷ *A, B, I, T* — ¹¹⁸ *A, B, I, T* — ¹¹⁹ *A, B, I, T* — ¹²⁰ *A, B, I, T* — ¹²¹ *A, B, I, T* — ¹²² *A, B, I, T* — ¹²³ *A, B, I, T* — ¹²⁴ *A, B, I, T* — ¹²⁵ *A, B, I, T* — ¹²⁶ *A, B, I, T* — ¹²⁷ *A, B, I, T* — ¹²⁸ *A, B, I, T* — ¹²⁹ *A, B, I, T* — ¹³⁰ *A, B, I, T* — ¹³¹ *A, B, I, T* — ¹³² *A, B, I, T* — ¹³³ *A, B, I, T* — ¹³⁴ *A, B, I, T* — ¹³⁵ *A, B, I, T* — ¹³⁶ *A, B, I, T* — ¹³⁷ *A, B, I, T* — ¹³⁸ *A, B, I, T* — ¹³⁹ *A, B, I, T* — ¹⁴⁰ *A, B, I, T* — ¹⁴¹ *A, B, I, T* — ¹⁴² *A, B, I, T* — ¹⁴³ *A, B, I, T* — ¹⁴⁴ *A, B, I, T* — ¹⁴⁵ *A, B, I, T* — ¹⁴⁶ *A, B, I, T* — ¹⁴⁷ *A, B, I, T* — ¹⁴⁸ *A, B, I, T* — ¹⁴⁹ *A, B, I, T* — ¹⁵⁰ *A, B, I, T* — ¹⁵¹ *A, B, I, T* — ¹⁵² *A, B, I, T* — ¹⁵³ *A, B, I, T* — ¹⁵⁴ *A, B, I, T* — ¹⁵⁵ *A, B, I, T* — ¹⁵⁶ *A, B, I, T* — ¹⁵⁷ *A, B, I, T* — ¹⁵⁸ *A, B, I, T* — ¹⁵⁹ *A, B, I, T* — ¹⁶⁰ *A, B, I, T* — ¹⁶¹ *A, B, I, T* — ¹⁶² *A, B, I, T* — ¹⁶³ *A, B, I, T* — ¹⁶⁴ *A, B, I, T* — ¹⁶⁵ *A, B, I, T* — ¹⁶⁶ *A, B, I, T* — ¹⁶⁷ *A, B, I, T* — ¹⁶⁸ *A, B, I, T* — ¹⁶⁹ *A, B, I, T* — ¹⁷⁰ *A, B, I, T* — ¹⁷¹ *A, B, I, T* — ¹⁷² *A, B, I, T* — ¹⁷³ *A, B, I, T* — ¹⁷⁴ *A, B, I, T* — ¹⁷⁵ *A, B, I, T* — ¹⁷⁶ *A, B, I, T* — ¹⁷⁷ *A, B, I, T* — ¹⁷⁸ *A, B, I, T* — ¹⁷⁹ *A, B, I, T* — ¹⁸⁰ *A, B, I, T* — ¹⁸¹ *A, B, I, T* — ¹⁸² *A, B, I, T* — ¹⁸³ *A, B, I, T* — ¹⁸⁴ *A, B, I, T* — ¹⁸⁵ *A, B, I, T* — ¹⁸⁶ *A, B, I, T* — ¹⁸⁷ *A, B, I, T* — ¹⁸⁸ *A, B, I, T* — ¹⁸⁹ *A, B, I, T* — ¹⁹⁰ *A, B, I, T* — ¹⁹¹ *A, B, I, T* — ¹⁹² *A, B, I, T* — ¹⁹³ *A, B, I, T* — ¹⁹⁴ *A, B, I, T* — ¹⁹⁵ *A, B, I, T* — ¹⁹⁶ *A, B, I, T* — ¹⁹⁷ *A, B, I, T* — ¹⁹⁸ *A, B, I, T* — ¹⁹⁹ *A, B, I, T* — ²⁰⁰ *A, B, I, T* — ²⁰¹ *A, B, I, T* — ²⁰² *A, B, I, T* — ²⁰³ *A, B, I, T* — ²⁰⁴ *A, B, I, T* — ²⁰⁵ *A, B, I, T* — ²⁰⁶ *A, B, I, T* — ²⁰⁷ *A, B, I, T* — ²⁰⁸ *A, B, I, T* — ²⁰⁹ *A, B, I, T* — ²¹⁰ *A, B, I, T* — ²¹¹ *A, B, I, T* — ²¹² *A, B, I, T* — ²¹³ *A, B, I, T* — ²¹⁴ *A, B, I, T* — ²¹⁵ *A, B, I, T* — ²¹⁶ *A, B, I, T* — ²¹⁷ *A, B, I, T* — ²¹⁸ *A, B, I, T* — ²¹⁹ *A, B, I, T* — ²²⁰ *A, B, I, T* — ²²¹ *A, B, I, T* — ²²² *A, B, I, T* — ²²³ *A, B, I, T* — ²²⁴ *A, B, I, T* — ²²⁵ *A, B, I, T* — ²²⁶ *A, B, I, T* — ²²⁷ *A, B, I, T* — ²²⁸ *A, B, I, T* — ²²⁹ *A, B, I, T* — ²³⁰ *A, B, I, T* — ²³¹ *A, B, I, T* — ²³² *A, B, I, T* — ²³³ *A, B, I, T* — ²³⁴ *A, B, I, T* — ²³⁵ *A, B, I, T* — ²³⁶ *A, B, I, T* — ²³⁷ *A, B, I, T* — ²³⁸ *A, B, I, T* — ²³⁹ *A, B, I, T* — ²⁴⁰ *A, B, I, T* — ²⁴¹ *A, B, I, T* — ²⁴² *A, B, I, T* — ²⁴³ *A, B, I, T* — ²⁴⁴ *A, B, I, T* — ²⁴⁵ *A, B, I, T* — ²⁴⁶ *A, B, I, T* — ²⁴⁷ *A, B, I, T* — ²⁴⁸ *A, B, I, T* — ²⁴⁹ *A, B, I, T* — ²⁵⁰ *A, B, I, T* — ²⁵¹ *A, B, I, T* — ²⁵² *A, B, I, T* — ²⁵³ *A, B, I, T* — ²⁵⁴ *A, B, I, T* — ²⁵⁵ *A, B, I, T* — ²⁵⁶ *A, B, I, T* — ²⁵⁷ *A, B, I, T* — ²⁵⁸ *A, B, I, T* — ²⁵⁹ *A, B, I, T* — ²⁶⁰ *A, B, I, T* — ²⁶¹ *A, B, I, T* — ²⁶² *A, B, I, T* — ²⁶³ *A, B, I, T* — ²⁶⁴ *A, B, I, T* — ²⁶⁵ *A, B, I, T* — ²⁶⁶ *A, B, I, T* — ²⁶⁷ *A, B, I, T* — ²⁶⁸ *A, B, I, T* — ²⁶⁹ *A, B, I, T* — ²⁷⁰ *A, B, I, T* — ²⁷¹ *A, B, I, T* — ²⁷² *A, B, I, T* — ²⁷³ *A, B, I, T* — ²⁷⁴ *A, B, I, T* — ²⁷⁵ *A, B, I, T* — ²⁷⁶ *A, B, I, T* — ²⁷⁷ *A, B, I, T* — ²⁷⁸ *A, B, I, T* — ²⁷⁹ *A, B, I, T* — ²⁸⁰ *A, B, I, T* — ²⁸¹ *A, B, I, T* — ²⁸² *A, B, I, T* — ²⁸³ *A, B, I, T* — ²⁸⁴ *A, B, I, T* — ²⁸⁵ *A, B, I, T* — ²⁸⁶ *A, B, I, T* — ²⁸⁷ *A, B, I, T* — ²⁸⁸ *A, B, I, T* — ²⁸⁹ *A, B, I, T* — ²⁹⁰ *A, B, I, T* — ²⁹¹ *A, B, I, T* — ²⁹² *A, B, I, T* — ²⁹³ *A, B, I, T* — ²⁹⁴ *A, B, I, T* — ²⁹⁵ *A, B, I, T* — ²⁹⁶ *A, B, I, T* — ²⁹⁷ *A, B, I, T* — ²⁹⁸ *A, B, I, T* — ²⁹⁹ *A, B, I, T* — ³⁰⁰ *A, B, I, T* — ³⁰¹ *A, B, I, T* — ³⁰² *A, B, I, T* — ³⁰³ *A, B, I, T* — ³⁰⁴ *A, B, I, T* — ³⁰⁵ *A, B, I, T* — ³⁰⁶ *A, B, I, T* — ³⁰⁷ *A, B, I, T* — ³⁰⁸ *A, B, I, T* — ³⁰⁹ *A, B, I, T* — ³¹⁰ *A, B, I, T* — ³¹¹ *A, B, I, T* — ³¹² *A, B, I, T* — ³¹³ *A, B, I, T* — ³¹⁴ *A, B, I, T* — ³¹⁵ *A, B, I, T* — ³¹⁶ *A, B, I, T* — ³¹⁷ *A, B, I, T* — ³¹⁸ *A, B, I, T* — ³¹⁹ *A, B, I, T* — ³²⁰ *A, B, I, T* — ³²¹ *A, B, I, T* — ³²² *A, B, I, T* — ³²³ *A, B, I, T* — ³²⁴ *A, B, I, T* — ³²⁵ *A, B, I, T* — ³²⁶ *A, B, I, T* — ³²⁷ *A, B, I, T* — ³²⁸ *A, B, I, T* — ³²⁹ *A, B, I, T* — ³³⁰ *A, B, I, T* — ³³¹ *A, B, I, T* — ³³² *A, B, I, T* — ³³³ *A, B, I, T* — ³³⁴ *A, B, I, T* — ³³⁵ *A, B, I, T* — ³³⁶ *A, B, I, T* — ³³⁷ *A, B, I, T* — ³³⁸ *A, B, I, T* — ³³⁹ *A, B, I, T* — ³⁴⁰ *A, B, I, T* — ³⁴¹ *A, B, I, T* — ³⁴² *A, B, I, T* — ³⁴³ *A, B, I, T* — ³⁴⁴ *A, B, I, T* — ³⁴⁵ *A, B, I, T* — ³⁴⁶ *A, B, I, T* — ³⁴⁷ *A, B, I, T* — ³⁴⁸ *A, B, I, T* — ³⁴⁹ *A, B, I, T* — ³⁵⁰ *A, B, I, T* — ³⁵¹ *A, B, I, T* — ³⁵² *A, B, I, T* — ³⁵³ *A, B, I, T* — ³⁵⁴ *A, B, I, T* — ³⁵⁵ *A, B, I, T* — ³⁵⁶ *A, B, I, T* — ³⁵⁷ *A, B, I, T* — ³⁵⁸ *A, B, I, T* — ³⁵⁹ *A, B, I, T* — ³⁶⁰ *A, B, I, T* — ³⁶¹ *A, B, I, T* — ³⁶² *A, B, I, T* — ³⁶³ *A, B, I, T* — ³⁶⁴ *A, B, I, T* — ³⁶⁵ *A, B, I, T* — ³⁶⁶ *A, B, I, T* — ³⁶⁷ *A, B, I, T* — ³⁶⁸ *A, B, I, T* — ³⁶⁹ *A, B, I, T* — ³⁷⁰ *A, B, I, T* — ³⁷¹ *A, B, I, T* — ³⁷² *A, B, I, T* — ³⁷³ *A, B, I, T* — ³⁷⁴ *A, B, I, T* — ³⁷⁵ *A, B, I, T* — ³⁷⁶ *A, B, I, T* — ³⁷⁷ *A, B, I, T* — ³⁷⁸ *A, B, I, T* — ³⁷⁹ *A, B, I, T* — ³⁸⁰ *A, B, I, T* — ³⁸¹ *A, B, I, T* — ³⁸² *A, B, I, T* — ³⁸³ *A, B, I, T* — ³⁸⁴ *A, B, I, T* — ³⁸⁵ *A, B, I, T* — ³⁸⁶ *A, B, I, T* — ³⁸⁷ *A, B, I, T* — ³⁸⁸ *A, B, I, T* — ³⁸⁹ *A, B, I, T* — ³⁹⁰ *A, B, I, T* — ³⁹¹ *A, B, I, T* — ³⁹² *A, B, I, T* — ³⁹³ *A, B, I, T* — ³⁹⁴ *A, B, I, T* — ³⁹⁵ *A, B, I, T* — ³⁹⁶ *A, B, I, T* — ³⁹⁷ *A, B, I, T* — ³⁹⁸ *A, B, I, T* — ³⁹⁹ *A, B, I, T* — ⁴⁰⁰ *A, B, I, T* — ⁴⁰¹ *A, B, I, T* — ⁴⁰² *A, B, I, T* — ⁴⁰³ *A, B, I, T* — ⁴⁰⁴ *A, B, I, T* — ⁴⁰⁵ *A, B, I, T* — ⁴⁰⁶ *A, B, I, T* — ⁴⁰⁷ *A, B, I, T* — ⁴⁰⁸ *A, B, I, T* — ⁴⁰⁹ *A, B, I, T* — ⁴¹⁰ *A, B, I, T* — ⁴¹¹ *A, B, I, T* — ⁴¹² *A, B, I, T* — ⁴¹³ *A, B, I, T* — ⁴¹⁴ *A, B, I, T* — ⁴¹⁵ *A, B, I, T* — ⁴¹⁶ *A, B, I, T* — ⁴¹⁷ *A, B, I, T* — ⁴¹⁸ *A, B, I, T* — ⁴¹⁹ *A, B, I, T* — ⁴²⁰ *A, B, I, T* — ⁴²¹ *A, B, I, T* — ⁴²² *A, B, I, T* — ⁴²³ *A, B, I, T* — ⁴²⁴ *A, B, I, T* — ⁴²⁵ *A, B, I, T* — ⁴²⁶ *A, B, I, T* — ⁴²⁷ *A, B, I, T* — ⁴²⁸ *A, B, I, T* — ⁴²⁹ *A, B, I, T* — ⁴³⁰ *A, B, I, T* — ⁴³¹ *A, B, I, T* — ⁴³² *A, B, I, T* — ⁴³³ *A, B, I, T* — ⁴³⁴ *A, B, I, T* — ⁴³⁵ *A, B, I, T* — ⁴³⁶ *A, B, I, T* — ⁴³⁷ *A, B, I, T* — ⁴³⁸ *A, B, I, T* — ⁴³⁹ *A, B, I, T* — ⁴⁴⁰ *A, B, I, T* — ⁴⁴¹ *A, B, I, T* — ⁴⁴² *A, B, I, T* — ⁴⁴³ *A, B, I, T* — ⁴⁴⁴ *A, B, I, T* — ⁴⁴⁵ *A, B, I, T* — ⁴⁴⁶ *A, B, I, T* — ⁴⁴⁷ *A, B, I, T* — ⁴⁴⁸ *A, B, I, T* — ⁴⁴⁹ *A, B, I, T* — ⁴⁵⁰ *A, B, I, T* — ⁴⁵¹ *A, B, I, T* — ⁴⁵² *A, B, I, T* — ⁴⁵³ *A, B, I, T* — ⁴⁵⁴ *A, B, I, T* — ⁴⁵⁵ *A, B, I, T* — ⁴⁵⁶ *A, B, I, T* — ⁴⁵⁷ *A, B, I, T* — ⁴⁵⁸ *A, B, I, T* — ⁴⁵⁹ *A, B, I, T* — ⁴⁶⁰ *A, B, I, T* — ⁴⁶¹ *A, B, I, T* — ⁴⁶² *A, B, I, T* — ⁴⁶³ *A, B, I, T* — ⁴⁶⁴ *A, B, I, T* — ⁴⁶⁵ *A, B, I, T* — ⁴⁶⁶ *A, B, I, T* — ⁴⁶⁷ *A, B, I, T* — ⁴⁶⁸ *A, B, I, T* — ⁴⁶⁹ *A, B, I, T* — ⁴⁷⁰ *A, B, I, T* — ⁴⁷¹ *A, B, I, T* — ⁴⁷² *A, B, I, T* — ⁴⁷³ *A, B, I, T* — ⁴⁷⁴ *A, B, I, T* — ⁴⁷⁵ *A, B, I, T* — ⁴⁷⁶ *A, B, I, T* — ⁴⁷⁷ *A, B, I, T* — ⁴⁷⁸ *A, B, I, T* — ⁴⁷⁹ *A, B, I, T* — ⁴⁸⁰ *A, B, I, T* — ⁴⁸¹ *A, B, I, T* — ⁴⁸² *A, B, I, T* — ⁴⁸³ *A, B, I, T* — ⁴⁸⁴ *A, B, I, T* — ⁴⁸⁵ *A, B, I, T* — ⁴⁸⁶ *A, B, I, T* — ⁴⁸⁷ *A, B, I, T* — ⁴⁸⁸ *A, B, I, T* — ⁴⁸⁹ *A, B, I, T* — ⁴⁹⁰ *A, B, I, T* — ⁴⁹¹ *A, B, I, T* — ⁴⁹² *A, B, I, T* — ⁴⁹³ *A, B, I, T* — ⁴⁹⁴ *A, B, I, T* — ⁴⁹⁵ *A, B, I, T* — ⁴⁹⁶ *A, B, I, T* — ⁴⁹⁷ *A, B, I, T* — ⁴⁹⁸ *A, B, I, T* — ⁴⁹⁹ *A, B, I, T* — ⁵⁰⁰ *A, B, I, T* — ⁵⁰¹ *A, B, I, T* — ⁵⁰² *A, B, I, T* — ⁵⁰³ *A, B, I, T* — ⁵⁰⁴ *A, B, I, T* — ⁵⁰⁵ *A, B, I, T* — ⁵⁰⁶ *A, B, I, T* — ⁵⁰⁷ *A, B, I, T* — ⁵⁰⁸ *A, B, I, T* — ⁵⁰⁹ *A, B, I, T* — ⁵¹⁰ *A, B, I, T* — ⁵¹¹ *A, B, I, T* — ⁵¹² *A, B, I, T* — ⁵¹³ *A, B, I, T* — ⁵¹⁴ *A, B, I, T* — ⁵¹⁵ *A, B, I, T* — ⁵¹⁶ *A, B, I, T* — ⁵¹⁷ *A, B, I, T* — ⁵¹⁸ *A, B, I, T* — ⁵¹⁹ *A, B, I, T* — ⁵²⁰ *A, B, I, T* — ⁵²¹ *A, B, I, T* — ⁵²² *A, B, I, T* — ⁵²³ *A, B, I, T* — ⁵²⁴ *A, B, I, T* — ⁵²⁵ *A, B, I, T* — ⁵²⁶ *A, B, I, T* — ⁵²⁷ *A, B, I, T* — ⁵²⁸ *A, B, I, T* — ⁵²⁹ *A, B, I, T* — ⁵³⁰ *A, B, I, T* — ⁵³¹ *A, B, I, T* — ⁵³² *A, B, I, T* — ⁵³³ *A, B, I, T* — ⁵³⁴ *A, B, I, T* — ⁵³⁵ *A, B, I, T* — ⁵³⁶ *A, B, I, T* — ⁵³⁷ *A, B, I, T* — ⁵³⁸ *A, B, I, T* — ⁵³⁹ *A, B, I, T* — ⁵⁴⁰ *A, B, I, T* — ⁵⁴¹ *A, B, I, T* — ⁵⁴² *A, B, I, T* —

والاتصال لانها مريدة' ولا منفعة لها خاصة في هذا الفعل فاذا انما يتحرك¹⁰ من قبل الامر والتكليف الجرم¹¹ المتوجه اليها لحفظ¹² ما هما واقامة وجوده والامر هو الله سبحانه وهذا كله معنى قوله تعالى^{*} اتينا طائعين¹³. ومثال هذا في الاستدلال لو ان انسانا رأى جمعا عظيما من الناس ذوى خطر¹⁴ وفضل مكبين على افعال محدودة لا¹⁵ يخلون¹⁶ بها طرفة عين مع ان تلك الافعال غير ضرورية في وجودهم وهم غير محتاجين اليها لايقن¹⁷ على القطع انهم مكلفون ومأمورون بتلك الافعال وان لهم أميرا¹⁸ هو¹⁹ الذى أوجب لهم تلك الخدمة الدائمة للعناية²⁰ بغيرهم المستمرة هو أعلى قدرا منهم وأرفع رتبة وانهم كالعبيد المسخرين له وهذا المعنى هو الذى اشار اليه²¹ الكتاب العزيز²² في قوله سبحانه²³ وكذلك زى ابراهيم ملكوت السموات والارض²⁴ الآية²⁵. واذا اعتبر الانسان أمرا آخر وهو ان كل واحد من الكواكب السبعة له حركات خادمة²⁶ لحركته الكلية ذوات اجسام تخدم جسمه الكلى كانها خدمة يعتنون²⁷ بخادم واحد علم ايضا على القطع ان لجماعة كل كوكب منها²⁸ أمرا²⁹ خاصا بهم رقيبا عليهم من قبل³⁰

* *Coran*, XLII, 10* *Coran*, VI, 75

A. Bl. T. q v.

A, يتحرك B, q¹⁰ — مدرة B : مريدة A, I, T, q, v¹¹ — اعتيت I : اعتت A, B, T¹² — لحظ A, B : لحظ T, q, v¹³ — [للحرم] q om : الحرم B¹⁴ — I, p m. : تتحرك T, v¹⁵ — A, B, T¹⁶ — نظر T , طق A, r¹⁷ . حمر (q) B, I, T¹⁸ — طائفين T¹⁹ — I end , محظ²⁰ — أمرا (q) T : اميرا A, B, I²¹ — لا يقن I , لتيقن A لايقن B, T²² — يخلون I . يخلون²³ — اليها T اليه A, B, I²⁴ — العناية A, B, I, r²⁵ للعناية T²⁶ — q, v om. : هو B²⁷ — B, I om. : الآية A, T, r²⁸ — تعالى B, I²⁹ سبحانه A, T³⁰

— الـ ١٢٦٦ v ; الـ ١٢٦٦ q يعتنون A, B, I, T¹ — [حادثة] q, v خادمة B² — 88اميرا T : امرا I , أمرا B, T³ — B, I om : منها A, T, v⁴ — [محاكاة] q, v : لمحاكاة B⁵

الآمر^٨ الاول مثل ما يعرض عند تدبير الجيوش ان يكون منها جماعة جماعة^٩ كل واحد منها تحت أمر^{١٠} واحد واولئك الآمرون^{١١} وهم المسمون العرفاء يرجعون الى أمير^{١٢} واحد وهو امير الجيش كذلك الامر في حركات الاجرام السماوية التي ادرك القدماء من هذه الحركات وهي نيف على الاربعين ترجع كلها الى سبع آمرين^{١٣} وترجع السبع او^{١٤} الثمانية على اختلاف بين القدماء في عدد الحركات الى الامر^{١٥} الاول سبحانه . وهذه المعرفة تحصل^{١٦} للانسان بهذا الوجه 89 سواء علم كيف مبدأ خلقه^{١٧} هذه الاجسام اعني^{١٨} السماوية أو لم يعلم وكيف ارتباط وجود^{١٩} سائر الآمرين بالامر الاول او لم يعلم فانه لا شك انها لو كانت موجودة من ذاتها اعني قديمة من غير علة ولا موجد لجاز عليها الا تأتمر^{٢٠} لأمر^{٢١} واحد لها بالتسخير والا^{٢٢} تطيعه وكذلك حال الآمرين مع الامر الاول واذا لم يجز ذلك عليها فهناك نسبة بينها وبينه اقتضت لها السمع والطاعة وليس ذلك أكثر من انها ملك له في عين وجودها لا في عرض من اعراضها كحال السيد مع عبيده بل في نفس وجودها فانه ليس هنالك عبودية زائدة على الذات بل تلك الذوات^{٢٣} تقوم بالعبودية وهذا هو معنى قوله

A. BI. T. q. v.

جماعة *B, v* : جماعة جماعة *A, I, T, q* . — ^٩ *Voc. B, (q)* . — قيل *A* : قبل *B, I, T, q, v* . —
Ita B, T — امر *T, v* : امير *A, B, I, q* — الاميرون *A* — ^{١٠} *Voc. B, T, (q)* . —
الامر *A* : الامر *I* , الامر *B, T* — [الى] *q, v* : ار *B* — ^{١١} سبع اميرين *A, I* , سبع آمرين
q : خلقه *I, T* : خلقه *A, B* — ^{١٢} يحصل *I* : تحصل *A, B, T* — ^{١٣} وجده *A* — 89.
Ita A, B, I, T, q, v — ^{١٤} *q, v om.* : وجود *B* — ^{١٥} *T om.* : اعني *A, B, I, q, v* — [خلقه]
— ^{١٦} *A omit.* — ^{١٧} تأتمر *A, B, I* : ان لا *T* : الا *A, B, I, T* — ^{١٨} فانه
الذات *B* : الذوات *A, I, T, q, v* — ^{١٩} وان لا *B, T* : والا *A, B, I, T* — ^{٢٠}

سبحانه¹² ان كل من في السموات والارض الا¹³ آتى الرحمن عبدا وهذا الملك هو ملكوت السموات والارض الذى اطلع الله تعالى عليه ابراهيم عليه السلام في قوله تعالى¹⁴ وكذلك نرى ابراهيم 90 ملكوت السموات والارض . وانت تعلم انه اذا كان الامر هكذا فانه يجب¹⁵ الا تكون¹⁶ خلقه هذه الاجسام ومبدأ¹⁷ كونها على¹⁸ نحو كون الاجسام التى ههنا وان العقل الانسانى يقصر عن ادراك كيفية ذلك الفعل وان كان يعترف بالوجود فمن رام ان يشبه الوجودين¹⁹ احدهما بالآخر وان الفاعل لها²⁰ فاعل بالنحو الذى توجد²¹ الفاعلات ههنا²² فهو شديد الغفلة عظيم الزلة كثير الوهلة

91 فهذا هو اقصى ما يفهم²³ به مذاهب القدماء في الاجرام السماوية²⁴ وفى اثبات الخالق لها وفى²⁵ انه ليس يحسم واثبات²⁶ ما دونه من 92 الموجودات التى ليست²⁷ باجسام واحدها هى النفس . واما اثبات وجوده من²⁸ كونها محدثة على نحو حدوث الاجسام التى نشاهدتها كما رام المتكلمون ففسير جدا والمقدمات المستعملة فى ذلك هى غير

¹² Coran, XIX, 94.

¹³ Coran, VI, 73.

A. BI. T. q. v. 4-11(1).

¹⁴ A, T, v om. — تعالى A, B, I — الى B : الا A, I, T, v — تعالى B, I : سبحانه A, T, v

¹⁵ [والاية] v ; والارض الاية A, T : والارض B, I

A, B — ان لا B, I, T : الا A — يجب A om. — 90. — A om. — ومبدأ A, B — ¹⁶ ¹⁷ ¹⁸ ¹⁹ ²⁰ ²¹ ²² ²³ ²⁴ ²⁵ ²⁶ ²⁷ ²⁸ ²⁹ ³⁰ ³¹ ³² ³³ ³⁴ ³⁵ ³⁶ ³⁷ ³⁸ ³⁹ ⁴⁰ ⁴¹ ⁴² ⁴³ ⁴⁴ ⁴⁵ ⁴⁶ ⁴⁷ ⁴⁸ ⁴⁹ ⁵⁰ ⁵¹ ⁵² ⁵³ ⁵⁴ ⁵⁵ ⁵⁶ ⁵⁷ ⁵⁸ ⁵⁹ ⁶⁰ ⁶¹ ⁶² ⁶³ ⁶⁴ ⁶⁵ ⁶⁶ ⁶⁷ ⁶⁸ ⁶⁹ ⁷⁰ ⁷¹ ⁷² ⁷³ ⁷⁴ ⁷⁵ ⁷⁶ ⁷⁷ ⁷⁸ ⁷⁹ ⁸⁰ ⁸¹ ⁸² ⁸³ ⁸⁴ ⁸⁵ ⁸⁶ ⁸⁷ ⁸⁸ ⁸⁹ ⁹⁰ ⁹¹ ⁹² ⁹³ ⁹⁴ ⁹⁵ ⁹⁶ ⁹⁷ ⁹⁸ ⁹⁹ ¹⁰⁰ ¹⁰¹ ¹⁰² ¹⁰³ ¹⁰⁴ ¹⁰⁵ ¹⁰⁶ ¹⁰⁷ ¹⁰⁸ ¹⁰⁹ ¹¹⁰ ¹¹¹ ¹¹² ¹¹³ ¹¹⁴ ¹¹⁵ ¹¹⁶ ¹¹⁷ ¹¹⁸ ¹¹⁹ ¹²⁰ ¹²¹ ¹²² ¹²³ ¹²⁴ ¹²⁵ ¹²⁶ ¹²⁷ ¹²⁸ ¹²⁹ ¹³⁰ ¹³¹ ¹³² ¹³³ ¹³⁴ ¹³⁵ ¹³⁶ ¹³⁷ ¹³⁸ ¹³⁹ ¹⁴⁰ ¹⁴¹ ¹⁴² ¹⁴³ ¹⁴⁴ ¹⁴⁵ ¹⁴⁶ ¹⁴⁷ ¹⁴⁸ ¹⁴⁹ ¹⁵⁰ ¹⁵¹ ¹⁵² ¹⁵³ ¹⁵⁴ ¹⁵⁵ ¹⁵⁶ ¹⁵⁷ ¹⁵⁸ ¹⁵⁹ ¹⁶⁰ ¹⁶¹ ¹⁶² ¹⁶³ ¹⁶⁴ ¹⁶⁵ ¹⁶⁶ ¹⁶⁷ ¹⁶⁸ ¹⁶⁹ ¹⁷⁰ ¹⁷¹ ¹⁷² ¹⁷³ ¹⁷⁴ ¹⁷⁵ ¹⁷⁶ ¹⁷⁷ ¹⁷⁸ ¹⁷⁹ ¹⁸⁰ ¹⁸¹ ¹⁸² ¹⁸³ ¹⁸⁴ ¹⁸⁵ ¹⁸⁶ ¹⁸⁷ ¹⁸⁸ ¹⁸⁹ ¹⁹⁰ ¹⁹¹ ¹⁹² ¹⁹³ ¹⁹⁴ ¹⁹⁵ ¹⁹⁶ ¹⁹⁷ ¹⁹⁸ ¹⁹⁹ ²⁰⁰ ²⁰¹ ²⁰² ²⁰³ ²⁰⁴ ²⁰⁵ ²⁰⁶ ²⁰⁷ ²⁰⁸ ²⁰⁹ ²¹⁰ ²¹¹ ²¹² ²¹³ ²¹⁴ ²¹⁵ ²¹⁶ ²¹⁷ ²¹⁸ ²¹⁹ ²²⁰ ²²¹ ²²² ²²³ ²²⁴ ²²⁵ ²²⁶ ²²⁷ ²²⁸ ²²⁹ ²³⁰ ²³¹ ²³² ²³³ ²³⁴ ²³⁵ ²³⁶ ²³⁷ ²³⁸ ²³⁹ ²⁴⁰ ²⁴¹ ²⁴² ²⁴³ ²⁴⁴ ²⁴⁵ ²⁴⁶ ²⁴⁷ ²⁴⁸ ²⁴⁹ ²⁵⁰ ²⁵¹ ²⁵² ²⁵³ ²⁵⁴ ²⁵⁵ ²⁵⁶ ²⁵⁷ ²⁵⁸ ²⁵⁹ ²⁶⁰ ²⁶¹ ²⁶² ²⁶³ ²⁶⁴ ²⁶⁵ ²⁶⁶ ²⁶⁷ ²⁶⁸ ²⁶⁹ ²⁷⁰ ²⁷¹ ²⁷² ²⁷³ ²⁷⁴ ²⁷⁵ ²⁷⁶ ²⁷⁷ ²⁷⁸ ²⁷⁹ ²⁸⁰ ²⁸¹ ²⁸² ²⁸³ ²⁸⁴ ²⁸⁵ ²⁸⁶ ²⁸⁷ ²⁸⁸ ²⁸⁹ ²⁹⁰ ²⁹¹ ²⁹² ²⁹³ ²⁹⁴ ²⁹⁵ ²⁹⁶ ²⁹⁷ ²⁹⁸ ²⁹⁹ ³⁰⁰ ³⁰¹ ³⁰² ³⁰³ ³⁰⁴ ³⁰⁵ ³⁰⁶ ³⁰⁷ ³⁰⁸ ³⁰⁹ ³¹⁰ ³¹¹ ³¹² ³¹³ ³¹⁴ ³¹⁵ ³¹⁶ ³¹⁷ ³¹⁸ ³¹⁹ ³²⁰ ³²¹ ³²² ³²³ ³²⁴ ³²⁵ ³²⁶ ³²⁷ ³²⁸ ³²⁹ ³³⁰ ³³¹ ³³² ³³³ ³³⁴ ³³⁵ ³³⁶ ³³⁷ ³³⁸ ³³⁹ ³⁴⁰ ³⁴¹ ³⁴² ³⁴³ ³⁴⁴ ³⁴⁵ ³⁴⁶ ³⁴⁷ ³⁴⁸ ³⁴⁹ ³⁵⁰ ³⁵¹ ³⁵² ³⁵³ ³⁵⁴ ³⁵⁵ ³⁵⁶ ³⁵⁷ ³⁵⁸ ³⁵⁹ ³⁶⁰ ³⁶¹ ³⁶² ³⁶³ ³⁶⁴ ³⁶⁵ ³⁶⁶ ³⁶⁷ ³⁶⁸ ³⁶⁹ ³⁷⁰ ³⁷¹ ³⁷² ³⁷³ ³⁷⁴ ³⁷⁵ ³⁷⁶ ³⁷⁷ ³⁷⁸ ³⁷⁹ ³⁸⁰ ³⁸¹ ³⁸² ³⁸³ ³⁸⁴ ³⁸⁵ ³⁸⁶ ³⁸⁷ ³⁸⁸ ³⁸⁹ ³⁹⁰ ³⁹¹ ³⁹² ³⁹³ ³⁹⁴ ³⁹⁵ ³⁹⁶ ³⁹⁷ ³⁹⁸ ³⁹⁹ ⁴⁰⁰ ⁴⁰¹ ⁴⁰² ⁴⁰³ ⁴⁰⁴ ⁴⁰⁵ ⁴⁰⁶ ⁴⁰⁷ ⁴⁰⁸ ⁴⁰⁹ ⁴¹⁰ ⁴¹¹ ⁴¹² ⁴¹³ ⁴¹⁴ ⁴¹⁵ ⁴¹⁶ ⁴¹⁷ ⁴¹⁸ ⁴¹⁹ ⁴²⁰ ⁴²¹ ⁴²² ⁴²³ ⁴²⁴ ⁴²⁵ ⁴²⁶ ⁴²⁷ ⁴²⁸ ⁴²⁹ ⁴³⁰ ⁴³¹ ⁴³² ⁴³³ ⁴³⁴ ⁴³⁵ ⁴³⁶ ⁴³⁷ ⁴³⁸ ⁴³⁹ ⁴⁴⁰ ⁴⁴¹ ⁴⁴² ⁴⁴³ ⁴⁴⁴ ⁴⁴⁵ ⁴⁴⁶ ⁴⁴⁷ ⁴⁴⁸ ⁴⁴⁹ ⁴⁵⁰ ⁴⁵¹ ⁴⁵² ⁴⁵³ ⁴⁵⁴ ⁴⁵⁵ ⁴⁵⁶ ⁴⁵⁷ ⁴⁵⁸ ⁴⁵⁹ ⁴⁶⁰ ⁴⁶¹ ⁴⁶² ⁴⁶³ ⁴⁶⁴ ⁴⁶⁵ ⁴⁶⁶ ⁴⁶⁷ ⁴⁶⁸ ⁴⁶⁹ ⁴⁷⁰ ⁴⁷¹ ⁴⁷² ⁴⁷³ ⁴⁷⁴ ⁴⁷⁵ ⁴⁷⁶ ⁴⁷⁷ ⁴⁷⁸ ⁴⁷⁹ ⁴⁸⁰ ⁴⁸¹ ⁴⁸² ⁴⁸³ ⁴⁸⁴ ⁴⁸⁵ ⁴⁸⁶ ⁴⁸⁷ ⁴⁸⁸ ⁴⁸⁹ ⁴⁹⁰ ⁴⁹¹ ⁴⁹² ⁴⁹³ ⁴⁹⁴ ⁴⁹⁵ ⁴⁹⁶ ⁴⁹⁷ ⁴⁹⁸ ⁴⁹⁹ ⁵⁰⁰ ⁵⁰¹ ⁵⁰² ⁵⁰³ ⁵⁰⁴ ⁵⁰⁵ ⁵⁰⁶ ⁵⁰⁷ ⁵⁰⁸ ⁵⁰⁹ ⁵¹⁰ ⁵¹¹ ⁵¹² ⁵¹³ ⁵¹⁴ ⁵¹⁵ ⁵¹⁶ ⁵¹⁷ ⁵¹⁸ ⁵¹⁹ ⁵²⁰ ⁵²¹ ⁵²² ⁵²³ ⁵²⁴ ⁵²⁵ ⁵²⁶ ⁵²⁷ ⁵²⁸ ⁵²⁹ ⁵³⁰ ⁵³¹ ⁵³² ⁵³³ ⁵³⁴ ⁵³⁵ ⁵³⁶ ⁵³⁷ ⁵³⁸ ⁵³⁹ ⁵⁴⁰ ⁵⁴¹ ⁵⁴² ⁵⁴³ ⁵⁴⁴ ⁵⁴⁵ ⁵⁴⁶ ⁵⁴⁷ ⁵⁴⁸ ⁵⁴⁹ ⁵⁵⁰ ⁵⁵¹ ⁵⁵² ⁵⁵³ ⁵⁵⁴ ⁵⁵⁵ ⁵⁵⁶ ⁵⁵⁷ ⁵⁵⁸ ⁵⁵⁹ ⁵⁶⁰ ⁵⁶¹ ⁵⁶² ⁵⁶³ ⁵⁶⁴ ⁵⁶⁵ ⁵⁶⁶ ⁵⁶⁷ ⁵⁶⁸ ⁵⁶⁹ ⁵⁷⁰ ⁵⁷¹ ⁵⁷² ⁵⁷³ ⁵⁷⁴ ⁵⁷⁵ ⁵⁷⁶ ⁵⁷⁷ ⁵⁷⁸ ⁵⁷⁹ ⁵⁸⁰ ⁵⁸¹ ⁵⁸² ⁵⁸³ ⁵⁸⁴ ⁵⁸⁵ ⁵⁸⁶ ⁵⁸⁷ ⁵⁸⁸ ⁵⁸⁹ ⁵⁹⁰ ⁵⁹¹ ⁵⁹² ⁵⁹³ ⁵⁹⁴ ⁵⁹⁵ ⁵⁹⁶ ⁵⁹⁷ ⁵⁹⁸ ⁵⁹⁹ ⁶⁰⁰ ⁶⁰¹ ⁶⁰² ⁶⁰³ ⁶⁰⁴ ⁶⁰⁵ ⁶⁰⁶ ⁶⁰⁷ ⁶⁰⁸ ⁶⁰⁹ ⁶¹⁰ ⁶¹¹ ⁶¹² ⁶¹³ ⁶¹⁴ ⁶¹⁵ ⁶¹⁶ ⁶¹⁷ ⁶¹⁸ ⁶¹⁹ ⁶²⁰ ⁶²¹ ⁶²² ⁶²³ ⁶²⁴ ⁶²⁵ ⁶²⁶ ⁶²⁷ ⁶²⁸ ⁶²⁹ ⁶³⁰ ⁶³¹ ⁶³² ⁶³³ ⁶³⁴ ⁶³⁵ ⁶³⁶ ⁶³⁷ ⁶³⁸ ⁶³⁹ ⁶⁴⁰ ⁶⁴¹ ⁶⁴² ⁶⁴³ ⁶⁴⁴ ⁶⁴⁵ ⁶⁴⁶ ⁶⁴⁷ ⁶⁴⁸ ⁶⁴⁹ ⁶⁵⁰ ⁶⁵¹ ⁶⁵² ⁶⁵³ ⁶⁵⁴ ⁶⁵⁵ ⁶⁵⁶ ⁶⁵⁷ ⁶⁵⁸ ⁶⁵⁹ ⁶⁶⁰ ⁶⁶¹ ⁶⁶² ⁶⁶³ ⁶⁶⁴ ⁶⁶⁵ ⁶⁶⁶ ⁶⁶⁷ ⁶⁶⁸ ⁶⁶⁹ ⁶⁷⁰ ⁶⁷¹ ⁶⁷² ⁶⁷³ ⁶⁷⁴ ⁶⁷⁵ ⁶⁷⁶ ⁶⁷⁷ ⁶⁷⁸ ⁶⁷⁹ ⁶⁸⁰ ⁶⁸¹ ⁶⁸² ⁶⁸³ ⁶⁸⁴ ⁶⁸⁵ ⁶⁸⁶ ⁶⁸⁷ ⁶⁸⁸ ⁶⁸⁹ ⁶⁹⁰ ⁶⁹¹ ⁶⁹² ⁶⁹³ ⁶⁹⁴ ⁶⁹⁵ ⁶⁹⁶ ⁶⁹⁷ ⁶⁹⁸ ⁶⁹⁹ ⁷⁰⁰ ⁷⁰¹ ⁷⁰² ⁷⁰³ ⁷⁰⁴ ⁷⁰⁵ ⁷⁰⁶ ⁷⁰⁷ ⁷⁰⁸ ⁷⁰⁹ ⁷¹⁰ ⁷¹¹ ⁷¹² ⁷¹³ ⁷¹⁴ ⁷¹⁵ ⁷¹⁶ ⁷¹⁷ ⁷¹⁸ ⁷¹⁹ ⁷²⁰ ⁷²¹ ⁷²² ⁷²³ ⁷²⁴ ⁷²⁵ ⁷²⁶ ⁷²⁷ ⁷²⁸ ⁷²⁹ ⁷³⁰ ⁷³¹ ⁷³² ⁷³³ ⁷³⁴ ⁷³⁵ ⁷³⁶ ⁷³⁷ ⁷³⁸ ⁷³⁹ ⁷⁴⁰ ⁷⁴¹ ⁷⁴² ⁷⁴³ ⁷⁴⁴ ⁷⁴⁵ ⁷⁴⁶ ⁷⁴⁷ ⁷⁴⁸ ⁷⁴⁹ ⁷⁵⁰ ⁷⁵¹ ⁷⁵² ⁷⁵³ ⁷⁵⁴ ⁷⁵⁵ ⁷⁵⁶ ⁷⁵⁷ ⁷⁵⁸ ⁷⁵⁹ ⁷⁶⁰ ⁷⁶¹ ⁷⁶² ⁷⁶³ ⁷⁶⁴ ⁷⁶⁵ ⁷⁶⁶ ⁷⁶⁷ ⁷⁶⁸ ⁷⁶⁹ ⁷⁷⁰ ⁷⁷¹ ⁷⁷² ⁷⁷³ ⁷⁷⁴ ⁷⁷⁵ ⁷⁷⁶ ⁷⁷⁷ ⁷⁷⁸ ⁷⁷⁹ ⁷⁸⁰ ⁷⁸¹ ⁷⁸² ⁷⁸³ ⁷⁸⁴ ⁷⁸⁵ ⁷⁸⁶ ⁷⁸⁷ ⁷⁸⁸ ⁷⁸⁹ ⁷⁹⁰ ⁷⁹¹ ⁷⁹² ⁷⁹³ ⁷⁹⁴ ⁷⁹⁵ ⁷⁹⁶ ⁷⁹⁷ ⁷⁹⁸ ⁷⁹⁹ ⁸⁰⁰ ⁸⁰¹ ⁸⁰² ⁸⁰³ ⁸⁰⁴ ⁸⁰⁵ ⁸⁰⁶ ⁸⁰⁷ ⁸⁰⁸ ⁸⁰⁹ ⁸¹⁰ ⁸¹¹ ⁸¹² ⁸¹³ ⁸¹⁴ ⁸¹⁵ ⁸¹⁶ ⁸¹⁷ ⁸¹⁸ ⁸¹⁹ ⁸²⁰ ⁸²¹ ⁸²² ⁸²³ ⁸²⁴ ⁸²⁵ ⁸²⁶ ⁸²⁷ ⁸²⁸ ⁸²⁹ ⁸³⁰ ⁸³¹ ⁸³² ⁸³³ ⁸³⁴ ⁸³⁵ ⁸³⁶ ⁸³⁷ ⁸³⁸ ⁸³⁹ ⁸⁴⁰ ⁸⁴¹ ⁸⁴² ⁸⁴³ ⁸⁴⁴ ⁸⁴⁵ ⁸⁴⁶ ⁸⁴⁷ ⁸⁴⁸ ⁸⁴⁹ ⁸⁵⁰ ⁸⁵¹ ⁸⁵² ⁸⁵³ ⁸⁵⁴ ⁸⁵⁵ ⁸⁵⁶ ⁸⁵⁷ ⁸⁵⁸ ⁸⁵⁹ ⁸⁶⁰ ⁸⁶¹ ⁸⁶² ⁸⁶³ ⁸⁶⁴ ⁸⁶⁵ ⁸⁶⁶ ⁸⁶⁷ ⁸⁶⁸ ⁸⁶⁹ ⁸⁷⁰ ⁸⁷¹ ⁸⁷² ⁸⁷³ ⁸⁷⁴ ⁸⁷⁵ ⁸⁷⁶ ⁸⁷⁷ ⁸⁷⁸ ⁸⁷⁹ ⁸⁸⁰ ⁸⁸¹ ⁸⁸² ⁸⁸³ ⁸⁸⁴ ⁸⁸⁵ ⁸⁸⁶ ⁸⁸⁷ ⁸⁸⁸ ⁸⁸⁹ ⁸⁹⁰ ⁸⁹¹ ⁸⁹² ⁸⁹³ ⁸⁹⁴ ⁸⁹⁵ ⁸⁹⁶ ⁸⁹⁷ ⁸⁹⁸ ⁸⁹⁹ ⁹⁰⁰ ⁹⁰¹ ⁹⁰² ⁹⁰³ ⁹⁰⁴ ⁹⁰⁵ ⁹⁰⁶ ⁹⁰⁷ ⁹⁰⁸ ⁹⁰⁹ ⁹¹⁰ ⁹¹¹ ⁹¹² ⁹¹³ ⁹¹⁴ ⁹¹⁵ ⁹¹⁶ ⁹¹⁷ ⁹¹⁸ ⁹¹⁹ ⁹²⁰ ⁹²¹ ⁹²² ⁹²³ ⁹²⁴ ⁹²⁵ ⁹²⁶ ⁹²⁷ ⁹²⁸ ⁹²⁹ ⁹³⁰ ⁹³¹ ⁹³² ⁹³³ ⁹³⁴ ⁹³⁵ ⁹³⁶ ⁹³⁷ ⁹³⁸ ⁹³⁹ ⁹⁴⁰ ⁹⁴¹ ⁹⁴² ⁹⁴³ ⁹⁴⁴ ⁹⁴⁵ ⁹⁴⁶ ⁹⁴⁷ ⁹⁴⁸ ⁹⁴⁹ ⁹⁵⁰ ⁹⁵¹ ⁹⁵² ⁹⁵³ ⁹⁵⁴ ⁹⁵⁵ ⁹⁵⁶ ⁹⁵⁷ ⁹⁵⁸ ⁹⁵⁹ ⁹⁶⁰ ⁹⁶¹ ⁹⁶² ⁹⁶³ ⁹⁶⁴ ⁹⁶⁵ ⁹⁶⁶ ⁹⁶⁷ ⁹⁶⁸ ⁹⁶⁹ ⁹⁷⁰ ⁹⁷¹ ⁹⁷² ⁹⁷³ ⁹⁷⁴ ⁹⁷⁵ ⁹⁷⁶ ⁹⁷⁷ ⁹⁷⁸ ⁹⁷⁹ ⁹⁸⁰ ⁹⁸¹ ⁹⁸² ⁹⁸³ ⁹⁸⁴ ⁹⁸⁵ ⁹⁸⁶ ⁹⁸⁷ ⁹⁸⁸ ⁹⁸⁹ ⁹⁹⁰ ⁹⁹¹ ⁹⁹² ⁹⁹³ ⁹⁹⁴ ⁹⁹⁵ ⁹⁹⁶ ⁹⁹⁷ ⁹⁹⁸ ⁹⁹⁹ ¹⁰⁰⁰

91. — A, B, I, q, v — فى B, I : وفى A, T, q, v — ¹ ² ³ ⁴ ⁵ ⁶ ⁷ ⁸ ⁹ ¹⁰ ¹¹ ¹² ¹³ ¹⁴ ¹⁵ ¹⁶ ¹⁷ ¹⁸ ¹⁹ ²⁰ ²¹ ²² ²³ ²⁴ ²⁵ ²⁶ ²⁷ ²⁸ ²⁹ ³⁰ ³¹ ³² ³³ ³⁴ ³⁵ ³⁶ ³⁷ ³⁸ ³⁹ ⁴⁰ ⁴¹ ⁴² ⁴³ ⁴⁴ ⁴⁵ ⁴⁶ ⁴⁷ ⁴⁸ ⁴⁹ ⁵⁰ ⁵¹ ⁵² ⁵³ ⁵⁴ ⁵⁵ ⁵⁶ ⁵⁷ ⁵⁸ ⁵⁹ ⁶⁰ ⁶¹ ⁶² ⁶³ ⁶⁴ ⁶⁵ ⁶⁶ ⁶⁷ ⁶⁸ ⁶⁹ ⁷⁰ ⁷¹ ⁷² ⁷³ ⁷⁴ ⁷⁵ ⁷⁶ ⁷⁷ ⁷⁸ ⁷⁹ ⁸⁰ ⁸¹ ⁸² ⁸³ ⁸⁴ ⁸⁵ ⁸⁶ ⁸⁷ ⁸⁸ ⁸⁹ ⁹⁰ ⁹¹ ⁹² ⁹³ ⁹⁴ ⁹⁵ ⁹⁶ ⁹⁷ ⁹⁸ ⁹⁹ ¹⁰⁰ ¹⁰¹ ¹⁰² ¹⁰³ ¹⁰⁴ ¹⁰⁵ ¹⁰⁶ ¹⁰⁷ ¹⁰⁸ ¹⁰⁹ ¹¹⁰ ¹¹¹ ¹¹² ¹¹³ ¹¹⁴ ¹¹⁵ ¹¹⁶ ¹¹⁷ ¹¹⁸ ¹¹⁹ ¹²⁰ ¹²¹ ¹²² ¹²³ ¹²⁴ ¹²⁵ ¹²⁶ ¹²⁷ ¹²⁸ ¹²⁹ ¹³⁰ ¹³¹ ¹³² ¹³³ ¹³⁴ ¹³⁵ ¹³⁶ ¹³⁷ ¹³⁸ ¹³⁹ ¹⁴⁰ ¹⁴¹ ¹⁴² ¹⁴³ ¹⁴⁴ ¹⁴⁵ ¹⁴⁶ ¹⁴⁷ ¹⁴⁸ ¹⁴⁹ ¹⁵⁰ ¹⁵¹ ¹⁵² ¹⁵³ ¹⁵⁴ ¹⁵⁵ ¹⁵⁶ ¹⁵⁷ ¹⁵⁸ ¹⁵⁹ ¹⁶⁰ ¹⁶¹ ¹⁶² ¹⁶³ ¹⁶⁴ ¹⁶⁵ ¹⁶⁶ ¹⁶⁷ ¹⁶⁸ ¹⁶⁹ ¹⁷⁰ ¹⁷¹ ¹⁷² ¹⁷³ ¹⁷⁴ ¹⁷⁵ ¹⁷⁶ ¹⁷⁷ ¹⁷⁸ ¹⁷⁹ ¹⁸⁰ ¹⁸¹ ¹⁸² ¹⁸³ ¹⁸⁴ ¹⁸⁵ ¹⁸⁶ ¹⁸⁷ ¹⁸⁸ ¹⁸⁹ ¹⁹⁰ ¹⁹¹ ¹⁹² ¹⁹³ ¹⁹⁴ ¹⁹⁵ ¹⁹⁶ ¹⁹⁷ ¹⁹⁸ ¹⁹⁹ ²⁰⁰ ²⁰¹ ²⁰² ²⁰³ ²⁰⁴ ²⁰⁵ ²⁰⁶ ²⁰⁷ ²⁰⁸ ²⁰⁹ ²¹⁰ ²¹¹ ²¹² ²¹³ ²¹⁴ ²¹⁵ ²¹⁶ ²¹⁷ ²¹⁸ ²¹⁹ ²²⁰ ²²¹ ²²² ²²³ ²²⁴ ²²⁵ ²²⁶ ²²⁷ ²²⁸ ²²⁹ ²³⁰ ²³¹ ²³² ²³³ ²³⁴ ²³⁵ ²³⁶ ²³⁷ ²³⁸ ²³⁹ ²⁴⁰ ²⁴¹ ²⁴² ²⁴³ ²⁴⁴ ²⁴⁵ ²⁴⁶ ²⁴⁷ ²⁴⁸ ²⁴⁹ ²⁵⁰ ²⁵¹ ²⁵² ²⁵³ ²⁵⁴ ²⁵⁵ ²⁵⁶ ²⁵⁷ ²⁵⁸ ²⁵⁹ ²⁶⁰ ²⁶¹ ²⁶² ²⁶³ ²⁶⁴ ²⁶⁵ ²⁶⁶ ²⁶⁷ ²⁶⁸ ²⁶⁹ ²⁷⁰ ²⁷¹ ²⁷² ²⁷³ ²⁷⁴ ²⁷⁵ ²⁷⁶ ²⁷⁷ ²⁷⁸ ²⁷⁹ ²⁸⁰ ²⁸¹ ²⁸² ²⁸³ ²⁸⁴ ²⁸⁵ ²⁸⁶ ²⁸⁷ ²⁸⁸ ²⁸⁹ ²⁹⁰ ²⁹¹ ²⁹² ²⁹³ ²⁹⁴ ²⁹⁵ ²⁹⁶ ²⁹⁷ ²⁹⁸ ²⁹⁹ ³⁰⁰ ³⁰¹ ³⁰² ³⁰³ ³⁰⁴ ³⁰⁵ <

منضية بهم الى ما قصدوا بيانه وسنين⁹³ هذا من قولنا فيما بعد عند
التكلم في طرق⁹⁴ اثبات وجود الله سبحانه⁹⁵
واذ قد تقرر هذا فلنرجع⁹⁶ الى ذكر شئ⁹⁷ شئ⁹⁸ مما يقوله ابو حامد 98
في مناقضة ما حكاه عن الفلاسفة ونعرف⁹⁹ مرتبته في الحق اذ كان
ذلك هو المقصود الاول في هذا الكتاب

94 قال ابو حامد رادا على الفلاسفة

قلنا¹⁰⁰ ما ذكرتموه نكبات¹⁰¹ وهي على التحقيق ظلمات فوق ظلمات لو حكاه الانسان من 41
منام رآه لاستدل به على سوء مزاجه أو¹⁰² اورد جسمه في القنابات التي قصارى المطلب فيها¹⁰³
تحيينات لئلا تترحات لا تفيد¹⁰⁴ ظلمات¹⁰⁵ الظنون¹⁰⁶

10 قلت لا يبعد ان يعرض مثل هذا للجهال مع العلماء وللجمهور⁹⁵
مع الخواص كما يعرض ذلك لهم في المصنوعات فان الصناع اذا
أوردوا صفات كثيرة من مصنوعاتهم على العوام وتضمنوا الافعال
العجيبة عنها هذا بهم الجمهور وظنوا انهم مبرسمين⁹⁶ وهم في الحقيقة

$A[non 7-9']$. $BI[non 7-9']$. $T. q. v. 6-9(x) + 7-9 \beta$.

⁹³ $A, B, I, (q, v)$ وسنين T — ⁹⁴ طرق q : طرف B^4, I, T — ⁹⁵ $A, B, I, (q, v)$ وسنين T : سبجانه T, v

⁹⁶ $A, B, I, (v)$: قاربع B, I : فلنرجع $A, T, (v)$ — ⁹⁷ T — ⁹⁸ T — ⁹⁹ T : ونعرف q : ونعرف T — ¹⁰⁰ A, B, I, q, v : شئ¹⁰¹ شئ¹⁰² T : في A, B, I, q, v

⁹⁴ — ⁹⁵ A — ⁹⁶ A — ⁹⁷ A — ⁹⁸ A — ⁹⁹ A — ¹⁰⁰ A — ¹⁰¹ A — ¹⁰² A — ¹⁰³ A — ¹⁰⁴ A — ¹⁰⁵ A — ¹⁰⁶ A

⁹⁵ — ⁹⁶ A, T : المنايع — ⁹⁷ A, B, I, v : وللجمهور T : هذا A, T — ⁹⁸ A, I, T : مبرسمين (cf. Ind. E) : B

الذين ينزلون^{٩٦} منزلة المبرسمين من العقلاء والجمال من العلماء وامثال
 96 هذه الاقاويل لا ينبغي ان يتلقى^{٩٧} بها اراء العلماء واهل النظر. وقد
 كان الواجب عليه اذ ذكر هذه الاشياء ان يذكر^{٩٨} الاراء التي^{٩٩}
 حركتهم الى هذه الاشياء حتى يقايس السامع بينها وبين الاقاويل
 التي يروم بها هو^{١٠٠} ابطالها

٥

97 قال ابو حامد^{١٠١} ومداخل^{١٠٢} الافتراض^{١٠٣} على^{١٠٤} مثله^{١٠٥} لا تنحصر^{١٠٦} ولكننا نورد^{١٠٧} وجوها معدودة^{١٠٨}

الاول من هذا^{١٠٩} اما نقول ادعيت^{١١٠} ان أحد معاني الكثرة في الملول الاول انه ممكن
 الوجود فنقول كونه ممكن الوجود عين وجوده أو غيره فان كان عينه فلا يشأ^{١١١} منه كثرة
 وان كان غيره فلا قلتم في المبدأ الاول كثرة لا^{١١٢} موجود وهو مع ذلك واجب الوجود
 فوجوب^{١١٣} الوجود غير نفس الوجود فليجز^{١١٤} مدور المختلقات^{١١٥} هذه الكثرة. وان قيل 10
 لا معنى لوجوب الوجود الا الوجود^{١١٦} فلا^{١١٧} معنى لامكان الوجود الا الوجود. فان قلتم يمكن
 ان يعرف كونه موجودا ولا يعرف كونه ممكنا فهو غيره فكذا واجب الوجود يمكن ان
 يعرف وجوده ولا يعرف وجوبه الا بد دليل آخر فليكن غيره. وبالجملة الوجود أمر عام
 ينقسم الى واجب والى ممكن فان كان فصل أحد القسمين زائدا على العام فكذلك^{١١٨} الفصل
 الثاني ولا فرق

16

$A[1-6^3]. BI[1-6^4]. T. q. v.$

$(x[6-15]). + 6-15 \beta. 13-15 \text{ infra, p. } 198, 16.$

; ان يتلقى (1) T : ان يتلقى A, B, I^١ — يتلون B, I : يتلون A, T, q, (v)^٢ — مبرسمون
 מברסמון v ; מישלזוכו q

: هو B, I, T, q^٣ — الذي A, I, T : التي B^٤ — I, T, p. m. : يذكر A, B^٥ — 96.
 هذا A

97. — $\beta, A, T, (x)$: قال ابو حامد^{١٠١} : *A om., sed relinquit vacuum.* — $\beta, A, T, (x)$: ومداخل (مداخل I) هذا كله في قولهم واجب B, I ; [وتداخل q, v] : ومداخل T, (x)
 : مثله $\beta, B, I, (q)$ — آه (vacuum) اما قوله 196, 9^١ — A m. الوجود ويمكن الوجود
 الى قوله غير 196, 8^٢ — B, I m. — ينحصر $\beta^*, B, T, (q)$: تنحصر $\beta, I, (v)$ — مثلاً T, (v)
 Hanc — [وجوها معدودة] v ; [وجوها معدودة] q : وجوها معدودة^٣ — الموحود الممكن
 من T, q^٤ — *non eisdem verbis hebraicis.* (cf. n° 94, n. 9), *non eisdem verbis hebraicis.* — T, q^٥
 — فوجوب الوجود v om. ; ووجوب T : فوجوب β, T — نشأ T^٦ — هو β : هذا
 : الا الوجود β, q — q, v om. : منه β — [تبحث ما يلزم] q, v ; قلنجز T : فليجز β ^٧
 — فكذلك β, T — [ولا] v ; قلنا فلا β^*, T, x : فلا β, q — β^*, v om.

فان قيل امكن الوجود له من ذاته ووجوده من غيره فكيف يكون ما له من ذاته 98 وما له من غيره واحدا

قلنا وكيف يكون وجوب الوجود هو¹ عين الوجود ويمكن أن ينفي وجوب الوجود 99 ويثبت الوجود والواحد الحق من كل وجه هو الذي لا يتسع لنفي والاثبات اذ لا يمكن ان يقال موجود وليس موجود او واجب الوجود وليس بواجب الوجود ويمكن ان يقال موجود وليس بواجب الوجود² كما يمكن ان يقال موجود وليس يمكن الوجود وانما يعرف الوحدة بهذا فلا يستقيم تقدير³ ذلك في الاول ان صح .. ذكره⁴ من كون⁵ امكن الوجود⁶ غير الوجود⁷ الممكن

قلت⁸ اما قوله ان قولنا في الشيء⁹ انه ممكن الوجود لا يخلو¹⁰ اما 98 ان يكون عين الوجود أو غيره اى معنى زائدا¹¹ على الوجود فان كان عينه فليس بكثرة فلا معنى لقولهم ان ممكن الوجود هو الذى فيه كثرة وان كان غيره لزمكم ذلك فى واجب الوجود فيكون واجب الوجود فيه كثرة وذلك خلاف ما يضعون فانه كلام غير صحيح . وقد ترك قسماً ثالثاً وذلك ان واجب الوجود ليس هو معنى زائدا على 99 الوجود خارج النفس وانما هو حالة للموجود الواجب¹² الوجود ليست¹³ زائدة على ذاته وكأنها راجعة الى نفي العلة اعنى ان يكون وجوده¹⁴ معلولا¹⁵ عن غيره فكانه ما أثبت لغيره سلب عنه بمنزلة قولنا فى الموجود¹⁶ انه واحد وذلك ان الوحدة¹⁷ ليست تفهم فى الموجود معنى زائدا على

$A [9^1, q.] . BI [8^1, q.] . T. q. v (x) . + 1-8 \beta . 1-2 \text{ infra, p. } 200, 4.$

¹ T, q, v : ويمكن ان يقال موجود وليس بواجب الوجود β, v — ² $om.$: هو T, q, v — ³ β^* : ذكره β^* ; [ذكرناه] v : ذكره β, q — ⁴ [تقرير] q, v : تقدير β, β^* — ⁵ $om.$: الموجود β^*, B, I : الوجود β, T, q, v — ⁶ $Acced. B, I.$ — ⁷ ان β : كون T, q, v — ⁸ — يخلو A : يخلو B, I, T — ⁹ شيء A : التو B, I, T — ¹⁰ $Acced. A.$ — ¹¹ 98. — زائد B, I : زائد A, T

¹² A : ليس A : ليست B, I, T — [خارج الواجب] v : الواجب B, q — ¹³ 99. — مطول A, B, I : معلولا T — وجود B : [وجوده] q, v — ان لا T^2 : ان B, I, T^2, q, v — مثال A : مثل B, I, T — [الوجود] v : الوحدة¹ — الوجود B : [الوجود] q, v, x —

ذاته خارج النفس في الوجود مثل "ما يفهم من قولنا موجود ابيض
وانما يفهم منه حالة عدمية وهي عدم الانقسام وكذلك واجب الوجود
انما يفهم من وجوب الوجود حالة عدمية اقتضتها ذاته وهو ان يكون
100 وجوب وجوده بنفسه لا بغيره. وكذلك قولنا ممكن 'الوجود من
ذاته ليس يمكن ان يفهم منه صفة زائدة على الذات خارج النفس كما
فهم من الممكن الحقيقي وانما يفهم منه ان ذاته تقتضى الا " يكون
وجوده واجبا الا بعلّة فهو يدل على ذات اذا سلب ' عنه علته " لم يكن
واجب الوجود بذاته بل " كان غير واجب الوجود أى مساوبا عنه
صفة وجوب الوجود فكانه قال ان الواجب الوجود ' منه ما هو
واجب لنفسه " ومنه ما هو واجب لعلّة " والذي هو واجب لعلّة " ليس ¹⁰
واجبا لنفسه " فلا يشك احد ان هذه الفصول ليست فصولا
جوهرية " اى قاسمة للذات ولا زائدة على الذات وانما هي احوال
101 سلبية او " اضافية مثل قولنا في الشئ " انه موجود فانه ليس يدل على
معنى زائد على ' جوهره خارج النفس كقولنا في الشئ " انه مبيض " ³
ومن هذا غلط ابن سينا فظن ان الواحد معنى زائد ' على الذات ¹⁵
وكذلك الوجود على الشئ " في قولنا ان الشئ " موجود وستأتى هذه

A. Bl. T. q. v. (x).

100. — ¹ Ita A, B, I, T, v يمكن — ² A : B, I, T : لا — ³ A, B, I, T, q, v
B, I, — ⁴ B, I om. : B, I om. : علته A, T, q, v — ⁵ صلت A : سلب B, I, T — ⁶ [بل] x ; لا B³ : الا
A, : انفسه T — ⁷ واجب الوجود T : الواجب الوجود A, B, I, v — ⁸ قبل A : بل T, q, v
— والذي هو واجب لعلّة ليس q om. — ⁹ لعلّة A, B, I, T, q, v — ¹⁰ نفسه I, بنفسه B, v
[و] q, v, x : او B¹¹ — ¹² لا جوهرية A : جوهرية B, I, T, v — ¹³ نفسه A, B, I, T, v — ¹⁴ Ita
ومن B¹ — ¹⁵ ابيض T² : مبيض A, B, I, v — ¹⁶ على B, I, T, v, v — ¹⁷ 101. —
وسياتى I, T : وستأتى A, B — ¹⁸ زائدا A : زائد B, I, T — ¹⁹ [ومن هنا] q, v : هذا

المسئلة . واول من استنبط هذه العبارة هو ابن سينا اعنى قوله 102
 ممكن الوجود من ذاته واجب¹ من غيره وذلك ان الامكان هي
 صفة في الشئ غير الشئ² الذى فيه الامكان فيقتضى ظاهر هذا اللفظ
 ان يكون ما دون الاول مركبا من شيئين اثنين³ احدهما المتصف
 بالامكان والثاني المتصف بوجوب الوجود فهي عبارة ردية. ولكن 103
 اذا فهم منه المعنى الذى قلناه لم يلحق الشك الذى الزمه اياه ابو حامد
 وانما يبقى عليه هل اذا فهم من المعلول الاول امكان وجوده هل
 يقتضى له ان يكون مركبا ام لا لانه ان كانت الصفة اضافية⁴ لم
 تقتض⁵ له التركيب وليس كل شئ يعقل فيه احوال متغايرة يقتضى⁶
 10 ان يكون الاحوال صفات زائدة على ذاته خارج النفس فان هذا
 حال الأعدام⁷ وحال الاضافات ولذلك لم ير⁸ قوم من القدماء ان
 يعدوا مقولة الاضافة في الموجودات خارج النفس اعنى المشر
 مقولات وابو حامد يوجب في قوله⁹ ان كل ما كان له مفهوم زائد¹⁰ انه
 يقتضى معنى زائدا¹¹ خارج النفس بالفعل وهو غلط وقول مفسطاني
 15 وذلك بين من قوله

وبالجملة الوجود¹⁰ امر عام ينقسم الى واجب والى ممكن فان¹² كل فعل احد القسمين 42.
 زائدا على العام فكذلك¹² الفصل الثاني لا فرق¹³

A. BI [1-4]. T. q. v. (x). + 16-17 β et supra, p. 195, 13.

102. — ¹ *B, v* واجب *q* [وواجب] — ² *A, I, T* هي *B* — ³ *B, I* omit-
 tent 4 paginas seq. : cf. *infra*, n° 109, n. 6. — ⁴ *A* اثنين : *T* om.

103. — ⁵ *T* يقتضى *A* : تقتضى *T* — ⁶ اضافة *T* : اضافة *A, q, v, x* — ⁷ *A* ير⁸ *T* — ⁹ [الأعدام] *q, v* voc. *A, T* — ¹⁰ *A* : هذا *A* : هذا *T* — ¹¹ *A* : زائد¹² *T* : زائدة (1) *A* vid. *T, q* : زائد *A* omit. — ¹³ *T, q, v* : قوله *T, q, v* — ¹⁴ *A* ind. : فان *β, T, q* — ¹⁵ *β, T, (q), v* : لا فرق *β* : لا فرق *β, A, T* — وكذلك *A* : وكذلك

104 فان قسمة الوجود الى ممكن وواجب ليس كقسمة الحيوان الى ناطق وغير ناطق او الى مشاء وسابح وطار لان هذه امور زائدة على الجنس توجب انواعا زائدة والحيوانية معنى مشترك لها وهذه الفصول زائدة عليها واما الممكن الذى قسم اليه ابن سينا الوجود فليس معنى خارج النفس بالفعل وهو عبارة ردية كما قلنا وذلك ان الوجود الذى له علة في وجوده ليس له مفهوم من ذاته الا العدم اعنى ان كل ما هو موجود من غيره فليس له من ذاته الا العدم الا ان تكون طبيعته طبيعة الممكن الحقيقى ولذلك كانت قسمة الوجود الى واجب الوجود وممكن الوجود قسمة غير معروفة

105 اذا لم يرد بالممكن الممكن الحقيقى وسيأتى هذا بعد . وتحصيل هذا 10
الموضع ان الوجود اذا قسم فاما ان ينقسم الى فصول ذاتية او احوال اضافية او اعراض زائدة على الذات فقسمته الى فصول ذاتية تقتضى ولا بد تكثر الافعال عنه واما قسمته الى احوال اضافية او عرضية فليس تقتضى تكثر افعال مختلفة فان ادعى مدع ان قسمته الى صفات حالية تقتضى له افعالا فالبدأ الاول تصدر منه كثرة 15
ضرورة ليس تحتاج الى معلول عنه هو مبدأ الكثرة وان قال انه

A. T. q. v. (x).

104. — A, T : انواعا زائدة A, T — باطنی A : باطنی 1 — 104 .
 [من هذا] q, v : من ذات A, T — 4 — وهي A : وهو T, q — 2 — 104 .
 تكون T — 1 — لعدم A : لعدم T, q, v, τ — 6 — لعدم A : لعدم T, q, v, τ — 5 — [من ذلك
 قسمت A — 3 — [من طبيعة q, v : طبيعة A, T — 4 — يكون A

105. — $T, (q)$: تكثير A : تكثر $T, (q)$ — وعمل T^2 : وتحويل A, q — q, v, x : افعال A, T — [الافعال] q, v : افعال مختلفة A, T — تكثير A : تكثر q, v, x : ضرورة A, T : [ضرورة] v, x — فاليد A , فاليد T — [افعال مختلفة] q om.

ليس تقتضى كثرة الصفات الحالية صدور افعال مختلفة فولا" الصفات
الحالية التى فى المعلول الاول تقتضى عنه صدور افعال مختلفة فوضع
من وضع المعلول الاول على هذا افضل

106

وقوة فكيف يكون ما له من ذاته وما له من غيره واحدا

43.

وقد كان هذا الرجل زعم ان الامكان ليس له وجود الا فى الازهان
فها يلزم هذا القول فى هذا المكان وليس يمتنع فى الذات الواحدة
ان يلزمها النفى والاثبات فى احوالها من غير ان يلزم تكرار فى تلك
الذات كما منه ابو حامد واذا فهمت هذا قدرت ان تأتى بحل ما يقوله
فى هذا الفصل

10 فان قيل يلزم على هذا الا يكون تركيب لا فى واجب 107

الوجود بذاته ولا فى واجب الوجود بغيره قلنا اما واجب الوجود
بغيره فان العقل يدرك فيه تركيبا من علة ومعلول فان كان جسما لزم
ان يكون فيه اتحاد من جهة وكثرة من اخرى اعنى الاجسام الغير
الكائنة الفاسدة اعنى اتحادا بالفعل وكثرة بالقوة وان كان غير جسم
لم يدرك العقل كثرة لا بالقوة ولا بالفعل بل اتحادا من جميع الوجوه
ولذلك يطلق انقوم على هذا النوع من الموجودات انها بسيطة
لكنهم يقولون فى هذه الموجودات ان العلة فيها ابسط من المعلول

$A, T, q, v, (x), + 43$ at supra, p. 196, 1.

הנה אין v ; הנה לא יהיה q ; فولا A, T ; N, v (cf. *ibid.* E) —

106. — T, q, v : الامكان T : المكان A, q, v : لزم A : يلزم T, q, v —

البنى A *vid.* : النفى

107. — q, v : الغير A, T : ان لا T : الا A : — T *om.* : على هذا A, q, v —

q, v *enre* ; اتحاد A, T ; x [كان اتحاد] : اتحاد N, v : كانت A : كان T — *om.*

ההאחדות v , אחדות q , كان

ولذلك يرون ان الاول هو ابسطها لان الاول لا يفهم منه علة
ومعلول اصلا وما بعد الاول يفهم العقل فيه التركيب ولذلك كان
الثاني عندهم ابسط من الثالث هكذا ينبغي ان يفهم مذهب القوم
فيكون معنى العلة والمعلول في هذه الموجودات كان فيها كثرة
بالقوة⁵ تظهر في المعلول اعني ان يصدر عنه⁶ معلولات كثيرة لا فيه⁵
في وقت من الاوقات فاذا فهم هذا من قولهم وسلم لهم لم يلحقهم
108 الاعتراض الذي الحقهم ابو حامد. واما اذا فهم من قولهم ان الثاني
يعقل ذاته ويعقل مبداه فهو بما يعقل من ذاته يصدر عنه شيء وبما
يعقل من مبداه⁷ يصدر عنه شيء آخر لانه ذو صودتين او وجودين⁸
كما فهمه ابو حامد عنهم فهو قول باطل لانه لو كان ذلك كذلك كان¹⁰
مركبا من اكثر من صورة واحدة وكانت تكون تلك الصورة
واحدة بالموضوع⁹ كثيرة بالحد كالحال في النفس لكن اكد هذا
الظن بهم ما يزعمون من صدور بعضها¹¹ عن بعض وكانهم ارادوا ان
يفهموا الامر هنالك بتشبيه¹² ذلك بالفاعلات المحسوسة وبحق¹³
صارت العلوم الالهية لما حشيت بهذه الاقاويل اكثر ظنية من صناعة¹³
109 الفقه. فقد تبين لك من هذا القول ان ما رام ابو حامد من ان
يلزمهم¹⁴ الكثرة في واجب الوجود من اجل الزامهم اياها في ممكن

A. T. q. v. (x[non 13 sq.]).

: لا فيه *A, T* — [= ?] يبي *A add.* — قوة بالكثرة *A* : كثرة بالقوة *T, q, v, x* ⁵
[لانية] *q, v*

x duas , שני עצמים *q, v* : وجودين *A, T* ⁶ — مبداه *A* , مبداه *T* ¹ — 108
q, v — بعضهم *A* : بعضها *T* ⁷ — الوضع *T* : بالموضوع ⁸ *A, q, v, x* — *substantias n.*
وبحق ⁹ *Illa A, T, q, v* — تشبيه *A, T* : [بتشبيه] ¹⁰

يلزم *A* : يلزمهم *(T, q)* ¹¹ — *A om.* : من *T, v* ¹² — 109.

الوجود انه ليس بصحيح لانه ان فهم من الامكان الامكان الحقيقي كان هنالك تركيب ولا بد وان كان ذلك مستحيلا على ما قلناه وستقوله بعد لم يلزم مثل ذلك في واجب الوجود وان فهم من الامكان معنى ذهنيا لم يلزم ان يكون ولا واحد منها مركبا من هذه الجهة وانما يفهم منه التركيب من جهة ما هو علة ومعلول⁶

الاعتراض الثاني قال ابو حامد⁷ هو ان نقول⁸ عقله⁹ مبدأ¹⁰ عين وجوده وعين¹¹ عقله نفسه ام غيره فان كان عينه فلا كثرة في ذاته الا في العبارة عن ذاته وان كان غيره¹² فلهذه الكثرة موجودة في الاول فانه يعقل ذاته¹³ ويعقل¹⁴ غيره

قلت الصحيح ان ما يعقل من مبدأ¹⁵ هو عين¹⁶ ذاته وانه في¹⁷ 111 طبيعة المضاف وبذلك¹⁸ نقص عن مرتبة¹⁹ الاول والاوّل في طبيعة الوجود بذاته والصحيح عندهم ان الاول لا يعقل من ذاته الا ذاته لا امرا مضافا وهو كونه مبدأ²⁰ لكن ذاته عندهم هي جميع العقول بل جميع الموجودات بوجه أشرف وأتم من جميعها على ما سنقوله بعد ولذلك ليس يلزم²¹ هذا القول الشناعات التي يلزمونها²² اياه²³

$A[non\ 6-9]$. $BI[non\ 1-5\ nec\ 6-8]$. $T. q. v. (v[non\ 1-5])$. + 6-8 β .

— وان كان ذلك مستحيلا... واجب الوجود. $Tom. lin. prac.$ — ولم A, v : $[q]$ ²

A, T : علة q, v : [من علة] — $B, I om.$ + *paginas prac.* (cf. *supra*, n° 102, n. 3).

110. — قال ابو حامد الاعتراض B, I, x : الاعتراض الثاني قال ابو حامد A, T, q ¹ :
: نقول β, A, B, q, v ² — $\beta^*, I om.$: هو β, B, T, q, v ³ — [قال الاعتراض الثاني] v : الا اني
 B, I — A : علة q, v, x [عقله *vel* عقله] : عقله β, B : عقله T ⁴ — يقول T : $I s. p. n.$:
— آه قلت 202, 9⁵ A — مبدأ⁶ $I oc. T$ — الى قوله ولا (و I) يعقل غيره 202, 8⁷
ولا يعقل B : ويعقل $I, etc.$ ⁸ — $Acced. B, I.$ ⁹

111. — B, I, T, q, v, x ¹ — مدته $B^1, 2$: مداته I, T : مبدأ² A — $Acced. A.$ ³ — مرتبة A ⁴ — وذلك T : وذلك A : وذلك $B, I, (q, v)$ ⁵ — غير A : عين
 A, T : التي B, I ⁶ — يلزم من I : يلزم من B, T^2 : يلزم من $A, T^1, (q), v, x$: لا $q om.$ ⁷ —
 v : اياها T, q : اياه A, B, I ⁸ — يلزمها $(q), v, (v)$: يلزمها B ⁹ — الذي

112 قال أبو حامد فان ذهبوا ان عقله ذاته عين ذاته ولا يعقل ذاته ما لم يعقل انه مبدأ لغيره
 «45^b فان العقل بطابق المقول³ فيكون راجعاً الى ذاته

113 قلت هذا كلام² مختل³ فان⁴ كونه مبدأ هو معنى مضاف فلا
 يصح ان يكون عين ذاته ولو عقل كونه مبدأ لعقل⁵ ما هو له مبدأ⁶
 على النحو من الوجود الذي هو عليه ولو كان ذلك كذلك لاستكمل⁵
 الاشرف بالآخر فان المقول هو كمال العاقل⁷ عندهم على ما يظهر
 في علوم العقل الانساني

114 قال أبو حامد فنقول¹ والمقول عقله ذاته² عين ذاته فانه عقل يحورمه فيعقل منه والعقل
 «45^c والعاقل والمقول منه أيضاً واحد ثم ان³ كان عقله ذاته عين ذاته فليعقل ذاته معلولاً لثمة فانه
 كذلك والعقل بطابق المقول فيرجع الكل الى ذاته فالكثرة اذاً غير موجودة⁴ وان كانت¹⁰
 هذه كثرة فهي موجودة في الاول⁵ فليصدر⁶ منه الاختلافات

115 قلت ما حكاها ههنا عن الفلاسفة في وجود الكثرة² فقط دون
 المبدأ الاول هو كلام فاسد غير جار³ على أصولهم فانه لا كثرة في
 تلك العقول أصلاً عندهم وليس⁴ تباين عندهم من جهة البساطة

T. q. v. A[non 1²-3¹ nec 8¹-12¹]. BI[non 1¹-2¹ nec 8-10¹].

(v[non 1-7]). + 1-2 et 8-11 β. 9-10 infra, p. 204,9.

112. — ¹ A الى قوله فيكون 203,2² B, I — علة A : عقله β, B, I, T, q, v ³ — آه قلت 203,3⁴ Acced. B, I.

113. — ¹ Acced. A. — ² B, I, T, q, v كلام : A omitt. — ³ T², (q, v) يعقل : A, B, I — ⁴ [للعقل] q : لتعقل (v) Voc. edit., (v) — ⁵ بان A, B, I : فان T, q, v — ⁶ عجل B, I — ⁷ العاقل B¹, I, T² : (العاقل) A, T², q, v — هو معنى ... له مبدأ I om (hom.) lin. pr.

114. — ¹ B, — علة A, B : عقله β, I, T, q, v, x ² — A om. : فنقول β, B, I, T, q, (v) ³ — آه قلت 203,12⁴ A — الى قوله فليصدر 203,10⁵ I — اذا β, β¹ : ان β², v ⁴ — آه قلت 203,12⁴ A — الى قوله فليصدر 203,10⁵ I — β : فالكثرة اذاً غير موجودة T, q, v ⁶ — ذاته عين ... اذا كان عقله T, q om. lin. pr. فلا تصدر β², q, v, x : فليصدر β, B, I. — ⁷ Acced B, I. — ⁸ ind. : فلا كثرة اذن

115 — ¹ Acced. A — ² T² add. : في القول x add. [في ما] post (?) في ما — ³ A, — ذلك القول I ⁴ — جار B, I : جار A, T, q, v. — ⁵ at nihil add. A, B, I, T², q, v.

والكثرة وانما تتباين من جهة العلة والمعلول والفرق بين عقل الاول ذاته وسائر العقول ذواتها عندهم ان العقل الاول يعقل من ذاته معنى موجودا بذاته لا معنى ما⁶ مضافا الى علة وسائر العقول تعقل⁷ من ذواتها معنى مضافا الى علتها⁸ فيدخلها⁹ الكثرة من هذه الجهة فليس يلزم ان تكون¹⁰ كلها في مرتبة واحدة من البساطة اذ¹¹ كانت ليست في مرتبة واحدة من الاضافة الى المبدأ الاول ولا واحد منها يوجد بسيطا بالمعنى الذى به الاول بسيط لان الاول معدود في الوجود بذاته وهي في الوجود المضاف

واما قوله ثم ان¹ كان عقله ذاته عين ذاته فليعقل ذاته معلولة² امة فانه كذلك والعقل يطابق 116
10 المقول فيرجع الكل الى ذاته فلا كثرة اذ³ وان كانت هذه كثرة فهي موجودة في الاول⁴ c. 45.

فانه ليس يلزم من كون العقل⁵ والمقول في العقول المفارقة معنى واحدا بعينه ان تكون⁶ كلها⁷ تستوى في البساطة فانهم يضعون ان هذا المعنى تتفاضل فيه العقول بالاقل والازيد وهو لا يوجد بالحقيقة الا في العقل الاول⁸ والسبب في ذلك ان العقل الاول ذاته قائمة بنفسها وسائر العقول تعقل من ذواتها انها قائمة به فلو كان العقل⁹ 13 والمقول في واحد واحد منها من الاتحاد في المرتبة الذى¹⁰ هو في

A. Bl. T. q. v. (x[a 5]). + 9-10 β et supra, p. 203, 9.

⁶ B, — يعقل A, I : تعقل B, T — ⁷ A om. — ما B, I, T, q, v, τ — وليست B : وليس I, T
T : تكون A, B — ¹⁰ — فدخلها B, I : فدخلها A, T — ¹ — [الى ذاتها. انما] v : الى علتها q
اذا I : اذا A, B, T, v — ¹¹ I s. p. in. — يكون

² Ita — معلولا β : معلوله I , معلولة A, B, T — اذا β : ان β³, α — 116
β, B, q, v — ⁴ — ففي موجود I — ⁵ For. T — (cf. n° 114, n. 5). فلا كثرة T, etc.
T : تكون A, B — ⁶ — [العقل والمائل] τ : العقل B, v — ⁷ — [العقل الاول] α : الاول
q, — ¹⁰ — الاول A, B, T, q, v, τ — ¹¹ — [كانا] v : كلها B, q — ¹ I s. p. in. — يكون
الذى Ita A, B, I, T — ¹² — ut non B, v. — [والمائل] α add.



الاولى كانت الذات الموجودة بذاتها توافق الموجودة^١ بغيرها أو
 "كان" العقل لا يطابق^٢ طبيعة الشيء المعقول وذلك كله مستحيل
 117 عندهم . وهذا الكلام^٣ كله والجواب هو جدلي وانما يمكن ان
 يتكلم^٤ في هذا كلاما برهانيا مع قصور نظر في^٥ الانسان في هذه
 المعاني اذا تقدم الانسان فعرف ما هو العقل ولا يعرف ما هو العقل^٦
 حتى يعرف ما هي النفس ولا يعرف ما هي النفس حتى يعرف ما هو
 المتنفس فلا معنى للكلام في هذه المعاني^٧ "بيادي" الرأي وبالمعارف
 العامة التي ليست بخاصة ولا مناسبة واذا تكلم الانسان في هذه
 المعاني قبل ان يعلم طبيعة العقل كان كلامه فيها أشبه شيء بمن يهذي^٨
 ولذلك صارت الاشعرية اذا حكمت^٩ آراء الفلاسفة اتت في غاية
 الشناعة والبعد من النظر الاول^{١٠} الذي^{١١} للانسان في الموجودات

118 قال ابن حامد ولترك دعوى^{١٢} وحدانيته^{١٣} من كل وجه^{١٤} ان^{١٥} كانت الوجدانية ترول جدا
 46^d النوع^{١٦} من الكثرة

119 قلت^{١٧} يريد انهم اذا وضعوا ان الاول يعقل ذاته ويعقل من ذاته
 انه علة لغيره فلمهم أن يتزلوا انه ليس واحدا من كل جهة اذ كان لم^{١٨}

$A[non 12^1-14^1]. BI[non 12^1-13^1]. T. q. v. (x). + 12-13 \beta.$

يطابق $Ila T$ — كانت T — للوجودات B , الموحود I : الوجود A, T, q ^{١٩}

$A, T,$ — [وهذا الكلام عندهم] v : وهذا q^1 : وهذا الكلام B, q^1 ^{٢٠} — 117

$A om. (kom.)$ — $B, q, v om$: في A, I, T ^{٢١} — $I p. in.$, تتكلم B : يتكلم $(d), v, q$

$B^1, (q), v$ — يجدي I, B , يجدي B, T ^{٢٢} — في هذا المعاني A ^{٢٣} — ولا يعرف ما هو العقل

$B, I, v om.$: الذي A, T, q ^{٢٤} — $q, v om.$: الاول A, B, I, T ^{٢٥} — حكمت B^1 : حكمت

: وحدانيته $(A), q, (x)$ ^{٢٦} — الى قوله من الكثرة $205, 13^1$ B, I ^{٢٧} — 118.

— [اذ] x : ان q, v ^{٢٨} — آه قلت $205, 14^1$ A — واحد A : وجه ^{٢٩} — وحدانية T

^{٣٠} $Acced. B, I$

119. — $Acced. A.$ ^{٣١} — A, B, T : قلت $q, v om.$

يتبين بعد انه يجب ان يكون واحدا من كل جهة وهذا الذي قاله
هو مذهب بعض المشائين ويتأولون⁴ انه مذهب ارسطاطاليس⁵

قال ابرو حاند فان قيل الاول لا يعقل⁶ الا ذاته وعنه ذاته هو عين ذاته فالعقل والعقل 120

والعقل واحد ولا يعقل غيره 446

5 فالجواب⁷ من وجهين 447

احدهما⁸ ان هذا المذهب لشناعته محره ابن سينا وسائر المجتهدين وزعموا ان الاول
يعقل⁹ نفسه مبدءا لقبضان ما يفيض منه ويعقل المرحودات كلها ما رواها عقلا كيا لا جزئيا
اذ استبحوا قول القائل المبدأ الاول لا يصدر منه¹⁰ الا عقل واحد ثم لا يعقل ما يصدر منه
ومطلوه¹¹ عقل ويفيض منه عقل وقس قلك وحرم قلك¹² ويعقل نفسه ومطلواته الثلاثا ومثله
10 ومبدأه لا يعقل الا نفسه¹³ فيكون المبدأ انرف من العلة من حيث ان العلة ما فاض منها الا
واحد وقد فاض من هذا ثلاثة أمور والا اول ما عقل الا نفسه وهذا عقل نفسه وقس المبدأ
وقس للمطلوات ومن قنع ان يكون قوله في الله سبحانه¹⁴ راجعا الى هذه الرتبة فقد حله
احقر من كل موجود¹⁵ يعقل نفسه ويعقله¹⁶ فان ما يعقله ويعقل نفسه أترى منزلة¹⁷ منه اذ¹⁸
كان هو لا يعقل الا نفسه

15 وقد¹⁹ انتهى منهم اتعمق في التحظيم الى ان أطلقوا كل ما يفهم من العظمة وثربوا حاله 448

تعالى²⁰ من حال الميت الذي لا خبر له بما²¹ يجري في العالم الا انه فرق الميت في شعوره بنفسه
فقط. وهكذا²² يقول الله بالثرائفين عن سبيله والناكبين لطريق الهدى المتكرين لقوله ما اشهدهم
خلق السموات والارض ولا خلق أنفسهم الطائنين بالله ظن السوء المنتقدين ان الامور الربوبية
يستولى²³ على كنهها القوي²⁴ البشرية للخرودين بعنوانهم زاعمين ان فيها مندوحة عن تقليد

$$A[non\ 3^2\ sq].\ BI[non\ 3^1\ sq].\ T.\ q.\ v.\ (x).\ +\ 3-19\ \beta.$$

: ارسطاطاليس⁴ A, B, I — x «et asserunt» : ويناذلون² A, T : ويتأولون¹ B, I, q, v —
ارسطو T

— آه قلت $207, 3^1$ A — الى قوله لتعجب منه $207, 2^2$ B, I — 120.

$q, v\ om.$: من وجهين احدهما $\beta, (q^*)$ — [الجواب] q : والجواب β : فالجواب β^*, β', v ²
[ومطلوه] q, v : ومطلو β^* : ومطلوه β ⁷ — عنه T ⁶ — يعلم β : يعقل β^*, T, q, v, x ⁸ —
لا يعقل الا نفسه β^*, T, q, v, x ¹⁰ $q\ om.$: الثلاث β, v ⁹ — $T\ om.$: تلك β, q, v, x ¹¹ —
وجود T : مرحود β, B, q, v, x ¹² $\beta\ om.$: [تعالى] v : سبحانه β^*, T ¹³ $\beta\ om.$ —
اذا β : اذا β^*, T, q, v ¹⁴ $\beta\ om.$: منزلة β^*, T, q, v ¹⁵ $\beta\ om.$: ويعقله β^*, T ¹⁶ β ¹⁷
حاله β : [حاله تعالى] q, v ¹⁸ — فقد β : وقد T ¹⁹ — اذ كان هو لا يعقل الا نفسه $v\ om.$
 T : يستولى $\beta, (q, v)$ ²⁰ — ومكذى β ²¹ — بما β : بما β^*, β', q, v ²² — حالة الله تعالى T
قوى T, β^* : القوى β, q, v ²³ — تستولى

الربل واتباعهم فلا جرم اضطروا^{١٢} في^{١٣} الاعتراف بان لباب^{١٤} معقولاتهم رجعت الى ما لو
حكى في^{١٥} منام^{١٦} لتعجب منه

121

١ قلت انه ينبغي للذي يريد ان يخوض في هذه الاشياء ان يعلم
ان^٢ كثيرا من الامور التي تثبت^٣ في العلوم النظرية اذا عرضت على
بادي^٤ الرأي والى^٥ ما يعقله الجمهور من ذلك كانت بالاضافة اليهم^٦
شبهها^٧ بما^٨ يدرك النائم في نومه كما قال وان كثيرا من هذه ليس تلقى^٩
لها مقدمات من نوع المقدمات التي هي معقولة عند الجمهور يقنعون^{١٠}
بها في امثال هذه المعاني بل لا سبيل الى ان يقع بها لاحد اقناع^{١١} وانما
سبيلها ان يحصل بها اليقين لمن يسلك في معرفتها سبيل اليقين . مثال
ذلك انه لو قيل للجمهور ولمن هو ارفع رتبة في الكلام منهم ان^{١٢}
الشمس التي تظهر للعين في قدر قدم هي^{١٣} نحو من مائة وسبعين^{١٤}
ضعفا من الارض لقالوا هذا من المستحيل ولكان من يتخيل^{١٥} ذلك
عندهم كالنائم ولعسر علينا اقناعهم في هذا المعنى بمقدمات يقع لهم
التصديق بها من قرب في زمان يسير بل لا سبيل ان يتحصل مثل
122 هذا العلم الا بطريق البرهان لمن سلك طريق البرهان . واذا كان هذا^{١٦}
موجودا في مطالب^{١٧} الامور الهندسية وبالجملة في الامور التعاليمية^{١٨}

$A [non 1-3^1]. BI [non 1-2^{20}]. T. q. v. (x). + 1-2 \beta.$

: بان لباب^{١٢} β, β' — v : الى β : في β^*, T, q — β^*, q, v : اضطروا^{١٣} : β, β' —

$Acced. B, I.$ — [عن] q, v : في β — [الى اثبات ؟] v ; [الى ...] q : الى لباب^{١٤} β^*

121. — $Acced. A.$ — $A om.$: يعلم ان^٢ — $T, q, v, (x)$: تثبت^٣ — A, B : تبين^٤

$A vid.$: بما^٥ — A : شبهها^٦ : $B, I, T, (q), v$ — الى B : والى^٧ A, I, T, q, v — تبين^٨ I

A : يشقون^٩ B : يقنعون^{١٠} I : يتعنون^{١١} $T^2, (q, v)$ — I : تلقى^{١٢} B : تلقى^{١٣} A, T — بما^{١٤}

: وسبعين^{١٥} B, q — هي^{١٦} $T om.$ — اتناع^{١٧} A, B, I, T : اقناع^{١٨} $No^2, (q), v$ — يتعنون^{١٩} $vid.$

تخيل^{٢٠} T : تخيل^{٢١} I : يتخيل^{٢٢} A, B — [وستين وستين] x ; [وستين] v

122. — A, B : التعاليمية^{٢٣} I, T — T : مطالب^{٢٤} A, B, I, q, v —

فأحرى أن يكون ذلك موجودا في العلوم الإلهية أعني ما إذا صرح
 به للجمهور^٥ كان شنيعا وقيحا في بادئ الرأي وشبيها بالاحلام إذ
 ليس يوجد في هذا النوع من المعارف مقدمات محمودة يتأتى من
 قبلها الاقناع فيها للعقل الذي في بادئ الرأي أعني عقل الجمهور فانه
 يشبه أن يكون ما يظهر^٥ بآخره للعقل هو عنده من قبيل المستحيل
 في أول امره . وليس يعرض هذا في الامور العلمية بل وفي العملية 123
 ولذلك لو قدرنا أن صناعة من الصنائع قد دثرت ثم توهم وجودها.
 لكان في بادئ الرأي من المستحيل ولذلك يرى كثير من الناس أن
 هذه الصنائع هي من مدارك ليست بإنسانية فبعضهم ينسبها إلى الجن
 وبعضهم ينسبها إلى الانبياء حتى لقد زعم ابن حزم^٥ أن أقوى الأدلة
 على وجود النبوة هو وجود هذه الصنائع . وإذا كان هذا هكذا 124
 فبئس لمن أثر طلب الحق إذا وجد قولاً شنيعاً ولم يجد مقدمات
 محمودة تريل عنه تلك الشنعة إلا يعتقد أن ذلك القول باطل وأن
 يطلبه من الطريق الذي زعم المدعى له أنه يوقف^٥ منها عليه
 ويستعمل في تعلم ذلك^٥ من طول الزمان والترتيب^٥ ما تقتضيه طبيعة
 ذلك الأمر المتعلم وإذا كان هذا موجوداً في غير العلوم الإلهية فهذا
 المعنى في العلوم الإلهية أحرى أن يكون موجوداً لبعده هذه العلوم

A. Bl. T. q. v. (x).

^٥ *q* — يأتي *T* : يتأتى *A, B, I, (q)* — الجمهور *T* : الجمهور *A, B, I, q, r, s* — التطبيقية

في *B* : من *B, q, r* — يظهره *B* : *B* [يظهر] *v*

ابن حزم *T* ، ابن حزم *I* ، ابن حزم *A, B* — صنعة *T* : صناعة *A, B, I* — 123.

— يزعم *B* ، يزعم *I* : زعم *A, T, q, v* — أن لا *B, T* : لا *I, A, B* — 124.

والى *I* ، والى *A* : والترتيب *T, q* — ذلك *A om.* — وقف *B, I* : يوقف *A, T* —

أخرى *A* : أخرى أن — *I s. p. m.* ، يقتضيه *B* : تقتضيه *A, T* — والذي يثبت *B* ، ثبت

125 عن العلوم التي في بادئ الرأي. وإذا كان هذا هكذا فينبغي أن يعلم أنه ليس يمكن أن يقع في هذا الجنس مخاطبة جدلية مثل ما وقعت في سائر المسائل والجدل نافع مباح في سائر العلوم ومحرم في هذا العلم ولذلك لجأ أكثر الناظرين في هذا العلم إلى أن هذا كله من باب التكييف في الجوهر الذي لا تكيفه العقول لأنه لو كيفته لكان العقل الأزلي والكائن الفاسد واحدا وإذا كان هذا هكذا فالله يأخذ الحق ممن تكلم في هذه الأشياء الكلام العام ويجادل في الله بغير علم ولذلك يظن أن الفلاسفة في غاية الضعف في هذه العلوم ولذلك يقول أبو حامد أن علومهم الإلهية هي ظنية

*

126 ولكن على حال فنحن نروم أن نبين من أمور محمودة ومقدمات 10 معارضة وإن كانت ليست برهانية — ولم نك نستخير ذلك إلا لأن هذا الرجل أوقع هذا الخيال في هذا العلم العظيم وأبطل على الناس

A. Bl. T. q. v. (x).

— ¹ *x multum differt ab aliis* (cf. *infra*, n° 126, n. 9).

125. — ¹ الجوهر *B, T, q, v* — ² *Tom* : إلى *A, B, I, q, v* — ³ [تعليم] *q, v* : يعلم *B* — ⁴ *A* : يكيفه *B* : تكيفه *A, I* ، تكيفه *T* — ⁵ الجواهر التي *A* ، الجواهر الذي *I* ، الذي : الأزلي *B* — ⁶ كيفه *B, I* : كيفته *A, T, q, (v)* — ⁷ *ألا يرى* *v* : العقل *B* : العقول *I, T, q* — ⁸ *A videtur delere* ، العقل *A videtur* ، *præmittit* *A* ؛ *ألا يرى* *v* ، *ألا يرى* *q* : الحق *A, B, T* — ⁹ [الأول] *q, v* — ¹⁰ ظن *A* : يظن أن *B, I, T, q, v* — ¹¹ [ولا] *v* : فذلك *A* : ولذلك *B, I, T, q* — ¹² *طبية* *A* : ظنية *B, I, T, v*

* *Divisio ab editore introducta* (cf. *infra*, p. 226).

126. — ¹ فنحن *A* : فنحن *B, I, T, q, v* — ² على كل حال *B, I* : على حال *A, T* — ³ *Ita A, B, I, T* — ⁴ *Interpos. ab edit.* (cf. *infra*, n. 9). — ⁵ *A, T, q, v* : ولم *B, I* — ⁶ *ألا* : *ألا* *A* : *ألا* *B, I, q* ، *ألا* *T* — ⁷ نستخير

الوصول الى سعادتهم بالاعمال الفاضلة والله سائله وحسيه" — "الامور التي" حركت الفلاسفة الى اعتقاد هذه الاشياء في المبدأ الاول وساثر الموجودات ومقدار ما انتهت اليه من ذلك العقول الانسانية والشكوك الواقعة في ذلك ونبين ايضا الطرق التي حركت المتكلمين من أهل الاسلام الى ما حركتهم اليه من الاعتقاد في المبدأ الاول وفي ساثر الموجودات والشكوك الداخلة عليهم في ذلك ومقدار ما انتهت اليه "حكمتهم ليكون ذلك مما يحرك من أحب الوقوف على الحق ويحرضه" على النظر في علوم الفريقين ويعمل في هذا كله على ما وفقه "الله تعالى" اليه

10 فنقول: فاما "الفلاسفة فانهم طلبوا معرفة الموجودات بعقولهم" لا 127 مستندين الى قول من يدعوهن الى قبول قوله من غير برهان بل ربما

A. BI T. q. v. (x).

— وحسبه *A, v* : وحسيه *B, I, T, (q)* — [والالية] *v* : قاله *B, I* : والله *A, T, q* —

⁹ *Interposit. ab editore (cf. supra, n. 3) — (Ante I relinquit vacuum spatium duor. triumve verborum, et B add. واما نحن فاما نيين at nihil add. A, T, q, v. — ٢, post interposita 78 verba (1) addit 'Unde dicimus quod'.) — ¹⁰ B, v*

من ذلك العقول... انتهت اليه. *A om. (hom) quatuor kn. pr.* — [بامور] *q* : الامور التي

B, v om. : تعالى *A, T* — وقته *A* — ويحرضه *A* , ويحرضه *T* : ويحرضه *B, I* — ¹¹

127. — ¹² *B (S), q (S)* : فتقول *v om.* — ¹³ *A, B, I, (v)* : فاما *T, q* — ¹⁴ *B,*

T, q, (x) , Hor — ¹⁵ *A vid.* : لا مستندين *B, I, T, q, v* — [بعلومهم] *q* : بعقولهم *v*

(1) *In a (qui nonnunquam similia addit : cf. Norice, III, 3-4) haec interponuntur : ita quod (x' itaque) quasi lumen divine scientie extinguit : et multi disposito- rum (x' discipulorum) ad comprehendendum dei arcana ex suis sermonibus erroneis a processu utilitatis eterne retrocedunt. unde nos zelo opprobiorum sacre philosophie factorum posuimus in mentem : ut cum ensibus verarum rationum cum laculisque iustorum syllogismorum dictam nostram matrem de manibus seuerorum (x' nonorum) hostium auferamus : ita quod in agone philosophantium contra eam persecutantes vigeat et valeat (x' prevaleat) : et prophanorum etiam nefandum deinde non timeat maxime quod hac de causa in presentem librum procedimus laborantes. — (Cf. supra, n. 124, n. 8).*

خالفوا^١ الامور المحسوسة وذلك انهم وجدوا الاشياء المحسوسة التي
دون الفلك ضارين متنفسة^٢ وغير متنفسة^٣ ووجدوا جميع هذه^٤
يكون^٥ المتكون منها^٦ متكونا بشئ^٧ سموه صورة وهو المعنى الذى
به صار موجودا بعد ان كان معدوما ومن شئ^٨ سموه مادة وهو
الذى منه تكون^٩ وذلك انهم ألفوا كل ما يتكون هنا انما يتكون^{١٠}
من موجود غيره فسموا هذا مادة ووجدوه أيضا يتكون عن^{١١} شئ^{١٢}
فسموه^{١٣} فاعلا ومن أجل شئ^{١٤} سموه أيضا^{١٥} غاية فاثبتوا^{١٦} أسبابا
128 أربعة . ووجدوا الشئ^{١٧} الذى يتكون به المتكون أعنى صورة
المتكون والشئ^{١٨} الذى عنه يتكون وهو الفاعل القريب له واحدا
إما بالنوع وإما بالجنس أما^{١٩} بالنوع فمثل ان الانسان يولد^{٢٠} انسانا^{٢١}
والفرس فرسا وأما^{٢٢} بالجنس فمثل تولد البغل عن الفرس والحمار ولما
كانت الاسباب لا تمر عندهم الى غير نهاية ادخلوا سببا فاعلا^{٢٣} أولا^{٢٤}
129 باقيا فمنهم من قال هذا السبب الذى بهذه الصفة هو الاجرام السماوية
ومنهم من جعله مبدأ مفارقا مع^{٢٥} الاجرام السماوية ومنهم من جعل^{٢٦}
هذا المبدأ هو^{٢٧} المبدأ الاول ومنهم من جعله^{٢٨} دونه واكتفوا^{٢٩} فى^{٣٠}

A. BI. T. q. v. (x).

: متنفة ^١ B, I — متنفة T : متنفة A, B, I, v — خالف A, B, I : خالفوا^{١٧٣} TEN
لكون I : يكون A, T, q, v — هذا B : هذه A, I, T, q, v — متنفة T , متنفة A, B
— يكون A, T, v : يكون I , تكون B, q — عنها B, I : منها A, T — الكون B
A, T, — عين A : عن^{١٢} — at non A, I, T, q, v, x. ; بشئ سموه صورة و B add.^{١٢}
واثبتوا A, T : قاثبتوا B, I — q, v omit. : ايضا B — سموه B, I, v : فسووه (x)
: واما A, I, T, q, v — يلد B : يولد A, I, T — اما B : اما A, I, T, q, v — 128.
اول B : اولا A, I, T — اسبابا فاعلا I : سببا فعلا A, B, T, (q), v, x — واما ما B
A — ومن A : ومنهم من B, I, T, v — q uid. ; [من] x : مع B, v — 129.
B add. — واكتفوا I, A, B, I, T, q — at non A, I, T, q, v. ; علا B add.^٤ — هو om.

تكون الأجرام البسيطة^١ بالسموات^٢ ومبادئ الأجرام^٣ لانه وجب
عندهم أيضا ان يجعلوا لها أيضا سببا قاعلا وأما ما دون الأجرام
البسيطة من الامور المكونة بعضها بعضا^٤ المتنفسة فوجب ان
يدخلوا من أجل التنفس^٥ مبدأ آخر وهو معطى النفس ومعطى
الصورة والحكمة^٦ التي تظهر في الموجودات وهو الذي يسميه
جالينوس القوة المصورة وبعض هؤلاء جعلوا هذه القوة^٧ هي^٨ مبدأ
مفارق فبعض^٩ جعله عقلا وبعض جعله نفسا وبعض جعله الجرم
الساوي وبعض جعله الاول وسمى^{١٠} جالينوس هذه القوة الخالق
وشك هل هي الاله^{١١} أو غيره هذا في الحيوان والنبات^{١٢} المتناسل^{١٣}
١٠ وأما في غير ذلك من النبات ومن الحيوان الغير المتناسل فانه ظهر
لهم ان^{١٤} الحاجة فيه الى ادخال هذا المبدأ أكثر^{١٥} فهذا مقدار ما انتهى
اليه فحصرهم عن الموجودات التي دون السماء^{١٦} . وفحصوا ايضا عن 180
السموات^{١٧} بعد ما اتفقوا^{١٨} انها مبادئ الأجرام المحسوسة فاتفقوا^{١٩} على
ان الأجرام الساوية هي مبادئ الأجرام المحسوسة المتغيرة التي ههنا

A. Bl. T q. v. (x[non 13-14]).

: [البسيطة] q, v — ^١ [كون] v ; مادي A تكون B, I, T, q — ^٢ $at ncn A, I, T, q, v$; به
 $B om.$ — ^٣ $A, B, I,$ بالسموات A, I, T, q, v — ^٤ $A, I, T om.$ (cf. n. 9). ; الساوية B
المكونة بعضها بعضا B — ^٥ $at nihil add. q.$; (البسيطة $T^1 p[ro]p[ri]e$) الساوية $T^1, v add.$
 $A,$ [والحكمة] q, v — ^٦ q, v : النفس B — ^٧ [المكونة بعضها من بعض] q, v
 $A, v om.$: هي B, I, T — ^٨ النوى A, I, T : القوة B, q, v — ^٩ $om.$; والحركة B, I, T
 $B, T^1, v,$ — ^{١٠} ويسمى B, I : وسمى A, T, q, v — ^{١١} فبعضهم A, v : بعض $B, I, T, (v)$ — ^{١٢}
المتناسل $B, T^1, q, (v), x$ — ^{١٣} $T^1 vld. delere$ والنبات I : الاله A , الاله x
السماء B, I, T, q, v — ^{١٤} $Ita B^1$ أكثر B, q — ^{١٥} : ان B, q — ^{١٦} والمتناسل A, I, T
الساوي A

ايتفقوا A . اتفقوا B, I, T, v — ^{١٧} السماوات B^1 : السموات A, B^1, I, T — 180. —
فاتفقوا $Ita A, B, I, T, q, v$ — ^{١٨}

- 181 ومبادئ الأنواع إما مفردة وإما مع مبدأ مفارق . ولما فحسبوا عن الأجرام السماوية ظهر لهم أنها غير متكونة بالمعنى الذى به هذه الأشياء كائنة فاسدة أعنى¹ ما دون الأجرام السماوية وذلك أن المتكون بما هو متكون يظهر من أمره أنه جزء من هذا العالم المحسوس وأنه لا يتم تكونه إلا من حيث² هو جزء وذلك أن المتكون منها³ إنما يتكون من شئ عن شئ وبشئ . وفى مكان وزمان⁴ والفوا الأجرام السماوية شرطاً فى تكونها من قبل أنها أسباب فاعلة بعيدة فلو كانت الأجرام السماوية متكونة مثل هذا التكون لكانت ههنا أجسام أقدم منها هى شرط فى تكونها حتى تكون هى جزءاً⁵ من عالم آخر فيكون ههنا أجسام سماوية مثل هذه الأجسام وإن⁶ كانت أيضاً تلك متكونة لزم أن يكون قبلها أجسام سماوية آخر 182 ويمر ذلك إلى غير نهاية . فلما تقرر عندهم بهذا النحو من النظر وبأنحاء كثيرة هذا أقربها أن الأجرام السماوية غير متكونة ولا فاسدة بالمعنى الذى به هذه متكونة وفاسدة لأن المتكون ليس له حد ولا رسم ولا شرح ولا مفهوم غير هذا ظهر لهم أن هذه أيضاً⁷ 183 أعنى الأجسام السماوية لها مبادئ تتحرك بها وعنها . ولما فحسبوا عن مبادئ هذه ظهر لهم أنه يجب أن تكون مبادئها المحركة لها

A. B. T. q v (v[non 1]).

181. — ¹ *A, T, q, v, x* — [كونه] *v* . تكونه *B, q* — ² يعنى *A* : أعنى *B, I, T, v* ³ — [ولتى] ⁴ : وبشئ *B, q* — وعن *T, q* عن *A, B, I, (v)* — ⁵ شئ *B* . *I omst.* . حيث ⁶ *q om. (hom.)* — زمان ومكان *T* . مكان وزمان *A, B, I, q, v, x* — [ولتى] ⁷ *v* النهاية *I* — جزء *T* , جزء *B* : جزء *A, I* — شرطاً ... السوية . *h. pr.*
182. — *q, v om.* . ولا رسم *B* — جزء *A* : حد *B, I, T, q, v* — ¹ *I om.* له
183. — يكون *I* , يكون *T* : تكون *A, B* — ¹ *A, B, I* : ولا *T*

موجودات ليست بأجسام ولا قوى في أجسام أما كون مبادئها
ليست بأجسام فلانها مبادئ أول للأجسام المحيطة بالعالم وأما كونها
ليست قوى في أجسام الأجسام شرط في وجودها كالحال في المبادئ
المركبة ههنا للحيوانات فلان كل قوة في جسم عندهم هي متناهية
5 إذا كانت منقسمة بانقسام الجسم وكل جسم هو بهذه الصفة فهو كائن
فاسد اعني مركبا من هيولى وصورة الهيولى شرط في وجود
الصورة وايضا لو كانت مبادئها على نحو مبادئ هذه لكانت الاجرام
السمائية مثل هذه فكانت تحتاج الى أجرام آخر اقدم منها. ولما 184
تقرر لهم وجود مبادئ بهذه الصفة اعني ليست أجساما ولا قوى في
10 جسم وكان قد تقرر لهم من امر العقل الانساني ان للصورة وجودين
وجود معقول اذا تجردت من الهيولى ووجود محسوس اذا كانت في
هيولى مثال ذلك ان الحجر له صورة جمادية وهي في الهيولى خارج
النفس وصورة هي ادراك وعقل وهي المجردة من الهيولى في النفس
وجب عندهم ان تكون هذه الموجودات المفارقة باطلاق عقولا
15 محضة لانه اذا كان عقلا بما هو مفارق لغيره فما هو مفارق باطلاق

A. Bl. T. q. v. (2).

⁵ *A, I,* — فاما *A* : فلما *B, I, T, q, v* — ⁴ — الحركة لها... مبادئها *in p₁ (hom.) q om* ⁴
اعني اما ليست قوى في اجسام ان *q* : فلان الاجسام *B* , لان الاجسام *T* : الاجسام (*v*)
للحيوان *B, I* : للحيوانات *A, T* — فلتها مبادئ *Add* — (*cf. n. 3*) تكون الاجسام
¹⁰ *A, I, T,* — مركب *A* : مركبا *B, I, T, v* — ⁹ اذا *B* — ⁸ لان *B* : فلان *A, I, T, v* ⁷ —
والهيولى *B* : الهيولى *q, v*

184. — ³ *A, I, T,* — قد *A, B, I, q, v* — ² اجسام *B* : جسم *A, I, T, q, v* ¹ —
— [مادية] *q, v, x* : جمادية *B* ⁶ — *B, I om* : ان *A, T, q, v* ⁴ — للصورة *B* : للصورة *q, v*
: [ما] *q, v* ⁵ — المقارقات *B, I* المقارقة *A, T* ⁷ — وفل *vid* . وعقل *B, I, T, q, v, x* ⁶
[ما] *q* : ما *B, v* ¹ — ما *B*

- 135 أخرى ان يكون عقلا . وكذلك وجب عندهم أن يكون¹ ما تعقله²
 هذه العقول هي صور الموجودات والنظام الذي في العالم كالحال في
 العقل الانساني اذ³ كان العقل ليس شيئا غير ادراك صور الموجودات
 من حيث هي في غير هيولى فصيح عندهم من قبل هذا ان
 للموجودات وجودين وجود محسوس ووجود معقول وان نسبة⁴
 الوجود⁵ المحسوس من الوجود⁶ المعقول هي نسبة المصنوعات⁷ من
 علوم الصانع واعتقدوا لمكان هذا ان الاجرام السماوية عاقلة لهذه
 المبادئ وان تدبيرها لما ههنا من الموجودات انما هو من قبل انها
 136 ذوات نفوس . ولما⁸ قايصوا بين هذه العقول المفارقة وبين العقل
 الانساني رأوا ان هذه العقول أشرف من العقل الانساني وان كانت⁹
 تشترك مع العقل الانساني في ان معقولاتها¹⁰ هي صور الموجودات
 وان صورة واحد واحد منها هو ما يدركه هو من صور الموجودات¹¹
 ونظامها كما ان العقل الانساني انما¹² هو ما¹³ يدركه¹⁴ من صور الموجودات
 ونظامها¹⁵ لكن الفرق بينهما ان صور الموجودات هي علة للعقل
 الانساني اذ¹⁶ كان يستكمل بها على جهة ما يستكمل الشيء¹⁷ الموجود¹⁸

A. B, I. T. q. v. (x).

135. — يعله T : تعقله A, B, I — $I s. p. se.$ — تكون A : يكون B, T — 136. — A, B, I, q, v — $T, q, v om.$: الوجود A, B, I — q, v : الوجود B — اذا B — للمصنوعات $T vid.$: المصنوعات

136. — q, v : مطولاتها B, I : مطولاتها $A, T, q, v, (x)$ — T : فلا A, B, I — A, B, I, T : [وان صورة واحد واحد منها هو ما يدركه هو من صور الموجودات] v, v — $A, B, I, T om. (homot.)$ — A, B, I, q, v : انما A, B, I, q, v — A, B, I, T, q, v, v : الانساني $A om.$ — B, I, T, q, v, v : ما A, q, v — A, I, T, q, v : يدرك B , x : يدركه I, T : يدركه A, q, v — $B om.$: ان A : اذا B, I, T, q, v — من الموجودات صورها ونظامها B : صور الموجودات ونظامها x : *itaque*.

بصورته واما تلك¹⁰ فمعقولاتها¹¹ هي الملة في صور الموجودات وذلك ان النظام والترتيب في الموجودات انما هو¹² شيء تابع ولازم للترتيب الذي في تلك العقول المفارقة واما الترتيب الذي في العقل الذي¹³ فينا¹⁴ فانما هو تابع¹⁵ لما¹⁶ يدركه¹⁷ من ترتيب الموجودات ونظامها ولذلك كان ناقصا جدا لان كثيرا من الترتيب والنظام الذي في الموجودات لا يدركه العقل¹⁸ الذي فينا . فاذا كان ذلك كذلك¹⁸⁷ فلصور الموجودات المحسوسة مراتب في الوجود اخسها وجودها في المواد ثم وجودها في العقل الانساني اشرف من وجودها في المواد ثم وجودها في العقول المفارقة اشرف من وجودها في العقل الانساني ثم¹⁰ لها ايضا في تلك العقول مراتب متفاضلة في الوجود بحسب تفاضل تلك العقول في انفسها . ولما نظروا ايضا الى الجرم السماوي وراوا¹⁸⁸ في الحقيقة جسما واحدا¹ شبيها بالحيوان الواحد له حركة واحدة كلية شبيهة بحركة الحيوان الكلية وهي نقلته² بجميع³ جسده وهذه⁴ الحركة هي الحركة اليومية وراوا ان سائر الاجرام⁵ السماوية وحركاتها¹⁵ الجزئية شبيهة باعضاء الحيوان الواحد⁶ الجزئية وحركاتها⁷

A. BI. T. q. v (τ).

فملواتها¹⁰ B, I : فمعقولاتها¹¹ $A, T, q, (v)$: تلك $I (m. (spatio vacuo))$ — $A, B, T, (q)$ — $B, T, q, (v)$ — الانساني B, I : الذي $A, T, q, (x)$ — هي A, I, T : هو $B, (q, v)$ — B — $T vid.$: لما B, I, q — هي مانع A : هو تابع $B, I, T, q, v, 1$ — بها A : فينا يدركه B — النظام والترتيب B, I, T, v : الترتيب والنظام A, q — يدركه q, v : يدركه [يدركه ، العقل] q, v : العقل

المحسوسات T : المحسوسة A, B, I — 137.

I — وراوا² B^1 : [راوا] $(x), q, v$: وراوا³ A, T : وراوا⁴ B^1, I — 138. — جميع $I, T vid.$: بجميع A, B, q, v — كلية B : ملكته $A, I, T, (q, 1)$ — جسما واحدا A, B, q, v — الاجسام B, I, v : الاجرام A, T, q — A^1 , في A^1 : وهذه $B, I, T, q, 1$ —

الجزئية فاعتقدوا لمكان ارتباط هذه الاجسام بعضها ببعض ورجوعها الى جسم واحد وغاية واحدة وتعاونها على فعل واحد وهو "العالم" باسره انها ترجع الى مبدأ¹ واحد كالحال في الصنائع الكثيرة التي 139 توم مصنوعا واحدا فانها ترجع الى صناعة واحدة رئيسة². فاعتقدوا لمكان هذا ان تلك المبادئ³ المفارقة ترجع الى مبدأ واحد مفارق هو⁴ السبب في جميعها وان الصور⁵ التي في هذا المبدأ⁶ والنظام والترتيب الذي فيه هو افضل الوجودات⁷ التي للصور والنظام والترتيب الذي في جميع الموجودات وان هذا النظام والترتيب هو السبب في سائر النظمات والترتيبات التي⁸ فيما دونه⁹ وان العقول تتفاضل في ذلك 140 بحسب حالها منه في القرب والبعد. والاول عندهم لا يعقل الا ذاته¹⁰ وهو بعقله¹¹ ذاته يعقل جميع الموجودات بافضل وجود وافضل ترتيب وافضل نظام وما دونه فجوهره انما هو بحسب ما يعقله من الصور والترتيب والنظام الذي في العقل الاول وان تفاضلها انما هو في تفاضلها في هذا المعنى ولزم على هذا¹² عندهم أن لا يكون الاقل شرفا يعقل من الاشرف ما يعقل الاشرف من نفسه ولا الاشرف يعقل¹³

A. Bl. T. q. v. (١).

A. om. — ¹ *A, I, T, q, v* : الواحد ² *B, I, T, q, v* — حركتها *B, I, T* ; حركاتها *A* : [وحركاتها] : العالم ³ *A, B, I, T, q, v* — هو *B* ، هذا *I* : وهو *A, T, q, v* — وحركاتها *B* : وحركاتها *T, q, v* [الى المبدأ] ⁴ *v* : لمبدأ ⁵ *B* ، لمبدء ⁶ *B* : الى مبدء *I, T* ، الى مبدء *A, (q)* — [تدبير العالم] ⁷ *x* رئيسية *B* ، ربه *I* ، رئيسية *A, T* —

⁸ *A, I, T, q, v* — [الصورة] ⁹ *q, r, s* : الصور ¹⁰ *B* — المساوي *I* : المبادئ¹¹ 139. — *A* : الوجودات ¹² *T* — المبدء ¹³ *B* ، للمبدء *I, T* : المبدأ ¹⁴ *B* ، المبدأ ¹⁵ *A* — من ¹⁶ *B* : في ¹⁷ *v, x* : فيما دونه ¹⁸ *A, T, q, v* — الذي ¹⁹ *B* : التي ²⁰ *A, I, T* — ²¹ *omitted* : الموجودات ²² *B, I, (q), v* : ²³ *huius mundi* : مضادوه ²⁴ *B* ، مضادوه

140. — ¹ *A, T, v* : يعقله ² *I* : يعقله ³ *B* — على هذا ⁴ *B* : ⁵ *q, r, s* ، ⁶ *v, x* : ⁷ *ex hoc* .

ما يعقل الاقل شرفا من ذاته أعنى أن يكون ما يعقل كل واحد منهما من الموجودات في مرتبة واحدة لانه لو كان ذلك كذلك لكانا متحدين ولم يكونا متعددين فمن هذه الجهة قالوا ان الاول لا يعقل الا ذاته وان الذى يليه انما يعقل الاول ولا يعقل ما دونه لانه معلول ٥ ولو عقله لعاد المعلول علة واعتقدوا ان ما يعقل الاول من ذاته فهو علة لجميع الموجودات وما يعقله كل واحد من العقول التى دونه فانه ما هو علة الموجودات الخاصة بذلك العقل اعنى بتخليقها ومنه ما هو علة لذاته وهو العقل الانسانى بحملته

فعلی هذا ينبغي ان يفهم مذهب الفلاسفة في هذه الاشياء 141
10 والاشياء التي حركتهم الى مثل هذا الاعتقاد في العالم فاذا "توملت"
فليست باقل اقناعا من الاشياء التي حركت المتكلمين من اهل الملة
اعني المعتزلة أولا والاشعرية ثانيا الى ان اعتقدوا في المبدأ الاول ما
اعتقدوه

أعني انهم اعتقدوا ان ههنا ذاتا غير جسمية ولا هي في جسم 142
 15 حية عالمة مريدة قادرة متكلمة سمعة بصيرة الا ان الاشعرية دون
 المعتزلة اعتقدوا ان هذه الذات هي الفاعلة لجميع الموجودات بلا
 واسطة والعالمة لها بعلم غير متناه اذا كانت الموجودات غير متناهية

A. Bl. T. q. v. (x).

تـلـيـفـها A : تـخـلـيـفـها A, B, T —

141. — ¹ *Nas S.* — ² *B* فإذا *q*, וכאשר *x*, «et quando» *v* : כאשר ³ *B*,
 [تلك الله] *v* ; الله *A* : الله *B, I, T, (q, x)* — توأملت *A* : توأملت *I, T*

142. — ¹ Nos §. — ² A, T هي في B, I ; q, v om — ³ B, x هذه :
 q, v [وان هذه] — ⁴ $B, I, T, \gamma, \epsilon$: جميع A vld. — ⁵ T مشاء — ⁶ A^2, B, q, v :
 اذا A^1 , او T^1 , او I

- ونفروا العلل التي ههنا^١ وان هذه الذات^٢ الحية العالمة المريدة السميعة^٣
 البصيرة القادرة المتكلمة موجودة مع كل شيء. وفي كل شيء. أعني
 143 متصلة به اتصال وجود. وهذا الوضع^٤ يظن به انه تلحقه^٥ شاعات
 وذلك ان ما هذا صفته من الموجودات فهو ضرورة من جنس النفس
 لان النفس هي ذات ليست^٦ يحسم حية عالمة قادرة مريدة^٧ سميعة^٨
 بصيرة متكلمة فهو^٩ لا. وضعوا مبدأ الموجودات نفساً كلية مفارقة
 للمادة من حيث لم يشعروا
 144 'وسندكر الشكوك التي تلزم^{١٠} هذا الوضع واظهرها على^{١١} القول
 بالصفات أن يكون^{١٢} ههنا ذات مركبة قديمة فيكون ههنا^{١٣} تركيب
 قديم^{١٤} وهو خلاف ما تضعه الاشعرية من ان كل تركيب محدث لانه^{١٥}
 145 عرض وكل عرض عندهم محدث. ووضعوا مع^{١٦} هذا^{١٧} جميع
 الموجودات افعالا جائزة ولم يدروا ان فيها ترتيبا ولا نظاما ولا حكمة
 اقتضتها طبيعة الموجودات بل اعتقدوا^{١٨} ان كل موجود فيمكن ان
 يكون بخلاف ما هو^{١٩} عليه وهذا يلزمهم في العقل ضرورة وهم مع
 هذا يدرون في المصنوعات التي^{٢٠} شبهوا بها^{٢١} المطبوعات^{٢٢} نظاما وترتيباً^{٢٣}

A. Bl. T. q. v. (x). 11-14¹ m.

- السميعة^١ A, السامعة^٢ T: السميعة^٣ B, I — الذات^٤ A om. — ههنا^٥ A: ههنا^٦ B, I, T
 143. — يلاحظه^٧ T: تلحقه^٨ A, B, I — الظن^٩ B, I: الوضع^{١٠} A, T, q, v, x — 148. —
 سميعة^{١١} A. — T om. — مريدة^{١٢} A, B, I, q, v, x — ليس^{١٣} I: ليست^{١٤} B, T
 144. — v omitt. — على^{١٥} B, q — I s. p. m. — يلزم^{١٦} T: تلزم^{١٧} A, B — Nos §. — 144. —
 v omitt. — قدم^{١٨} — هنا^{١٩} B: ههنا^{٢٠} B^{٢١} — I s. p. m. — تكون^{٢٢} A: يكون^{٢٣} B, T —
add. triginta verba quae desunt apud B, q, x, et cum textu non coherent.
 145. — A, — at non m, q, v, x — في^١ B add. — ما^٢ A: مع^٣ B, I, T, m, q, v, x —
 شبهوا^٤ A, B, I, v — اتى^٥ A om. — هو^٦ A om. — يستدلوا^٧ T: اعتدوا^٨ B, I, m, q —
 بالمطبوعات^٩ T, بالمطبوعات^{١٠} I: المطبوعات^{١١} A, B, q, v — [شبهون بها]^{١٢} q: شبهوها^{١٣} T^{١٤} *vid.*

جسما فلذلك يحتاج ان¹ يضاف الى هذا ان كل جسم ليس قديما فلحقهم
 148 شكوك كثيرة . وليس يكفى في ذلك بيانهم ان العالم² محدث³ اذ
 قد يمكن أن يقال ان المحدث له هو⁴ جسم قديم ليس فيه شئ⁵ من
 الاعراض التي استدللتم⁶ منها على ان السموات محدثة لا من
 149 الدورات ولا من غير ذلك مع انكم تضعون⁷ مركبا قديما . ولما⁸
 وضعوا ان الجسم السماوي مكون⁹ وضموه على غير الصفة التي تفهم¹⁰
 من الكون في الشاهد وهو ان يكون من شئ¹¹ وفي زمان ومكان
 وفي صفة من الصفات لا في كليته فانه¹² ليس في الشاهد جسم
 يتكون¹³ من لا جسم ولا وضعوا الفاعل له كالفاعل في الشاهد
 وذلك ان الفاعل الذي في الشاهد اثما فعله ان¹⁴ يغير الموجود من صفة¹⁵
 الى صفة لا ان يغير العدم الى الوجود بل يحوله اعني الموجود الى
 الصورة والصفة النفسية التي ينتقل بها ذلك الشئ¹⁶ من موجود ما
 الى موجود ما مخالف¹⁷ له بالجوهر والحد والاسم والفعل كما قال الله¹⁸
 تعالى¹⁹ * ولقد خلقنا الانسان من سلالة من طين ثم جعلناه²⁰ نطفة في
 قرار مكين ثم خلقنا النطفة علقه²¹ فخلقنا العلقه مضغة²² الآية²³ 15

¹ Coran, XXIII, 12-14.

A. B. I. T. q. v. (x).

الى ان *T* : ان *A, B, I, (q, v)*

¹ محدث *A* : محدث *B, I, T* — [للعالم] *q, v, x* : العالم *A, B, I, T* — 148. —
 هو *A, q, v, x* — *T om.* — قد *A, B, I, q, v* — *innovantem* : *q* ; *محدث* ; *محدث* ;
 [انهم يضعون] *q* : انكم تضعون *B, v* — [استدلوا] *q* : استدللتم *B, v* — *B, I, T om.* —
 149. — *A, T* — فهم *T* : تفهم *A, B, I* — يكون *B, I* : مكون *A, T, q, v, x* —
 الفاعل له *A omit. lin. prec.* — فكون *A* : يتكون *B, I, T, v* — لانه *B, I* : فانه
A, v : الله *B, I, T* — يخالف *A* — *sed eam habent x, etc.* : كالفاعل ... اثما فعله ان
T — *B, I, v omit.* : ثم خلقنا النطفة علقه *A, T* — جعلته *T* : جعلناه *B, I, v* — *om.* —
v : الآية *A, B, I, T* — *B, I, v omit.* : ثم خلقنا النطفة حانة *A (dist.)* : فخلقنا العلقه مضغة

ولذلك¹² كان القدماء يرون أن الموجود بإطلاق لا يتكون ولا يفسد
فلذلك إذا سلم لهم أن السموات محدثة لم يقدرُوا أن يبينوا أنها أول
المحدثات وهو ظاهر ما¹³ في الكتاب العزيز في غير ما آية مثل¹⁴ قوله
تعالى* أو لم ير الذين كفروا أن السموات والأرض كانتا رتقا
٥ الآية وقوله سبحانه** وكان عرشه على الماء وقوله سبحانه***
ثم استوى إلى السماء وهي دخان الآية . وأما الفاعل عندهم فيفعل 150
مادة المتكون وصورته أن اعتقدوا أن له مادة أو يفعله بحملته أن
اعتقدوا أنه بسيط كما يمتقدون في الجوهر الذي لا يتجزأ¹⁵ وإن
كان ذلك كذلك فهذا النوع من الفاعل إنما يغير العدم إلى الوجود
10 عند الكون أعني كون الجوهر الغير المنقسم الذي هو عندهم
اسطقس الأجسام¹⁶ أو يغير الوجود إلى العدم عند الفساد أعني عند
فساد الجزء الذي لا يتجزأ¹⁷ وبين أنه لا ينقلب الضد إلى ضده فإنه لا
يعود نفس العدم وجودا ولا نفس الحرارة برودة ولكن المعدوم هو
الذي يعود موجودا والحرار¹⁸ باردا والبارد حارا ولذلك قالت¹⁹ المعتزلة
15 أن العدم ذات ما إلا أنهم جعلوا هذه الذات متعزية²⁰ من صفة الوجود
قبل كون العالم . والاقاويل التي ظنوا من قبلها أنه يلزم عنها أنه²¹ 151

* Coran, XL, 31

** Coran, XI, 9.

** Coran, XLI, 10

A. BI. T. q. v. (2).

om. — ¹² B, I, T, q, v : وكذلك A : ولذلك ¹³ B, I, T, q, v — [عما] q, v : ما A, B, I, T — ¹⁴ B, I, T, q, v : تعالى B, I : — ¹⁵ A, T, q, v : مثل (q), v

للأجسام B : الأجسام A, I, T, q, v — ¹⁶ يتجزأ I, T : يتجزأ B , يتجزأ A¹ . — 150. — ¹⁷ T, q, v, x : تعود I ind. : يعود A, B, T¹ — يتجزأ I, T : يتجزأ B , يتجزأ A² — ¹⁸ T* : أن العدم A, B, I, T, q, v, x — قال T : قالت A, B, I³ — أو الحار A, B, I : والحرار متغيرة B, I : متعزية A, T, q, v, x⁴ — لا أهم A : إلا أنهم B, I, T, q, v, x⁵ — أن المعدوم 151. — ¹ B¹ : أنه B¹

- لا يكون شيء من شيء. هي أقاويل غير صحيحة واقنعها انهم قالوا
 152 لو كان شيء عن شيء. لم الامر الى غير نهاية. والجواب ان هذا انما
 يتمتع من ذلك ما كان على الاستقامة لانه يوجب وجود ما لا نهاية
 له. بالفعل وأما دورا فليس يتمتع مثل ان يكون من الهواء نار
 153 ومن النار هواء. الى غير نهاية والموضوع أزليا. فان معتمدتهم في
 حدوث الكل هو ان ما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث والكل
 الموضوع للحوادث لا يخلو عن الحوادث فهو حادث. وأحد ما
 يلزمهم من الفساد في هذا الاستدلال اذا سلمت لهم هذه المقدمة هو
 انهم لم يترددوا الحكم لان ما لا يخلو عن الحوادث في الشاهد هو
 حادث على انه حادث من شيء. لا من لا شيء. وهم يضعون ان الكل¹⁰
 حادث من لا شيء. وأيضا فان هذا الموضوع عند الفلاسفة وهو الذي
 يسمونه المادة الاولى ليس يخلو عن الجسمية والجسمية المطلقة عندهم
 غير حادثة والمقدمة القائلة ان ما لا يخلو عن الحوادث حادث ليست
 صحيحة الا ما لا يخلو عن حادث واحد بعينه واما ما لا يخلو عن
 حوادث هي واحدة بالجنس ليس لها اول فمن اين يلزم ان يكون¹⁵
 154 الموضوع لها حادثا. ولهذا لما شعر بهذا المتكلمون من الاشعرية
 اضافوا الى هذه المقدمة مقدمة ثانية وهو انه لا يمكن ان توجد

A. BI. T. q. v. (x).

¹⁰ النهاية T : خاية A, B, I

152. — ¹ B §. — ² A, T, q, v, x وجود : B, I om. — ³ B, I, q له : A, T, v om.
 ازيل B : ازيل A, I, T — ⁴ النهاية T — ⁵ [واما ..] q ; وكان B : واما A, I, T, v, x —
 الحدوث A. الحوادث B, I, T, q — ⁶ معتمد A : معتمد B, I, T, q, v, (x) —
 وما B : ما A, I, T, q, v — ⁷ Ta. edit. — ⁸ والكل... حادث v om (hom.) in. pr. —
 154. — ⁹ لذلك A, T : ولهذا B, I

حوادث لا نهاية لها أى لا اول لها ولا آخر وذلك هو واجب عند
 الفلاسفة . فهذه ونحوها هى 'الشناعات' التى تلزم وضع هؤلاء . وهى 155
 أكثر كثيرا من الشناعات ' التى تلزم الفلاسفة . ووضعهم أيضا ان 156
 الفاعل الواحد بعينه الذى هو المبدأ الاول هو فاعل لجميع ما فى
 العالم من غير وسط^٥ وذلك ان هذا الوضع يخالف ما يحس^٦ من فعل
 الاشياء بعضها فى بعض واقوى ما أقنعوا به فى هذا المعنى ان الفاعل
 لو كان مفعولا لم الامر الى غير نهاية^٧ وانما كان يلزم ذلك لو كان
 الفاعل انما هو فاعل من جهة ما هو مفعول والمحرك محرك من جهة
 ما هو متحرك وليس الامر كذلك بل الفاعل انما هو فاعل من جهة
 10 ما هو موجود بالفعل لان المعدوم لا يفعل شيئا والذى يلزم عن هذا
 هو أن تنتهى^٨ الفاعلات المفعولة الى فاعل غير مفعول أصلا لا ان
 ترتفع الفاعلات المفعولة كما ظن القوم . وايضا فان الذى يلزم نتيجتهم 157
 من المحال أكثر من الذى يلزم مقدماتهم التى منها صاروا الى
 نتيجتهم وذلك انه ان كان مبدأ الموجودات ذاتا^٩ ذات حياة وعلم
 15 وقدرة وإرادة وكانت هذه الصفات زائدة على الذات وتلك الذات
 غير جسمانية فليس بين النفس وهذا الموجود فرق الا ان النفس هى
 فى جسم وهذا الموجود هو نفس ليس فى جسم وما كان بهذه الصفة
 فهو ضرورة مركب من ذات وصفات وكل مركب فهو ضرورة

A. Bl. T. q v (x[non 12 sq]).

155. — ^١ *T* هو — ^٢ *T, q, v, r* : الشناعات *A, B, I* : الشناعة

156. — ^١ *add. « falsa est » [= باطل ؟]* ; *et non B, q, v.* — ^٢ *T, (v)* يحس^٣ :

ينتهى *I, T* : تنتهى *A, B* — ^٤ النهاية *T* — يحسن *B, I* : يحس *A*

157. — ^١ *I* : حياة *A, B, T* — ^٢ *I, I, T, q, v om.* : ذاتا *B* — ^٣

يحتاج الى مركب اذ ليس يمكن ان يوجد شيء مركب من ذاته كما
انه ليس يمكن ان يوجد متكون من ذاته لان التكوين الذي هو
فعل 'المكون' ليس هو شيئا غير تركيب المتكون والمكون ليس
شيئا غير المركب وبالجملّة فكما ان لكل مفعول فاعلا كذلك
لكل مركب مركبا فاعلا لان التركيب شرط في وجود المركب⁵
ولا يمكن ان يكون الشيء هو علة في شرط وجوده لانه كان يلزم
158 ان يكون الشيء علة نفسه. ولذلك كانت المعتزلة في وضعهم هذه
الصفات في المبدأ الاول راجعة الى الذات لا زائدة عليها على نحو ما
يوجد عليه كثير من الصفات الذاتية لكثير من الموجودات مثل
كون الشيء موجودا وواحدا وازليا وغير ذلك اقرب الى الحق¹⁰
من الاشعرية ومذهب الفلاسفة في المبدأ الاول هو قريب من
مذهب المعتزلة

159 'فقد ذكرنا الامور التي حركت الفريقين الى مثل هذه
الاعتقادات في المبدأ الاول والشناعات التي تلزم الفريقين² اما التي
تلزم³ الفلاسفة فقد استوقاها ابو حامد⁴ وقد تقدم الجواب عن بعضها¹⁵
وسياتي⁶ بعد واما التي تلزم⁷ المتكلمين من الشناعات فقد اشرنا نحن
في هذا الكلام الى اعيانها⁸

A. B. I. T. q. v. (x[non 1-12]).

: المكون *T* , لمكون *B, I, v* — [بقل] *q, v* : فل *B* — محتاج *B, I* : محتاج *A, T* ²

لنفسه *T, q* : نفسه *A, B, I, v* — [التكون] *q* , الكون *A*

A, B, — الى مثل ... الفريقين *q om. (homot.) in. pr* 159. — ² Nos §.

³ *Ila A,* — فهو *A* : ههـ *B, I, T, q, v* — الذي تلزم *I* , الذي يلزم *T* : التي تلزم *(q, v)*

T : تلزم *A, B, I, q, v* ⁷ — وعن بعضها سيأتي *B, I* : وسياتي *A, T, (q, v)* ⁶ — ابو حامد *etc.*

q om. ; *q om.* : الى اجابها *B* ⁸ — يلزم

*

ولنرجع الى تمييز^١ رتبة قول قول من الاقاويل التي يقولها هذا 160
الرجل في هذا الكتاب من الاقتناع ومقدار ما يفيد من التصديق
على ما شرطنا وانما اضطررنا الى ذكر الاقاويل المحمودة التي حركت
الفلاسفة الى تلك الاعتقادات في مبادئ الكل لان منها يتأتى
٥ جوابهم لخصومهم فيما يلزمونهم من الشناعات وذكرنا الشناعات التي
تلزم المتكلمين أيضا لان من العدل ان يقام بمجتهم في ذلك ويناب
عنهم اذ لهم ان يحتجوا بها ومن العدل كما يقول الحكيم ان يأتى الرجل
من الحجج لخصومه^٢ بمثل ما يأتى لنفسه أعنى ان يجهد نفسه في طلب
الحجج لخصومه كما يجهد نفسه في طلب الحجج لمذهبه وان يقبل لهم^٣
10 من الحجج النوع الذي يقبله لنفسه

نقول اما ما شنعوا^٤ به من ان المبدأ الاول اذا كان لا يعقل الا 161
ذاته فهو جاهل بجميع ما خلق فانما^٥ كان يلزم ذلك لو كان ما يعقل
من ذاته شيئا هو غير الموجودات باطلاق وانما الذي يضعون^٦ ان الذي
يعقله من ذاته هو الموجودات بأشرف وجوداته العقل^٧ الذي هو علة
15 للموجودات لا بانه يعقل الموجودات من جهة انها علة لعقله^٨ كالحال

A. Bl. T. q. v. (2).

* *Divisio ab editore introducta (cf. supra, p. 209).*

160. — ^١ *A, B, T, q.* — فيها *A* : منها ^٢ *B, I, T, q, v.* — تميز *A, T* : تميز ^٣ *B, I, v.* —
[منهم] *q, v* : لهم ^٤ *B* — لخصومهم *I* : لخصومه ^٥ *(v)*

161. — ^١ *B §.* — شنعوا ^٢ *A, B, I, T* : *q, v* « *dixerat Algazel* ». —
— المعنى هو *B* , الذين يضعون *A* : الذي يضعون ^٣ *I, T, q, v* — وانما ^٤ *A* : فانما ^٥ *B, I, T, v*
: لا بانه ^٦ *A, T, q* — وان هذا العقل هو العقل ^٧ *T* , وان هو العقل ^٨ *T* : رآه العقل ^٩ *A, B, I, v*

- في العقل منا فمضى قولهم انه لا يعقل ما دونه من الموجودات اي انه لا يعقلها بالجهة التي نعقلها نحن بها بل بالجهة التي لا يعقلها بها 'عقل' موجود سواء سبحانه لانه لو عقلها موجود بالجهة التي يعقلها هو لشاركه في علمه تعالى "الله عن ذلك" وهذه هي الصفة المختصة به سبحانه "ولذلك ذهب بعض المتكلمين ان له صفة تخصه سوى ٥
- 162 الصفات السبع التي اثبتوها له". ولذلك لا يجوز في علمه ان يوصف بانه كلي ولا جزئي لان الكلي والجزئي معلولان عن الموجودات وكلا العلمين كائن فاسد وسنين هذا اكثر عند التكلم هل يعلم الجزئيات أو لا يعلمها على ما جرت به عادتهم في فرض هذه المسئلة
- 163 وسنين انها مسئلة مستحيلة في حق الله تبارك وتعالى. وهذه المسئلة 10 انحصرت بين قسمين ضروريين احدهما ان الله تعالى "لو عقل الموجودات على انها علة لعلمه للزم ان يكون عقله كائنا فاسدا
- 164 وان يستكمل الاشرف بالاخس. ولو كانت ذاته غير معقولات الاشياء ونظامها لكان ههنا عقل آخر ليس هو ادراك صور الموجودات على ما هي عليه من الترتيب والنظام واذا كان هذان الوجهان 15

A. BI. T. q. v. (x).

B, I , *q* , *v* : به : *A* : بما : *Nor* * — *B add.* γ ; *at non A, I, T, q, v, x.* — γ [لا انه] *v, x* ; لاه : *B, I* علوا : *B, I add.* * — تعالى : *A om.* — γ : عاقل : *A, T, q, v* — *B, I om.* — γ : *B, I, T om.* — γ : *A, T, q, v* : تعالى سبحانه : *A, q, v* — γ : *at non A, T, (q, v).* — γ : كبيراً له تعالى : *B, I* : له *q, v*

q, v — γ : وكى : *A* : وكلا : *B, I, T* — الجزئى : *A* : والجزئى *B, I, T, q, v* * — 162. — وقاسد : *B* : قاسد

163. — γ : *B, I, v* — γ : *q om.* — γ : *B, v* — γ : *A, T, q* : تعالى : *A, T, q* — γ : *B, I, v om.* — γ : *B, I, v* — γ : *A, T* : الاشرف

164. — γ : *A* : عقل : *B, I, T* — عاقل : *B* : معقولات : *A, I, T, q, v, x* * — 164.

يستحيلان^١ لزم ان يكون ما يعقله ذاته هو الموجودات بوجود اشرف من الوجود الذى صارت به موجودة . والشاهد على ان 165 الموجود الواحد بعينه يوجد له مراتب في الوجود هو ما يظهر من امر النفس فان اللون نجد له مراتب في الوجود بعضها اشرف من بعض وذلك ان احسن مراتبه هو وجوده في الهيولى وله وجود اشرف من هذا وهو وجوده في البصر وذلك ان هذا الوجود هو وجود لون مدرك لذاته والذى له في الهيولى هو وجود جمادى غير مدرك لذاته وقد تبين ايضا في علم النفس ان للون وجودا ايضا في القوة الخيالية^{١٠} وانه اشرف من وجوده في القوة الباصرة وكذلك تبين ان^{١٠} له في القوة الذاكرة^{١٢} وجودا اشرف من وجوده في القوة الخيالية^{١٣} وله في العقل وجودا اشرف من جميع هذه الوجودات وكذلك نعتقد^{١٤} ان له في ذات العلم^{١٥} الاول وجودا اشرف من جميع وجوداته وهو الوجود الذى لا يمكن ان يوجد وجود اشرف منه

$A, B, I, T, q, v(x)$.

^١ A, B تعقله A, B : يعقله I^2, T — مستحيلان B, I : مستحيلان A, T : يستحيلان No ^٢ هي $B, I, (q, v)$: هو A, T — من ذاته T : ذاته B, I, q, v ^٣ A, B, I, T, q, v : اللون A, B, I, T, q, v : [النفس] q, v, x — من T : في A, B, I, q, v, x ^٤ No — وهو B : هو A, I, T, q, v — من T : في A, B, I, q, v — يوجد T : نجد B, I, q, v — لذاته $Ita A, B, I, T, q, v$ — ذاته A, B, I, T, q, v : لذاته B ^٥ اللون B^1, q, v : اللون A, B, I, T, q, v : الخيالية B^1, I, T ^٦ A, B, I, T, q, v, x : ليس له A , تبين انه $I, vid.$: تبين ان B, T, q, v ^٧ الوجودات A, q, v ^٨ وان له B : وله A, I, T, q, v ^٩ الخيالية A ^{١٠} — الدراكة T : $I s. p. in. ; x \in dicunt peripatetici$: نعتقد A, T : نعتقد B, q, v ^{١١} — الموجودات B, I, T : المبدء B^1 : العلم $A, I, T, q, q^*, v, (x)$ ^{١٢} $x om.$: ذا A , ذاته I : ذات B, T, q, q^*, v ^{١٣} — من جميع ... وجود اشرف $v om. (hom.) kn. pr.$ ^{١٤} — المبدء B^1

- 166 'واما ما حكاه عن' الفلاسفة في ترتيب فيضان المبادئ المفارقة عنه وفي عدد ما يفيض عن مبدأ مبدأ من تلك المبادئ فشيء لا يقوم برهان على تحصيل ذلك وتحديد ذلك ولذلك لا يلقى' التحديد الذي 167 ذكره في كتب القدماء. واما كون جميع المبادئ المفارقة وغير المفارقة فائضة عن المبدأ الاول وان' بفيضان هذه القوة الواحدة صار العالم بأسره واحدا وبها ارتبطت جميع اجزائه حتى صار الكل يؤم فعلا واحدا كالخال في بدن الحيوان الواحد المختلف القوى والاعضاء والافعال فانه انما صار عند العلماء واحدا وموجودا بقوة واحدة فيه 168 فاضت عن الاول فامر اجمعوا عليه لان السماء عندهم بأسرها هي بمنزلة حيوان واحد والحركة اليومية التي لجميعها هي كالحركة الكلية في المكان للحيوان والحركات التي لاجزاء السماء هي كالحركات الجزئية التي لأعضاء الحيوان وقد قام عندهم البرهان على ان في الحيوان قوة واحدة بها صار واحدا وبها صارت جميع القوى التي فيه تؤم فعلا واحدا وهو سلامة الحيوان وهذه القوى مرتبطة بالقوة الفائضة عن المبدأ الاول ولولا ذلك لا فترقت اجزائه ولم يبق 15 طريقة عين فان كان واجبا ان يكون في الحيوان الواحد قوة واحدة

A. B. L. T. q. v. (x).

166. — ' Nos §. — ' A, B, I, x : من T : — ' B, T : يلقى I : يلقى A : يكنى 167. — ' A, B, I, q, v, x : وان T : — ' A : واحد — ' A, T, q, v : موجودا B, I : موجودا 168. — ' B, I, T, (q), v : هي A om. — ' B, I, T, q, v, x : لجميعها A : — ' B : نجسها A om. (homot.) lin. pr. وما صارت : q, v om. — ' A, B, T : واحدا — ' A om. : التي : B : — ' A, T : سلامة : B, I, (q), v, x : جميع القوى التي فيه تؤم فعلا واحدا : A om. : كان B, I, T, q, v, x : — ' A, B, I : يلقى T, q, v : [القوة] : v, x

روحانية سارية في جميع اجزائه بها صارت الكثرة الموجودة فيه من القوى والاجسام واحدة حتى قيل في الاجسام الموجودة فيه انها جسم واحد وقيل في القوى الموجودة فيه انها قوة واحدة وكانت نسبة اجزاء الموجودات من العالم كله نسبة اجزاء الحيوان الواحد من الحيوان الواحد فباضطراب ان يكون حالها في اجزائه الحيوانية وفي قواها المحركة النفسانية والعقلية هذه الحال أعنى ان فيها قوة واحدة روحانية¹⁰ بها ارتبطت جميع القوى الروحانية والجسمانية وهى سارية في الكل سريانا واحدا ولولا ذلك لما كان ههنا نظام وترتيب وعلى هذا يصح القول ان الله خالق¹¹ كل شئ، وممسكه¹² وحافظه كما قال¹³ 10 سبحانه ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا¹⁴ الآية¹⁵. وليس 169 يلزم من سريان القوة الواحدة في اشياء كثيرة ان يكون¹ في تلك القوة كثرة كما ظن من قال ان المبدأ الواحد انما فاض عنه اولا واحد ثم فاض من ذلك الواحد كثرة فان هذا انما يظن به انه لازم اذا شبه الفاعل الذى في غير هبولى بالفاعل الذى في الهبولى² ولذلك 15 ان قيل اسم الفاعل على الذى في غير هبولى والذى في هبولى فباشتراك³ الاسم فهذا⁴ يبين⁵ لك جواز صدور الكثرة عن الواحد.

¹ Coran, XXXV, 39.

.1. BI. T. q. v. (v).

— ¹⁰ A, B, I, q. — ¹¹ at non B, q. [وهى سارية (ing) في الكل سريانا واحدا] ¹² add. — ¹³ Ita A, I, B, T, q, v. : خالق A, I, q. — ¹⁴ (10) : v. : v. : q. : وهى T : الآية A, T — ¹⁵ [له] v add. — ¹⁶ الله تعالى B, I : سبحانه A, T, v. — ¹⁷ وممسكه etc. B, I om.

هبولى B : الهبولى A, I, T, v. — ¹ تكون I, تكون A : يكون B, T, v. — 169. — ² باشتراك B, I : وشتراك A : فباشتراك T, q, v. — ³ باشتراك B, I : فهذا T, q, v. — ⁴ يبين B : بين I, بين A : بين A. — ⁵ patel. v.

170 وايضا فان وجود سائر المبادئ المفارقة انما هو فيما يتصور منه وليس
 يمتنع ان يكون هو شيئا واحدا بعينه يتصور منه اشياء كثيرة
 تصورات مختلفة كما انه ليس يمتنع في الكثرة ان تتصور تصورا
 واحدا وقد نجد الاجرام السماوية كلها في حركتها اليومية تتصور
 هي وفلك الكواكب الثابتة تصورا واحدا بعينه فانها تتحرك⁵
 باجمعها في هذه الحركة عن محرك واحد وهو محرك فلك الكواكب
 الثابتة ونجد لها ايضا حركات تخصها مختلفة فوجب ان تكون
 حركاتها عن محركين مختلفين من جهة متحدين من جهة وهو من جهة
 ارتباط حركاتها¹⁰ بحركة الفلك الاول فانه كما انه لو توهم متوهم ان
 العضو المشترك لاعضاء الحيوان او القوة المشتركة قد ارتفع¹⁰
 لارتفعت جميع اعضاء ذلك الحيوان وجميع قواه كذلك الامر في
 الفلك في اجزائه وقواه المحركة وبالجملة في مبادئ العالم واجزائه
 171 مع المبدأ الاول وبعضها مع بعض . والعالم أشبه شيء عندهم بالمدينة
 الواحدة وذلك انه كما ان المدينة تتقوم برئيس واحد ورئاسات
 كثيرة تحت الرئيس الاول كذلك الامر عندهم في العالم وذلك انه¹⁵
 كما ان سائر الرئاسات التي في المدينة انما ارتبطت بالرئيس الاول من

A. Bl. T. q v. (x).

170. — وهو B, q : هو A, T, v — $at non A, I, T, q, v, x$: شيء واحد $B add.$ — A, I, T, q, v : شيئا A, I, T, q, v — $I . p. m.$: يتصور B : تتصور A, T — يتصور شيئا B : A, I, T, q, v — B, T, q : $add. B, I, T.$; $add. v$: منه $A, q add.$ — B : يمتنع T, v : $B^1, 2$: حركاتها A, I — $I s. p. m.$: يكون T : تكون A, B — وهي A, I : هي v — A, B : حركاتهم $B^1, 2$: حركاتها $No.$ — [حركاتهم] q, v : حركة T : حركاتهم واجزائه T, q : في اجزائه I, v

171. — [بالمرتبة] v : بالمدينة B, q —

جهة ان الرئيس الاول هو الموقف¹ لواحدة واحدة من تلك الرئاسة
على الغايات التي من اجلها كانت تلك الرئاسة وعلى ترتيب الافعال
الموجبة لتلك الغايات كذلك الامر في الرئاسة الاولى التي في العالم
مع سائر الرئاسة . وتبين عندهم ان الذي يعطى الغاية في الموجودات 172
5 المفارقة للمادة هو الذي يعطى الوجود لان الصورة والغاية هي
واحدة في هذا النوع من الموجودات فالذي يعطى الغاية في هذه
الموجودات هو² الذي يعطى الصورة والذي يعطى الصورة هو
الفاعل فالذي يعطى الغاية في هذه الموجودات هو³ الفاعل⁴ ولذلك
يظهر ان المبدأ الاول هو مبدأ لجميع هذه المبادئ فانه فاعل وصورة
10 وغاية . واما حاله من الموجودات المحسوسة فلما كان هو⁵ الذي 178
يعطيها الوحدانية وكانت الوحدانية التي فيها هي سبب وجود
الكثرة التي تربطها⁶ تلك الوحدانية صار مبدأ لهذه كلها على انه فاعل
وصورة وغاية وصارت جميع الموجودات تطلب غايتها بالحركة نحو
وهي الحركة التي تطلب بها غاياتها التي من اجلها خلقت وذلك⁷ أما⁸
15 لجميع الموجودات فبالطبع وأما للانسان فبالارادة ولذلك كان
مكلفا من بين سائر الموجودات ومؤتمنا من بينها وهو معنى قوله

A. BI. T. q. v. (x).

[الموجب] q, v : الموقف A, B, I, T

A om. — [هذا الوجود] v, x : هذه الموجودات B — A هي : هو¹ — 172. —
الذي يعطى الصورة والذي يعطى الصورة هو الفاعل فالذي يعطى
(*bonot.*) *duas in prae.* — q (*non v*) om. *verba* : الغاية في هذه الموجودات هو
الموجودات هو الفاعل

B add. — ترتبطها² B^1 : تربطها A, I, T — هذا T : هو A, B, I, q, v, x — 178. —
أما³ *Voc. edit.* , (*v*) — *at non A, I, T, q, v, x.* : بين

سبحانه* انا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال الآية .
174 وانما عرض للقوم ان يقولوا ان هذه الرئاسة التي في العالم وان كانت
كلها صادرة عن المبدأ الاول ان بعضها صدر عنه بلا واسطة وبعضها
صدر منه بواسطة عند السلوك والترقي من العالم الاسفل الى العالم
الاعلى وذلك انهم وجدوا اجزاء الفلك بعضها من اجل حركات
بعض فتسبوها الى الاول فالاول حتى وصلوا الى الاول باطلاق فلاح
لهم نظام آخر وفعل اشتركت فيه جميع الموجودات اشتركا واحدا
والوقوف على الترتيب الذي ادركه النظائر في الموجودات عند الترقى
الى معرفة الاول عسير والذي تدركه العقول الانسانية منه انما هو
مجمل لكن الذى حرك القوم ان اعتقدوا انها مرتبة عن المبدأ 10
الاول بحسب ترتيب افلاكها فى الموضع هو انهم رأوا ان الفلك
الاعلى فيما يظهر من امره انه اشرف مما تحته وان سائر الافلاك تابعة
له فى حركته فاعتقدوا لمكان هذا ما حكى عنهم من الترتيب
175 بحسب المكان . ولقائل ان يقول لعل الترتيب الذى فى هذه انما هو
من أجل الفعل لا من أجل الترتيب فى المكان وذلك انه لما كان يظهر 15
ان افعال هذه الكواكب أعنى السيارة حركاتها من أجل حركة

الشمس فعمل المحركين لها انما يقتدون في تحريكاتهم بحركة
الشمس وتحرك الشمس عن الاول فلذلك ليس يلقى في هذا المطلب
مقدمات يقينية بل من جهة الاولى والاخلاق
واذا قد تقرر هذا فلنرجع الى ما كنا بسبيله

176

- 5 الجواب الثاني قال ابو حامد هو ان من ذهب الى ان الاول لا يعقل الا نفسه انما خفا 177
من لزوم الكثرة اذ لو قال فيه يعقل غيره للزم ان يقال عقله غيره غير عقله نفسه وهذا 49
لازم في المطلب الاول فينبغي ان لا يعقل الا نفسه لانه لو عقل غيره لكان ذلك غير ذاته
ولا فتر الى علة غير علة ذاته ولا علة الا علة ذاته وهو المبدأ الاول فينبغي ان لا يعلم الا
ذاته وبطل الكثرة التي نشأت من هذا الوجه
10 فان قيل لا وجد وعقل ذاته لزمه ان يعقل انه مبدأ 50
قلنا لزمه ذلك لعله او لغيره علة فان كان لعله فلا علة الا المبدأ الاول وهو واحد 51
ولا يتصور ان يصدر منه الا واحد وقد صدر وهو ذات المطلب فالثاني كيف يصدر منه .
وان لم يصدر علة فليزوم وجود الاول موجودات بلا علة كثيرة وليزوم منها الكثرة فان
لم يعقل هذا من حيث ان واجب الوجود لا يكون الا واحدا والزائد على الواحد ممكن
15 والممكن يفتر الى علة فهذا اللازم في حق المطلب ان كان واجب الوجود بذاته فقد بطل
قولهم واجب الوجود واحد وان كان ممكنا فلا بد له من علة ولا علة له فلا يعقل وجوده 50 .

$A[1-5^1], BI[1-5^1], T[1-7^{10}], q, v, (x[5-16]), + 5-16 \beta.$

- يقتدون¹، يفترون²، B^1 ، يفترون³، T^1 ، يفترون⁴، T^2 ، يفترون⁵، A ، يقتدون⁶، I vid. — q, v, om : انما B ¹
 B ، — تحريكاتها B : تحريكاتها A, I, T — q, v, x : q, v, x [؟ يفترون] ² — T, q, v : T vid. يلقى A ، يلقى T : يلقى (q, v, x) ³
ما $A om.$ — $A om.$: قد B, I, T, q, v — واذا T : واذا A, B, I, q, v ⁴ 176. —
قال ابو حامد الجواب $B, I, (q), x$: الجواب الثاني قال ابو حامد A, T, v ⁵ 177. —
 A, β ⁶ — الى قوله لا يخرج عنه 235, 5 B, I — $A om.$: هو B, I, T, q, v, β ⁷ — الثاني
: خاف T, q, v ⁸ — الى آخر قوله وهذا ايضا لا يخرج عنه 235, 5 A — $T om.$: الى q
: ان يقال عقله غيره غير عقله نفسه β ⁹ — به β : فيه يعقل غيره $\beta^*, T, (q), x$ ¹⁰ — حاذر β
فهذا T : وهذا β ¹¹ — [ان يكون كثره وغيره مع عقله لا يخرج عنه] q, v, x (غيره) ¹²
الاول او غيره β : غيره β^*, q, v, x ¹³ — الى قوله فبان ان الكثرة 235, 4 T — ¹⁴
 $\beta^*, v, x om.$: ولا علة الا علة ذاته β, q ¹⁵ — [هي غير ذاته] q : غير علة ذاته β, v, x ¹⁶ —
— بنير β : لغير β^*, q, v ¹⁷ — بعلة β : لعله β^*, q, v ¹⁸ — المبدأ β : [انه مبدأ] q, v, x ¹⁹ —
 β^* ²⁰ — $v om.$: كثرة q, v ²¹ — الثاني β^* : فالثاني β, q, v ²² — بعلة β : لعله β^*, q, v ²³

823 وليس هو من ضرورة العلول الاول لكونه ممكن الوجود فان إمكان الوجود ضروري في كل معلول أما كون العلول علما بالعلة ليس ضروريا في وجوده ذاته كما ان كون العلة علما بالمعلول ليس ضروريا في وجود ذاته بل لزوم العلم بالمعلول اظهر من لزوم العلم بالعلة فيان ان الكثرة الحاصلة من علمه بالمبدأ محال فانه لا مبدأ له وليس هو من ضرورة وجود ذات العلول وهذا ايضا لا مخرج عنه⁵

178 قلت هذه حجة من يوجب ان يكون الاول يعقل من ذاته ما هو له علة لانه يقول ان لم يعقل من ذاته انه مبدأ فقد عقل ذاته عقلا ناقصا

179 واما اعتراض أبي حامد على هذا فمعناه ان كان عقل ما هو له مبدأ فلا يخلو ان يكون ذلك لعلة أو لغير علة فان كان لعلة لزم ان¹⁰ يكون للأول علة ولا علة للأول وان كان لغير علة وجب ان يلزم عنه كثرة وان لم يعلمها فان لزمته عنه كثرة لم يكن واجب الوجود لان واجب الوجود لا يكون الا واحدا والذي يصدر عنه أكثر من واحد هو ممكن الوجود والممكن الوجود مفتقر الى علة فقد بطل قولهم ان يكون الاول واجب الوجود وان يعلم معلوله.¹⁵ [820] واذا كان كون المعلول علما بالعلة ليس من ضرورة وجوده فاعرى² ألا يكون من ضرورة كون العلة ان تكون عارفة بمعلولها³

$A[a \text{ 5}^{\text{th}}]. BI[a \text{ 5}^{\text{th}}]. T[a \text{ 4}^{\text{th}}]. q. v. (x). + 1-5 \beta.$

— وجوب β^*, q, v : وجود β — $x [viii. 235, 6] \text{ «etc.»}$ — وجود β : وجود q, v, x — منه β : منه β^*, x — $Acced. T.$ — $Acced. A.$ — $Acced. B, I.$ — β^*, x

178. — B, q, v, x : x يعقل : x [لا يعقل] — T من ذاته : A, q, v, x *omit.* ; B, I ؟ ما هو له علة ... من ذاته — B, I *om.* (*bonvol.*) *lin. prax.* — (cf. n 3) — B, I *om.* (*bonvol.*) *lin. prax.*

179. — $Fac.$ — واما ما اعترض ابو حامد B : واما اعتراض أبي حامد B^*, q, v — A, B, I, q, v : الاول B, I : الاول A, T, q, v : [ذلك] q, v *add.* — إن $ed.$ — A, x لا يمكن A ، لم يكن T : لا يكون $B, I, (q, v)$ — q, v, x *om.* : لم B — T لا A — فاعرى T : فاعرى A — B, v § ; *at non q.* — $at non B, I, T, q, v.$ — لم $addunt$

قلت هذا كلام¹ سفسطائي² فانه اذا فرضنا العلة عقلا ويعقل³ 180
معلوله فانه ليس يلزم عن ذلك ان يكون ذلك لعل زائدة على ذاته
بل لنفس⁴ ذاته اذ كان صدور المعلول عنه شيئا تابعا لذاته ولا ان كان
صدور المعلول عنه⁵ لا لعل بل لذاته يلزم ان يكون يصدر عنه كثرة
لان ذلك على اصلهم راجع لذاته ان كانت ذاته واحدة صدر عنها
واحد وان كانت كثيرة صدر عنها كثرة . وما وضع في هذا القول 181
من ان كل معلول فهو ممكن الوجود فان هذا انما هو صادق في
المعلول المركب فليس⁶ يمكن ان يوجد شيء⁷ مركب وهو اذلى فكل⁸
ممكن الوجود عند الفلاسفة فهو محذو وهذا شيء قد صرح به
10 ارسطو⁹ في غير ما موضع¹⁰ من كتبه وسين¹¹ هذا من قولنا بعد بيانا
اكثر عند التكلم في واجب الوجود واما الذي يسميه ابن سينا
ممکن الوجود فهو¹² والممكن¹³ الوجود مقول¹⁴ باشتراك الاسم ولذلك
ليس كونه محتاجا الى الفاعل ظاهرا من الجهة التي منها ظهر حاجة¹⁵
الممكن

A. BI. T. q. v. (r).

: عارفة بملولها *A, T, q, v* ¹¹ — *I s. p. in.* يكون *T* : تكون *A, B* ¹² — ان لا *B, I, T* : الا
عارفة مطولها *B, I*

— سفسطائي *B* : سفسطائي *A, I, T* ² — الكلام *B* : كلام *A, I, T, q, v* ¹ 180. —
شيئا تابعا لذاته ولا ان كان صدور *B, I add.* ⁴ — كنفس *B* : لنفس *A, I, T, q, v, (x)* ⁵
⁶ *A, I, T, q, v, (x)* : *T* ¹ *plura addebat* ; شيئا تابعا لذاته *T* ² *(in marg.) addit* ; المعلول عنه
³ *q, v, x.*

181. — ³ *A, T, q, v* — وليس *T* : فليس *A, B, I* ² — *A omit.* : هو *B, I, T, v* ¹ —
⁴ *B,* — ارسطاطاليس *B, I* : ارسطو *A, T* ⁵ — [بل] *v* : فكل *B, q* ⁴ — *B, I om.* : شيء.
⁶ *A, I,* — وسين *B* : وسين *q, v* , وسين *Nas* ⁷ — وضع *A, T* : موضع *I, (q), v, (x)*
: مقول *A, T, q, v, r* ¹⁰ — الممكن *B, v* : والممكن *A, I, T, q, (x)* ⁹ — فهذا *B, v* : فهو *T, q*
حالة *B* ² : حاجة *B* ¹ *q, (v)* ¹¹ — مطول *B, I*

182 **الاعتراض الثالث** قال أبو حامد¹ هو² ان عقل المعلول الاول³ ذات نفسه عين ذاته أو غيره فان كان⁴ غيره فيمكن كذلك في المبدأ الاول ويلزم⁵ منه كثرة وان كان ليس غيره ... فيه⁶ ترييع ولا⁷ تثليث بزعمهم فانه ذاته⁸ وعقله نفسه⁹ وعقله¹⁰ مبدأه¹¹ وانه يمكن الوجود بذاته¹² ويمكن ان يزداد¹³ انه واجب الوجود بغيره فيظهر تحبب¹⁴ وهذا يظهر¹⁵ تعمق¹⁶ هؤلاء في الهوس

5

183 **تت الكلام ههنا في العقول** هو في موضعين أحدهما فيما يعقل¹ وما لا يعقل وهي مسألة خاض فيها القدماء. واما الكلام فيما صدر عنها فانفرد ابن سينا بالقول الذي حكاه ههنا عن الفلاسفة وتجرد هو للرد عليهم ليوهم² انه رد على جميعهم وهذا كما قال تعمق ممن قاله³ 184 في الهوس. وليس يلقي⁴ هذا القول لاحد من القدماء وهو قول ليس⁵ يقوم عليه برهان الا ما ظنوا من ان الواحد لا يصدر عنه الا واحد وهذه القضية ليست في الفاعلات التي هي صور في مواد كالحال في الفاعلات التي هي صور مجردة من المادة فانه ليس ذات العقل المعلول عندهم الا ما يعقل من مبداه⁶ ولا ههنا شيان احدهما ذات

A. BI[non 1²-4¹⁴]. T. q. v. (x). + 1-5 β.

182. — قال أبو حامد *B, I, (x)*: الاعتراض الثالث قال أبو حامد *A, T, (q), v* ¹ — *B, I, 237, 4¹⁴* — [و] *(v), q* ² وهو *A, β^{*}* : عو *β, B, I, T²* ³ — الاعتراض الثالث : عينه فهو محال لان العلم غير المعلوم وان كان *β, T add.* ⁴ — الى قوله هؤلاء في الهوس : وان كان ليس غيره فيه *A¹* — فيلزم *β* : ويلزم *A, T* ⁵ — *β^{*}, A, q, v, x.* — *at non β^{*}, A, q, v, x.* : فيه فاذا ليس فيها *T¹* : [وان كان ليس غيره فاذا ليس فيه] *q, (x), v* ; (*A¹ cum dittoqr*) : عطا. ذاته *A, T¹* : ذاته *β, T²* ⁶ — لا *β, T²* : ولا *A, q, v, x* ⁷ — ويلزم فيه *β* : ويلزم *T²* : *A om.* : [ويعقل] *q, v* : وعقله *β, β^{*}* ⁸ — وعقله نفسه *q, v, x om.* ⁹ — [يعقل ذاته] *q, v, x* : يظهر *A, q, v, x* ¹⁰ — يراى *β, β^{*}, β^{*}, β^{*}, v* : يراى *β, q* ¹¹ — *q, v om.* : بذاته *β* ¹² — *Acced. B, I.* ¹³ — يعرف *β^{*}, β^{*}* , يعرف

183. — قوم *B, I* : ليوم *A, T, v* ¹ — يطل *A* , تغل *T* : يعقل *B, I, q, v, x* ² — قال *B¹* : قال *Noi, q, v* ³

184. — : مبداه *A, B¹* ¹ : مبداه *Nos* ² — *B, I om.* : طلى *A* : يلقي *T, q, (v)* ³

والآخر معنى زائد على الذات لانه لو كان ذلك كذلك¹ لكان مركبا
والبسيط لا يكون مركبا. والفرق بين العلة والمعلول ان العلة الاولى¹⁸⁵
وجودها بذاتها اعنى في الصور المفارقة والعلة الثانية وجودها²
بالاضافة الى العلة الاولى لان كونها معاولة هو نفس³ جوهرها وليس⁴
⁵ هو معنى زائدا عليها كالحال في المعلولات المادية مثال ذلك ان
اللون هو شئ موجود بذاته في الجسم وكونه علة للبصر هو من
حيث هو مضاف والبصر ليس له وجود الا في هذه الاضافة ولذلك⁶
كانت المجردة من الهيولى جواهر من طبيعة المضاف ولذلك التحدت
العلة والمعلول في الصور المفارقة للمواد ولذلك كانت الصور الحسية⁷
¹⁰ من طبيعة المضاف كما تبين في كتاب النفس

¹ الاغراض السابعة ان يقال² التلبث لا يكفى في المعلول الاول فان جرم السماء¹⁸⁶
الاول لم يندم من معنى واحد من ذات المبدأ وفيه تركيب من ثلاثة اوجه³⁵⁴
احدها انه مركب من صورة وهيولى وهكذا⁴ كل جسم يندم فلا بد⁵ لكل واحد من³⁵⁵
مبدأ اذ الصورة تحالف الهيولى وليست⁶ كل واحدة على مذهبهم علة مستقلة⁷ للآخرى⁸ حتى
¹⁵ يكون⁹ احدهما بواسطة الآخر¹⁰ من غير علة أخرى¹¹ زائدة¹² عليه¹⁴

A. BI[non 11¹ sq.]. T-T. q. v. (x). + 11-15 β.*

I, T — ² *B* كذلك : *q, v om.*

185. — ¹ *A, T, q, v* وجودها : *B, I omit.* — ² *B* نفس : *q, v vid.* [نفس] —
³ *A, T, q, v, x* المادية : *B, I* — ⁴ *T vid. add.* الحذث ; *at nihil add.* *B, I, T, q, v.*
[... مادة] *q* ; المراد *T* : المواد *A, B, I, v* — ⁵

186. — ¹ *B, I, q, x praemitt.* ; قال ابو حامد ; *at non A, T, v.* — ² *β* A, T, v*
³ *T* — الى قوله زائدة عليها⁴ 238, 15⁵ *B, I* — ⁶ *q* [...] ; تقول *β, B* ; يقول *I* : يقال
: فلا بد⁷ *β, q, (v), x* — ⁸ *β* — ⁹ *T* supplet.* ; الى قوله حتى يكون¹⁰ 238, 14¹¹ *β* —
¹² *A* — ¹³ *β, A, q, x* — ¹⁴ *A* : مستقلة *β, T*, q, v* — ¹⁵ *β* : وليس *β** : وليست *β* — ¹⁶ *A omit.* —
¹⁷ *T* s. p. in.* , تكون *A* : يكون *β, T* — ¹⁸ *Acced. T.* — ¹⁹ *T** : للجزاء : للآخرى
عليه *β* : عليها *αε* — ²⁰ *T* — ²¹ *Acced. B, I.* — ²² احدهما بواسطة الاخرى *β** ²³

187

قلت الذى يقوله ان الجسم السامى هو عندهم مركب من مادة
وصورة ونفس فيجب ان يكون فى العقل الثانى الذى صدر عنه
الفلك اربعة معان معنى تصدر عنه الصورة ومعنى تصدر عنه
الهيولى اذ ليس احد هذين علة مستقلة للثانية بل المادة علة للصورة

بوجه والصورة علة للمادة بوجه ومعنى صدر عنه النفس ومعنى صدر

188

عنه المحرك للفلك الثانى فيكون فيه تربع ضرورة. والقول بان الجسم
السامى مركب من صورة وهيولى كساثر الاجسام هو شىء غلط
فيه ابن سينا على المشائين بل الجرم السامى عندهم جسم بسيط ولو
كان مركبا لفسد عندهم ولذلك قالوا فيه انه غير كائن ولا فاسد
ولا فيه قوة على المتناقضين ولو كان كما قال ابن سينا لكان مركبا

189

كالحيوان ولو سلم هذا لكان التربع لازما لمن يقول ان الواحد لا
يصدر عنه الا واحد. وقد قلنا ان الوجه الذى به هذه الصور بعضها
اسباب لبعض وكونها اسبابا للاجرام السماوية ولما دونها وكون
السبب الاول سببا لجميعها هو غير هذا كله

190

الوجه الثانى قال ابو حامد ان الجرم الاقصى على حد مخصوص فى الكبير فاختصاصه
بذلك القدر من بين سائر المقادير زائد على وجود ذاته اذ كان ذاته ممكنة اصغر منه او

$A[1-15^3]. BI[1-13^3]. T[1-16^3]. q. v. (x). + 15-16 \beta.$

187. — ¹ A, B, I : T منه — ² A, T, q, v, x : الفلك B, I om. — ³ A, B, I

الفلك A : للفلك B, I, T — ⁴ $T s. p. in$: مصدر A : مصدر B, I — ⁵ T : مصدر

188. — ¹ B : قال A, I, T — ² q, v om. : انه B — ³ A, I, T

189. — ¹ B, I, T, q, v : الذى A : ان الذى B, T, q — ² B, I, T, q, v : وكون A : دونه A : دونه T

ويكون A : وكون B, I, T, q, v — ³ B, I, T, q, v : دونه A : دونه T

190. — ¹ A, T, v : الوجه الثانى قال ابو حامد B, I, q, v, x ; (الثانى β) : الوجه الثانى قال ابو حامد A, T, v — ² A : الى قوله علة بسيطة $240, 3$ — ³ B, I : الوجه الثانى

$240, 3$: T : واختصاصه β^* : T : واختصاصه β^* — ⁴ T : الكبر T — ⁵ T : الى علة بسيطة

أكبر⁹ فلا بد له من مخصص بذلك المقدار زائد على المعنى البسيط الموحى لوجوده لا كوجود العقل فإنه وجود محض لا يختص بمقدار مقابل لسائر المقادير¹⁰ فيجوز أن يقال لا يحتاج¹¹ إلا¹² إلى¹³ علة بسيطة

لث معنى هذا القول انهم¹ اذا قالوا ان جسم الفلك هو معنى 191
 5 ثالث صدر وهو في نفسه² غير بسيط اعنى³ انه جسم ذو كمية ففيه اذا⁴
 معنيان احدهما يعطى الجسمية الجوهرية والثاني الكمية المحدودة
 فيجب ان يكون في ذلك العقل الذى صدر عنه جسم الفلك اكثر
 من معنى واحد فلا تكون⁵ العلة الثانية مثلثة بل مربعة . وهذا كله 192
 وضع فاسد فان الفلاسفة لا يعتقدون ان الجسم باسره يصدر عن
 10 مفارق وان صدر عندهم⁶ فانما يصدر⁷ الصورة الجوهرية ومقادير
 اجزائها عندهم تابعة للصور لكن هذا كله⁸ عندهم في الصور
 الهولانية والاجرام السماوية عندهم من حيث هى بسيطة لا تقبل
 الصغر والكبر ثم وضع الصورة والمادة⁹ صادرتين¹⁰ عن مبدأ مفارق
 خارج عن اصولهم وبعيد جدا والفاعل بالحقيقة عند الفلاسفة الذى
 15 في الكائنات الفاسدات ليس يفعل الصورة ولا الهولى وانما يفعل
 من الهولى والصورة¹¹ المركب منهما جميعا اعنى المركب من الهولى

$A[non\ 1-3^{11}].\ BI[non\ 1-3^{12}].\ T[on\ 1-2^{10}].\ q.\ v.\ (x).\ +\ 1-3\ \beta.$
 $\beta^*,\ 2^{10}$ — [بذاته] q, v, x : ذاته β — [الافلاك] q, v, x : المقادير β — الى قوله فيجوز 2^{10}
 $\beta^*,\ 11$: لا β, A, q, v, x — $Acced.\ A.$ — $Acced.\ T.$ — وأكبر β : أو أكبر q, v
 $T\ om.$ — $Acced.\ B, I.$

191. — B, I, T, q, v : انهم $A\ om.$ — A, T, q, v, x : فى نفسه $B, I\ om.$ — $B, I,$
 يكون T : تكون A, B, I — اذن B, I , اذا A , اذا T — بين A : اعنى T

192. — $A, T, q,$ — تصدر B : يصدر A, I, T — عنهم A : عندهم B, I, T, q, v — B, I
 B, I — المادة والصورة T, x : الصورة والمادة $A, B, I, (q), v$: كله $B, I\ omit.$ — $q, v\ om.$: والصورة B — صادرتين A, T : صادرتين

والصورة لانه لو كان الفاعل يفعل الصورة⁷ في الهيولى لكان يفعلها في شيء لا من شيء وهذا كله ليس رأيا للفلاسفة فلا معنى لرده على انه رأى الفلاسفة

193 قال ابو حامد مجيبا عن الفلاسفة

57» فان قيل سببه انه لو كان² اكبر منه لكان مستقي عنه في تحصيل النظام الكلي ولو كان 5 اصغر منه لم يصلح للنظام³ المقصود

194 قلت يريد بهذا القول ان الفلاسفة ليس يرون ان جرم الفلك مثلا جاز ان يكون اكبر او اصغر مما هو عليه لانه لو كان باحد الوصفين لم يحصل النظام المقصود ههنا ولا⁴ كان تحريكه لما ههنا تحريكا طبيعيا بل كان اما زائدا على هذا التحريك واما ناقصا وكلاهما¹⁰ يقتضى فساد الموجودات ههنا لا أن⁵ الكبر كان يكون فضلا كما قال ابو حامد بل الكبر والصغر كلاهما كاتا يقتضيان فساد العالم عندهما

195 قال ابو حامد رادا على الفلاسفة

58» فنقول وتبين جهة⁶ النظام هل⁷ هو كاف في وجود ما به⁸ النظام أم يفتقر الى علة موجودة⁹ فان كان كافيا فقد استغنيم عن وضع العلة¹⁰ فاحكموا بان كون¹¹ النظام في هذه الموجودات 15 اقتضى هذه الموجودات¹² بلا علة زائدة وان كان ذلك لا يكفي بل افتقر الى علة فذلك

$A, BI[1-5^3 \text{ et } 6^4-14^3], T[1-14^3] q, v, (x[1-3]), + 5-6 \text{ et } 14-16 \beta.$

لا من $Ita B, q, v$ — الصور q, v : الصورة B

الى قوله 241, 6⁴ B, I — سببه لانه T : سببه انه A, B, I, q, v β — 193.

النظام q, v, β : للنظام A, B, T β — $Acced. B, I$. — $q, v om.$: منه A, β — للنظام

: [لا ان] q, v — ولما T : ولا A, B, I, v — الوصفين q, v : الوصفين B — 194.

[عنده] v : عندهما $B, (q)$ — لان B

195. — B, I — [وعين] q : وتبين A : وتبين β^*, B, I, v : وتبين T, β — 195.

: ما به β — الى قوله يحتاج ايضا 242, 1¹¹ T — الى قوله الى علة التركيب 242, 1¹²

— العلة $Ita A, q, v$ — موجودة موجودة A , موجودة q, v, β^* : موجودة β — ما فيه A

$q, v, \beta^* om.$ — اقتضى بين A : اقتضى هذه β — مكون A , يكون q, v, β^* : كون β — 195.

ايضا لا يكفي للاختصاص¹⁰ بالمقادير بل¹¹ يحتاج ايضا¹² الى علة التركيب¹³

لقد حصل هذا القول انه يلزمهم ان في الجسم اشياء كثيرة 196
ليس يمكن ان تصدر¹ عن فاعل واحد الا ان يقولوا ان الفاعل
الواحد يصدر² عنه افعال كثيرة او يعتقدوا ان كثيرا من لواحق
الجسم يلزم³ عن صورة⁴ الجسم وصورة الجسم عن الفاعل وعلى⁵ هذا
الرأى فليس تصدر⁶ الاعراض⁷ التابعة للجسم المتكون عن الفاعل
له صدورا أولا بل بتوسط⁸ صدور الصورة عنه وهذا القول سائغ
على اصول الفلاسفة لا على اصول المتكلمين واطن ان المعتزلة ترى⁹
ان¹⁰ ههنا اشياء لا تصدر عن الفاعل للشيء صدورا اوليا كما تراه
10 الفلاسفة . واما نحن فقد تقدم من قولنا كيف الواحد سبب¹¹ لوجود 197
النظام ووجود الاشياء¹² الحاملة للنظام فلا معنى لاعادة ذلك

الوجه الثالث قال ابو حامد¹³ هو¹⁴ ان القلق الاقصى¹⁵ انقسم¹⁶ الى تفتين ما الطبان وما 198
ثابتا الوضع لا يفارقان وضعهما واجزاء المنطقة يختلف وضعها فلا يخلو¹⁷ اما ان يكون¹⁸ جميع¹⁹ «59»

$A[1-12^3]. BI[1^2-12^4]. T[1^{11} sq.]$

$q. v. (x[12-13]). + 1 \text{ et } 12-13 \beta.$

للاختصاص $q. om.$; في الاختصاص $(v), \beta^*$: للاختصاص A, β^{10} — اتفق هذه الموجودات
للتكوين T : التركيب v, q, B, A, β^{11} — $Acced. B, I.$ — $Acced. T.$ — بالمقادير

196. — تصدر A : يصدر B, I, T — $T s. p. m.$, يصدر I : تصدر A, B, v ¹ —
على q, A : وعلى B, I, T, v ² — صورته T : صورة A, B, I, q, v ³ — تلزم A : يلزم B, I, T ⁴
 B, I, q, v ⁵ — الافعال B, I, T^* : الاعراض A, T, q, v ⁶ — يصدر T : تصدر A, B, I ⁷ —
ان $A om.$ ¹⁰ — [لا ..] q ; تروا T : ترى $A, B, I, (v)$ ¹ $T \text{ trd.}$, بتوسط A : بتوسط
 A ² — يكون الواحد سببا B ; الواحد سببا A, I : الواحد سبب T, q, v ¹ — 197.
لاشياء T : الاشياء B, I, q, v

الوجه الثالث قال ابو حامد A, T, v ² — $\beta om.$: (cf. n. 2) الوجه β ¹ — 198.
— [قال ابو حامد الوجه الثالث] x ; [ابو حامد الوجه الثالث] q ; قال الوجه الثالث B, I
 $A \text{ m. } 243, 4^{11}$ ⁵ — الى قول لا مخرج عنه $B, I \text{ m. } 243, 4^{12}$ ⁴ — $\beta om. i.$: هو β ¹ β ² —
كان β ; تكون β^* : يكون $\beta^*, T, (q)$ ⁷ — يخلوا β ⁸ — الى اخر قول وهذا ايضا

اجزاء الفلك الاقصى متشاجا فلم يلزم^٥ تبين^٦ نقطتين من بين سائر النقط لكونها قطبين أو
أجزاء مختلفة ففي بعضها خواص ليس^٧ في البعض لما مبدأ تلك الاختلافات والجرم الاقصى
لم يصدر الا من معنى واحد بسيط والبسيط لا يوجب الا بسيطا في الشكل وهو الكروي
ومتشاجا في المعنى وهو المخلو من الخواص المميزة^٨ وهذا ايضا^٩ لا مخرج عنه^{١٠}

199 ثلاث البسيط يقال على معنيين احدهما ما ليس مركبا من اجزاء ٥

كثيرة وهو مركب من صورة ومادة^١ وبهذا يقولون في الاجسام
الاربعة انها بسيطة والثاني يقال على ما ليس مؤلفا من صورة ومادة^٢
مغايرة للصورة بالقوة^٣ وهي الاجرام السماوية والبسيط^٤ أيضا يقال
على ما حد^٥ الكل والجزء^٦ منه واحد وان كان مركبا من الاسطوانات

200 الاربعة . والبسيط بالمعنى المقول على الاجرام السماوية لا يبعد ان 10

توجد اجزائه مختلفة بالطبع كالسبين والشمال للفلك والاقطاب
والكرة بما هي كرة يجب ان يكون لها اقطاب محدودة ومركز محدود
به تختلف^٧ كرة كرة وليس يلزم من كون الكرة لها جهات محدودة
ان تكون^٨ غير بسيطة بل هي بسيطة من حيث انها غير مركبة من
صورة ومادة فيها قوة وغير متشابهة من جهة ان الجزء القابل لموضع 15
النقطتين^٩ ليس هو اى جزء اتفق من الكرة^{١٠} بل هو جزء محدود

$$A[a_4^{19}]. BI[a_4^{19}]. T.q.v.(x). + 1-4 \beta.$$

ليس T, β^* — تبين β^* ; [غير] q : تبين $T, (v)$ β — فلم يلزم β : فلم يلزم T, q, v ^٥
منه β : عنه β^*, CE — ^٦ $Acced. B, I.$ — ^٧ $Acced. A.$ — ليست β

صورة ومادة A, B, T, v — مادة وصورة B, x : صورة ومادة A, I, T, q 199. —
بالقوة A, T, q, v, x — $B om.$: مغايرة للصورة $A, I, T, q, v, (x)$ — [مادة وصورة] x
ما B , ما حد I , ما وجد A : ما حد T, q, v, x — والبسيط I — $B om.$: بالمادة I, T^*
الجزء والكل B, I, T : الكل والجزء A, q, v, x — ماخذ

تخالف A, T : يختلف $B, I (i.p. in.) q, v$ — يوجد I : توجد A, B, T 200. —
 $x ind.$: النقطتين B, I, T : النقطتين A, q, v — $I i.p. in.$: يكون T : تكون A, B —
الكثرة B^*, I : الكرة A, T, q, v —

بالطبع في كرة كرة ولولا ذلك لم يكن للاكر مراکز بالطبع بها
تختلف فهي غير متشابهة في هذا المعنى وليس يلزم من ائوالها انها غير
متشابهة في هذا المعنى ان تكون مركبة من اجسام مختلفة الطبائع
ولا ان يكون الفاعل لها مركبا من قوى كثيرة لان كل كرة فهي
واحدة . ولا يصح القول عندهم أيضا بان كل نقطة من اى كرة 201
اتفقت يمكن ان تكون مركزا وانما يخصصها الفاعل فان هذا انما
يصح في الاكر الصناعية لا في الاكر الطبيعية . وليس يلزم عن 202
وضع أن كل نقطة من الكرة يصلح ان تكون مركزا وان الفاعل
هو الذى يخصصها ان يكون الفاعل كثيرا الا ان يوضع انه
ليس 10 في الشاهد شيء واحد يصدر عن فاعل واحد لان ما في الشاهد
هو مركب من المقولات العشر فكان يلزم ان يكون كل واحد مما
ههنا يلزم عن عشر فاعلين وهذا كله سخافات وهذيانات أدى اليه
هذا النظر الذى هو شبيه بالهذيان في العلم الالهى والمصنوع الواحد
في الشاهد انما يصنعه صانع واحد وان كان يوجد 10 فيه المقولات
العشر فما أكذب هذه القضية ان الواحد لا يصنع الا واحدا اذا فهم 15

A. BI. T. q. v. (x).

— مركبة مختلفة *B, I* ; مركبة *A* : مختلفة *T, q, v, x* 7 — مركز *A, T* : مراکز *B, I, q, v* 6

6 *A, T, q, (v), x* : لها *B, I om.*

201. — *I s. p. m.* يكون *T* : تكون *A, B* 1

202 — *I* , يكون *B, T* : تكون *A* 2 — *at non A, T, q, v, x.* ; هذه *B, I add.* 1 — *B,* لا 3 *B^{1, 2}* : لا *A, I, T, q, v, x* 4 — *q om.* ; فاعلا *B* : الفاعل *A, I, T, v, x* 5 — *s. p. in.* : وهذيانات *B* 6 — *Ita B^{1, 2}* 7 — لا *A* : لان 8 — *at non A, T, q, v, x.* ; يلزم *I add.* 9 — *A,* توجد *A, T* : يوجد *B* 10 — بالهذيان *A, I* : بالهذيان *B, T* 9 — وهذيانات *A, I, T* 11 — *q, v* [اذا فهم منه] : على ما فهم *B* ; اذا فهم *T²* , ذا فهم *I* : اذا فهم *T²* 12 — *x « ut opinati sunt ».* — *A, I, B om.* ; ما فهم *T, q, v* 13

فقلدها^١ الناس ونسبوا هذا القول الى الفلاسفة لانهم اذا قالوا ان الكثرة التي في المبدأ الثاني انما هي مما يعقل من ذاته وما يعقل من غيره لزم عندهم ان تكون ذاته ذات طبيعتين أعني^٢ صورتين فاي لست شعري هي^٣ الصادرة عن المبدأ الاول واي هي الغير صادرة^٤ وكذلك يلزمهم اذا قالوا فيه انه ممكن من ذاته واجب من غيره لان الطبيعة الممكنة يلزم ضرورة ان تكون^٥ غير الطبيعة الواجبة التي استفادها من واجب الوجود فان الطبيعة الممكنة ليس يمكن ان تعود واجبة الا لو امكن ان تنقلب طبيعة الممكن ضرورية^٦ ولذلك^٧ ليس في الطبائع الضرورية^٨ امكان أصلا كانت ضرورية^٩ بذاتها أو^{١٠} بغيرها . وهذه كلها خرافات وأقاويل أضعف من اقاويل المتكلمين 206 وهي كلها أمور دخيلة^{١١} في الفلسفة^{١٢} ليست جارية على اصولهم وكلها اقاويل ليست تبلغ مرتبة الاقناع الخطي فضلا عن الجدلي ولذلك يحق^{١٣} ما يقول ابو حامد في غير ما^{١٤} موضع^{١٥} من كتبه ان علومهم الالهية هي^{١٦} ظنية

15 قال ابو حامد قلنا فاذا^{١٧} جوزم^{١٨} هذا^{١٩} نقولوا^{٢٠} ان الموجودات كلها على كثرها وقد بلغت 207 آلاف^{٢١} صدرت من الملول الاول فلا يحتاج ان يقتصر^{٢٢} على جرم الفلك الاقصى^{٢٣} ونقصه بل يجوز 61

$A[1-15^3]. B[1-15^3]. T. q. v. (x[1-14]). + 15-16 \beta.$

: فاي لست شعري هي A, I, T, v — [أو] q, v : أعني B — فقلدها I : فقلدها A, B, T : I يكون T : تكون A, B — الصادرة B, I : صادرة A, T — فليت شعري اي هي B — وكذلك B, I : ولذلك A, T, q, v, x — ضروريا T^2 : ضرورة A, B, I ^٦ — $s.p. in.$ — غير ضرورة T : ضرورة A, B, I, q, v, x ^{١٠} — الضرورة A ^٩

— الفلاسفة T, v : الفلاسفة A, B, I, q, x ^٢ — دخيلة B^1, I : دخيلة A, T ^١ — 206. $T om$: غير ما $A, B, I, (q) x$ ^٤ — [حق] v ; [؟ بحق] q ; يلحق T^2 : يحق A, B, I, T^2 ^٣ — $B, I, q om.$: هي A, T, v ^٥ — وضع A ^١ — [غير هذا] v

الى قوله بالملول الاول 247, 2^{٢٤} B, I ^٢ — اذا T : فاذا $B, I, q, (v)$ ^١ — 207.

ان يكون قد صدر^٨ منه جميع النفوس الفلكية والانسانية وجميع الاجسام الارضية والسموية
بانواع^٩ كثيرة^{١٠} لازمة فيها^{١١} لم يطلعوا^{١٢} عليها^{١٣} فينع الاستثناء^{١٤} بالمعلول الاول

208 قلت هذا اللزوم هو^١ صحيح وبخاصة ان صيروا^٢ الفعل الصادر
عن المبدأ الاول هي الوجدانية التي بها صار^٣ المعلول الاول موجودا
واحدا مع الكثرة الموجودة فيه فانهم ان جوزوا كثرة في المعلول^٤
الاول غير محدودة لم يخل^٥ ان تكون^٦ اقل من عدد الموجودات أو
أكثر منها^٧ أو مساوية لها^٨ فان كانت اقل فحينئذ يلزم^٩ ان يدخلوا
ثالثا^{١٠} أو يكون^{١١} شيء بلا علة وان كانت^{١٢} مساوية أو أكثر لم يلزمهم^{١٣}
أن يدخلوا مبدأ ثالثا^{١٤} ولكن تكون^{١٥} الكثرة الواردة^{١٦} فيه فضلا

209 قال ابو حامد ثم^١ يلزم منه^٢ الاستثناء^٣ بالعلة الاولى^٤ فانه اذا جاز تولد كثرة^٥ يقال انما^٦
لازمة لا بلة^٧ مع انما ليست ضرورية في وجود المعلول الاول جاز ان يقدر ذلك مع العلة
الاولى ويكون وجودها لا بلة ويقال انما لزمت^٨ ولا يدري مددما وكلما تحيل وجودها بلا
علة مع الاول تحيل ذلك بلا علة مع الثاني بل لا معنى لقولنا مع الاول والثاني اذ ليس بينهما

$A[2^{12}-10^1]$. $BI[2^{14}-10^1]$. $T[1-10^5]$. $q.v. + 1-2 et 10-13 \beta$.

— ^١ β^*, q, v — [فلكا] q, v : فتولوا β — ^٢ الى آخر قوله فينع الاستثناء $2^{12}, 2^{13}$ A — ^٣ —
— صدرت β^*, T : صدر β — ^٤ $q, v om.$: الاقصى β — ^٥ بقصر β^*, β : بقصر β — ^٦ —
— عنها $T(v)$: فيها β — ^٧ كثرة β : كثيرة β^*, β, q, v — ^٨ [وانواع] q, v : بانواع β —
— $Acced. A.$ — ^٩ — نطلع β^*, q, v : يطلعوا β, T — ^{١٠} $q om.$ —

208. — ^١ A, T, q, v هو : $B, I om.$ — ^٢ $I oc. T.$ — ^٣ A, T, q, v صار : B, I
— ^٤ A, B, I, v : يخل T, q — ^٥ B تكون : A, T يكون : $I s. p. in.$ — ^٦ A ,
— ^٧ B, I [يلزمهم] q : يلزم B, v — ^٨ B : لها A, I, T, q, v — ^٩ منه B, I : منها T, q, v
— ^{١٠} B, I : [او يكون] q, v — ^{١١} [ادخلا ثالثا] q : ثالثا $T^2 vid.$, مبدأ ثالثا T^1, v : ثالثا
— ^{١٢} A, T, q, v يلزمهم — ^{١٣} اقل فحينئذ... وان كانت $A om. in. prac.$ — ^{١٤} ويكون T
— ^{١٥} A, B تكون : T يكون : I يكون : I — ^{١٦} $A repetit (ditto gr.) in. prac.$ — ^{١٧} يلزم I
الموجودة B : او احدة A, I, T : [الواردة] $q, v vid.$, الواردة $No.$ — ^{١٨} [يكون] q, v

209. — ^١ [مع vel عن] q : عليه β^*, A, T ; منه β : عنه β^*, B, I — ^٢ [و] q, v : ثم^٣ — ^٤ الى آخر قوله $2^{12}, 2^{13}$ A — ^٥ الى قوله بالاضافة $2^{12}, 2^{13}$ B, I — ^٦ [عنه vel منه] v
— ^٧ β — [علة] v ; [علة] q : بلة β — ^٨ الى قوله لم يختص $2^{12}, 2^{13}$ T — ^٩ لم يختص

مفارقة في زمان ولا مكان فلا يفرقها في مكان و زمان ومفارقة ان يكون موجودا لا
علة لم يختص أحدهما¹⁰ بالاضافة اليه¹¹

قلت يقول انه اذا جاز ان يوجد كثرة في المعلول الاول عن غير 210
علة لان العلة الاولى لا يلزم عنها كثرة جاز تقدير كثرة مع العلة
الاولى واستغنى عن وضع¹ علة ثانية ومعلول اول فان كان مستحيلا
وجود شيء مع العلة الاولى بلا علة فهو مستحيل ايضا مع العلة الثانية
بل لا معنى لقولنا علة ثانية اذ هي متحدة في المعنى وليس يفرق
أحدهما من الآخر بزمان ولا مكان فاذا جاز ان يوجد شيء بلا علة
لم تختص احدي علتين به اعني الاولى أو الثانية بل يكفي في ذلك
10 ان يوجد مع احديهما ويستغنى عن وضعه مع العلة الثانية

211 قال ابو حامد مجيبا عن الفلاسفة

فان قيل لقد كثرت الاشياء حتى زادت على الف ويبعد ان تبلغ الكثرة في المعلول «83»
الاول الى هذا الحد فذلك اكثر مما الوسائط

212 ثم قال رادا على الفلاسفة

15 قلنا قول القائل «يبعد» هذا «رجم ظن» لا يحكم به في المغولات الا ان يقول ان «64»

$A[2^0-12^1]. BI[2^{10}.12^1]. T^*-T.$

$q. v. (2[11 q]) + 1-2, 13-13 \text{ et } 15 \beta.$

Acced. A, T. — ¹⁰ Acced. — يجوز $\beta^*(?)$, v : ويجوز q, β — لمته $v, (q), \beta^*$: لمته

$B, I.$ — β, A, T, q, v : $B, I \text{ om.}$

210. — A : أحدهما B, I — لقولنا علة تالية A, B, I, T, q, v — موضع I —
— أحدهما A : أحدهما B, I, T — و A, T : أو B, I, q, v — ولا أحدهما T , وأحدهما
الثانية $A \text{ om.}$

211. — الى آخره قلت 249,5 — $A \text{ om.}$ — $T \text{ om.}$: فان قيل $\beta, A, B, I, q, v, (x)$ —
الى قوله وهذا ايضا قاطع 249,3 — B, I —

212. — [ثم قال رادا عليهم] q : $A, B, I [\dots]$: ثم قال رادا على الفلاسفة $T, (x)$ —
واما [$(x), q, v$] : قول القائل β, T — $q, v \text{ omit.}$: قلنا β, T — [ثم قال رادا عليهم] v
 T : ظن β — [$v \text{ add.}$] : [هو] $q \text{ add.}$ — [يبعد] q, v : يبعد β — [قولكم]

يستحيل فنقول^٥ لم يستحيل وما للمرد^٦ والفيعل^٧ بها^٨ جاوزا الواحد واعتقدنا انه يجوز ان يلزم للملوك الاول لا من جهة العلة لازم واحد^٩ واثنان وثلاثة^{١٠} ثا المعجل لاربعة وخمسة^{١١} وهكذا^{١٢} الى الف^{١٣} والا^{١٤} ان يتحكم بمقدار دون مقدار فليس بعد مجاوزة الواحد مرد^{١٥} وهذا ايضا^{١٦} قاطع

218. ^{١٧} لو جاوب ابن سينا وسائر^{١٨} الفلاسفة ان الملوك الاول فيه^{١٩}

كثرة ولا بد وان^{٢٠} كل كثرة انما يكون منها واحد بوحداية^{٢١} اقتضت ان ترجع الكثرة الى الواحد وان تلك الوحداية التي صارت بها الكثرة واحدا هي معنى بسيط صدرت عن واحد مفرد بسيط لاستراحوا من هذه اللوازم التي ألزمهم^{٢٢} ابو حامد وخرجوا من هذه

214. الشناعات. فابو حامد لما ظفر ههنا بوضع فاسد منسوب الى الفلاسفة^{٢٣}

ولم يجد مجيبا يجاوبه^{٢٤} يجواب صحيح سر بذلك وكثر^{٢٥} المحالات اللازمة لهم وكل منجز^{٢٦} باطلا^{٢٧} يسر^{٢٨} ولو علم انه لا يرد به على الفلاسفة

215. لما فرح به. وأصل فساد هذا الوضع قولهم ان^{٢٩} الواحد لا يصدر عنه

A[non 1-4]. BI[non 1-3]. T. q. v. (x). + 1-4 β.

β^٥ — نقول β^٦, [يقال x], [يقال vel يقول] q, v: يقول β^٧ — [ظني ?] q; بالطن q, v: فيها T^٨ — المراد q, v, β^٩: الرد T, β^{١٠} — [وتقول] q, v: فنقول T, فنقول v — وثلاث β: وثلاث T, β^{١١} — omit. β: واحد T, q, v^{١٢} — بها β: [ومعها vel بها] q, v, T, β^{١٣} — وهكذا β^{١٤} — [او ..] q, v: لاربعة وخمسة T, β^{١٥} — x ind. [مراد] q, v: مرد T, β^{١٦} — وآلاف T: والا β, q, v, (x)^{١٧} — ألف β, v: الف [وايضا] q, هذا ايضا T: وهذا ايضا β, I, v^{١٨} — *Acced. B, I.*

218. — منه A: فيه B, I, T, q, v, (x)^{١٩} — *Voc edit.*, (x). — *Acced. A.* — ^{٢٠} B add. — فوحدايته B, I: بوحداية A, T, q, v, x^{٢١} — ان B, I: وان A, T^{٢٢} — *at non A, I, T, q, v*

214. — وكثرت B: وكثر A, I, وكثر T, (q, v)^{٢٣} — يجيبه B^{٢٤}: يجاوبه^{٢٥} — ^{٢٦} B^{٢٦} — *Arabum Proverbia*, ed. G. W. Freytag: [معجم vol. cd., حر B^{٢٧} — واللازمة T^{٢٨} vid. Nos. — ما حر B^{٢٩}: [A Meidanio coll. proverb. cap. XXI, v^{٣٠} 27] — باطلا A, B, I: بالطلا^{٣١} لللازمة ... يسر v (non q) om.^{٣٢} — باطلا A, B, I: بالطلا^{٣٣}

215. — *B, I om.*: ان A, T, (q), v^{٣٤}

الا واحد ثم وضعوا¹ في ذلك الواحد الصادر كثرة فلزمهم² ان تكون³ تلك الكثرة عن غير علة ووضعهم⁴ تلك الكثرة محدودة تحتاج⁵ الى ادخال مبدأ ثالث ورابع لوجود⁶ الموجودات شي⁷، وضعي لا يضطر⁸ اليه⁹ برهان وبالجمله هذا الوضع غير وضع مبدأ أول وثان وذلك انه يقال لم اختصت العلة الثانية ان يوجد¹⁰ فيها كثرة من دون العلة الاولى فهذا كله هذيان¹¹ وخرافات وأصل هذا انهم لم يفهموا كيف يكون الواحد علة على مذهب ارسطوطاليس¹² ومذهب من تبعه من المشائين وقد تمدح¹³ هو في آخر مقالة اللام¹⁴ بهذا المعنى واخبر ان كل¹⁵ من كان قبله من القدماء لم يقدرُوا ان يقولوا في ذلك شيئا. وعلى هذا 216 الوجه الذي حكيناه¹⁶ عنهم تكون¹⁷ القضية القائلة ان الواحد لا يصدر عنه الا واحد قضية صادقة وان الواحد يصدر عنه كثرة قضية صادقة أيضا

قال أبو حامد ثم نقول هذا باطل¹ بالمطل² الثاني³ فانه صدر منه فلك الكواكب وفيه ألف 217 ونيف ومثا كوكب وهي مختلفة العظم والشكل والوضع واللون والتأثير والنحوس⁴ «65

$A[non\ 13^3\ q.].\ B I[non\ 13^4\ sq.].\ T.\ q.\ v.\ (x).\ +\ 13.14\ \beta$

فلزمهم¹ A, T, v : فلزمهم² B, I, q — [يضعو...] q, v , يضعوا³ I , يضعوا⁴ B : يضعوا⁵ A, T — A, B : فوضعهم⁶ B^2 : ووضعهم⁷ B^1, q, v — $I\ s\ p.\ m.$: يكون⁸ T : تكون⁹ A, B — A, B, T : بوجود¹⁰ B, I : لوجود¹¹ A, T, q, v — $I\ s.\ p.\ in.$, يحتاج¹² $T, (x)$: يحتاج¹³ (v) الى¹⁴ $B^1, 2$: اليه¹⁵ $A, I, T, q, v, (x)$ — [يحتاج] v : $I\ omit.\ (relinq.\ vacuum)$: يضطر¹⁶ q — B^1, I : هذيان¹⁷ A, T : هذيان¹⁸ B, I — $I\ s.\ p.\ in.$, توجد¹⁹ A : يوجد²⁰ B, T — A, B, T, q, v : تمدح²¹ $I\ om.\ (relinq.\ vacuum\ trium\ quatuor\ ve\ verborum\ spatium)$. — B^2 : مقالة اللام²² B^1 — $A, q, v, x\ om$: كل²³ B, I, T —

216. — A, B, T : تكون¹ I : حكينا² T : حكينا³ A, B, I, q, v —

217. — A : بالمطل¹ β, B, q, v, x — الى قوله ووقع الاستثناء² 251, 8¹⁴ B, I — والنحوس³ β : والنحوس⁴ β^*, T — الى قوله ووقع الاستثناء⁵ 251, 8¹⁴ A — بالمعنى

والسود^٥ فبعضها على صورة الحمل والثور والاسد وبعضها على صورة الانسان ويختلف تأثيرها في محل واحد من العالم السفلي في التبريد والتسخين والسادة والنحوس^٦ وتختلف مقاديرها في ٥٥٠ اذا . فلا يمكن ان يقال الكل نوع واحد مع هذا الاختلاف ولو جاز هذا لجاز ان يقال كل اجسام العالم نوع واحد في الجسمية فيكفيا^٧ علة واحدة فان كان اختلاف صفاها وجواهرها وطبائنها دل على اختلافها فكذا^٨ الكواكب مختلفة لا محالة ويفتر كل واحد ٥ الى علة لصورتها وعلة لغيرها وعلة لاختصاصه بطبيعته المسخنة او المبردة او السعيدة^٩ او النحسة^{١٠} ولاختصاصه بموضعه ثم لاختصاص جملة^{١١} بأشكال البهائم المختلفة وهذه الكثرة ان تصور ان تنزل في العقل^{١٢} الثاني تصور^{١٣} في الاول^{١٤} ووقع الاستقناء

- 218 قات هذا الشك قد فرغ منه وهو من معنى ما كثر به في هذا الباب واذا قدرت^١ الجواب^٢ الذي ذكرناه عنهم لم يلزم شيء من هذه^{١٥} المحالات واما اذا فهم من القول ان الواحد بالعدد البسيط لا يصدر عنه الا واحد بسيط بالعدد لا واحد^٣ بالعدد من جهة وكثير^٤ من جهة وان الوجدانية منه هي علة وجود الكثرة فلن^٥ ينفك من هذه 219 الشكوك أبدا . وايضا فان الاشياء انما تكثر عند الفلاسفة بالفصول الجوهرية واما اختلاف الاشياء من قبل اعراضها فليس يوجب^{١٦} عندهم اختلافا في الجوهر كية كانت أو كيفية أو غير ذلك من انواع المقولات والاجسام السماوية كما قلنا ليست مركبة من هيولى

$A[non\ 1-8^{14}]. BI[non\ 1-8^{14}]. T. q. v. (x). + 1-8\ \beta.$

فيكفيا^٧ β, q, v : $T om.$ — والسادة والنحوس^٦ $\beta, q, (v)$ — والسادة β والسود T —
النحسة^{١٠} β : النحسة T, q — المسدة β : السعيدة T — فكذى^٨ β — فيكفيا^٧ T —
 $x omit.$: المعقول β^* , الملول β : العقل T, q, v, x^* — $q, v ind$: خلقها T : جملة β —
 $Acced. A, B, I.$ — تصور^{١٣} T : تصور $\beta, (q), v$ —

218. — جوب قدرت^١ T ; جوب $B, I, T, (q, v, x)$, جوب I : قدرت A —
 A, T, I — بالواحد A : واحد B, I, T, q, v, x — بالجواب $B, (q), v$: الجواب A, I, T —
قلم A : قلم $B, I, T, v, (x)$ — x, x^* « et...plura » : وكثرة B, I : وكثير q, v

219. — بالمقول A : « differentiiis » x, x^* , q, v : بالفصول Nos —
 $I s. p. in.$, توجب A, T : يوجب B — بالمقول B, I, T

وصورة ولا هي مختلفة بالنوع اذ ليست تشترك عندهم في جنس واحد لانها لو اشتركت في جنس^١ لكانت مركبة ولم تكن بسيطة وقد تقدم القول في هذه الاشياء فلا معنى لتكثير القول فيه

قال ابو حامد الاعتراض الخامس هو انا نقول^١ ان^٢ سلبنا^٣ هذه الاوضاع الباردة 220
٥ والتحكيمات الفاسدة ولكن كيف لا يستحيون^٤ من قولهم^٥ ان كون الملول الاول^٦ ممكن^٧
الوجود اقتضى وجود جرم الفلك الاقصى منه^٨ وعقله نفسه اقتضى وجود نفس الفلك منه وعقله
الاول يقتضى وجود عقل منه وما انفصل بين هذا وبين قائل^٩ عرف وجود انسان عائب واه
ممكن الوجود واه يطل نفسه وامانه فقال يلزم من كونه ممكن الوجود وجود فلك فيقال
له^{١٠} واى مناسبة بين كونه ممكن الوجود وبين وجود فلك^{١١} من^{١٢} وكذلك يلزم من كونه
١٠ عاقلا لنفسه وامانه شيان آخران وهذا^{١٣} اذا قيل في انسان ضحك منه وكذا^{١٤} في موجود
آخر اذ إمكان الوجود قضية لا تختلف باختلاف ذات الممكن اناسا كان او ملكا او
فلكا^{١٥} فلست ادري كيف يمنع المجنون نفسه^{١٦} بمثل هذه الاوضاع^{١٧} فضلا عن^{١٨} السلاء الذين
يشنون^{١٩} الشمر بزعمهم^{٢٠} في المنولات

قلت اما هذه الاقاويل كلها التى هي اقاويل ابن سينا ومن قال 221
١٥ بمثل قوله فهي اقاويل غير صادقة ليست جارية على اصول الفلاسفة
ولكن ليست تبلغ من عدم الاقناع المبلغ الذى ذكره هذا الرجل

!A[non 4^١-12^{١٥}]. BI[non 4^١-13^{١٥}]. T q v. (x). + 4-13 β.

١ فلا A, B, I — ٢ I, s. p. m. — ٣ يمكن T : تكن B, I, (v) — ٤ جسم A : حنى B, I, T, q, v — ٥ ولا T

220. — ١ B, β om. : ان β*, B, T, q, v — ٢ الى قوله فضلا عن 252, 12^{١٥} A — ٣ B, I — ٤ تستحيون β : يستحيون T, q, v — ٥ الى قوله في المنولات 252, 13^{١٥} I — ٦ T om. : الاول β, q, v, x — ٧ منه β : — ٨ β om. — ٩ q om. : له T, v — ١٠ قول قائل [q : قائل β, v — ١١ β, v (non q) om. : عنه T — ١٢ T : منه — ١٣ sed eam habent v, (x). : فيقال له.. وجود فلك (homot.) m. seq. — ١٤ β, q, v : فلكا β, q, v — ١٥ وكذا β : وهذا β, β' — ١٦ β : عن β*, β', A — ١٧ Acced. A : من نفسه β*, في نفسه β, (v) : فب T, q — ١٨ Acced. B, I. : يشنون A, β* : يشنون β, β' — ١٩ من

221. — ١ B, I : صادقة A, I*, T, q, v

222 ولا الصورة التي صور¹ فيها هي² صورة حقيقية³. وذلك ان الانسان الذي فرضه ممكن الوجود من ذاته واجبا من غيره عاقلا⁴ لنفسه ولفاعله⁵ انما يصح تمثله بالعلة الثانية اذا وضع هذا الانسان فعالا للموجودات من جهة ذاته ومن جهة علمه كما يضع المبدأ الثاني من قال بقول ابن سينا وكما⁶ من شأن الكل ان يضعوا المبدأ الاول⁷ سبحانه فانه اذا وضع هكذا لزم ان يصدر عن هذا الانسان شيان اثنان احدهما من حيث يعلم ذاته والآخر من حيث يعلم صانعه لانه انما فرض فعالا من حيث العلم ولا يبعد⁸ ايضا ان فرض فعالا من جهة ذاته ان يقول ان الذي يلزم عنه من حيث هو ممكن الوجود غير الذي يلزم عنه من حيث هو⁹ واجب الوجود اذ كان هذان¹⁰ 223 الوصفان¹¹ موجودين لذاته. فاذا¹² ليس هذا القول من الشناعة في الصورة التي اراد ان يصورها هذا الرجل حتى ينفر¹³ بذلك النفوس عن اقوال الفلاسفة ويخسهم¹⁴ في عين النظر ولا فرق بين هذا وبين من يقول اذا وضعت موجودا حيا بحياة¹⁵ مريدا بارادة عالما بعلم سميعا¹⁶ بصيرا متكلميا بسمع وبصر وكلام ولزم¹⁷ عنه جميع العالم¹⁸ لزم¹⁹ ان²⁰

A. Bl. T. q. v. (x).

حقيقة A, T : حقيقية B, q, v — B^1 هي B^1 — B, I om. : صور A, T, q, v

q : ولفاعله $B, (v)$ — فاعلا B : عاملا I vid. : عاقلا A, T, q, v, x — 222. — q — بعد B, I, T^* : يبعد A, T — وكما ان B, q, v : وكما $A, I, T, (v)$ — [ولقوله] om (hom.) : الوصفان A — ممكن الوجود غير الذي يلزم عنه من حيث هو om (hom.) الوصفان I vid. , الوصفان B, q, v : الوصفان

Nos, v — تنفر $A, B, I, (q, v)$: ينفر T — فاذن B, I : فاذا A, T — 223. — x, v^* : [و...] q : وتبخسهم B^1 : وتبخسهم I : وتبخسهم A, T : وتبخسهم B : ولزم A, I, T, q, v : ساما A : سميا B, I, T — بحياة A, B, T — $ind.$ — Nos, B : لزم A, I, T, q, v om. — لزم

69» فلما نحن لم نحض في هذا الكتاب خوض عمداً غرضنا أن نشوش دعاوهم وقد حصل. على أنا نقول ومن زعم أن المصير إلى صدور اثنين من واحد مكابرة للعقول^٥ أو اتصاف المبدأ بصفات قديمة أزلية مناقض للتوحيد فهاتان^{١٥} دهوتان باطلتان^{١١} لا^{١٢} برهان لهم عليها فإنه ليس يعرف استحالة صدور اثنين^{١٤} من واحد كما يعرف استحالة كون الشخص الواحد في مكانين وعلى الجملة لا يعرف بالضرورة ولا بالنظر. وما المانع من أن يقال المبدأ^٥ الأول عالم قادر^{١٣} يريد فعل ما يشاء ويحكم ما يريد بخلق المختلفات والمتجانسات كما يريد وعلى ما يريد فاستحالة هذا لا يعرف بضرورة ولا نظراً^{١٥} وقد ورد به الانبياء المؤيدون بالمعجزات فيجب قبوله. وأما البحث عن^{١٥} كيفية صدور الفعل من الله تعالى^{١٧} بالإرادة ففضول وطمع في غير مطمع والذين طمعوا في طلب مناسبه^{١٨} ومعرفة رجوع حاصل نظرم إلى أن القول الأول من حيث أنه ممكن الوجود صدر منه فلك ومن حيث أنه يعقل نفسه صدر^{١٥} منه^{١٩} قس الفلك فهذه^{٢٠} حماقة لا إظهار مناسبة

71» فلتقبل^{٢١} مبادئ هذه الأمور من الانبياء صلوات الله عليهم^{٢٢} وليصدقوا^{٢٣} فيها إذ العقل لا يميلها ولترك^{٢٤} البحث عن الكيفية والكيفية والمادية فليس ذلك مما ينسج له النوى البشرية ولذلك قال صاحب الشرع تفكروا في خلق الله^{٢٥} ولا تفكروا^{٢٦} في ذات الله^{٢٧}

226 قلت قوله ان كل ما قصرت عن ادراكه العقول الانسانية^{١٥}

227 فواجب ان ترجع فيه الى الشرع حق. وذلك ان العلم المتلقى من قبل الوحي انما جاء متمماً لعلوم العقل أعني ان كل ما عجز عنه العقل افاده الله تعالى الانسان من قبل الوحي والعجز عن المدارك

A, BI [a 14²⁰]. T. q. v. + 1-14 β 1 infra, p 256, 6. 4 p. 256, 9.

— فهنا^{١٥} T : فهاتان^{١٥} β, q, v — [العقل] q, القول β*, القول β : للعقول (v), T, β*^٥
— الاثنين β : اثنين^{١٤} β*, T, q, v — ولا^{١٢} T : لا^{١٢} β, q, v — باطلتان^{١١} β, q, v^{١١}
— على^{١٣} T : عن (q, v) β^{١٣} — ولا نظر β^{١٣} — تدير^{١٣} T : قادر β^{١٣}
— فهذه^{٢٠} β*, T — عنه^{١٩} T : منه^{١٩} — المناسبة β : مناسبه^{١٨} T, q, v — بتالي^{١٧} β
— β, v om — صلوات الله عليهم^{٢٢} β*, T — فلتقبل β : فلتقبل (v), T, q, v — وهذه
Acced. A, B, — وليترك β : ولترك (v), β*, β — ولنصد... T : وليصدقوا (v), q,
الله تعالى A, B, β : الله β, T, v — تفكروا β*, T : تفكروا A, B, β — I.

: ان ترجع A, q, v^٢ — q, v om : كل B^٢ — A om : ان B, I, T, (q, v)^١ — 226.

ترجع B^٢ ; ان ترجع B^١, I, T

227. — A, B, I — A omit : كل B, I, T, q, v^٢ — B, I omit : ان A, T, q, v^١

B, I : والعجز عن A, T, q, v^٢ — لانسان A : الانسان B, I, T^١ — T, v omit : تعالى

الضرورى عليها في حياة^١ الانسان ووجوده منها ما هو عجز باطلاق
أى ليس في طبيعة العقل ان يدرك^٢ بما هو عقل ومنها ما هو عجز
بحسب طبيعة صنف من الناس وهذا العجز اما ان يكون في اصل
الفطرة واما ان يكون لامر عارض من^٣ خارج من عدم تعلم وعلم
٥ الوحي رحمة لجميع هذه الاصناف

228

«69».

واما قوله^٤ وانما غرضنا ان نشوش دعارجهم وقد حل^٥

فانه^٦ لا يليق هذا الغرض به وهي^٧ هفوة من هفوات العالم فان العالم
بما هو عالم انما قصده طلب الحق لا ايقاع الشكوك وتحيير^٨ العقول

وقوله^٩ فانه ليس يرف^{١٠} استحالة صدور اثنين^{١١} من^{١٢} واحد كما يرف^{١٣} استحالة كون

229

«69».

10 الشخص الواحد في مكانين^{١٤}

فانه وان لم يكن هاتان المقدمتان في مرتبة واحدة من التصديق
فليس يخرج^{١٥} كون المقدمة القائلة ان الواحد البسيط لا يصدر عنه الا
واحد بسيط من ان تكون^{١٦} يقينية في الشاهد. والمقدمات اليقينية 230
تتناضل على ما تبين في كتاب البرهان والسبب في ذلك ان المقدمات
15 اليقينية اذا ساعدها الخيال قوى التصديق فيها واذا لم يساعدها
الخيال ضعف والخيال غير معتبر^{١٧} الا عند الجمهور ولذلك^{١٨} من ارتاض

A. Bl. T. q. v. + 6 et 9-10 β. 6 *supra*, p. 255, 1. 9-10 p. 255, 4.

من Tom. — [يدرك] q, v : يدرك B — حيوة I : حياة A, B, T — والمعجز

v : انه B : فانه A, I, T, q — I omit. : حمل (v) A, T, q, β — 228.

وتحيير B : وتحيير A, I, T, (q) — وهو T : وهي A, B, I — [ف.].

— من β : عن B — الاثنين β : اثنين CE*, β — يرف Ila B, q, v — 229.

١٤ Ila B, q, v يرف A, B, I, q, v — T ea scrib. rubr. in margine

v , تخرج I : تخرج A , [يُخرج] q , يخرج B, T — ponantur. صدور اثنين ut lo: v

١٦ Is. p. in. , يكون T : تكون A, B — 230.

وذلك ان B , وذلك I : ولذلك A, T, q, v — متغير B : [معتبر] q, v — 230.

بالمعقولات واطرح التخيلات فالمقدمتان في مرتبة واحدة عنده³ من التصديق⁴

- 231 وأكثر ما يقع اليقين بمثل هذه المقدمات اذا تصفح الانسان الموجودات الكائنة الفاسدة⁵ فرأى انها انما تختلف اسماءها وحدودها من قبل أفعالها وانه لو صدر أى موجود اتفق عن أى فعل⁶ اتفق⁷ وعن⁸ أى فاعل اتفق لاختلطت الذوات والحدود وبطلت المعارف فالنفس مثلا انما تميزت من الجمادات بأفعالها الخاصة⁹ الصادرة عنها والجمادات انما تميزت¹⁰ بعضها عن بعض¹¹ بأفعال تخصها¹² وكذلك 232 النفوس . ولو كان يصدر عن قوة واحدة افعال كثيرة كما يصدر عن التوى المركبة افعال كثيرة لم يكن فرق بين الذات البسيطة¹³ والمركبة ولا تميزت لنا . وأيضا ان امكن ان يصدر عن ذات واحدة أفعال كثيرة فقد أمكن فعل من غير فاعل وذلك ان الموجود انما يوجد عن¹⁴ موجود لا عن معدوم ولذلك¹⁵ ليس يمكن ان يوجد المعدوم من ذاته فاذا كان المحرك للمعدوم والمخرج له من القوة الى الفعل انما يخرج من جهة ما هو بالفعل فواجب ان يكون نحو الفعل الذى¹⁶ فيه على نحو الفعل¹⁷ المخرج له من العدم الى الوجود فانه¹⁸ ان خرج أى

A. B. I. T. q. v.

— ³ A, B, T, q, v : عنده I om. (sed relinq. vacuum). — ⁴ Nos §.

231. — ⁵ الكائنة T : الكائنة الفاسدة A, B, I, q, v [جده] q, v : بمثل هذه B¹ — ⁶ B, I, T, v : عن B, q : وعن A, I, T, v — ⁷ q om. : عن أى فعل اتفق B, v — ⁸ والفاسدة تخصها A¹ — ⁹ بعضها A : بعض B, I, T¹ — ¹⁰ تميزت A, I, T² : الخاصة A : الخاصة

232. — ¹¹ A, I, T³ : عن ذات واحدة A repetit (dilogr.) hr. prae. ... — ¹² B, I om. : الذى فيه على نحو الفعل A, T³, q — وكذلك B, I¹ : ولذلك q, v — ¹³ دلالة. — ¹⁴ Nos, (q, v) فانه B : وانه

مفعول اتفق من اى فاعل اتفق لم يمتنع ان تخرج المفعولات الى الفعل من ذاتها لا من قبل فاعل يفعلها فان 'تخرج' انحاء كثيرة من القوة الى الفعل عن فاعل واحد فواجب ان تكون 'فيه' اعنى تلك⁹ الانحاء او ما¹⁰ يناسبها لانه ان لم يكن فيه الا نحو واحد منها فما خرج من سائر الانحاء¹¹ انما خرج من نفسه من غير مخرج له. وليس لقائل ان²³³ يقول ان شرط الفاعل انما هو ان يوجد فاعلا فقط بالفعل المطلق فقط لا بنحو من الفعل مخصوص فانه لو كان ذلك كذلك لفعل أى موجود اتفق اى فعل اتفق واختلطت الموجودات وايضا فان الموجود المطلق اعنى الكلى اقرب الى العدم من الموجود الحقيقى¹⁰ ولذلك نفى القول بموجود مطلق ولون¹² مطلق القائلون بنفى الاحوال وقال القائلون باثباتها انها لا موجودة ولا معدومة فلو صح هذا لصح ان تكون الاحوال علة للموجودات. وكون الفعل²³⁴ الواحد يصدر عن واحد هو فى العالم الذى فى الشاهد أين منه فى غير ذلك العالم فان العالم يتكرر بتكرر المعقولات للعالم لانه انما¹⁵ يعقلها على النحو الذى هى عليه موجودة وهى علة علمه وليس

A. Bl. T. q. v.

⁹ *A, B* : تخرج *T* — بان *A, B, I* : فان *T, q, v* — *Is p. in.* — يخرج *B* : تخرج *A, T* ¹⁰ *at* [كثرة] *q add.* — *Is p. in.* — يكون *B* : تكون *A, T* ¹¹ *non B, v* — وما *B, q, v* : او ما *A, I, T* ¹² — [فى تلك *vel* بتلك] *q, v* : تلك *B* ¹³ —
فما خرج من سائر الانحاء *Ila B, q*

¹⁴ *B* — [الكامل] *q* : المطلق *A, I, T, v* — للقائل *T* : للقائل *A, B, I* ¹⁵ — *q, v* ¹⁶ *q, v plur.* ; *Is* , نقرا *A* : قى *B, I* — : لفعل المطلق فقط (*bonot*) *omit.* ¹⁷ *A, B* — الاحوال *Ila B, q, v* ¹⁸ — ينفى *I* : بنفى *A, B, T, q, v* ¹⁹ — وكون *B* : [ولون] *Is p. in.* , يكون *T* : نكون

²⁰ *T* : انما *A, B, I, q* — بتكثير *B* : بتكثير *A, I, T, v* ²¹ — *Loc. id.* ²² — ²³ *234.*

يمكن ان تكون المعلومات الكثيرة تعلم بعلم واحد ولا يكون العلم الواحد علة لصدور معلومات كثيرة عنه في الشاهد مثال ذلك ان علم الصانع الصادر عنه مثلاً الخزانة غير العلم الصادر عنه الكرسي .
 235 لكن العلم القديم يخالف في هذا للعلم المحدث والفاعل القديم للفاعل المحدث

5

236 'فان قيل فما تقول انت في هذه المسئلة وقد ابطلت مذهب ابن سينا في علة الكثرة' فما تقول انت في ذلك فانه قد قيل ان فرق الفلاسفة كانوا يجيبون في ذلك بواحد من ثلاثة اجوبة أحدها قول من قال ان الكثرة انما جاءت من قبل المهيولى والثاني قول من قال انما جاءت من قبل الآلات والثالث قول من قال من قبل الوسائط¹⁰ وحكى عن آل ارسطو انهم صححوا القول الذى يجعل السبب في ذلك التوسط

237 'قلت ان هذا لا يمكن الجواب فيه في هذا الكتاب يجواب برهاني ولكن لسنا نجد لارسطو ولا لمن شهر من قدماء المشائين

A. Bl. T. q. v. (x[non 1-5]).

v om. — ¹ *A, B* تكون : *T* يكون , *I s. p. in.* — ⁴ *q, v*, HORTEN 182²⁰ [المعلومات] : المعلومات *A, B, I, T*

235. — ¹ *T, q, v* : العلم *A, B, I*

236. — ¹ *T, q, v, x praeinitunt* ابو حامد (*q, v* [قال]) وقال ; *et nihil praeinit.*

A, B, I. — ² *Ite A* الكثرة — ³ *I, T* : ثلاثة *A, B* : ثلثة *B, I, v* : انما *A* : انما *A, B, I, q, v, (x)* — ⁴ ان الكثرة... قول من قال *T om. (bonot) in prae.* — ⁵ *q om.*

التوسط *A* : التوسط *B, I, T, (v)* — ⁶ ارسطاطليس *A, T* : ارسطو *B, I* — ⁷ *T om.* : آل

A : لارسطو *B, I, T* — ⁸ ليس *T* : لسنا نجد *A, B, I, v, (x)* — ⁹ *B s.* — ¹⁰ 237.

ولن *B* : ولا لمن *B* — ¹¹ لارسطو

هذا القول الذى نسب اليهم الا لفرقوريوس الصورى صاحب مدخل علم المنطق والرجل لم يكن من حذاقهم^٥ والذى يجرى عندي على اصولهم ان سبب^٦ الكثرة هو^٧ مجموع الثلاثة الاسباب اعني المتوسطات والاستعدادات والآلات وهذه كلها قد بينا^٨ كيف تستند الى الواحد وترجع اليه اذ^٩ كان وجود كل واحد منها بوحدة محضة هي سبب الكثرة. وذلك انه يشبه ان يكون السبب في كثرة العقول 288 المفارقة لاختلاف طبائعها القابلة^{١٠} فيما تعقل من المبدأ الاول وفيما تستفيد^{١١} منه من الوجدانية^{١٢} الذى هو^{١٣} فعل واحد في نفسه كثير بكثرة^{١٤} القوابل له كالحال في الرئيس الذى تحت يده رئاسات^{١٥} كثيرة والصناعة^{١٦} التى تحتها صنائع كثيرة وهذا يفحص^{١٧} عنه في غير هذا الموضع فان^{١٨} تبين شيء منه والا رجع الى الوحي. واما ان الاختلاف 289 يقع من قبل اختلاف^{١٩} الاسباب الاربعة فين^{٢٠} وذلك ان اختلاف الافلاك يكون من قبل اختلاف^{٢١} محركيها^{٢٢} واختلاف صورها وموادها ان كان لها مواد وافعالها المخصوصة في العالم وان كانت

A. BI. T. q. v. (v).

— هي^١ B^١: هو^٢ Nos, q, v — [اسباب] q: سبب^٣ B, v, x — خذاقهم^٤ A: خذاقهم^٥ B, I, T —
 — بينا^٦ B, q, v: x «determinaverunt», x* «determinavit». — الثلاثة^٧ A, B: الثلاثة^٨ I, T —
 اذا^٩ B, I: اذا^{١٠} A, T, q, v, x —

الوجدانية^١ B, I, T, v — نستفيد^٢ A: نستفيد^٣ B, I, T, q, v — القابلة^٤ A —
 هي^٥ B: هو^٦ A, I, T — «que unitas» x*, التى^٧ B, I: الذى^٨ A, T — الواحداني^٩ A
 رياسات^{١٠} B, x (رئاسات^{١١} B^{١٢}) — لكثرة^{١٣} B: بكثرة^{١٤} I vid., بكثرة^{١٥} A, T, q, v —
 T, q — والصانع^{١٦} T, والصنائع^{١٧} A, B, I, v: والصناعة^{١٨} Nos, q — راسخين^{١٩} v, شريخ^{٢٠} q
 [ان] q, v: فان^{٢١} B, x — تفحص^{٢٢} B, تفحص^{٢٣} I, يلفحص^{٢٤} A: يفحص^{٢٥}

289. — A omit.: فين^١ B, I, T, q, v, v — B, I om.: اختلاف^٢ A, T, q, v, x —
 محركها^٣ A, B, I: [محركها] q: محركها^٤ T, v, x —

240 ليست من أجل هذه الأفعال عندهم. وأما الاختلاف الذى يعرض
 أولاً بما¹ دون الفلك² من الأجسام البسيطة فهو اختلاف المادة مع
 اختلافها فى القرب والبعد من المحركين لها وهى الأجرام السماوية
 مثل اختلاف النار والأرض وبالجملة المتضادات وأما السبب فى
 اختلاف الحركتين العظيمتين اللتين أحديهما³ فاعلة الكون⁴ والثانية⁵
 الفساد⁶ فاختلاف الأجرام السماوية واختلاف حركاتها على ما تبين فى
 كتاب الكون والفساد فسبب⁷ الاختلاف الذى يكون⁸ من قبل
 الأجرام السماوية هو شبيه بالاختلاف الذى يكون من قبل
 اختلاف⁹ الآلات وإذا كان ذلك كذلك فاسباب الكثرة عند
 أرسطو¹⁰ من الفاعل الواحد هى الثلاثة¹¹ الأسباب¹² ورجوعه¹³ الى¹⁴
 241 الواحد هو بالمعنى المتقدم وهو كون الواحد سبب الكثرة. وأما ما
 دون فلك القمر فإنه يوجد الاختلاف فيه من قبل الأربعة الأسباب¹⁵
 اعنى اختلاف الفاعلين واختلاف المواد واختلاف الآلات وكون
 الأفعال تقع من الفاعل الأول بواسطة غيره وهذا¹⁶ كانه قريب من
 الآلات¹⁷

15

A. BI T. q. v (x).

240 — ¹ *Nos* : بما ² *B, I, q, v* : فلما ³ *T* : فلما ⁴ *A* : فلما ⁵ *x ind.* — ⁶ *A, q, v* : الفلك ⁷ *A, q, v* : الكون ⁸ *A, q, v* : أحدهما ⁹ *A* : أحدهما ¹⁰ *T* : أحديهما ¹¹ *B, I* : فلك القمر ¹² *B, I* : الفلك القمر
 : سبب ¹³ *A, B, I, T* : فسبب ¹⁴ *Nos* : فساد ¹⁵ *B, T* : الفساد ¹⁶ *A, I, q, v* : للكون ¹⁷ *B, I, T*
 من قبل الأجرام ¹⁸ *A omit. lñ. prae.* : التى يكون ¹⁹ *T* : [فسبب ²⁰ *vid* وسبب] ²¹ *q, v*
 أرسطو ²² *A* : أرسطو ²³ *B, I, T* : السماوية هو شبيه بالاختلاف الذى يكون من قبل اختلاف
²⁴ *q, v* : ورجوعه ²⁵ *B, v* : أسباب ²⁶ *B, I* : الأسباب ²⁷ *A, T* : الثلاثة ²⁸ *B* : الثلاثة ²⁹ *A, I, T* :
 [ورجوعها] ³⁰ *vid.*

241. — ¹ *A, I, T* : الأسباب الأربعة ² *B* : الأسباب الأربعة ³ *A, I, T* : وهذا ⁴ *B, I, q, x* : وهو
⁵ *Nos* : وهو

مسئلة

في يانه عجزهم¹ عن الاستدلال

على وجود² صانع العالم³

- 1 قال ابراهيم قنقول⁴ الناس فرقتان: فرقة اهل الحق وقد رأوا ان المصاحف حادث
 2 وعلموا ضرورة ان الحادث لا يوجد بنفسه، فافتقر الى صانع ففعل⁵ مذهبهم في القول بالصانع⁶
 وفرقة أخرى وهم الدهرية وقد رأوا ان العالم قديم⁷ كما هو عليه ولم يشتوا له صانعا ومقدم
 مفهوم وان كان الدليل يدل على بطلانه. وأما الفلاسفة فقد رأوا أن العالم قديم ثم أثبتوا له
 مع ذلك⁸ صانعا وهذا المذهب بوضعه متناقض⁹ لا يحتاج فيه¹⁰ الى ابطال¹¹

$A[non 4' sq]. BI[non 4^{2-8^{10}}]. T. q. v. (x). + \beta.$

IV. — المسئلة الرابعة¹² $\beta^*, B, I, T, q, (x)$; [المسئلة¹³ v : مسئلة¹⁴ β, A];
 اثبات¹⁵ B, I : الاستدلال على وجود¹⁶ β, A, T, q, x — تبجيزهم¹⁷ B, I : بيان مجزهم¹⁸ $v, (x)$;
 الصانع تعالى¹⁹ B, I ; [... العالم]²⁰ x ; الصانع للعالم²¹ β : صانع العالم²² A, T, q, v — [$\beta 18, 9$]
 [الصانع²³ $\beta 18, 9$]

1. — الى قوله لا يحتاج²⁴ $263, 8$ B, I — $B, I om.$: فتقول²⁵ β, A, T, q, v —
 2 لا يوجد بنفسه²⁶ q, v : لا يوجد نفسه²⁷ β^* : لا يوجد بنفسه²⁸ β — الخ قلت²⁹ $264, 1$ A —
 3 وقد³⁰ β, T, v — بمصاحفهم³¹ v : هم³² β : وهم³³ T, q — فيقول³⁴ (q) : فعل³⁵ β^*, B, v —
 4 $T om.$: مع ذلك³⁶ $\beta, (q)$ — العالم قديما³⁷ β : ان العالم قديم³⁸ β^*, T, q, v — β^*, q —
 5 الى زمان³⁹ B, I : الى ابطال⁴⁰ β, T, q, x — $T om.$: فيه⁴¹ β, q, v — $Accedunt B, I.$ —
 6 x (loco⁴² الى ابطال⁴³ x) بوضعه متناقض⁴⁴ لا يحتاج فيه الى ابطال⁴⁵ x opinionibus⁴⁶ .

- قلت بل مذهب الفلاسفة مفهوم من الشاهد أكثر من المذهبين²
 جميعا . وذلك ان الفاعل قد³ يلقى⁴ صنفين صنف يصدر منه مفعول⁵
 يتعلق به فعله في حال كونه وهذا اذا تم كونه استغنى عن الفاعل
 كوجود البيت عن البناء والصنف الثاني انما يصدر عنه فعل فقط
 يتعلق بمفعول لا وجود لذلك المفعول الا بتعلق الفعل به وهذا الفاعل⁶
 ينحصر ان فعله مساوق لوجود ذلك المفعول اعني انه اذا عدم ذلك
 الفعل عدم المفعول⁷ واذا وجد ذلك⁸ الفعل وجد المفعول⁹ اى هما معا
 وهذا الفاعل اشرف وادخل في باب الفاعلية من الاول لانه يوجد
 مفعوله¹⁰ ويحفظه والفاعل الآخر يوجد مفعوله ويحتاج الى فاعل آخر
 يحفظه بعد الابدان وهذه حال المحرك مع الحركة والاشياء التي وجودها
 انما هو في الحركة فالفلاسفة لما كانوا يعتقدون ان الحركة فعل الفاعل⁴
 وان العالم لا يتم وجوده الا بالحركة قالوا ان الفاعل لا الحركة هو
 الفاعل للعالم وانه لو كف فعله طرفة عين¹¹ عن التحريك لبطل العالم
 فعملوا قياسهم هكذا العالم فعل أو شئ وجوده تابع لفعل وكل فعل
 لا بد له من فاعل موجود بوجوده فانتجوا من ذلك ان العالم له فاعل¹⁵
 موجود بوجوده فمن لزم عنده ان يكون¹² الفعل الصادر عن فاعل
 العالم حادثا قال العالم حادث عن فاعل قديم ومن كان فعل القديم عنده

A. BI. T. q. v. (x).

2. — ¹ Acced. A.

3. — ² B, v : A, T يلقى : B, I, (q, v) — ³ B, I, om. : A, T, q, v قد : B, I, om. — ⁴ [ذلك المفعول] q : B, v : A, T, q, v — ⁵ [ذلك المفعول] q : B, v : A, T, q, v — ⁶ B, v : q, v مفعول : B, v — ⁷ B, v : q, v مفعول : B, v : q, v

المين T — ⁸ [فانه] x : وانه B, q, v — ⁹ والفلاسفة T : A, B, I, x — ¹⁰ 4

يكن I , يكن A : يكون B, T, q, v — ¹¹ A — ¹² العامل A —

قديمًا قال العالم حادث عن فاعل لم يزل قديمًا وفعله قديم أي لا أول له
ولا آخر لا أنه موجود قديم بذاته كما تخيل لمن يصفه بالقدم

5 قال أبو حامد مجيبًا عن الفلاسفة

2. فإنه قيل نحن إذا قلنا للعالم مانع لم ننس به فاعلا مختارًا فعله بعد أن لم يقل كما
نشاهد في اصناف الفاعلين من الحياط والساج والبناء بل ننس به علة العالم ونسبه المبدأ 5
الاول على معنى أنه لا علة لوجوده وهو علة لوجود غيره فان سميناه صانعًا فهذا التأويل .
3. وثبوت موجود لا علة لوجوده يقوم عليه البرهان القاطع على قرب فانا نقول العالم
وموجوداته أما ان يكون له علة أو لا علة له فان كان له علة فذلك العلة لها علة ام لا
علة لها وكذلك العول في علة العلة فاما ان يتسلسل الى غير نهاية وهو محال واما ان 10
يذتهى الى طرف فالآخر علة أول لا علة لوجودها فنسبه المبدأ الاول وان كان العالم 10
موجودا بنفسه لا علة له فقد ظهر المبدأ الاول فانا لم ننس به الا موجودا لا علة له وهو 10
ثابت بالضرورة. نعم لا يجوز ان يكون المبدأ الاول من السويات لانها عدد ودليل التوحيد
ينتهى فيظهر بطلانه بالنظر في صفة المبدأ ولا يجوز ان يقال انه جاء واحد او جسم واحد
او شمس او غيره لانه جسم والجسم مركب من هيولى ومادة والمبدأ الاول لا يجوز
ان يكون مركبا وذلك يعرف بتظر ثان والمتصود ان موجودا لا علة لوجوده ثابت 15
بالضرورة والاتقان وان الخلاف في المقامات وهو الذى ننسبه بالمبدأ الاول

$A[non 4^2-16^2]$. $Bl[non 4^2-16^2]$. $T. q. v. (x)$. + 4-16 β .

5-6 *infra*, p. 266, 14. 7 b. 267, 2. 7-8 p. 267, 11.

10-11 *infra*, p. 269, 15. 12 p. 270, 5. 13-15 p. 270, 9.

1. A , تخيل لمن B — [بذاته قديم] q, v : قديم بذاته B — ولا آخر لا A, B, I, T, q, v Ita بالعدم B, I : بالقدم A, T, q, v — [تخيل لمن] q, v *vid.* I : تخيل لمن T , تخيل لمن
 A — الى قوله ننسبه 265, 16 B, I *om.* B, I *om. A, T, q, v 5. —
— [لفعل] q, v : يفعل β — نرد β : ننس β^*, T — الى قوله وهو الذى 265, 16 v
 β : القاطع β^*, T — وهو علة لوجود q, v *om.* q, v — [نشاهد] v , نشاهد T : شاهد β
تكون β^*, T : يكون β — موجود وكل موجود T : وموجوداته q, v, β — القطعى
او β^*, T : واما ان β, q, v — T — وكذا β^* , وكذا β : وكذلك β^*, β 11 —
 β : فنسبه β — T *omst.* T : لا علة لوجود q, v, β — اولية T : اولى β 14 —
تدريج q, v , تدريج q : ينتهى β — T : وهو β 16 — فان T : وان β 17 — فنسبها
 β — بنظر β : بالنظر β^*, T 18 — فيعرف β : فيظهر T, q, v 19. — (*cf. infra*, p. 270, 5).
 A, B 20 — لكون الجسم مركبا T : او شمس او غيره لانه جسم والجسم مركب q, v, β (2)
 I, T, q, v $Acced. A.$ — $Acced. B, I.$ — الصورة والهيولى β, v : هيولى ومادة I, T, q, v*

٦ هذا كلام مقنع غير صحيح فان اسم العلة يقال باشتراك
الاسم على العلل الاربعه أعني الفاعل والصورة والمبولى والغاية
ولذلك لو كان هذا جواب الفلاسفة لكان جوابا مختلفا فانهم كانوا
يسألون^٦ عن اى علة ارادوا بقولهم ان العالم له علة أولى^٧ فلو قالوا أردنا
٥ بذلك السبب الفاعل الذى فعله لم يزل ولا يزال ومفعوله هو فعله
لكان^٨ جوابا صحيحاً على مذهبهم على ما قلناه غير معترض عليه ولو
[قالوا اردنا به السبب المادى لكان قوله معترضا وكذلك لو] قالوا
اردنا به السبب الصورى لكان ايضا^٩ معترضا ان فرضوا صورة العالم
قائمة به وان قالوا اردنا صورة مفارقة للمادة جرى قولهم على مذهبهم
١٠ وان قالوا صورة هيولانية لم يكن المبدأ عندهم شيئا غير جسم من
الاجسام وهذا لا يقولون به وكذلك ان قالوا هو سبب على طريق
الغاية كان جاريا ايضا على اصولهم واذا كان هذا الكلام فيه من
الاحتمال ما ترى فكيف يصح ان يجعل جوابا للفلاسفة

٧ رتبة^١ ونسبة^٢ المبدأ الاول على معنى انه لا علة لوجوده وهو علة لوجود غيره.
٦. ٢.

١٥ كلام ايضا مختل^٤ فان هذه التسمية تصدق على الفلك الاول او على
السماء بأسرها وبالجملة على أى نوع كان من الموجودات اذا فرض لا
علة له ولا فرق بين هذا الاعتقاد واعتقاد الدهرية

A. Bl. T. q. v. (x[non 14 q.]). + 14 β. 14 supra, p. 265,5

٦. — ^١ A, B, I, v: الفاعل والصورة والمبولى والغاية ^٢ A, B, I, v: المادى والصورة والغاية ^٣ A, B, I, v: المادى والصورة والغاية ^٤ A, B, I, v: المادى والصورة والغاية ^٥ A, B, I, v: المادى والصورة والغاية ^٦ A, B, I, v: المادى والصورة والغاية ^٧ A, B, I, v: المادى والصورة والغاية ^٨ A, B, I, v: المادى والصورة والغاية ^٩ A, B, I, v: المادى والصورة والغاية ^{١٠} A, B, I, v: المادى والصورة والغاية

8 رتبة عنهم أيضاً

«ثبوت موجود لا علة لوجوده يقوم عليه البرهان الفاعل على قرب

كلام مختل ايضاً فانه يحتاج ان يفصل العلل الاربعة ويبين ان في كل واحد منها أولاً لا علة له اعني ان العلل الفاعلية ترتقى الى فاعل اول والصورية الى صورة اولي والمادية الى مادة اولي والغائية الى غاية اولي ويبقى بعد هذا بيان ان هذه العلل الاربعة الاخيرة ترتقى الى علة اولي وهذا كله غير ظاهر من هذا القول الذي حكاه عنهم

9 وكذلك القول الذي أتى به في بيان ان ههنا علة اولي كلام

مختل وذلك ان رتبة

«فاما قول العام وموجوداته اما ان يكون له علة أو لا علة له» انظر قوله *

10 وذلك ان اسم العلة يقال باشتراك الاسم . وكذلك مرور الاسباب الى غير نهاية هو من جهة ما عندهم ممتنع ومن جهة ما واجب عند الفلاسفة وذلك انه ممتنع عندهم اذا كانت بالذات وعلى استقامة

* Vide supra, p. 265, 8.

A. BI T. q. v. (x). + 2 et 11 β. 2 et 11 supra, p. 265, 7.

غتل I , غتل A : غتل B, T, q, v — (sic et supra, p. 265, 6) وهو علة لوجود v om.

8 — B, T, q, v, (x) وقوله A : وقولهم I om. (relinq. vacuum duer. trimove verbor. spatium). — β : الفاعل CE, β* — ويقوم B, I — عنهم Ita A, etc.

— A, B, I, — مادة A — واحدة B, I : واحد A, T — فان I : فانه x, B, T, q, v —

الادرج A : الارسة B, I, T — ويبقى T : ويبقى q, v

9. — β, x (et q, v, x) وذلك ان B, I, q, v — Ita B, I, T — مثل A : مثل B, I, T —

— Ita B, T, etc. — موجود وكل موجود A, B, I, T, q, v : وموجوداته (supra, p. 265, 8)

— T, q om. : علة له A, B, I, v — يكون

10. — A, B, I, v om. : ما T, (q), x — q, v om. : عندهم B — النهاية T —

12 ليس الانسان الماضى شرطاً في وجود الانسان الآتى . كما ان الصانع اذا صنع مصنوعات متتابعة في اوقات متتابعة بآلات مختلفة وصنع تلك الآلات بآلات وتلك بآلات آخر فان كون هذه الآلات بعضها عن بعض هو بالعرض وليس منها واحدة شرطاً في وجود المصنوع الا الآلة الاولى اعنى المباشرة¹ فالاب ضرورى في كون الابن كما² ان الآلة التى يباشر بها المصنوع ضرورية في كون المصنوع واما الآلة التى صنع بها تلك الآلة فهى ضرورية في كون الآلة المباشرة وليست ضرورية في كون المصنوع الذى صنع الا بالعرض ولذلك³ ربما كان فساد الآلة المتقدمة شرطاً في وجود المتأخرة اذا فعل المتأخرة من مادة المتقدمة مثل ان يكون انسان من انسان فسد بتوسط¹⁰ كونه نباتاً والنبات منياً⁴ أو دم طمث وقد تقدم القول في هذا^{*}

18 'واما التى تجوز⁵ مرور العلل الى غير نهاية بالذات فهى الدهرية ومن يسلم هذا يلزمه الا يعترف بعلة فاعلة⁶ ولا خلاف عند الفلاسفة في وجود علة فاعلة

14 رقة وان كان العالم موجوداً بنفسه لا علة له فقد ظهر المبدأ الاول¹⁵

يريد ان الدهريين وغيرهم معترفون بمبدأ أول لا علة له⁷ وانما

* Vide supra, p. 20 seq.

A. B. I. T. q. v. (x[non 5^a q.]). + 15 β. 15 supra, p. 265, 10.

12. — ¹ A, T, q, v, (x) الآلة : I آلات , B آلات — ² B, I مباشرة — ³ A, T : الآلة : I : الآلة A, T, q — ⁴ A, T om. — ⁵ B, I, q, v : ما — ⁶ B, I, q, v : الباشرة x om. (cum sequentibus) — ⁷ For. I, T. — ⁸ وكذلك [v : ولذلك B, q — ⁹ آلات , B آلات

13. — ¹ No §. — ² T تجوز , q [تجوز] , A, B تجوز I , تجوز v : تجوز I , تجوز A, B — ³ A, B, I, q : فاعلة T — ⁴ A, B, I, T : لا — ⁵ A : النهاية T³ — ⁶ A, B, I, q, v : لا — ⁷ T : لا — ⁸ A, B, I, q, v : لا

14. — ¹ β, A, B, I, q, v : لا — ² v omit. lit. pr. (hom.) — ³ T : لا — ⁴ A, B, I, q, v : لا

اختلافهم في هذا المبدأ فالدهريون يقولون انه الفلك الكلي وغير
الدهريين يقولون انه شيء خارج عن الفلك وان الفلك معلول وهو لا
فرقتان⁵ فرقة ترعم ان الفلك فعل محدث وفرقة ترعم انه فعل قديم
ولما كان هذا البيان مشتركا للدهريين وغيرهم⁶ 15

5 نعم لا يجوز ان يكون المبدأ الاول هي السموات لاما عدد ودليل التوحيد بتمه⁷
يريد ان النظام الذي في العالم يظهر منه ان المدير له واحد كما ان
النظام الذي في الجيش يظهر منه ان المدير له واحد وهو قائد الجيش
وهذا كله كلام صحيح

وقوله ولا يجوز ان يقال انه سماء واحد او جسم واحد او شمس⁸ او غيره لانه جسم 16
10 والجسم مركب من هيولى وصورة⁹ والمبدأ الاول لا يجوز ان يكون مركبا¹⁰

تت اما قوله ان كل جسم مركب من هيولى وصورة فليس هو¹¹ 17
مذهب الفلاسفة في الجرم¹² السماوى الا ان يكون هنالك هيولى
بإشتراك الاسم وانما هو شيء انفرد به ابن سينا لان كل مركب
عندهم من هيولى وصورة محدث مثل حدوث البيت والخزانة
15 والسماء ليست عندهم محدثة بهذا النوع من الحدوث ولذلك سموها

A. Bl. T. q. v. (x[non 1-4^a]).

+ 5 et 9-10 β. 5 supra, p. 265, 12 9-10 p. 265, 13.

T, q : فرقتان A, B, I, v¹ — الاول يريد ان الدهريين وغيرهم متفقون بمبدأ اول لا له
الفرقتان

15. — β, B — ولا كان... وغيرهم. (cum praecedentibus) lin. praec. x om. (1).
(cf. supra, p. 265, 13^a). مبادرات v, ندمحا موشקמת q : بتمه

16. — A, — شمس واحد B, I, T¹ : شمس x, q, v, A, β² — انه q, v om. (1).
الصورة والهيولى β : هيولى وصورة x, v, (q), B, I, T,

17. — [الجرم] v : الجرم B, q — [هذا] q : فليست هو T : فليس هو A, B, I, v¹ —
بمحدث T : محدثة A, B, I² —

18 أزلية أى ان وجودها مع الازلى . وذلك انه لما كان سبب الفساد عندهم هو الهيولى كان ما ليس بفساد ليس بنى هيولى بل هو معنى بسيط ولولا الكون والفساد الذى فى هذه الاجرام¹ لما لزم ان تكون مركبة² من هيولى وصورة لان الاصل ان الجسم واحد فى الوجود كما هو فى الحس فلولا فساد هذه الاجسام لقضينا انها بسيطة وان³ الهيولى هى الجسم فالجسم⁴ السماوى لما كان لا يفسد دل⁵ على ان الهيولى فيه هى الجسمية⁶ الموجودة بالفعل وان النفس التى فيه ليس لها قوام بهذا الجسم لان هذا الجسم ليس يحتاج فى بقائه الى النفس كما يحتاج اجسام الحيوانات وانما يحتاج الى النفس لا لان من ضرورة وجودها ان تكون متنفسة بل لان الافضل من ضرورته⁷ ان يكون⁸ بالحالة الافضل والمتنفسة افضل من غير المتنفسة والاجرام السماوية لا خلاف⁹ عندهم انه ليس فيها¹⁰ قوة الجوهر فليست ضرورة ذات مادة كما هى الاجرام الكائنة¹¹ فاما ان تكون كما يقول ثامسطيوس¹² صورا واما ان يكون¹³ لها مواد باشتراك وانا أقول¹⁴ واما ان تكون هى المواد أنفسها او تكون¹⁵ مواد حية بذاتها لا حية¹⁶ بحياة

A. BI. T. q. v. (x).

18. — ¹ *A.* — فالجسم *Ita B, q, v* — يكون مركبة *T* — الاجرام *Ita B, q, v* — ² *Ita B, q, v* — دل *I* : دل *B, T* — ³ *Ita A, B, I, T* — الذى *A, I, T* : التى *B* — ⁴ *Ita B, x, etc.* — دل *I* : دل *B, T* — ⁵ *Ita B, q, v* : من ضروريته *I* : من ضروريته *A, T* — ⁶ *A.* — اختلاف *B, I* : خلاف *A, T* — ⁷ *Ita B, q, v* : يكون *B, T* — ⁸ *Ita B, q, v* : الكائنة (قاسدة) *v* : السماوية *B, I* : الكائنة *A, T, q, x* — ⁹ *Ita B, q, v* : فى *T* : فيها *B, I, (q, v)* — ¹⁰ *A. v. p. m.* — يكون *T* : يكون *BI* — ¹¹ *Ita B, q, v* : ثامسطيوس *T* : ثامسطيوس *A, B, I* — ¹² *No* : او تكون *q* : [واا اقول *om.* : *q* : وانا اقول *A* : وانا اقول *B, I, T, (v)* — ¹³ *A.* : حية *B, I, T, q, v, x* — وتكون *B* : *aut...* : *x* : *v* : *...* *q*

19

قال ابو حامد والجواب من وجهين¹

أهمهما أنه يلزم على مساق مذهبهم أن تكون² اجسام العالم قديمة كذلك³ لا علة لها⁴ وقولهم⁵ أن بطلان ذلك يعلم بنظر ثان فيبطل⁶ ذلك عليهم⁷ في مسته التوحيد وفي نفي الصفات⁸ بعد هذه المسئلة⁹ المتقدمة¹⁰ الذكر¹¹

قلت¹² يريد انهم اذا لم يقدرُوا ان يثبتوا الوحدةانية¹³ ولا قدرُوا ان¹⁴ يثبتوا ان الواحد ليس بجسم لانهم اذا لم يقدرُوا على نفي الصفات كان ذلك¹⁵ الاول عندهم ذاتا بصفات وما كان على هذه الصفة¹⁶ فهو جسم أو قوة في جسم لزمهم¹⁷ ان تكون الاول¹⁸ التي¹⁹ لا علة لها²⁰ هي الاجرام²¹ السماوية . وهذا القول لازم لمن يقول بالقول الذي حكاه²² 21
10 عن الفلاسفة والفلاسفة²³ ليس يحتاجون على وجود الاول الذي لا علة له بما نسبته اليهم من الاحتجاج ولا يزعمون ايضاً انهم يعجزون عن دليل التوحيد ولا²⁴ عن دليل نفي الجسمية عن المبدأ الاول وسياتي²⁵ هذه المسئلة فيما بعد²⁶

$A[\text{non } 1^1-4^0]. BI[\text{non } 1^1-4^0]. T. q. v. (x). + 1-4 \beta.$

19. — الى قوله بعد 272,4¹ A : الى قوله المتقدمة بالذكر 272,4² B, I — β, T^1 — يكون β, T : تكون β — مذهبكم β : مذهبهم T, q, v, x — هذه المسئلة : فيبطل β — وقولكم β : وقولهم $T, q, v, (x)$ — [كلها] q, v : لذلك T^1 : كذلك : عليهم T, q, v — « x nos reprobabimus » — [... يبطل] et [ف] q, v : يبطل T : I *vid.* المتقدمة B : المتقدمة A, T, q, v — $Acced. B, I$ — $Acced. A$ — عليكم β $\beta om.$: بالذكر B, I : الذكر $A, T, (q), v$ — $\beta om.$: المتقدمة

20. — ذلك B, I, T, q, v — الوجدانية A — $q, v omit$: قلت $A, B, I, T, (x)$ — B : [لزمهم] x : [لزمهم] q, v — q : [على هذه] v : على هذه الصفة B — ذكر A : x « primum principium... sit » — $A om.$: له T, v : لما B, I — التي A, B, T — I *ind.* : حكاه B^1 : حكاه $A, B, T, (q), v, x$ — B, I, T, q, v : الاجسام A : الاجرام B, I, T, q, v

21. — والفلاسفة $A om.$ — I *ind.* : حكاه B^1 : حكاه $A, B, T, (q), v, x$ — $T om.$: فيما بعد $A, B, I, v, (q, x)$ — وساتي A, B : وساتي I, T — q, v : ولا B

- 22 قال ابو حامد والوجه الثاني وهو الخاص³ بهذه المسئلة⁴ هو ان يقال ثبت تقدير⁵
 63 ان هذه الموجودات لها علة ولكن لعل لها⁷ علة ولعلها علة⁸ وهكذا⁹ الى غير خاية¹⁰.
 73 وقولهم¹¹ انه يستحيل اثبات عل لا خاية لها لا يستقيم منهم¹² فانا نقول هرفتم ذلك ضرورة
 بغير وسط او عرفتموه بوسط ولا سبيل الى دعوى الضرورة وكل مسلك ذكرتموه¹³ في النظر
 يبطل¹⁴ عليكم¹⁵ بتجويز دورات¹⁶ لا اول لها واذا جاز ان يدخل في الوجود ما لا خاية له¹⁷
 فلم يبعد ان يكون بعضها علة لبعض¹⁸ ويتبع¹⁹ من الطرف الاخير الى مطول لا مطول له
 ولا يتبع²⁰ من الجانب الآخر الى علة لا علة لها كما ان الرمان السابق له آخر وهو الآن
 83 الرمان²¹ ولا اول له. فان زعمتم²² ان الحوادث الماضية ليست موجودة مما في الحال ولا في
 ماضي الاحوال والمعدوم لا يوصف بالتامى وعدم التامى فيلزمكم في²³ النفوس البشرية
 المقارئة للابدان فانها لا تنفك عنكم والموجود القارق للبدن من النفوس لا خاية لاعدادها اذ
 10 لم ترل نقطة من انسان واسان من نقطة الى غير خاية²⁴ ثم كل اسان مات فقد بقيت²⁵ نفسه
 وهو بالعدد غير نفس من مات قبله ومعه وبعدة وان كان الكل بالنوع واحدا فنذكم في
 الوجود في كل حال قوس لا خاية لاعدادها
 93 فان قيل النفوس ليس لبعضها ارتباط بالبعض ولا ترتيب لها بالطبع²⁶ ولا بالوضع وانما
 نحيل نحن موجودات لا خاية لها اذا كان لها ترتيب بالوضع كالاجسام فانها مرتبة بعضها فوق
 البعض او كان لها ترتيب²⁷ بالطبع كالطل والمطلولات واما النفوس فليست كذلك
 103 قلنا وهذا الحكم²⁸ في الوضع ليس طرده بأولى من عكسه فلم أحتم أحد القسمين دون
 الآخر وما البرهان الفرق²⁹ ولم³⁰ تنكرون على من يقول ان هذه النفوس التي لا خاية لها³¹

$A[non\ 1^3; q.], BI[non\ 1^3; sq.], T. q. v. (x).$

+ $\beta. 2\ infra, p. 274, 9\ 4-5\ p. 274, 9.$

22. — B, I : وهو β, A, T, q, v — $\beta om.$: الوجه β^*, T : والوجه A, B, I, q, v — 22. —
 A — لهذه β^*, q, v : هذه β — الى قوله لا اصل له B, I — 274, 7⁴ — وهو ان
 — [قد قدرنا] q : ثبت تقديرا T : ثبت تقديرا β, v — الى قوله وهل هذا 274, 7⁴
 q, v (et $CE\ infra, p. 274, 9$) : ولكن لعلها β, T : ولكن لعل لها (et $CE\ infra, p.$
 : وقولهم $T, q, v, (x)$ — النهاية T — وهكذا β — علة كذلك β, β^* : علة (274, 9)
 ذكرتموه $Ila\ T, q, (v)$ — $x\ ind.$: لكم β^* , منكم β : [لم] q : منهم T, v — وفولكم β
 β : دورات T, q, v, x — $T\ omis.$: عليكم β, q, v — بطل β : يبطل T, q, v —
 β, β^* — وتنتهي $T, (q)$: ويتبع $\beta, (v)$ — للبعض β : لبعض β^*, T — حوادث
 — زعمتم $Ila\ \beta, T, (q), v, x$ — $\beta^*, q, v\ om.$: الرمان β, T — [تنتهي] q : يتبع (v)
 β^* — بقي β : بقيت β^*, T — النهاية T — $\beta\ om.$: [هذا في] q, v : في β^*, T —
 بالوضع كالاجسام... ترتيب $\beta^*, q, v\ om. (bom.)\ An. pr.$ — لا بالطبع β, v : بالطبع T, q, v
 [ولم] v : ولم β : ولم β^*, T, q, x — الفرق T — التحكم T, v : الحكم β, q —
 — $T\ add.$: عندكم ; et non $\beta, q, v.$

لا تخلو^{٢٣} من ترتيب اذ وجود بعضها قبل البعض فان الايام والليالي الماضية لا نهاية لها واذا قدرنا وجود نفس واحدة^{٢٤} في كل^{٢٥} يوم وليلة كان الحاصل في الوجود الآن خارجا عن النهاية واقعا على ترتيب في الوجود اى بعضها بعد بعض^{٢٦} والمنة غايتها ان يقال اخا قبل الملول بالطبع كما يقال اخا فرق الملول بالذات لا بالمكان فاذا لم يستحل ذلك في القبل^{٢٧} المتبقى الزماني فينبغي ان لا يستحيل في القبل للذاتي الطبيعي^{٢٨} وما بالهم لم يجوزوا اجساما بعضها فوق بعض^{٢٩} بالمكان الى غير نهاية^{٣٠} وجوزوا موحودات بعضها قبل بعض^{٣١} بالزمان^{٣٢} الى غير نهاية^{٣٣} وهل هذا الا تحكم بارد^{٣٤} لا اصل له^{٣٥}

28

لكن

قوله^{٣٦} ولكن لعل لها^{٣٧} علة^{٣٨} وللمنة العلة علة^{٣٩} وهكذا الى غير نهاية الى قوله^{٤٠} وكل مسلك^{٤١} 10 ذكر غره في النظر يطل^{٤٢} عليكم بتجويز^{٤٣} دورات^{٤٤} لا اول لها^{٤٥}

شك قد^{٤٦} تقدم الجواب فيه حين قلنا ان الفلاسفة لا تجوز^{٤٧} عللا ومعلولات لا نهاية لها لانه يؤدي الى معلول لا علة له وتوجبها^{٤٨} بالعرض من قبل علة قديمة لكن لا اذا كانت مستقيمة ومعا ولا في مواد لا نهاية لها بل اذا كانت دورا

واما ما يحكيه عن ابن سينا انه يجوز نفوسا لا نهاية لها^{٤٩} وان^{٥٠} 15 ذلك انما يتنع فيما له وضع فكلام غير صحيح ولا يقول به احد من

A[non 1-7^{٢٣}]. BI[non 1-7^{٢٤}]. T[non 9^{٢٥}-10^{٢٦}]. q. v. (x)

+ 1-7 et 9-10 β. 5-7 *infra*, p. 275, 5. 9-10 *supra*, p. 273, 2-4.

البعض β, v: بعض T^{٢٤} — كل β*, q, v om^{٢٥} — واحد β: واحدة β*, β'^{٢٦} — تخلوا β^{٢٣}

— Tom. (hom.) lin. pr.^{٢٧} — البعض β, T*: البعض β, v: بعض β*, β'^{٢٨} — الطبيعي β: الطبيعي β*, β'^{٢٩} —

Ita^{٣٠} — البعض β, β': بعض β, v: بعض β*, β'^{٣١} — (الى غير نهاية om. T* supplet) فوق بعض. بعضها

لا اصل له v om.^{٣٢} — Acced. B, I.^{٣٣} — Acced. A.^{٣٤} — النهاية T^{٣٥} — بالزمان β, T, q, v

q: لعلها β: لعل لها A, B, I, T, v^{٣٦} — A om.^{٣٧}: قوله B, I, T, q, v, (x)^{٣٨} 28. —

— كذلك β add.^{٣٩} — الى قوله دورات لا اول لها 274, 10^{٤٠} T^{٤١} — [لعل للذاتي]

[دورات 274, 10^{٤٢} x] الى قوله وكل مسلك ... Ita A, B, I, q, v^{٤٣} — وهكذا β^{٤٤}

A, I, T, q, v^{٤٥} — حوادث β: دورات CE^{٤٦} — Acced. T, x.^{٤٧} — بطل β: يبطل CE^{٤٨} —

Nos^{٤٩} — يجوزون B, يجوزوا I, يجوزوا T: يجوز A, تجوز Nos^{٥٠} — وقد B: قد v

[ويوجب] q, v: ويوجبوها T^{٥١} vid. B, ويوجبوها A, I: وتوجبها

— بل اذا كانت... لا نهاية لها A om. (homot.) lin. prac.^{٥٢} Nos §.^{٥٣} 24. —

الفلاسفة وامتناعه يظهر من البرهان العام الذي ذكرناه عنهم فلا يلزم
الفلاسفة شيء مما ألزمهم من قبل هذا الوضع اعني القول بوجود
نفوس لا نهاية لها بالفعل ومن اجل هذا قال بالتناسخ من قال ان
النفوس متعددة بتعدد الاشخاص وانها باقية

25 وما قوله وما بالهم لم يجوزوا اجساما بعضها فوق بعض¹ بالمكان الى غير نهاية² وجوزوا³
20. «موجودات بعضها قبل بعض⁴ الزمان⁵ الى غير نهاية⁶ وهل هذا الا تحكم بارده⁷

فان الفرق بينها عند الفلاسفة ظاهر جدا وذلك ان وضع اجسام⁸ لا
نهاية لها مما يلزم عنه ان يوجد لما⁹ لا نهاية له¹⁰ كل¹¹ وان يكون بالفعل
وذلك مستحيل والزمان ليس بذى وضع فليس يلزم عن¹² وجود
اجسام بعضها قبل بعض الى غير نهاية¹³ وجود ما لا نهاية له بالفعل¹⁴
وهو الذى امتنع عندهم

26 الابو حامد يجيبا عن الفلاسفة

27 فان قيل¹ البرهان القاطع² على استعانة عل الى غير نهاية³ ان يقال كل واحد⁴ من آحاد
الكل اما ان تكون⁵ ممكنة في نفسها او واجبة فان كانت واجبة فلم تفتقر الى علة وان كانت
ممكنة فאלكل موصوف بالامكان وكل ممكن مفتقر الى علة زائدة على ذاته فيفتقر الكل⁶
الى علة⁷ خارجة عنها

$A[non\ 13^1-15^1]. BI[non\ 13^2-16^2]. T. q. v.$

$[x(non\ 5-11)]. + 5-6\ et\ 13-16\ \beta. 5-6\ supra, p. 274, 5.$

¹ [من قيل] $(x), q, v$: من قال B

— البض β : بعض β^*, CE — النهاية T — البض β : بعض β^*, CE — 25.

وجوزوا ... غير نهاية $q\ om. Bn. pr.$ — نهاية T — بالزيادة BI : بالزمان β, A, T, v

, الاجسام I : اجسام β, T, q, v — $at\ non\ A, B, I, q, v.$ — لا اصل له $\beta, T^2\ addunt$ —

: كل A, I, T — $A, T, q, v\ om.$: له B, I, T^2 — ما B, I : لا A, T, q, v — اجساما A

النهاية T — من T : عن A, B, I — $leg. [لا]$: q ; كلا B

الى قوله 275, 16 B, I — الى قوله الى علة خارجة 275, 15 A — 26.

: اما ان تكون $T, q, (v)$ — واحد β : واحدة β^*, T — النهاية T — خارجة عنها

— $Acced. A.$ — فيفتقر β : مفتقر T, q, v — يفتقر β^*, T — $\beta\ om.$

قلت هذا البرهان الذي حكاه عن الفلاسفة أول من نقله إلى²⁷ الفلسفة²⁸ ابن سينا على أنه طريق خير من طريق القدماء لأنه زعم أنه من جوهر الوجود وأن طرق²⁹ القوم³⁰ من اعراض تابعة للمبدأ الأول. وهو طريق أخذه ابن سينا من المتكلمين وذلك أن المتكلمين³¹ ترى³² أن من المعلوم بنفسه أن الوجود ينقسم إلى ممكن وضروري ووضعوا أن الممكن يجب أن يكون له فاعل وأن العالم بأسره لما كان ممكناً وجب أن يكون الفاعل له واجب الوجود هذا هو اعتقاد المعتزلة قبل الاشعرية وهو قول جيد ليس فيه كذب إلا ما وضعوا³³ من أن العالم بأسره ممكن³⁴ فإن هذا ليس معروفاً بنفسه. 10 فإراد ابن سينا أن يعمم هذه القضية ويجعل المفهوم من الممكن ما له علة كما ذكر³⁵ أبو حامد³⁶. وإذا سومح³⁷ في هذه التسمية³⁸ لم تنته³⁹ به 28 القسمة إلى ما أراد لأن قسمة الوجود أولاً إلى ما له علة وإلى ما لا علة له ليس معروفاً بنفسه ثم ما له علة ينقسم إلى ممكن وإلى ضروري فإن فهمنا⁴⁰ منه الممكن الحقيقي أفضى إلى ممكن ضروري ولم يفيض

A. Bl. T. q. v (x[non 14]).

[من قبل] (x), q, v : من قال B²

27. — B, (فلسفة A, I — من B, I, T : إلى A, q, v³ — ما B, I : من A, T, q, v⁴ — B add. طريق q, x : طرق B, v⁵ — [طرق] q v : طريق B, x⁶ — الفلسفة T, q, v — I, T : ترى A⁷ — نعم T : أن المتكلمين A, B, I, q, v⁸ — at non A, I, T, q, v, x. — at non T², (q, v) add. فيه — يوجب B, I : وجب A, T, q, v, (x) — يرون B : يرى : ذكر B, I, q, v¹¹ — [وكي ممكن يجب أن يكون له فاعل] x add.¹² — A, B, I, T, (x). — T add في قسمة الوجود (cf. n° 28, n. 1); at nihil add. B, I, q, v, x. — ذكره A, T

28. — A, B, I, q, v³ (cf. n° 27, n. 13). — A add في قسمة الوجود : له علة A, I, T, q, v⁴ — [نته] v ; [مبات] q ; يتته T : تنته A, B, I⁵ — القضية T², x — A, ولم يفيض إلى ضروري q om (bonnot.)⁶ — فهمنا Ita (q), etc.⁷ — لا علة له B : q فهمنا B, (v)⁸ — [علة] q : له علة B : علة له A, I, T, v⁹ — B, I omit. : لا T, q, v

الى ضرورى "لا" علة له²⁹ وان فهمنا³⁰ من الممكن ما له علة وهو ضرورى لم يلزم عن ذلك الا³¹ ان ما له علة فله علة وامكن ان نضع³² ان تلك لها علة وان يمر ذلك الى غير نهاية³³ فلا ينتهى الامر الى موجود لا علة له وهو الذى يعنونه بواجب الوجود الا³⁴ ان يفهم من الممكن الذى وضعه بازاء ما لا علة له الممكن الحقيقى فان هذه³⁵ الممكنات هى التى يستحيل وجود العلل فيها الى غير نهاية³⁶ واما ان عنى بالممكن ما له علة من الاشياء الضرورية فلم يتبين بعد ان ذلك مستحيل بالوجه الذى تبين³⁷ فى الموجودات الممكنة بالحقيقة ولا يتبين بعد ان ههنا ضروريا يحتاج الى علة فيجب³⁸ عن³⁹ وضع هذا ان ينتهى الامر الى ضرورى بغير علة الا⁴⁰ ان يبين⁴¹ ان الامر فى الجملة⁴² الضرورية التى من علة ومعلول كالامر فى الجملة الممكنة

- 29 قال ابر حامد قلنا لفظ الممكن¹ والواجب لفظ مبهم الا ان يراد بالواجب ما لا علة لوجوده ويراد بالممكن ما لوجوده علة وان كان المراد هذا فنرجع الى هذه اللمعة² فنقول كل واحد ممكن على معنى ان له علة زائدة على ذاته ولكل ليس ممكن على معنى انه ليس له علة زائدة على ذاته خارجة منه وان اريد بلفظ الممكن غير ما اردناه فهو ليس بمفهوم³
- 13 فان قيل فهذا يودى الى⁴ ان يتقوم واجب الوجود بممكنات الوجود وهو محال⁵
- 14 قلنا ان اردنا بالواجب والممكن ما ذكرناه فهو نفس المطلوب فلا نسلم⁶ انه محال وهو كقول القائل يستحيل⁷ ان يتقوم القديم بالحوادث والزمان عندم قدم وآحاد الدورات

A, BI [non 12¹ sq.]. T. q. v. (x [non 1-11]). + 12-18 β.

13-15 *infra*, p. 279, 14 16-17 p. 281, 4 17-18 p. 281, 10.

— يضع B, I, T : [ضع] q, v¹ — B om. : [الا] q, v, HORTEN 190¹⁸ — [فهمت] T, نؤمن A : تبين B, I, q, v² — النهاية T³ — لا B, I : الا A, T, q, v⁴ — النهاية T⁵ — A, — ان T* : الا B, I, T, q, v⁶ — عند A : عن B, I, T, q, v⁷ — *Vo. ed.* — بين تبين B, I : تبين T : بين (q, v)

الى قوله 278, 9⁸ A : الى قوله الى التحكم المحض 278, 9⁹ B, I — 29. — وهو محال B, I, T, q, v, 1¹⁰ — *Ita* β — q, v om. : الى β¹¹ — اللفظ T : اللمعة β¹² — وترجع فرقم x, 1¹³ : يستحيل β, 1¹⁴ — [يسلم] q, v, 1¹⁵ : نسلم β¹⁶ — (cf. *infra*, p. 281, 4, n. 2).

حادثة وهي ذوات⁷ أوائل والمجموع لا أول له فقد تقوم ما لا أول له بدوات أوائل ومدو
ذوات الاوائل على الآحاد ولم يصدق⁸ على المجموع فكذلك يجب على كل واحد ان له علة
ولا يقال للمجموع⁹ علة وليس كل ما صدق على الآحاد يلزم ان يصدق على المجموع¹⁰ اد
يصدق على كل واحد انه واحد وانه بعض وانه حزه ولا يصدق على المجموع وكل موضع
5 عتاه من الارض¹¹ فانه قد استضاء بالشمس في النهار وضم ما لم وكل واحد حادث بعد ان
لم يكن اي له¹² أول والمجموع عندهم ما له أول
فتبين¹³ ان من يجوز حوادث لا أول لها وهي صور العاصر اربعة¹⁴ فلا يشكر من¹⁵
انكار¹⁶ علل لا غاية لها ويخرج من هذا انه لا سيل به الى اوصول ان كانت المدا اذ ل
لهذا الاشكال¹⁷ وترجع¹⁸ فرقم¹⁹ الى التحكم المعسر

10 قلت وضع اسباب ممكنة لا نهاية لها يلزم عنه وضع ممكن لا²⁰

فاعل له واما وضع اشياء ضرورية لها علل غير متناهية فانما يلزم عن
ذلك ان يكون ما وضع ان له علة ليس له علة وهو صحيح الا ان
المحال اللازم عن اسباب بهذه الصفة غير اللازم عن اسباب من
طبيعة الممكن. فذلك ان اراد مريد²¹ ان يخرج هذا القول الذي²²
15 استعمله ابن سينا مخرج برهان ان يستعمل²³ هكذا الموجودات
الممكنة لا بد لها من علل تتقدم عليها فان كانت العلل ممكنة
لزم ان يكون لها علل ومر الامر الى²⁴ غير نهاية وان مر الامر الى

.I[non 1-9¹⁸]. BI[non 1-9¹⁸]. T. q. v.

1[non 3-4]. + 1-9 1-1 infra, p 281, 11.

β, β^{*} — تصدق T : يصدق β^{*} — ذات T, β^{*} : ذوات β^{*} — 7 «possible est n. —
q, وكذلك ... على المجموع. 10 «om. duas km. pr. — ان للمجموع q, β^{*} : للمجموع
: من الارض β, q, v¹¹ — «red car habent β, T. : علة وابس... على المجموع 11 «om. la cam pr
β add. — فتبين β, T, (q) : فتبين β, v¹² — له β, T, q, v¹³ : اي له β, v¹⁴ — 15 «om
: يتسكن من انكار β¹⁶ — «at nihil add. T, q, v, x. : المتغيرات. 17 «add. β^{*} et اعتبارات
β¹⁸ — ويرجع β, (q, v) : وترجع β^{*}, A, T — 19 «Acced A. — [.. امكان] q, x, v
T, x — 20 «Acced. B, I. — قولهم q, β^{*} : فرقم T, x

طبيعة B¹ : طبيعة A, B, I, T, q, v¹ — 30

A, I, T, — 31. — 1 «1 repetit (dist) km. prae. ان اراد مريد

T — 4 «A omis. الى [يستعمل] q : ان استعمل B, ان يستعمل R. ان يستعمل²

غير نهاية¹ لم يكن² هناك علة فلزم³ وجود الممكن بلا علة وذلك مستحيل فلا بد ان ينتهي الامر الى علة ضرورية فاذا⁴ انتهى الامر الى علة ضرورية لم تخل هذه العلة الضرورية ان تكون ضرورية بسبب أو بغير سبب فان كانت بسبب سئل أيضاً في⁵ ذلك السبب فاما ان تتراسباب الى غير نهاية⁶ فيلزم ان يوجد بغير سبب ما⁷ وضع انه موجود بسبب وذلك محال فلا بد ان ينتهي الامر الى سبب ضروري بلا سبب⁸ أي بنفسه وهذا هو واجب الوجود ضرورة 32 فبهذا النوع من التفصيل يكون البرهان صحيحاً. واما اذا اخرج⁹ المخرج الذي أخرجه ابن سينا فليس بصحيح من وجوه احدها ان الممكن المستعمل فيه هو باشتراك الاسم وقسمة الموجود أولاً فيه¹⁰ الى ما هو ممكن وإلى ما هو غير ممكن ليس بصحيح أعني انها ليست قسمة تحصر الموجود بما هو موجود

33. واثارة في الرد على الفلاسفة

13¹ فنقول كل واحد ممكن على معنى² ان له علة زائدة على ذاته والكل ليس بممكن³ على معنى⁴ ان ليس له علة زائدة على ذاته خارجة⁵ منه⁶ 15 يريد واذا سلم الفلاسفة انهم انما يعنون بممكن الوجود ما له علة

A. Bl. T. q. v (v). + 14-15 β. 14-15 supra, p 277, 13.

وان *B, I* : « et si alc » , وان مر الامر الى غير خاية (النهاية *T*) *A, T, v* — النهاية *A, I, T, q, v* — تكن *A* : يمكن *B, T* — لم *Ila A, B, I, T, q, v, v* — *q om.* (*homot*) — النهاية *T* — [من] *q, v* في *B* — فان *T* : فاذا *A, B, I, q, v* — لزوم *B* : فلزم *v* ما وضع ... بلا سبب *A om. (homot.) duas lin. præc.*

32. — خرج *A, B* : اخرج *I, T, v*

33. — والكل خارجة منه *q om. Bn. req* — *A, T om.* : معنى *β, B, I, T, q, v* — *β, A, m* — *β, A, I, T* — يمكن *A* : يمكن *β, B, I, T, (v)* — *A, T, v om.* : منه *β, B, I* — خارجة *A, T, v om.* : *β, B, I, T* — انه *β, B* : ان

وبواجب الوجود ما ليس له علة قيل لهم لا يتنوع على اصولكم
 ان تكون علل ومعلولات لا نهاية لها وتكون "اجملة واجبة
 الوجود فان من اصولهم انهم يجوزون ان يكون حكم الجزء غير
 حكم الكل والجميع". وهذا القول الاختلال فيه من وجوه احدها 34
 انهم لا يجوزون عللا بالذات غير متناهية على ما تقدمه وسواء كانت
 العلل والمعلولات من طبيعة الممكن او من طبيعة "الضروري على ما
 تبين من قولنا. والاختلال الذي لزم ابن سينا في هذا قول انه قيل 35
 له اذا قسمت الموجود الى ممكن الوجود وواجب الوجود وعبت
 بالممكن الوجود ما له علة وبالواجب ما ليس له علة لم يمكنك ان
 10 تبرهن على امتناع وجود علل لا نهاية لها لانه يلزم عن وجودها غير
 متناهية ان تكون من الموجودات التي لا علة لها فتكون من جنس
 واجب الوجود لا سيما انه يجوز عندكم ان يتقوى الازلي من اسباب
 لا نهاية لها كل واحد منها حادث وانما عرض لهذا القول هذا
 الاختلال بقسمة الموجود الى ما لا علة له والى ما له علة ولو قسمه
 13 على النحو الذي قسمناه لم يكن عليه شيء من هذه الاعتراضات

A. BI T. q. v (x).

¹⁰ B — ويكون I, T : وتكون A, B — ¹ A, T om. — لا I, T- q, v, x — ² id. —

واصبح

سواء B : وسواء I, T, q, v, x. — 34.

³ B, — من سينا B¹ : ان سينا A, B, I, T — يرم T : يرم I, B, I, q, v, x. — 35.

⁴ A, B, I, T, q, v, x — ⁵ B, I om. : ان A, T, (q), v — وعبت A, T : وعبت I, q, v, x.

⁶ A, T, — ⁷ apud philosophos ». — ⁸ [عندهم] q, v : عندكم B — ⁹ تبين I : تبرهن

B^{1, 2} : [بفسه] q, v — ³ B om. : من A, I, T, q, v — ⁴ تقدم I , تقدم h — ⁵ موم q, v, x

الى ما له علة (T, v) : الى ما لا علة له والى ما له علة I, B, I, q, v. — ⁶ [لفسه] : لفسه

واى « ليس له علة

36 'وقوله ان القدماء يسمون انه قد يتقوم قديم مما لا نهاية له
لتجوزهم دورات' لا نهاية لها هو قول فاسد فان هذا انما يقال عليه
اسم القديم مع القديم الذي هو واحد باشتراك

37 وقوله فان قيل فهذا يؤدي الى ان يتقوم واجب الوجود بمكنات الوجود — قلنا ان
12-4a اردتم بالواجب والممكن ما ذكرناه فهو نفس المطلوب فلا سلم انه محال

يريد انهم ان ارادوا بالواجب ما لا علة له وبالممكن ما له علة فلا نسلم
انه يستحيل ان يتقوم ما ليس له علة بعلة لا نهاية لها لان ازالنا ان
ذلك مستحيل هو رفع لعل لا نهاية لها وازانكم واجب الوجود
هي نتيجةكم التي رمت انتاجها

38 ثم قال وهو كقول ائمة يستحيل ان يتقوم القديم بالحوادث والزمان خذهم قديم 10
14a وآحاد اندورات حدثية وهي ذوات اوائ والمجموع لا أول له فقد تقوم ما لا أول له
بذوات اوائ وصدق ائمة ذوات اوائ على الآحاد ولم يصدق على المجموع [فكذلك
يقال على كل واحد ان له علة ولا يقال للمجموع علة وليس كل ما صدق على الآحاد يلزم
ان يصدق على المجموع] اذ يصدق على كل واحد انه واحد وانه بعض وانه جزء ولا
يصدق على المجموع

15

$A, B, I [non 10-11]. T [non 10-14]. q. 1. 1.$

+ 1-5 et 10-15 β . 4-5 *supra*, p. 277, 16 10-15 p. 277, 17.

36. — عاية B, I : غاية A, T — يتقدم A, B, I : يتقوم T, q, v, x . — 12-4a. — ذوات T : دورات A, B, I, q, v, x —

37. — *Ita A, B, I, T, q, v, x sine addito* (cf. *supra*, p. 277, 16) — β : يستحيل A, B, I, q — اردناه β^*, q, v, x : ذكرناه β, T — β : مستحيل $B, I, q, (v), x$: يتقوم A, T — B : اللى B — B : مستحيل

38. — يتقدم β^*, B, I : يتقوم β^*, A, q, v, x — ان قوله ولا يصدق 281, 14 — T — ذوات β : وذات A : وهي ذوات β, q, v, x — الى قوله ولا يصدق 281, 14 — B, I — β — β : β (et T, q, v *supra*, p. 278, 1-2) *om.* — β : β [دورات ذوات] q, v, x — الاوائل 281, 2 (et T, q, v *supra*, p. 278, 2) — ذوات β^*, A : ذوات A, q, v, x — β^* : ذوات A, q, v, x *omit.* (homol. ?) *duas lin. seq.* — 1. *id.* $B, I, 1$. — 1a *a om. etiam lin.*

اذ يصدق ... على المجموع *pr.*

يريد انه لا يستحيل ان يتقوم ما لا علة له¹ بعمليات غير متناهية كما 39
يتقوم القديم عندكم بالحوادث التي لا نهاية لها فان الزمان عندهم
قديم وهو يتقوم بازمنة محدثة وكذلك حركة الفلك عندهم قديمة
والدورات التي تقومت منها غير متناهية. والجواب ان الفلاسفة ليس 40
5 من اصولهم وجود² قديم قائم³ من اجزاء محدثة من جهة ما هي غير
متناهية بل هم اشد الناس انكارا⁴ لهذا وانما هذا من قول الدهرية
وذلك ان المجموع لا يخلو ان يكون من اشخاص متناهية كائنة
فاسدة او غير متناهية فان كان من متناهية فالكمل متفق على ان
الجنس كائن فاسد وان كان من اشخاص غير متناهية فان الدهرية
10 تضع انه ممكن وواجب⁵ ان يكون المجموع أزليا من⁶ غير علة
توجد عنه واما الفلاسفة فانهم يجوزون ذلك ويرون ان مثل هذه 41
الاجناس من جهة ما تتقوم⁷ باشخاص ممكنة كائنة فاسدة انه⁸ لا بد
لها من سبب خارج من جنسها⁹ دائم أزلي هو الذي¹⁰ من قبله استفادت
هذه الاجناس الازلية ولا يزعمون ايضا ان استحالة علل لا نهاية لها
15 هي من قبل استحالة تقوم¹¹ القديم بما لا نهاية له فهم يقولون ان كون
الحركات المختلفة بالجنس ههنا دائمة لا تخل هو¹² ان ههنا حركة واحدة

A. BI. T. q. v. (x).

39. — ¹ *B, I, T, q, v* له : *A om.*

40. — ² *T, q, v, x* وجود : *A omit.* — ³ *A, q, x* قائم : *T, v om.* — ⁴ *B, I omit.*
انكار : *A* : انكارا ⁵ *B, I, T* — والجواب ان ... غير متناهية (*homot.*) *duas lin. præc.*
A om. : من ⁶ *B, I, T, q, v* — [او واجب] ⁷ *q, v, x* : وواجب ⁸ *B* —

41. — ⁹ *B, I, (q, v, x)* تتقوم : *A* يتقوم , *T ind.* — ¹⁰ *A, B, I, (q)* انه : *T, v om* ;
B, I : تقوم ¹¹ *A, q, v, x* — الذي ¹² *T omit.* — جهتها ¹³ *B, I* : جنسها ¹⁴ *A, T, q, v* — [لانه] ¹⁵ *x*
¹⁶ *v* : تمل هو ¹⁷ *B, q* — تقدم ¹⁸ *T vid.* , تقدم

بالعدد أزلية وإن السبب في أن ههنا اجساماً^١ كائنة فاسدة بالاجزاء أزلية بالكل أن ههنا موجودا أزليا بالجزء والكل وهو الجرم السماوي والحركات التي لا نهاية لها إنما صارت أبدية بالجنس من قبل حركة واحدة بالعدد متصلة دائمة وهي حركة الجرم السماوي وليس حركة السماء مؤلفة من دورات كثيرة إلا في الذهن فقط وحركة الجرم^٥ السماوي إنما استفادت الدوام وإن كانت كائنة فاسدة بالاجزاء من قبل محرك لا يمكن فيه أن يحرك تارة ولا يحرك أخرى ومن قبل متحرك لا يمكن فيه أيضا أن يتحرك حيناً ويسكن حيناً^٦ من جهة ما هو متحرك كما يلقى ذلك في المتحركات التي لدينا

42 'ومذهب الناس في الاجناس ثلاثة مذاهب' مذهب من يرى^{١٠} أن كل جنس فهو كائن فاسد من قبل أنه متناهى الاشخاص ومذهب من يرى أن من الاجناس ما هي أزلية أي لا أول لها ولا آخر من قبل أنه يظهر من أمرها أنها من اشخاص غير متناهية وهؤلاء قسيمان قسم قالوا إن أمثال^{١١} هذه الاجناس إنما يصح لها الدوام من علة ضرورية واحدة بالعدد والا لحقها أن تعدم مرات لا نهاية لها في الزمان^{١٥} الذي لا نهاية له وهؤلاء هم الفلاسفة وقوم اعتقدوا أن وجود اشخاصها^{١٢} غير متناهية كاف في كونها أزلية وهم الدهرية.

A. B. I. T. q. v. (2).

^١ A, q, v, x : اجساما — ^٢ B, I, T* : اجناسا ما — ^٣ B, T*, q, v, x : لا — ^٤ A, I, T* : لا — ^٥ A, B, I, T, (x)

^٦ ^٧ ^٨ ^٩ ^{١٠} ^{١١} ^{١٢}

q, : أي B, x — ^{١٣} I : أنه — ^{١٤} A, B : أن — ^{١٥} T : أن — ^{١٦} A : مذهب — ^{١٧} Nos §. — 42.

^{١٨} A, T, q : اسماء — ^{١٩} I, T* : اشخاص — ^{٢٠} B : امثال — ^{٢١} A, T, q, v, x : أن — ^{٢٢} B^١ : أنه — ^{٢٣} B^٢ : أنه — ^{٢٤} v om.

^{٢٥} A, B, I, q, v : وقسم اعتقدوا — ^{٢٦} B^{١, ٢} : وقوم اعتقدوا — ^{٢٧} A, I, T, q, v : صح — ^{٢٨} B, I, v : يصح

اشخاصها : T : اشخاصها

فقف على هذه الثلاثة الآراء^١ فجملة^٢ الاختلاف هو راجع الى هذه 43
الثلاثة^٣ الاصول^٤ في كون العالم أزليا أو غير^٥ ازلي وهل له فاعل او لا
فاعل له وقول المتكلمين ومن يقول بحدوث العالم طرف وقول
الدهرية طرف آخر وقول الفلاسفة متوسط^٦ بينهما^٧

٥ ^٨ واذا تقرر هذا كله فقد تبين لك ان من يقول ان من يجوز 44
عللا لا نهاية لها ليس يمكن ان يثبت علة اولى^٩ قول كاذب بل الذي
يظهر ضد هذا وهو انه^{١٠} من لا يعترف بوجود علل لا نهاية لها لا
يقدر ان يثبت علة اولى ازلية لان وجود معلولات لا نهاية لها هي
التي اقتضت وجوب^{١١} علة ازلية من قبلها استفاد وجودا^{١٢} ما لا نهاية
١٥ له والا فقد كان^{١٣} يجب ان تنتهي^{١٤} الاجناس التي كل واحد من
اشخاصها محدث^{١٥} وبهذا الوجه فقط امكن ان يكون القديم علة
للحوادث وأوجب وجود الحوادث التي لا نهاية لها وجود اول قديم
واحد سبحانه لا اله الا هو^{١٦}

قال ابو حامد مجيبا عن الفلاسفة في الاعتراض الذي وجهه^{١٧} عليهم 45

15 فان قيل الدورات ليست^{١٨} موجودة^{١٩} في الحال ولا صور العناصر وانما الموجود منها ٤١٦

$A[non\ 14^1\ sq.], BI[non\ 15^2\ sq.], T, q, v, (x), + 15\ \beta.$

43 — ^١ B, I — الآراء الثلاثة T , الثلاثة الآراء B , الثلاثة آراء A : الثلاثة الآراء I —
الاصول A, T, v — الثلاثة A, B, I : الثلاثة I, T — محلة I , محلة T , محلة A : فجملة q, v
طرف متوسط T : متوسط A, B, I, q, v — وغير A, I, T : او غير B, q, v — اصول B, I
بينها T : بينها A, B, I, v —

44. — ان T : A, B, I — $T\ ind.$ اول A : اول B, I — $Nos\ \S.$ —
وجود A, B, I, T : وجود A, B, I, T — $q\ om.$; $x\ ind.$ — وجود A, B, I, v :
— $I\ s\ p.\ m.$ ينتهي T : تنتهي A, B — $T, v\ om.$: كان A, B, I, q, x —
 $q, v, x\ ind.$ — $T, v\ om.\ lineam.$ لا اله الا هو A, B, I, q, v — آله I — [محدث] q, v : محدث B

45. — $B,$ — ليس T : ليست B, I, β — الى قوله اذا اثبتوا 285, 17^{١٥} A —

صورة واحدة بالفعل وما لا وجود له لا يوصف بالتناهي وعدم التناهي الا اذا قدر في الوهم وجودها ولا يبعد ما يقدر في الوهم وان كانت المقدرات بعضها عللا لبعض فالانسان قد يفرض ذلك في وهمه وانما الكلام في الموجودات في الاعميان لا في الازمان . فلا¹⁰ يبقى الا نفوس الاموات وقد ذهب بعض الفلاسفة الى انها كانت واحدة اذلية قبل التعلق بالابدان وعند مفارقة¹¹ الابدان تتحد فلا يكون فيه عدد فضلا من ان توصف بانه¹² لا خاية لها وقال¹³ آخرون النفس تابعة¹⁴ للمزاج¹⁵ وانما معنى الموت عدما ولا قوام لها بجوهرها دون الجسم فاذا¹⁶ لا وجود للنفوس¹⁷ الا في حق الاحياء والاحياء الموجودون محصورون ولا تنتهي¹⁸ النهاية عنهم والمعدومون لا يوصفون¹⁹ أصلا لا بوجود النهاية ولا بعدمها الا في الوهم²⁰ اذا فرضوا موجودين

46. ثم قال والجواب ان هذا الاشكال في النفوس اوردناه¹ عن ابن سينا والفارابي والمحققين² منهم اذ حكموا بان النفس جوهر قائم بنفسه وهو اختيار ارسطو³ والمعتبرين⁴ من الاوائل . ومن عدل عن هذا المسلك فنقول له هل يتصور ان يحدث مع كل آن⁵ شيء⁶ يبقى أم لا فان قالوا لا فهو محال وان قالوا نعم قلنا فاذا قدرنا كل يوم حدوث شيء وبهاء اجتماع الى الآن لا محالة موجودات لا خاية لها فالدورة⁷ وان كانت متفضية فحصول موجود فيها يبقى ولا ينتهي غير مستحيل وهذا التقدير يتقرر⁸ الاشكال ولا غرض في ان يكون ذلك⁹ الباقي نفس آدمي¹⁰ او جنى او شيطان¹¹ او ملك او ما شئت من الموجودات وهو لازم على كل مذهب لهم¹² اذا¹³ اثبتوا دورات¹⁴ لا خاية لها

$A[17^{18} sq.]$. $BI[8^{19}-10^{20} et 17^{21} sq.]$. $T. q. v. (x). + \beta$.

$I. m. 285, 8^{10}$ موجودين q, v add. — v p¹¹ β, q يبعد⁴ — الى قوله اذا فرضوا موجودين $285, 8^{10}$ $I. m. 285, 8^{10}$ q, v add. — ايضا $at non T, q, v.$ — فان T : وان $\beta, (q, v)$ — $at non \beta$; [وجودها] T, β — الموجود β : لموجودات T, q, v, x — يرض له β^*, v ; يرض β^*, q : يفرض β^* : بانه β, v — مفارقة¹¹ q, v : مفارقة β — [ولا vel فلا] q, v ; لا β ; ولا β^* : فلا x β , فاذا T — للروح T : للمزاج β, q, v, x — تابع β : تابعة β^*, β^* — بانها β^*, β^* β^*, T — [لنفس] x : في النفوس β : للنفوس β^*, β^*, q, v — $[...an]$ q, v, x , فاذا $Acced. B, I.$ — يصفون T — ينتهي

46. — T (rubr.) , q, v : ثم قال ابو حامد $B, I.$: ثم قال q, v : q, v (cf. supra, n° 45, n. 1). — $B, I. m. 285, 17^{18}$ لها لا خاية لها $285, 17^{18}$ $B, I. m. 285, 17^{18}$ — الى قوله لا خاية لها $285, 17^{18}$ $B, I. m. 285, 17^{18}$ — q, v : اذا β^*, v : اذا β — على β : عن T, q, v, x — q, v : حله x : مع كل آن β^*, v — [والمفسرين] q, v, x : والمعتبرين β — $Ita T$ — β : [فالدورات] q, v : فالدورة β — $om.$ β : [مع كل ..] q : [في كل آن] [او بدن] v , [او آدمي] $q, (x)$: آدمي β — [يقدر] v : يعني (ا) T^2 : يتقرر (q) — ان T , اذا β : اذا β^*, q, v — $Acced. A.$ — شيطاني T : شيطان β, q, v — $Acced. B, I.$

قلت اما جوابه عن الفلاسفة بان ما سلف من الدورات معدومة 47
وكذلك ما سلف من صور العناصر المتكون بعضها عن بعض
معدومات والمعدوم لا يتصف لا بالتناهي ولا بعدم التناهي فليس
يجواب صحيح وقد تقدم ذلك . وما تشكك به عليهم من امر 48
اعتقادهم في النفوس فليس شئ من ذلك من مذاهب القوم والنقلة
من مسألة الى مسألة فعل سفسطاني¹

A. BI. T. q. v. (2).

47. — وعدمه *T* : ولا بعدم التناهي ¹ *A, B, I, q, v*

48. — *B* - سفسطاني *B* : سفسطاني ² *A, I, T* — مذهب *T* : مذاهب ¹ *A, B, I, q, v* —
I add والله اعلم بالصواب *at non A, T, q, v.*

مسئلت

في يانه عجزهم عن اقامة الدليل على انه الله^١ واحد^٢
وانه لا يجوز فرض اثنين واجبي الوجود كل واحد منهما لا غله له

1 واستدلهم على هذا^٣ عسكين

المسلكت الاول قالوا^٤ انما لو كانا اثنين لكان نوع وجوب^٥ الوجود مقولا^٦
على كل واحد منهما وما قيل عليه انه واجب الوجود^٧ فلا يخلو^٨ اما ان يكون وجوب
وجوده لذاته فلا يتصور ان يكون لميره او وجوب الوجود له لعة فيكون ذات
2 واجب الوجود معلولا وقد اقتضت علة له وجوب الوجود^٩ به^{١٠} ونحن لا نريد بواجب
الوجود الا ما لا ارتباط لوجوده بعة محبة من الجهات . وزعموا ان نوع الانسان مقول على
زيد وعلى عمرو وليس زيد انسانا لذاته اذ لو كان انسانا لذاته^{١١} كان عمرو انسانا بل لعة^{١٢}
جملته^{١٣} انسانا وقد جعلت^{١٤} عمرا^{١٥} ايضا انسانا فتكررت الانسانية بتكرر المادة الحاملة^{١٦} لها
وتعلقها بالمادة معلول^{١٧} ليس لذات الانسانية وكذلك^{١٨} ثبوت وجوب الوجود لواجب الوجود

$$A. BI[non \exists q] T. q. v. (x). + \beta.$$

V. — المسئلة الخامسة β^*, B, I, T ; [مسئلة خامسة] q : مسئلة β, A, v —
الى قوله لا بد ان B, I — 288, 2^{١٩} — الله تعالى $\beta^*, A, B, I, (x)$: الله
 q : وجوب β — $x om.$: قولهم β : قالوا A, T, q, v — ذلك T : هذا^١ — 1.
— يخلوا β — مقولا ... واجب الوجود $q om. (bomoi.) lin. pr.$ — [واجب] v
: جملته $\beta^*, \beta^*, \beta^*$ — $\beta om.$; $T^2 ?$, له A^1, T^1 : به A^2, q, v — الموجود A : الوجود^٥
 $\beta^*, q, (v, x)$: الحاملة β, β^* — عمرا A — 10 — جمل β : جعلت β^*, A, T — جمل β
فكذلك β : وكذلك β^*, A, T — 20 — معلول β^*, q, v, x : معلول β, A, T — 22 — $A md.$, الحاملة

ان كان لذاته فلا يكون الا له وان كان لمة فهو اذا¹⁴ معلول وليس بواجب الوجود فقد¹⁵
ظهر جدا ان واجب الوجود¹⁶ لا بد ان¹⁷ يكون واحدا¹⁸

¹⁹فهذا القول الذي اورده ابو حامد

ثم قال ابو حامد مجيبا لهم على طريق المناقضة²

- 5 قلنا قولكم نوع وجوب³ الوجود لواجب الوجود لذاته او لمة تقسيم خطأ في وضعه⁴
فاما قد بينا ان لفظ وجوب الوجود فيه اجمال⁵ الا ان يراد به تقي اللة فتستعمل⁶ هذه
المباراة فنقول لم يستحيل⁷ ثبوت موجودين لا علة⁸ لهما وليس احدهما علة للآخر . فقولكم
ان الذي لا علة له لا علة له⁹ اما¹⁰ لذاته واما¹¹ لسبب تقسيم خطأ لان تقي اللة واستثناء
الوجود عن اللة لا يطلب له علة فأي معنى لقول القائل ان ما لا علة له لا علة له اما¹² لذاته
10 او¹³ لمة اذا¹⁴ قولنا لا علة له سلب محض والسلب المحض لا يكون له سبب¹⁵ ولا يقال فيه
انه لذاته او لا لذاته . وان عنيتم بوجوب الوجود وصفا ثابتا¹⁶ لواجب¹⁷ الوجود سوى انه
موجود لا علة لوجوده فهو غير مفهوم في نفسه والذي يسببك من لفظه¹⁸ في اللة لوجوده
وهو سلب محض لا يقال فيه انه لذاته او لمة حتى يبنى¹⁹ على وضع هذا التقسيم غرض فدل
ان هذا برهان من خرف لا اصل له . بل نقول معنى²⁰ انه واجب الوجود انه لا علة لوجوده
15 ولا علة لكونه بلا علة اصلا²¹ وليس كونه بلا علة مطلقا أيضا بذاته بل لا علة لوجوده ولا
علة²² لكونه بلا علة اصلا²³ . وهذا²⁴ انقسام لا يتطرق الى بعض صفات الاثبات فضلا عما يرجع²⁵
الى السلب اذ لو قال قائل السواد لون لذاته او لمة فان كان لذاته فينبغي ان لا تكون²⁶

$A[1-4]. BI[2^{10}-5^1]. T. q. v. (x).$

+ 1-2 et 5-17 β . 10-11 *infra*, p.290,8.

— ¹⁴ β^*, A اذا β : A, T, q, v, x فند β : $Acced. B, I.$ — ¹⁷ β^*, A ,
 B, T ان β : وان β : β, B, I, T, q, v, x واحدا $A omit.$ — ²⁰ A, B, T *præmitt.* قلت , *et*
I relinq. vacuum unius duorumve verborum spatium ; sed nihil præmitt. q, v, x.

2. — ¹ A ... 289,5²¹ يكون ان قوله يتبع ان يكون B, I ... 289,6²² — الى قوله
 T : فتستعمل (v) β — ⁴ x « dubitabile » ; احتمال (q, v) : T : β — لغير ذاته
[أول] q, v : علة β — ⁵ [لم يستحل] q, v, x ; يستحيل T : لم يستحيل β — ولستعمل (q)
— او β : واما T, q, v — ⁶ β *omit.* : اما T, q, v — ⁷ β^*, T *omit.* : لا علة له β, q, v, x —
¹⁰ β : T *ind.* : اذا β, q, v — ¹¹ $Ita T, q, v$ — لا علة له β, v : لا علة له اما $T, (q)$ —
— ¹⁴ β, β^* : ثابتا β, q, v, x : سلب v, x ; [علة] q : سبب $(et q, v, x$ *infra*, p.290,8)
, [نبى] q , يبنى T : يبنى β — ¹⁷ لفظ q, β^* : لفظ β, v — ¹⁸ لوجوب β^*, q, v : لواجب β —
²⁰ β^*, q, v *omit.* : اصلا T, q, v — ²¹ ان معنى قولكم T : معنى $\beta, q, v, (x)$ — ²² يبين v
²³ β^*, T, q, v, x — وليس كونه ... اصلا T *omit. lin. præc. (barnot.)* — ²⁴ β *omit.* : علة

الحمرة لونا وان لا يكون هذا النوع أعم اللونية الا لذات السواد وان كان السواد لونا
لعله جعله لونا فينبغي ان يعمل سواد ليس بلون اى لم يجعله العلة لونا فان ما يثبت للذات
زائدا على الذات لعله³ يمكن تقدير عدمه في الوم وان لم يتحقق في الوجود ولكن يقال
هذا التقسيم خطأ في الوضع فلا يقال في السواد⁴ انه لون لذاته قولا يمنع ان يكون⁵ لغير ذاته
فكذلك⁶ لا يقال ان هذا الموجود⁷ واجب لذاته اى⁸ لا علة له⁹ لذاته قولا¹⁰ يمنع ان
يكون ذلك¹¹ لغير ذاته بحال¹²

8 قلت هذا المسلك في التوحيد هو مسلك انفراد به ابن سينا وليس
هو مسلك¹ لاحد من قدماء الفلاسفة وهو مؤلف من مقدمات عامة
يكاد ان تكون معانيها² مقولة باشتراك فيدخلها³ من أجل ذلك
المعاندة كثيرا⁴ ولكن اذا فصلت⁵ تلك المعاني⁶ وعين المقصود منها⁷
قرب⁸ من الاقاويل البرهانية

4 'فقول أبى حامد في التقسيم الاول انه تقسيم فاسد قول غير
صحيح وذلك انه قال ان المفهوم من واجب الوجود ما لا علة له ولو
قال قائل فيما لا علة له اما ان يكون لا علة له لذاته او لعله¹ لكان
قولا مستحيلا فكذلك قول القائل واجب الوجود لا يخلو ان يكون²
5 واجب الوجود اما لذاته واما لعله. وليس الامر كذلك³ وانما معنى القول

$A[a^{53}]. BI[a^{63}]. T. q. v. (x). + 1-6 \beta.$

— بلة β : لعله β^*, β', q, v — يكون β^*, T : تكون β — كيف وهذا β : وهذا
 β^*, β' — يكون ذلك β : يكون β^*, T, q, v — للسواد β : في السواد β^*, T, q, v
 β — اذ β^*, β , او β : اى T, q, v — الموجود β, q, v, x ^{Ita} — وكذلك β : فكذلك
 β^*, A, B, I, q, v : بحال β, T — ^{Acced.} B, I — ^{Acced.} A — β^*, q ^{om.} : له T, v
بحال $v, (x)$

يكاد ان يكون I : يكاد ان تكون معانيها $A, T, q, v, (x)$ — مسلكا B^1 — 8.
— فصلت $Voc. T$ — كثير B^1 — قد دخلها T : فدخلها A, B, I — B ^{om.} ; ما فيها
قرب v , يقرب q ; قربت B : قرب A, I, T — المعاندة B : المعاني $A, I, T, q, v, (x)$
4. — لا علة B^1 : لعله B^1 — ^{Nos} §. —
5. — q ^{om.} : كذلك B, v —

ان يكون لونا لذاته او لعله بل كلا القولين كاذبان⁷ وذلك انه ان⁸
كان لونا لذاته لزم الا⁹ تكون¹⁰ الحمرة لونا كما¹¹ ان كان عمرو انسانا
لذاته لزم¹² الا¹³ يكون خالد انسانا وان كان لونا لعله¹⁴ لزم ان تكون
تلك الصفة زائدة على الذات وكل ما هو زائد على الذات امكن ان
يتصور بنفسه¹⁵ دون الزائد فيلزم هذا الوضع ان يتصور السواد من¹⁶
غير اللونية¹⁷ وذلك مستحيل وهو كلام مغلط مفسطاني¹⁸ للاشتراك
8 الذى فى اسم العلة وفى قولنا لذاته . وذلك انه اذا فهم من الذات
مقابل ما بالعرض كان صادقا قولنا ان اللون موجود للسواد بذاته
ولم يمتنع ان يكون موجودا لغيره اى للحمرة واذا فهم¹⁹ من قولنا
انه موجود للسواد لعله اى لمعنى زائد²⁰ على السواد اعنى لعله خارجة²¹
عن الشئ . لم يلزم عنه ان يتصور السواد دون اللونية لان الجنس
معنى زائد على الفصل والنوع وليس يمكن ان يتصور النوع او
الفصل دون الجنس وانما يمكن ذلك فى الزائد الذى هو عرضى لا فى
الزائد الجوهرى وعلى²² هذا يقسم الصدق والكذب قولنا ان اللون
موجود للسواد بذاته او لعله²³ اى ان اللون لا يخلو ان²⁴ يكون موجودا²⁵
للسواد بما هو نفس السواد²⁶ او بما هو معنى زائد على السواد .

A. B. I. T. q. v.

— أن لا B, I, T : A — لو B : ان A, I, T, q, v — كاذبين A : كاذبان B, I, T⁷

: لم B, I, T, v¹² — كما انه B : كما A, I, T¹¹ — Is. p. in. , يكون T : تكون A, B¹⁰

: بنفسه A, T, q, v¹⁵ — لعله A : لعله B, I, T, q, v¹⁴ — ان لا B, I, T : A¹³ — لزم A

مفسطاني B : مفسطاني (A, I, T, q) — لونية B, I : اللونية A, T, q, v¹⁷ — نفسه B, I

B⁸ — [واذا فهم هذا q : واذا فهم B, v² — [له سواد q, v : للسواد B¹ — 8.

لذاته T : بذاته او لعله A, B, I, q, v⁹ — فلي T : وعلى A, B, I, v⁴ — [واحد q, v : زايد

A, T, q, v⁷ — لا يخلو اما ان B³ , لا يخلو ما ان B¹ . لا يخلو ان A, I, T, v⁶ — او لعله

وهذا هو الذى اراد ابن سينا بقوله ان واجب الوجود لا يخلو ان يكون 9
 واجب الوجود لمعنى يخصه فى نفسه او لمعنى زائد على نفسه لا يخصه
 فان كان لمعنى يخصه لم يتصور هنالك موجودان اثنان كل واحد
 منهما واجب الوجود وان كان لمعنى يعم كان كل واحد منهما مركبا
 ٥ من معنى يعم ومعنى يخص والمركب غير واجب الوجود من ذاته .
 واذا كان هذا هكذا فقد ابي حامد فما الذى يمنع ان يتصور 10
 موجودان اثنان كل واحد منهما واجب الوجود كلام مستحيل [ع.3.]
 فان قيل انه قد قلت ان هذا هو قريب من البرهان والظاهر 11
 منه البرهان . قلنا انما قلنا ذلك لان قوة هذا البرهان هى قوة قول
 10 القائل ان المغايرة بين الاثنين المفروضين واجبي الوجود لا يخلو ان
 تكون مغايرة اما بالشخص فيشتركان فى الصفة النوعية واما بالنوع
 فيشتركان فى الصفة الجنسية وكلا المغايرتين انما توجد للمركبات
 ونقصان هذا عن البرهان انه قد تبين ان ههنا موجودات تتغاير
 وهى بسائط لا تغاير النوع ولا تغاير الاشخاص وهى العقول المفارقة
 15 لكن تبين من امرهم انه يجب ان يكون فيها المتأخر فى الوجود

A. Bl. T. q. v.

الزائد B^٢ , الزايد B^١, I : السواد

: من ذاته A, T, v^٢ — عين A : غير B, I, T^٢, q, v^٢ — منها I : منها A, B, T^١ — 9. —
 [بذاته q , لذاته B, I]

10. — مألذى A : فا الذى B^٢, I, T^٢ — وان B, I : واذا A, T, (q), v^١ —
 بمثل v^٢ , بمثل q , مستحيل B

11. — A, B, — ع (أممريت cum) v^٢ ; انك T : انه A, B, I, (q) — ١ Not §. —
 B, I : الصفة A, (T), q, v^٢ — الصورة B, I : الصفة A, T, q, v^٢ — بينهما T : اما I, q, v^٢
 وكل A : وكلا B, T^١ — النوعية ... فى الصفة An. præc. (homot. ?) — الصورة
 يبين A vid. : تبين B, I, T, v^٢ — يوجد B : توجد A, I, T^١ —

12 والمتقدم والا لم يعقل هنالك تغاير اصلا . وبرهان ابن سينا يتم على هذا الوجه واجب الوجود ان كان اثنين فلا يخلو ان تكون المغايرة التي بينهما بالعدد او بالنوع او بالتقديم والتأخير¹ فان كانت المغايرة التي بينهما بالعدد كانا متفقين بالنوع وان كان التغاير بالنوع كانا متفقين بالجنس وعلى هذين النوعين يلزم ان يكون واجب الوجود² مركبا وان كان التغاير³ الذي بينهما بالتقديم والتأخير⁴ وجب ان يكون واجب الوجود واحدا وهو العلة لجميعها وهذا هو الصحيح فواجب الوجود اذا⁵ واحد اذا⁶ لم يكن ههنا غير هذه الثلاثة الاقسام⁷ بطل منها الاثنان وصح القسم الذي يوجب انفراد واجب الوجود بالوحدانية⁸

10

18 مسلّمهم الثاني ان¹ قالوا لو² فرضنا³ واجبي الوجود لكانا متماثلين من كل وجه⁴ او مختلفين فان كانا متماثلين من كل وجه فلا يعقل التعدد والاثينية اذ⁵ السوادان هما اثنان اذا كانا في محلين أو في محل واحد ولكن في وقتين اذ⁶ السواد والحركة في محل واحد في وقت واحد هما اثنان لاختلاف ذاتيهما واما⁷ اذا لم⁸ يختلف الذاتان كالسوادين مع اتحاد الزمان⁹

$A, BI [non \text{ 11}^{\circ} \text{ eq.}], T, q, v. (x[non \text{ 1-10}]) . \vdash \text{ 11-14 } \beta .$

12. — ¹ A, B, I بينهما T — بالتقدم والتأخر B, I : بالتقدم والتأخير A, T, q, v ² — A, T, q, v بالنوع كانا ... وان كان التغاير $A \text{ om. (homot.) kn. prae.}$ ³ — بينها A, I, T ⁴ — اذن B, I : اذا A , اذا I ⁵ — بالتقدم والتأخر B, I : بالتقدم والتأخير الاقسام I , الاقسام الثلاثة B : الثلاثة الاقسام A , اللمة الاقسام Nos ⁶ — q, v ; واذا B : القسم الذي يوجب انفراد واجب الوجود بالوحدانية B ⁷ — q, v ; واذا T , q, v [القسم الباقي الثالث]

18. — T ; قال ابو حامد مسلّمهم الثاني ان $B, (x)$: مسلّمهم الثاني ان A, I, v ¹ — β, A, T, q, v, x : لو β, A, T, q, v, x [مسلّمهم الثاني (titul.)] q ; مسلّمهم الثاني قال ابو حامد هو ان T ² : اذا β, A, T, q ³ — اذا T ⁴ — الى قوله عندهم $294, 17$ B, I ⁵ — $B, I \text{ om.}$ مع اتحاد A, T, q, v, x ⁶ — $A \text{ omit.}$: لم B, I, T, q, v, x ⁷ — أما β : واما A, T, q, v ⁸ — v ثم اتحاد الزمان β : الزمان

والمكان لم يقل التمدد ولو جاز ان يقال في وقت واحد في محل واحد سوادان لجاز ان يقال في حق كل شخص⁹ انه شخصان¹⁰ ولكن ليس بين¹¹ يشها مغايرة . واذا استحصال التماثل من¹² كل وجه ولا¹³ بد من الاختلاف ولم يمكن¹⁴ بالزمان ولا بالمكان فلم يبق¹⁵ الا الاختلاف في الذات ومما اختلفا في شيء فلا يخلو¹⁶ اما ان اشتركا في شيء أو لا¹⁷ يشتركا في شيء¹⁸ فان لم يشتركا في شيء¹⁹ فهو محال اذ يلزم الا²⁰ يشتركا في الوجود ولا في وجوب الوجود ولا في كون كل واحد قائما بنفسه لا في موضوع واذا اشتركا في شيء واختلفا في شيء كان ما فيه الاشتراك غير ما فيه الاختلاف فيكون ثم²¹ تركيب وانقسام بالقول . وواجب الوجود لا²² تركيب فيه²³ وكما²⁴ لا ينقسم بالكيفية فلا ينقسم ايضا بالقول الشارح اذ لا يتركب ذاته من أمور يدل القول الشارح على تعددها²⁵ كعدالة الحيوان والناطق على ما تقوم²⁶ به ماهية الانسان فانه حيوان وناطق²⁷ ومدلول لفظ الحيوان من الانسان غير مدلول لفظ الناطق فيكون الانسان مركبا²⁸ من اجزاء تنظم في الحد بالفاظ تدل على تلك الاجزاء ويكون اسم الانسان لمجموعه وهذا لا يتصور²⁹ ودون هذا لا تتصور³⁰ الثانية³¹

والجواب انه مسلم³² انه لا تتصور³³ الثانية³⁴ الا بالمغايرة في شيء ما³⁵ وان التماثلين³⁶ من كل وجه لا يتصور تمايزهما ولكن قولكم ان هذا النوع من التركيب محال في المبدأ³⁷ الاول تحكم محض فا البرهان عليه³⁸

ولنرسم هذه المسئلة على حيالها³⁹ فان من كلامهم المشهور ان المبدأ الاول لا ينقسم⁴⁰ بالقول الشارح كما لا ينقسم بالكيفية وعليه ينبغي اثبات وحدانيته⁴¹ الله سبحانه⁴² عندهم⁴³

A. BI[non 1-17³⁶]. T. q. v. (x). + β.

بتبين⁴⁴ β، [نين] v : يبين q, β⁴⁵ — شخصان *Ita T, etc.*⁴⁶ — شيء T : شخص x, q, β⁴⁷ β : فلم يبق A, T⁴⁸ — يمكن β, q, v : يمكن β⁴⁹ — فلا T, β : ولا β, β⁵⁰ — *T om.* — يشتركا في شيء β, A, q, v⁵¹ — لم β : لا A, T, β⁵² — يخلوا β⁵³ — فلا يبقى *T, x om.* — q (non v, x)⁵⁴ — q, v om. : ثم β⁵⁵ — ان لا β : الا A⁵⁶ — *T, x om.* : في شيء β, q, v⁵⁷ — تعدده β : تعددها (q, v), β, β', β⁵⁸ — وما A, T, v : وكما β, q⁵⁹ — [ولا ينقسم] *add.* — β, A, T⁶⁰ — ناطق β, q, v : وناطق β', β, β⁶¹ — [يقوم] v , تقوم β, T, (q), تقوم β⁶² — A⁶³ — *at nihil add.* β, q, v. : هناك T *add.* , هناك A *add.* — مركبا β : مركبا نسلم β, T⁶⁴ : نسلم β, q, v⁶⁵ — [التشبه] v, x ; اتينية A, T : التشية (q), β⁶⁶ — يتصور β, x, etc.⁶⁷ — و q, v sine ; والاتينية A , الاتينية β', β : التشية β⁶⁸ — يتصور A⁶⁹ — *T om.* : في شيء ما

³⁴ *Divisio [= β] in q [et β'] minor, in v et x nulla.*

³⁵ T : سبحانه A, β³⁶ — لا ينقسم... وحدانية *T ponit in marg. lin. pr.* — خيالها A³⁷ — الله اعلم *A add.* — *Acced. B, I.* — β om. , تعالى (v), β³⁸ , سبحانه الله

14 قَت لم يشعر ابو حامد بالاختلال الذى فى هذا المسلك الثانى
 فاخذ يتكلم معهم¹ فى تجويز الكثرة بالحد على واجب الوجود التى
 نفوها عنه ورأى ان يجعلها مسألة على حدتها لان المتكلمين من
 الاشعرية يحوزون على المبدأ الاول الكثرة اذ يحملونه ذاتا وصفات²
 والاختلال الذى فى هذا المسلك الثانى ان المتباينين قد تباينا³
 فى جوهرية⁴ من غير ان يتفقا فى شىء الا فى اللفظ فقط وذلك اذا
 لم يكونا متفقين فى جنس اصلا لا قريب ولا بعيد مثل اسم الجسم⁵
 عند الفلاسفة المقول على الجسم⁶ السامى والجسم الفاسد ومثل اسم⁷
 العقل المقول على عقل الانسان وعلى العقل⁸ المفارقة ومثل اسم
 الموجود المقول⁹ على الامور الكائنة الفاسدة والازلية فان اشباه¹⁰
 هذه الالفاظ هى¹¹ اشبه ان تدخل¹² فى¹³ الاسماء المشتركة منها فى
 الاسماء المتواطئة فاذا¹⁴ ليس يلزم فى الموجودات المتباينة ان تكون¹⁵
 مركبة

15 ولما اقتصر ابو حامد فى جوابهم فى هذا المسلك على هذا القدر¹
 الذى ذكره اخذ يقرر² اولا مذهبهم³ فى التوحيد ثم يروم معاندتهم⁴

A. BI. T. q. v. (x).

14. — وصفات A^1, B — معهما B^2 , معهما B^1 , معهما I : معهما $A, T, q, v, (x)$ —
 الجسم A, T, q, v, x — جوهرها T *vid*: جوهرها $A, B, I, (q, v), x$ — وصفات A^1, I, T —
 A, q, v, x — T *omitt.* — اسم A, q, x — الجنس B, I : الجسم A, T, q, v, x — الجنس B, I :
 المقول B^1 — ومثل اسم العقل ... المقارنة B, I *om. lin. pr.* — T *om.*: وعلى العقل
 A, I, T, q, v — يدخل A, T : تدخل B, I — A *om.*: هى B, I, T, q, v — القول B^2
 , يكون T : تكون A, B — فاذا B, I, T^2 , q, v [.. *an*], فاذا A — B *om.*: فى
I s. p. in.

15. — B, q, v — بقدر A, B, I : ينز T, q, v — [القول] q, v : (القدر B) —
 [مذاهبهم] x : مذاهبهم

16

بل زعموا ان التوحيد¹ لا يتم الا باثبات الوحدة لذات الباري من كل وجه واثبات² الوحدة³ بنفسه⁴ الكثرة من كل وجه والكثرة تتطرق⁵ الى الذات من خمسة اوجه

الاول بقبول⁶ الانقسام⁷ فعلا أو وهما⁸ فلذلك لم يكن الجسم الواحد⁹ واحدا مطلقا فانه¹⁰

5 واحد بالاتصال القائم¹¹ القابل للزوال فهو منقسم في الوهم بالكمية. وهذا محال في المبدأ الاول

الثاني ان ينقسم الشيء في العقل الى معينين مختلفين لا بطريق الكمية كاتقسام الجسم الى¹²

الحيولى والصورة فان كل واحد من الحيولى والصورة¹³ وان كان لا يتصور أن يقوم بنفسه

دون الآخر فهما شيان مختلفان بالحد والحقيقة يحصل بمجموعهما واحد¹⁴ هو¹⁵ الجسم. وهذا

ايضا منفي عن الله تعالى¹⁶ فلا يجوز ان يكون الباري صورة في جسم ولا مادة في حيولى لجسم¹⁷

10 ولا مجموعهما . أما مجموعهما فملتين احدهما انه منقسم¹⁸ بالكمية عند التجزئة فعلا أو وهما¹⁹

والثانية²⁰ انه منقسم بالمعنى الى الصورة والحيولى ولا يكون مادة لانها تحتاج الى الصورة

وواجب الوجود مستثنى من حكل وجه فلا يجوز ان يرتبط وجوده بشرط آخر سواء ولا

يكون صورة لانها تحتاج الى مادة

الثالث الكثرة بالصفات بتقدير²¹ العلم والقدرة والارادة فان هذه الصفات ان كانت²²

15 واجبة الوجود كان وجوب²³ الوجود مشتركا بين الذات وبين هذه الصفات ولزمت كثرة

في واجب الوجود واتفت الوحدة

الرابع كثرة عقلية تحصل بتركيب²⁴ الجنس والنوع²⁵ فان²⁶ السواد سواد ولون²⁷

والسوادية²⁸ غير اللونية في حق العقل بل اللونية جنس والسوادية فصل فهو مركب من جنس

وفصل والميوانية غير الانسانية في العقل فان الانسان حيوان ناطق²⁹ والحيوان جنس والناطق

$$A[\text{non } 4^{\text{th}} \text{ sq.}]. B[\text{non } 2^{\text{d}} \text{ sq.}]. T-T^*. q. v. (x). + 2-19 \beta.$$

16. — ¹ *B, I* v. 297, 14⁴⁰ واجبا — الى قوله لكونه واجبا ² *T* : واثبات الوحدة — *v vld.* : لقبول β^* : بقبول β — ³ *T* : تنطق T — ⁴ *T, q* : فقي β^*, A, v : ينفي β^*, A, v : ينفي β, x — ⁵ *T* : او وهما ⁶ *T* ^{supplet.} : الى قوله فيكون الوجود ⁷ *T* v. 297, 13⁴⁰ — [لفظ] — ⁸ *q, v* : التام β, T^* — الى اخره قلت ⁹ *A* v. 297, 15¹ — *A* ^{add.} : ووهما — ¹⁰ — فان كل واحد من الهيولى والصورة *v omit.* : *q* : من الهيولى والصورة β ¹¹ β : تعالى β^*, T^*, q, v — وهو β^*, q, v : هو β — ¹² — شيء واحد β : واحد β^*, T^*, q, v — ¹³ β : ولا مادة في هيولى لجسم *v, x om.* ; *q om.* : فيه T^* : في هيولى لجسم β ¹⁴ *om.* — ¹⁵ — ووهما T^*, v, x : او وهما β, q — ¹⁶ — انه ان كان يكون منقسما T^* : انه منقسم $(q), v$: وجوب β — ¹⁷ — لتقدير β^*, T^*, q, v : بتقدير β — ¹⁸ — والثاني β^*, T^* : والثانية (q, v) β ¹⁹ — والفصل T^* : والنوع β, q, v, x — ²⁰ — لتركيب β^*, q, v : بتركيب β — ²¹ — [واجب] q, v : ناطق β^*, β^*, q, v — ²² — والسواد T^*, q : والسوادية β, v — ²³ — فقي β^*, T^*, q, v : فان β, x ²⁴ β — [من الجنس] q : من الفصل والجنس T^* : من الجنس والفصل β, v — ²⁵ — وناطق β

فصل وهو مركب من الجنس والفصل^{٢٥} وهذا نوع كثرة. فزعموا^{٢٦} ان هذا أيضا^{٢٧} منفي عن المبدأ^{٢٨} الاول

163 الخامس^{٢٩} كثرة تترى من جهة تقدير^{٣٠} ماهية وتقدير وجود لتلك الماهية فان للانسان^{٣١} ماهية قبل الوجود والوجود يرد عليها ويضاف اليها وكذلك^{٣٢} المثلث له^{٣٣} ماهية وهو انه^{٣٤} شكل يحيط به ثلاثة اضلاع وليس الوجود جزءا من ذات هذه الماهية مقوما لها ولذلك يجوز^{٣٥} ان يدرك العاقل ماهية الانسان وماهية المثلث وليس يدري ان لها وجودا في الاحيان أم لا ولو^{٣٦} كان الوجود مقوما لماهيته^{٣٧} لما تصور ثبوت ماهيته^{٣٨} في العقل قبل وجوده فالوجود مضاف الى الماهية سواء كان لازما بحيث لا تكون تلك الماهية الا موجودة كالماء أو عارضا بعد ما لم يكن كماهية الانسان^{٣٩} من زيد وعمرو وماهية الاعراض والصور الحادثة [بعمرو]^{٤٠} فزعموا ان هذه الكثرة أيضا يجب ان تنفي عن الاول . فيقال ليس له ماهية الوجود مضاف^{٤١} اليها بل الوجود الواجب له كالماهية لغيره فالوجود الواجب ماهية وحقيقة^{٤٢} كلية^{٤٣} وطبيعة حقيقية^{٤٤} كما ان الانسان والشجر والسماء^{٤٥} ماهية اذ لو ثبت له^{٤٦} ماهية لكان الوجود الواجب لازما لتلك الماهية غير مقوم لها واللازم تابع ومملول^{٤٧} فيكون الوجود الواجب مملولا ومناقضا^{٤٨} لكونه واجبا .

17 قلت^{٤٩} فهذا ما حكاه ابو حامد من اقاويل^{٥٠} الفلاسفة في نفى^{٥١} الكثرة عن الواحد وهو بعد ذلك يشرع في تقرير^{٥٢} ما ناقضوا^{٥٣} به انفسهم في هذا المعنى

18 وينبغي نحن^{٥٤} ان ننظر^{٥٥} اولا في هذه الاقاويل التي ينسبها اليهم

$A[a\ 15]. BI[a\ 14^{40}]. T^*-T. q. v. (x). + 1-14 \beta. 3-7 \text{ infra}, p. 303, 5.$
 $T^* om.$ — المبدأ β, q, v — $T^* om.$: ايضا β, q, v — [قد زعموا] q, v : فزعموا
 β, q, v — $Ita \beta, q, v$ — $\beta^*, T^* omit.$: تقدير β, q, v — والخامس β : الخامس β^*, T^*, q, v — β : له β^*, T^*, q, v, x — وكذلك β : وكذلك $T^* (et CI \text{ infra}, p. 303, 5^3)$ — للانسان
 q : لماهيته β — [ولذلك] q : ولو β, v, x — $T^* om.$: انه β, q, v, x — مثلا له
 q — الانسانية β : الانسان β^*, T^*, q, v — [ماهية] q, v : ماهيته β — [..ة] v
[ماهية وحقيقته] q, v : ماهية وحقيقة β — $\beta om.$: x « compositis » : [بعمرو] v
 β^* — [وطبيعته حقيقته] q, q^*, v : وطبيعة حقيقة β — $q, v omit.$: كلية β —
 $\beta om.$: له β^*, q, v — الانسانية والشجرية والسمائية β : الانسان والشجر والسماء q, q^*, v
 $Acced. B, I.$ — وهو مناقض β : ومناقضا T, q, v — $Acced. T.$ —

الوال A : اقاويل B, I, T — $v om.$: قلت $A, B, T, (q)$ — $Acced. A$ — 17. —
تقضوا T : ناقضوا A, B, I — تقدير v : تقرير B, q — 4

18. — A, B, I, q, v, x — [لنا] q, v ; $I om.$, لنا نحن B : نحن A, I, T — 1 $v \S.$ —

ونبين مرتبتها في التصديق ثم نشير^٥ الى النظر فيما يذكره^٦ من مناقضتهم ثم الى النظر في عناداتهم التي استعمل^٧ معهم في هذه المسئلة فاول ضروب الانقسام التي ذكر ان الفلاسفة يتفونها عن الاول¹⁹ هو الانقسام بالكمية^٨ تقديرا او وجودا وهو متفق عليه عند كل^٩ من يعتقد ان المبدأ الاول ليس بجسم سواء^{١٠} من^{١١} اعتقد ان الجسم مركب من اجزاء لا تتجزى^{١٢} أو انه غير مركب منها والبرهان على هذا هو البرهان على انه ليس بجسم وسياتي الكلام على هذا البرهان واما النوع الثاني فهو الانقسام بالكيفية كاتقسام الجسم الى²⁰ الهولي والصورة وهذا على مذهب من يرى ان الاجسام مركبة من^{١٣} مادة وصورة وهو مذهب الفلاسفة وليس هذا موضع التكلم على¹⁰ تصحيح احد المذهبين وهذا الانقسام ينتفى عن الاول ايضا عند كل من اعتقد انه ليس بجسم . واما انتفاء الجسمية عن الاول من²¹ جهة ما هو واجب الوجود بذاته فسياتي الكلام في تعريف مرتبة القول المستعمل في ذلك على التام . وذلك ان قوة^{١٤} واجب^{١٥} [c.13.] الوجود مستغن عن غيره أعني انه لا يقوم بغيره والجسم يقوم بالصورة والهولي وكل واحد من هذين ليسا بواجب الوجود لان الصورة غير مستغنية عن الهولي والهولي ايضا غير مستغنية عن

A. BL. T. q. v. (x[non is sq.])

^٥ B — ^٦ نشير : *q, v* [نشير] ; *x ind.* — من *T* : في *A, B, I, q, v, x* — ^٧ تنظروا : *T* : تنظر

استعملها : *B* : استعمل *A, I, T, v* — ^٨ بالكمية : *q, v* : يذكره

^{19.} — ^٩ *T om.* : من *A, B, I, (T¹), q, v* — بالكلية : *B, I* : بالكمية : *A, T², q, v, x* — ^{١٠} سواء

تتجزأ : *B* : تتجزى *A, I, T* — ^{١١}

واجب : *A, T* — قولنا *A, T* : (cf. *supra*, p.296, 12) قوله *B, I, q, v* — ^{١٢} 21

مستغن : *T* : مستغنية *A, B, I* — ان واجب *B, I, (q, v)*

22 الصورة هذا وفيه نظر . وذلك ان الجسم السماوى عند الفلاسفة ليس مركبا من مادة وصورة وانما هو عندهم بسيط فقد يظن انه يصدق عليه انه واجب الوجود بجوهره وستأتى هذه المسئلة . ولسنا نعرف أحدا من الفلاسفة اعتقد ان الجسم السماوى مركب مع مادة وصورة كالاجسام البسيطة التى دونه الا ابن سينا فقط وقد تكلمنا فى هذه المسئلة فى غير ما موضع وسنتكلم فيها فيما يستأنف

28 واما اياه الثالث وهو نفى كثرة الصفات عن واجب الوجود لان هذه الصفات ان كانت واجبة الوجود والذات واجبة الوجود كان واجب الوجود اكثر من موجود واحد وان كانت معطولة عن الذات لزم الا تكون واجبة الوجود فيكون من صفات واجب الوجود 10 ما ليس واجب الوجود او يكون هذا الاسم يشتمل على ما هو واجب الوجود وغير واجب الوجود وذلك ممتنع ومستحيل فانه بيان قريب من ان يكون حقا اذا سلم ان واجب الوجود يدل ولا بد على موجود فى غير مادة فان الموجودات التى ليست فى مادة وهى القائمة بذاتها من غير ان تكون اجساما ليس يمكن ان يتصور فيها 15 صفات ذاتية تتقوم بها الذات فضلا عن ان يتصور فيها صفات زائدة على الذات وهى الصفات التى تسمى اعراضا لانها اذا توهمت مرتفعة

A. BI. T. q. v. (x[non 1-6]).

هذا فيه $A, (q), v$: هذا وفيه B, T

المسئلة A : المسئلة B, I, T — وسياق T : وسياق A, B, I — 22.

A — واجب B, I : واجبة A, T, v — B, I om. : كثرة A, T, q, v, x — 28.

B — [واجبة] v : واجب B, q — [واجب] q, v : واجبة B — ان لا B, I, T : الا بانه A : فانه B, I, T, q, v — بواجب T : واجب A, B, I — وغير A : ما ليس I, T, q, v

من T : فى A, B, I, q, v —

لم ترتفع¹⁰ الذات بخلاف الصفات الذاتية ولذلك يصدق حمل¹¹ الصفات
الذاتية على الموصوف على انها هي هي ولا يصدق حمل¹² الصفات
الغير ذاتية¹³ عليه الا باشتقاق¹⁴ الاسم فلا نقول في الانسان انه علم¹⁵
كما نقول فيه انه حيوان وانما نقول فيه انه عالم فوجود¹⁶ امثال هذه
الصفات فيما¹⁷ ليس يحسم مستحيل لان طبيعتها طبيعة غريبة عن
الموصوف بها ولذلك سميت اعراضا وتميزت عن الموصوف في
النفس وخارج النفس¹⁸

فان قيل ان الفلاسفة يعتقدون ان النفس فيها امثال هذه²⁴
الصفات وذلك انهم يعتقدون انها دراية¹ مريدة محركة وهم
يعتقدون² مع هذا انها ليست يحسم

فالجواب³ انهم ليس يريدون⁴ ان هذه الصفات هي للنفس⁵ زائدة²⁵
على الذات بل يرون⁶ انها صفات ذاتية ومن شأن الصفات الذاتية⁷ الا
يتكرر بها الموضوع الحامل لها بالفعل بل انما يتكرر بالجهة التي يتكرر
المحدود باجزاء الحدود وذلك انها هي⁸ كثرة ذهنية عندهم لا كثرة
بالفعل خارج النفس. ومثال ذلك ان حد الانسان حيوان ناطق وليس¹⁵

A. BI. T. q. v (x).

حمل¹⁰ *A, T, q, v* : ترتفع *B, I* — ترتفع *A, B, I* : حمل¹¹ *T, q, v, x om.* — *Ita T, q, v, x, etc.* حمل¹²
A, I, T : — [باشتراك] *v, x* : باشتقاق¹⁴ *A, B, I, T, (q)* — الذاتية *B, I, T* : ذاتية¹³ *A* —
في ما *B¹* : فيما *A, B²* — بوجود *B, I* : فوجود¹⁶ *A, T, q, v, x* : عالم *B, I²* : علم *q, v, x* —
النفس *I, T¹ om.* : النفس *A, B, T², (q, x)*

24. — *B, I* : يعتقدون *A, T, q, v* : — *A, T* : دراية¹ *B, I* : —

25. — *B* : يرون *A, I, T* : — والجواب *B, I* : فالجواب³ *A, T, q, v* : —
A, B, I, T¹ : — النفس *A* : للنفس *B, I, T, q, v* : — « *opinantur* » *x* , *opinantur* , *v* , *opinantur* —
B, I, T² : الا *A, T¹* : — الرائدة *B* : الذاتية *A, I, T, q, v, (x)* : — يريدون *T²* : يرون *q, v, x* : —
T om. : هي *A, B, I* : — ان لا

النطق والحياة كل واحد منهما متميزا عن صاحبه فيه خارج النفس
بالفعل واللون والشكل فيه خارج النفس ولذلك يلزم من ¹⁰ 'يسلم
ان' النفس ليس من شرط وجودها المادة ان ¹¹ 'يسلم انه' يوجد في
الموجودات المفارقة ما هو واحد بالفعل خارج النفس كثير بالحد.
26 وهذا هو مذهب النصارى في الاقائيم الثلاث وذلك انهم ليس ¹ يرون
انها صفات زائدة على الذات وانما هي عندهم متكررة بالحد وهي
كثيرة بالقوة لا بالفعل ولذلك يقولون انه ثلاثة واحد اى واحد
27 بالفعل ثلاثة بالقوة. وسنعدد الشناعات والمحاللات التى تلحق من
يضع ان المبدأ الاول ذو صفات زائدة على ذاته
28 واما الاثر الرابعه وهي الكثرة التى تكون للشيء من قبل ¹⁰
جنسه وفصله فهي قريبة من الكثرة التى تكون للشيء من اجل
مادته وصورته وذلك ان الحدود انما توجد للمركبات من المادة
والصورة لا للبسائط فلا ينبغي ان يختلف في انتفاء الكثرة الحدية
عن المبدأ الاول سبحانه

واما الكثرة الخامسة وهي تعدد الماهية والانية فان الانية في 29

الحقيقة في الموجودات هي معنى ذهني وهو كون الشيء خارج النفس على ما هو عليه في النفس وما يدل عليه فهو مرادف للصادق وهي التي تدل عليه الرابطة الوجودية في القضايا الحتمية فان لفظ الوجود^٥ يقال على معنيين احدهما ما يدل عليه الصادق مثل قولنا هل الشيء موجود^٦ أم ليس بموجود وهل كذا^٧ يوجد كذا او لا يوجد كذا والثاني ما يتنزل من الموجودات منزلة الجنس مثل قسمة الوجود^٨ الى المقولات العشر^٩ والى الجوهر والعرض واذا فهم من الموجود ما يفهم من الصادق لم^{١٠} يكن خارج النفس كثرة واذا فهم منه^{١١} ما يفهم^{١٢} من الذات والشيء كان اسم الموجود مقولا على واجب الوجود وعلى ما سواه بتقديم وتأخير مثل اسم الحرارة المقول على النار وعلى الاشياء الحارة هذا هو مذهب الفلاسفة

واما هذا الرجل فانما^{١٣} بنى القول فيها على مذهب ابن سينا وهو 30

مذهب خطأ^{١٤} وذلك انه يعتقد ان الانية وهو كون الشيء موجودا^{١٥} شيء زائد على الماهية خارج النفس وكأنه عرض فيها واذا وضع انها شرط في وجود الماهية فلو كان واجب الوجود له انية هي شرط

A BI. T. q. v. (x).

29. — المية I : الماهية A, B, T^١ — الانية Nos^٢، HORTEN 204^{١١} '...annija', A, — الوجود I, T, q, v, A, B^٣, I, T, q, v — الانية B^٤ — الانية B^٥ : B^٦, I, T, q, v, A, B^٧ — الموجودات B, I : الموجود A, T, q, v^٨ — هذا B, I : كذا A, T, q, v^٩ — موجودا I vid. — ولم I : لم A, B, T, q, v, (x)^{١٠} — الى B^{١١} : الى A, I, T, q, v^{١٢} — العشرة B^{١٣} : العشر B^{١٤} — فهم T : يفهم A, B, q, v^{١٥} — منهم A, I : منه B, T, q, v, x^{١٦} —

30. — خطأ I, T : خطأ A, B^١ — خطأ q, v om. : فانما B^٢ — آنية B^٣ : المية I : الماهية A, B, T^٤ — هي B^٥ : وهو B^٦ — (2. n. 2)

في ماهيته لكان واجب الوجود مركبا من شرط ومشروط فكان
يكون ممكن الوجود وايضاً فان عند ابن سينا أن ما وجوده زائد
على ذاته فله علة واما الوجود عند ابن سينا فهو عرض لاحق
81 للماهية وعليه يدل قول أبي حامد ههنا . وذلك ان قوله

«16» فان للانسان ماهية قبل الوجود والوجود يرد عليها ويضاف اليها وكذلك المثلث له⁵ ماهية وهو انه شكل محيط به ثلاثة اضلاع وليس الوجود جزءاً⁶ من ذات هذه الماهية بقوما⁷ لذلك يجوز ان يدرك العاقل ماهية الانسان وماهية المثلث وليس يدري ان لها⁸ وجودا في الايمان ام لا

فدل على ان الوجود الذي استعمل ههنا ليس هو الوجود الذي يدل
على ذوات الاشياء اعني الذي هو كالجنس لها ولا⁹ على الذي يدل¹⁰
82 على ان الشيء خارج النفس . وذلك ان اسم الموجود يقال على معنيين
احدهما على الصادق والآخر على الذي يقابله العدم وهذا هو الذي
ينقسم الى الاجناس العشرة وهو كالجنس لها وهذا هو متقدم على
الموجودات بالوجه الثاني اعني الامور التي هي خارج الذهن وهذا
هو الذي يقال بتقديم وتأخير¹¹ على المقولات المشروبهذا المعنى نقول¹²
13 في الجوهر انه موجود بذاته وفي العرض انه موجود بوجوده في
الموجود بذاته واما الموجود الذي بمعنى الصادق فيشترك فيه جميع

A. Bl. T. q. v. (x). + 5-8 β et supra, p. 297, 3.

الماهية *A* ، للمية *I* : للمية *B, T* — ان ما وجوده... ابن سينا *q om. (hom.) hn. pr.*

81. — *A, B, I, T, v* : ويضاف *β, q* — الانسان *β** : للانسان *β, B, I, T, q, v, x* —
β, T — مية *I* — مثلا له *β* : له *β** — وكذا *β* : وكذلك *CE* — او يضاف
لها *T* : لها *β, A, B, I* — جزءاً *B** , جزء *A, T* : جزء *β, I* — محيط *β*, A, B, I* : محيط
لا *B, I* : ولا *A, T, q, v, x* —

82. — وبتأخير *A* : وتأخير *B, I, T, v* — الوجه *A* : بالوجه *B, I, T, v, x* —
B, I — الموجودات *B, I* : الموجود *A, T, q, v, x* — يقول *A* , تقول *T* : تقول *I, q, q*, v*

المقولات على السواء والموجود الذى بمعنى الصادق هو معنى فى
الاذهان وهو كون الشئ خارج النفس على ما هو عليه فى النفس
وهذا العلم يتقدم العلم بماهية الشئ اعنى انه ليس يطلب معرفة
ماهية الشئ حتى يعلم انه موجود واما الماهية التى تتقدم علم
الموجود فى اذهاننا فليست فى الحقيقة ماهية وانما هى شرح معنى
اسم من الاسماء فاذا علم ان ذلك المعنى موجود خارج النفس علم
انها ماهية وحد وبهذا¹⁰ المعنى قيل فى كتاب المقولات ان كليات
الاشياء المعقولة انما صارت موجودة بانسدادها واشخاصها¹¹ معقولة
بكلياتها¹² وقيل فى كتاب النفس ان¹³ القوة التى بها يدرك ان الشئ
مشار اليه وموجود¹⁴ غير القوة التى يدرك بها ماهية الشئ¹⁵ المشار
اليه وبهذا¹⁶ المعنى قيل ان الاشخاص موجودة فى الاعيان والكليات
فى الاذهان فلا فرق فى معنى الصادق فى الموجودات الهيولانية
والمفارقة. وأما قول القائل ان الوجود امر زائد على الماهية وليس¹⁷
يتقوم به الموجود فى جوهره فقول مغلط¹⁸ جدا لان هذا يلزمه ان
يكون اسم الموجود يدل على عرض مشترك للمقولات العشر¹⁹ خارج
النفس وهو مذهب ابن سينا ويسأل²⁰ عن ذلك العرض اذا قيل فيه

A. BI. T. q. v. (x).

T, q, v : *A om.* — ⁶ *B, I* : *T* مشترك — ⁷ *A, T, q, v* : ماهية — ⁸ *B, I om.* —
: وحد وبهذا ¹⁰ *A, B, I, q, v* — على *B* : [علم] ⁹ *q, v* — [شئ] ⁸ *q, v* : الشئ — ⁶ *A, B, I, T* :
: بكلياتها ¹² *B¹* — ¹¹ *T om.* : واشخاصها ¹¹ *A, B, I, q, v, x* — وحد *x omil.* ; وحدد بهذا *T*
: مشار اليه وموجود ¹⁴ *B, I, T, q, v* — ¹³ *A, T omil.* : ان ¹³ *B, I, (q), v* — بكلياتها ¹² *B²*
هذا *A* : وبهذا ¹⁶ *A, B, I, T* : الشئ — ¹⁵ *q, v, x om.* — مشار اليه وموجود
¹⁷ *A, T, v, x* — العشر — ¹⁸ *Ita B², etc.* — غلط *A* : مغلط *B, T* , مغلط *I* — ¹⁹ 88.

[ونسأل] *q* ; ويثمل *B* , ويسيل *I* : ويسال

انه موجود هل يدل على معنى الصادق أو على عرض موجود في ذلك العرض فتوجد اعراض لا نهاية لها وذلك مستحيل وقد بينا هذا في 34 غير ما موضع⁸. واظن ان هذا المعنى هو الذى رام⁹ ابو حامد ان ينفيه عن المبدأ الاول وهو منفى عن جميع الموجودات فضلاً عن الاول اذ هو اعتقاد باطل

85 ولما ذكر هذا المعنى من الاتحاد من قولهم اخذ يذكروا ما ناقضوا به أنفسهم في هذا المعنى مما يظن بهم فقال

180 ومع هذا فانهم يقولون للبارى تعالى انه مبدأ وأول وموجود وجوهر وواحد وقديم وباق وعالم وعقل وعاقل ومقول وفاعل وخالق¹⁰ ومريد وقادر وحى¹¹ وعاشق وممشوق ولذيذ وملذ وجواد وخير¹² محض وزعموا ان كل ذلك عبارة عن معنى واحد لا كثرة فيه¹³ وهذا من المعائب

86 ثم قال فينبى ان نحقق مذهبهم لتفهمه¹⁴ أولاً ثم نشغل بالاعتراض فان الاعتراض على المذهب قبل تمام التفهم ردى في غاية البعد

190 والمعدة في فهم مذهبهم انهم يقولون ذات المبدأ واحد وانما تكثر الاسامى باضافة شئ اليه أو اضافته الى شئ أو سلب شئ عنه والسلب لا يوجب كثرة في ذات المطلوب عنه¹⁵

$A[1-8^6]. BI[1-8^8 \text{ et } 10^{12}-12^3]. T. q. v. (x). + 8-15 \beta.$

وضع A : موضع $B, I, T, (q), v$ — فيوجد A, T : فتوجد B, I

ام $T^2 \text{ vid}$, ام B , ام I : رام $A, T^1, q, v, (x)$ — 84.

B , — بذكر B^1 : يذكر A, B^2, I, T — اليجاد $B^1, 2$: [الاتحاد] q, v, x — 85.

$A^2 \text{ add.}$, قال (isigr.) ابو حامد (rub.) A^1 : فقال B, I, q, v — قوسهم A : انهم I, T

A — الى قوله وهذا من المعائب 305, 10¹² B, I — قال ابو حامد T : فقال (rubr.)

$\beta^* \text{ om.}$: $\beta^* \beta^1$: عالم β, β^1 — $\beta, x \text{ om.}$: تعالى β^*, T, q, v — الى قوله ولنرسم 310, 10¹²

— [وعاقل] x : وعامل وعقل β^*, T, v : وعقل وعاقل β, q — [وواجب الوجود] q, v

v : وخير β — وحسن $T \text{ vid.}$: وحى β, q, v, x — [وعالم (cf. n. 8)] $q, v \text{ add.}$ — 10

$Acced. B, I.$ — [وحق ... وخير] q : [وحق]

86. — B, I — $x \text{ om.}$: [قال (titul)] $q \text{ et } v$, قال B : ثم قال T (rubr.)

: المذهب β^*, T, q, v, x — $q, v \text{ om.}$: للتفهم β : لتفهمه T — الى قوله ولنرسم 310, 10¹²

: المبدأ β, q, v — حماية β : غاية البعد T, q, v — التفهم β : التفهم β^*, T, x — المذهب β

شئ أو $T \text{ om.}$ — الاسماء T : الاسامى β — المبدأ الاول β^*, β^1, x

ولا الاضافة توجب كثرة فلا ينكرون اذن كثرة السلب وكثرة الاضافات ولكن الشأن في رد هذه الامور¹⁰ كلها الى السلب والاضافة

- فقالوا اذا قيل له اول فهو اضافة¹¹ الى الموجودات بعده . واذا قيل مبدأ فهو اشارة الى²⁰ ان وجود غيره منه وهو سبب له فهو اضافة¹² الى مطلوباته . واذا قيل موحود فمناه معلوم .
- 5 واذا قيل جوهر فمناه الوجود¹³ مسلوبا عنه الحلول في موضوع وهذا سلب¹⁴ . واذا قيل قديم فمناه سلب العدم عنه أولا واذا قيل باق فمناه سلب العدم عنه آخر ويرجع حاصل القديم والباقي الى وجود ليس مسبوقا بعدم ولا ملحوقا بعدم . واذا قيل واجب الوجود فمناه¹⁵ موجد لا علة له وهو علة لغيره فيكون جمعا بين¹⁶ السلب والاضافة اذ تقي علة¹⁷ له سلب وجعله علة لغيره اضافة . واذا قيل¹⁸ عقل فمناه انه موحود برى عن المادة وكل موجود هذا¹⁹
- 10 صفته فهو عقل أى يعقل ذاته ويشعر به ويعقل غيره وذات الله هذا صفته أى هو²⁰ برى عن المادة فاذن هو عقل وهما عبارتان عن معنى²¹ واحد . واذا قيل عاقل فمناه ان ذاته الذى هو²² عقل²³ فله معقول هو ذاته فانه يشعر بنفسه ويعقل نفسه فذاته معقول وذاته عاقل²⁴ والكل واحد اذ هو معقول من حيث انه²⁵ ماهية مجردة عن المادة غير مستورة عن ذاته الذى هو عقل بمعنى انه ماهية مجردة عن المادة²⁶ لا يكون تقي مستورا عنه ولما عقل نفسه كان عاقلا
- 15 ولما كان نفسه معقولا لنفسه كان معقولا ولما كان عقله لذاته²⁷ لا بزائد²⁸ على ذاته كان عقلا ولا يبعد ان يتعد العاقل والمعقول فان العاقل اذا عقل كونه عاقلا عقله²⁹ لكونه عاقلا فيكون العاقل والمعقول واحدا بوحده ما وان كان عقلنا في ذلك³⁰ يفارق عقل الاول فان ما للاول بالفعل³¹ أبدا وما لنا يكون بالقوة تارة وبالفعل أخرى . واذا قيل خالق وفاعل وبارئ وسائر³² صفات الفعل فمناه ان وجوده وجود تريف فيفيض عنه وجود الكل فيضافا لازما وان
- 20 وجود غيره حاصل منه وتابع لوجوده كما يتبع النور الشمس والاسخان النار . ولا³³ تشبه نسبة العالم اليه نسبة النور الى الشمس الا في كونه مطلولا فقط والا³⁴ فليس هو كذلك فان الشمس لا تشعر بفيضان النور عنها ولا النار بفيضان الاسخان فهو طبع محض بل الاول عالم بذاته وان ذاته مبدأ لوحود غيره ففيضان ما يفيض عنه معلوم له فليس به غفلة عما يصدر منه

$$T[non\ s^{11}sq].q.v.(x). + \beta.$$

- $at\ non\ \beta, T, q.$; له $\beta^*, v\ add.$ — [له] $q, v\ add.$ — $T, v\ om.$: الامور q, β ¹⁰
- جمعا¹⁵ — الى قوله وهذا الطريق³⁵ $T\ v. 309, 21$ — الموجود β^*, q, v, x : الوجود β^*, β ¹²
- : قيل $\beta(x)$ ¹⁷ — يعنى β^* , [معنى لا علة] q, v : تقي علة β ¹⁶ — [حكما من] q, v : بين
- β, v , ²⁰ — معبر β : معنى β^*, q, v ¹⁸ — أى هو $q, v\ om.$ ²¹ — قيل انه β^* ; [قيل له] q, v
- : انه β, v ²² — $at\ non\ \beta^*, q, v\ (nec\ x).$; وذاته عقل $\beta\ add$ ²³ — [له عقل] q : عقل x
- : لذاته β^*, q, v ²⁴ — غير مستورة... عن المادة $q, v\ om. (homot.)\ lin.\ prae.$ ²⁵ — $q\ om.$
- [كان عقله] $q, v\ vid.$: عقله β ²⁶ — يزيد β^*, v ; [ب] $q\ [stne]$: بزائد β ²⁷ — بذاته β
- β^* : بالفعل β, v ²⁸ — ذلك β : عقلنا في ذلك β^*, q, v ²⁹ — بكونه β : لكونه β^*, q, v ³⁰
- q : والا β, v ³¹ — [لا] q : ولا $\beta, v, (x)$ ³² — [هو بالفعل للاول] q , يكون بالفعل

- ولا هو ايضاً كالواحد منا اذا وقف بين مريض وبين الشمس فاندفع حر الشمس عن المريض بسببه لا باختياره ولكنه عالم به²⁶ وهو غير كاره ايضاً له فان المظل الفاعل للظل شخصه وجسمه والعالم الراضى²⁷ بوقوع الظل نفسه لا جسمه وفي حق الاول ليس كذلك فان الفاعل منه هو العالم وهو الراضى أى انه غير كاره²⁸ وانه عالم بان كماله في ان يفيض منه غيره .
- 26» بل لو أمكن ان يفرض كون الجسم المظل بينه²⁹ هو العالم بينه بوقوع الظل وهو الراضى لم يكن³⁰ ايضاً³¹ مساوياً للاول فان الاول هو العالم وهو الفاعل وعلمه هو مبدأ فعله فان علمه
- » في كونه مبدأ لكل علة فيضان الكل فان النظام الموحود تبع للنظام المقول بمعنى انه
- » فاعلا لكل³² غير زائد على كونه عالماً بالكل اذ علمه بالكل علة فيضان
- » لا يزيد على علمه بذاته فانه لا يعلم ذاته ما لم يعلم انه مبدأ لكل فيكون المعلوم بالقصد الاول ذاته ويكون الكل معلوماً عنده بالقصد الثاني فهذا 10
- 27» معنى كونه فاعلاً . واذا قيل قادر لم يكن³³ به الا كونه فاعلاً³⁴ على الوجه الذى قررناه³⁵ وهو ان وجوده وجود يفيض عنه المتدورات التى بنىضاً يتنظم الترتيب³⁶ في الكل على ابلغ 28» وجوه³⁷ الامكان³⁸ في الكمال والحسن . واذا قيل مريد لم يكن³⁹ به الا ان ما يفيض عنه ليس هو فاعلاً عنه وليس كارهاً له بل هو عالم بان كماله في فيضان الكل عنه فيجوز بهذا المعنى ان يقال هو راض وحاز ان يقال للراضى انه مريد فلا تكون الارادة الا عين القدرة ولا 15
- 29» القدرة الا عين العلم ولا العلم الا عين الذات فالكل اذن يرجع الى عين الذات . وهذا لان علمه بالاشياء ليس مأخوذاً من الاشياء والا لكان مستفيداً وصفاً وكهلاً⁴⁰ من غيره وهو محال في واجب الوجود ولكن علمنا على قسمين علم تنوء حصل من صورة⁴¹ ذلك الشيء كعلمنا بصورة السماء والارض وعلم اخترعناه كشيء لم نتأهد صورته ولكن صورناه في أنفسنا ثم أحدثناه⁴² فيكون وجود الصورة مستفاداً من العلم لا العلم من الوجود⁴³ وعلم 20
- 30» الاول بحسب القسم الثاني فان تمثل النظام في ذاته سبب لفيضان النظام عن ذاته . نعم لو كان مجرد⁴⁴ حضور صورة نقش او كتابة خط في قوسنا كافياً في حدوث تلك الصورة لكان العلم بعينه منا هو القدرة بعينها والارادة بعينها ولكننا لتصورنا فليس يكفى تصورنا لايحاد الصورة بل نحتاج مع ذلك الى ارادة متجددة تنبث من قوة شوقية ليتحرك منها⁴⁵ القوة

$q. v. (x[11-14]). + \beta.$

β^*, q : كاره β^*, q — [والراضى] q : الراضى β, v — [بذاته] q, v : به β — β^*, q : ايضاً β — q, v sine negat. : لم يكن³⁰ — نفسه $\beta^*, q, (v)$: بعينه β — كاره له v علة فيضان الكل فان v om. (hom.) 2 lin. pr. — β om. : [للكل] q — β^*, q, v om. — واذا قيل... فاعلاً q om. (hom.) 2 lin. pr. — β : عين β^*, v — النظام... عالماً بالكل β^*, q : وجوه β — [الترتيب] q, v : الترتيب³⁶ — قدرناه β^*, q, v : قررناه β — أو β : وكهلاً β^*, q, v — β : عين β^*, q, v — [والامكان] q, v — وجود v β — اخذناه β^*, q, v : أحدثناه β — [لصورة] q : من صورة β, v — كمالاً β — β^*, q, v at non ; مما β add. — مجرد β — [الموجود] q, v : الوجود

- المحركة للمضل والاعصاب في الاعضاء⁸¹ الآلية فيتحرك⁸² بحركة⁸³ المضل والاعصاب اليد⁸⁴ او غيره⁸⁵ ويتحرك بحركته القلم او آلة أخرى خارجة وتنحرك المادة بحركة القلم كالمداد او غيره ثم تحصل الصورة المتصورة في نفوسنا فلذلك لم يكن نفس وجود هذه الصورة في نفوسنا قدرة ولا ارادة بل كانت القدرة⁸⁶ فينا عند⁸⁷ المبدأ المحرك للمضل وهذه الصورة 5 بحركة لذلك المحرك⁸⁸ الذي هو مبدأ القدرة وليس كذلك في واجب الوجود فانه ليس مركبا من اجسام تنبث⁸⁹ القوى في اطرافه فكانت القدرة⁹⁰ والارادة والعلم والذات منه واحدا⁹¹. واذا قيل⁹² حتى لم يرد به الا انه عالم عما يفيض منه الموجود⁹³ الذي يسمى قفلا له⁹⁴ 81 فان الحى هو الفاعل الدراك فيكون المراد به ذاته⁹⁵ مع اضافة الى⁹⁶ الافعال على الوجه الذي ذكرناه لا⁹⁷ كحياتنا فانها لا تتم الا بقوتين مختلفتين ينبثق عنهما الادراك والفعل فحياته عين 10 ذاته ايضا. واذا قيل له جواد اريد به انه يفيض عنه الكل لا لغرض يرجع اليه والوجود يتم بشيئين احدهما ان يكون للنعم عليه فائدة فيها وهب⁹⁸ منه قلعل⁹⁹ من يجب شيئا ممن هو مستغن عنه لا يوصف بالوجود والثاني ان لا يحتاج الجواد الى الجود فيكون اقدامه على الجود لحاجة نفسه وكل من يجود ليسدح أو يثق عليه أو يتخلص من ملزمة فهو مستفيض وليس بجواد وانما الجود الحقيقي لله تعالى¹⁰⁰ فانه ليس يعنى به خلاصا عن ذم ولا كمالا مستفادا بدح فيكون 15 الجواد اسما منبثا عن وجوده مع اضافة¹⁰¹ الى الفعل وسلب للفرض فلا يؤدي الى الكثرة في ذاته. واذا قيل خير محض فاما ان¹⁰² يراد¹⁰³ وجوده بريئا عن النقص¹⁰⁴ وامكان العدم فان¹⁰⁵ 82 الشر لا ذات له بل يرجع الى عدم جوهر¹⁰⁶ او عدم صلاح الجوهر¹⁰⁷ والا فالوجود من حيث انه وجود خير فترجع هذه الاسماء¹⁰⁸ الى السلب لامكان النقص والشر¹⁰⁹ وقد يقال خير لما هو سبب لنظام الاشياء والاول مبدأ لنظام كل شيء فهو خير ويكون الاسم دالا على الوجود 20 مع نوع اضافة. واذا قيل واجب الوجود فعناه هذا الوجود مع سلب علة لوجوده واحالة¹¹⁰ 83 علة لعدمه أولا وآخرا. واذا قيل طاشق ومشوق ولذيذ وملته فعناه هو ان كل جمال وجاء¹¹¹ 85

$$q, v. (x[7-9]). + \beta.$$

- (q), v : الآلية فيتحرك β⁸¹ — (القوة...الاعضاء q omit. : [والاعضاء v : في الاعضاء β⁸² at non β, v. , [تنحرك] q add. — [بتحرك] q, v : بحركة β⁸³ — [الا انه يتحرك] q, v : القدرة β⁸⁴ — [وغير ...] q, v , وغيها β*, او غيرها β* : او غيره β⁸⁵ — المضل...لذلك β*, v om. (homot.) — [غير] q, v : عن β* : عند β⁸⁶ — [الصورة] q : واحدا β, v⁸⁷ — [القوة] q, v : القدرة⁸⁸ — [تنبت] q, v : تنبث β⁸⁹ — المحرك [ذاته ذاته] q⁹⁰ — الوجود q, β : الموجود β, v⁹¹ — قيل له β : قيل q, v, β*⁹² — om. [قد وجبت] q, v vid. : فيما وهب β⁹³ — [ولا] q, v : لا β⁹⁴ — q, v, τ om. : الى β⁹⁵ — [اضافته] q, v : اضافة β⁹⁶ — β om. : تعالى β*, q, v⁹⁷ — فان β*, q, v : قلعل β⁹⁸ — q : النقص β, v⁹⁹ — [نرا] q, v , يراد به β : يراد β*¹⁰⁰ — [فانما] q, v : فاما ان β¹⁰¹ — حال الجوهر β : الجوهر β*, q, v¹⁰² — [الجوهر] q, v : جوهر β¹⁰³ — [كل نقص] — [والخير] q, v : والشر β¹⁰⁴ — فيرجع هذا الاسم β : فترجع هذه الاسماء β*, q, v¹⁰⁵

- وكمال فهو محبوب ومشوق لذى الكمال ولا معنى للذة الا ادراك الكمال الملائم ومن عرف كمال نفسه في احاطته بالمعلومات لو احاط بها وفي جمال صورته وكمال⁸⁶ قدرته وقوة اعضائه وبالجملة ادراكه لحضور كل كمال هو ممكن له لو امكن ان يتصور ذلك في انسان واحد لكان محبا لكمال ملته واما تقتصر لذته بتقدير الدم والنقصان فان السرور لا يتم بما يزول أو ينشئ زواله والاول له الياء الاكمل والجمال الاثم اذ كل كمال هو ممكن له فهو حاضر له وهو مدرك لذلك الكمال مع الامن من امكان النقصان والزوال والكمال الحاصل⁸⁷ له فوق كل كمال⁸⁸ فاحبابه وعشقه لذلك الكمال فوق كل احباب والتذاه به فوق كل التذاذ بل لا نسبة للذات اليها البتة بل هي أجل من ان يعبر عنها باللذة والسرور والطيبة. الا ان تلك المعاني ليس لها عبارات عندنا فلا بد من الابداد في الاستعارة كما نستعير له لفظ المريد والمختار والفاعل منا مع القطع بعد ارادته عن ارادتنا وبعد قدرته وعلمه⁸⁹ من 10
- 87» قدرتنا وعلمنا⁹⁰ ولا بعد في ان يستتبع⁹¹ عبارة اللذة فيستعمل⁹² غيره. والمقصود ان حالته اشرف من أحوال الملائكة وأخرى بان يكون مغبوطا وحالة الملائكة اشرف من احوالنا ولولم تكن لذة الا في شهوة البطن والفرج لكان حال الحمار والخنزير اشرف من حال الملائكة وليس لها لذة أى للمبادئ من الملائكة المجردة عن المادة الا في⁹³ السرور بالشعور⁹⁴
- بما خص بها من الكمال والجمال⁹⁵ الذى لا ينشئ زواله ولكن الذى للاول فوق الذى 15 للملائكة فان وجود الملائكة التى هي العقول المجردة وجود ممكن في ذاته واجب الوجود بغيره وامكان الدم⁹⁶ نوع شر⁹⁷ وتنقص فليس شيء يرثا عن كل شيء مطلقا سوى الاول فهو الخير المحض وله الياء والجمال الاكمل⁹⁸ ثم هو مشوق عشقه غيره او لم يشقه⁹⁹ كما انه عاقل ومعقول عقله غيره أو لم يقله وكل هذه المعاني راجعة الى ذاته والى ادراكه لذاته وعقله له وعقله لذاته¹⁰⁰ هو عين ذاته فانه عقل مجرد فيرجع الكل الى معنى واحد 20
- 88» فهذا طريق¹⁰¹ تفهيم مذهبهم وهذه الامور منقسمة الى ما يجوز اعتقاده فتبين¹⁰² انه لا يصح على اصولهم¹⁰³ والى ما لا يصح اعتقاده فتبين¹⁰⁴ فساد. ولنعتمد الى المراتب الخمسة¹⁰⁵ في

$$T[21-22]. q. v. (x[21-22]). + \beta.$$

وادراكه [$q \text{ add.}$]⁸¹ — [الفاضل] $q, v \text{ vid.}$: الحاصل β ⁸² — وفي ... β : و... β^*, q, v ⁸³

84 $Ita q, \beta^*, q \text{ om.}$: وعلمه β, v ⁸⁵ — $at \text{ non } \beta, v.$: [لذلك الكمال فوق كل كمال : بالتصور β ⁸⁶ — $\beta \text{ om.}$: في β^*, q, v ⁸⁷ — [فذ ..] q, v ⁸⁸ — [...] q, v ⁸⁹ — وعلمنا $etc.$

وامكان β ⁹⁰ — من الجمال والكمال β^*, q, v : من الكمال والجمال β ⁹¹ — [وبالشعور] q, v

q , والكمال β^* : الاكمل β ⁹² — $q \text{ omit.}$: شر β, v ⁹³ — [والامكان] q, v : الدم وعقله له وعقله β, v ⁹⁴ — [ان الله] q, v : انه⁹⁵ — [الكامل] v : [والكمال الاكمل]

— وهذا الطريق ($acred$) T : فهذا طريق β, q, v ⁹⁶ — [وعقله لذاته وعقله له] q : لذاته

— [فتبين] β^*, q, v : فتبين β ⁹⁷ — اصلهم β : اصولهم T, q, v ⁹⁸ — [فتبين] q, v : فتبين β ⁹⁹

אל המדרגה q : الى مراتب الخمس T : الى المراتب الخمسة $B, (x)$ ¹⁰⁰ — §. ($non q$) v ¹⁰¹

אל המדרגות חמש v ; החמשה

اقسام الكثرة ودعواهم قتيها¹⁰¹ ولنين عجزم عن اقامة الدليل¹⁰² ولرسم¹⁰³ كل واحد¹⁰⁴ مسئلة على حياها

قلت قد اجاد في اكثر ما ذكره من وصف مذاهب الفلاسفة 37
في كون الباري سبحانه واحدا مع وصفه باوصاف كثيرة فلا كلام
5 معه في هذا الا ما ذكره من تسميته عقلا انه يدل على معنى سلبي
وليس كذلك بل هو الاسم الاخص بذاته عند الفلاسفة المشائين
بخلاف ما يراه افلاطون من ان العقل غير المبدأ الاول وانه لا
يوصف بانه عقل وكذلك قوله في العقول المفارقة ان فيها امكانا
وعدما وشر ليس هو من قولهم

فلنرجع الى ما ذكره في الرد عليهم في المسائل الخمس 88 10

$A, BI[a^{102}]. T. q. v. (x). + 1-2 \beta.$

— ونرسم T : ولنرسم β, A, B, I — $^{102} Acced. A, B, I.$ — بينها T : قتيها $\beta, (q), v$ 101

$^{104} \beta, A, T, q, v, \tau$: واحد $\beta^*, B, I om.$

37. — ذكره A, B, I, q, v — احاد $I^2 vid.$, احاد T : اجاد $A, B, I, q, v, (x)$ 1 —
في هذا B 5 — تعالى B, I : سبحانه A, T, q, v 4 — مذهب $q, v, (x)$: مذاهب B 6 — ذكر T
 $I om.$: ان A, B, T, q, v 7 — ذكر B 8 — [فيها] $q, v vid.$

مسئلة 1

1 قال ابو حامد اتفقت الفلاسفة على استحالة اثبات العلم والقدرة والارادة للمبدأ الاول
2 كما اتفقت عليه المعتزلة وزعموا ان هذه الاسامي وردت شرعاً ويجوز اطلاقها لمة ولكن
ترجع الى ذات واحدة كما سبق ولا يجوز اثبات صفة زائدة على ذاته كما يجوز في حقنا ان
3 يكون علمنا وقدرتنا وارادتنا وصفاً لنا زائداً على ذاتنا. وزعموا ان ذلك يوجب محنة
4 لان هذه الصفات لو طرت علينا لكننا نعلم انها زائدة على الذات اذ تجردت ولو قدرت
مقارنة 5 لوجودنا من غير تأخر 6 لا خرجت 7 عن كونها زائدة 8 على الذات بالمقارنة فكل
شئين اذا طرى احدهما على الآخر وعلم ان هذا ليس ذاك وذاك ليس هذا فلو اقترنا أيضاً
عقل كونها 9 شيئاً فاذاً 10 لا تخرج هذه 11 الصفات بان تكون مقارنة لذات الاول عن 12 ان

$$A[1-2^2]. BI[1-2^1]. T. q. v. (x[1]). + \beta. 5-9 \text{ infra, p. 315, II.}$$

VI. — β, A : مسألة q, v [مسألة سادسة] ; T : الصفات في قى الصفات B ;
 I : الصفات في قى الصفات x « Sexta disputatio Algazelis
 cum philosophis. ostendit debilitatem rationum philosophorum in eo quod
 opinantur in dei sapientiam » *et omittit 23 paginas seq.*

الح قلت $A \sim 312, 3^1$ — الى قواه على تقي الصفات $B, I \sim 312, 2^1$ 1. — β^*, β', q, v 2. — الاسماء T : الاسامي β 3. — المعتلة عليه β : عليه المعتلة β^*, T, q, v 4. — β^*, T, q, v [اذا] : q, v ; او β^*, T : اذا β 5. — β^*, T, q, v : q, v , قدرت β^*, β' 6. — تجددت β : تجددت β^*, T, q, v 7. — خرج β, β', v : [خرجت] q 8. — β^*, T, v : تاخير β^*, T, v : تاخر β, q 9. — [مضا (العقل *cum*)] q, v *vid.* : ايضا β 10. — كونه زائدا β : كوخا زائدة T, q, v 11. — q [فأذا] : q [...an] , فاذن β , فأذا β^*, T 12. — [بكونه...] q, v : كوخا T : كوخا β 13. — q, v [على] : q, v *vid.* : تخرج هذه β 14. —

تكون أشياء¹⁰ سوى الذات فيوجب ذلك كثرة في واجب الوجود وهذا¹¹ محال فلهذا
اجموا¹² على قى الصفات

- ¹ قلت الذى يعسر على من قال بنفى تعدد الصفات هو ان تكون ²
الصفات³ المختلفة ترجع الى ذات واحدة حتى يكون مفهوم العلم مثلاً
⁴ والارادة والقدرة⁵ مفهوماً واحداً وانها ذات واحدة وان يكون ايضاً
العلم والعالم⁶ والقدرة⁷ والقادر والارادة والمريد معنى واحداً. والذى ⁸
يعسر على من قال ان ههنا ذاتاً⁹ وصفات¹⁰ زائدة على الذات ان تكون
الذات شرطاً¹¹ فى وجود¹² الصفات والصفات شرطاً فى كمال الذات
ويكون المجموع من ذلك شيئاً واجب الوجود أى موجوداً واحداً
¹⁰ ليس فيه علة ولا معلول. لكن هذا لا جواب عنه فى الحقيقة اذا ⁴
وضع ان ههنا شيئاً¹³ واجب الوجود بذاته فانه¹⁴ يجب ان يكون واحداً
من جميع الوجوه وغير مركب اصلاً من شرط ومشروط وعلة
ومعلول لان كل موجود بهذه الصفة فاما ان يكون تركيبه واجبا
واما ان يكون ممكناً فان كان واجباً كان واجباً بغيره لا بذاته
¹⁵ لانه يعسر¹⁶ ائزال مركب قديم من ذاته أعنى من غير ان يكون له
مركب وبخاصة على قول من ائزل ان كل عرض حادث لان التركيب

$$A[a^3]. BI[a^2]. T. q. v. + 1-2 \beta.$$

¹⁰ Acced. B, I. — وهو β : وهذا T, q, v — ¹¹ [اسباب] q, v : أشياء ¹²

2. — ¹ Acced. A. — ² A om. (homot.) — هو ان تكون الصفات A, T, q, v
³ A om. — العلم واللم A : العلم والعالم ⁴ — والقدرة والارادة B, I : والارادة والقدرة
والقدرة

8. — ⁴ شرط A — وصفات I : وصفات B — ذات T : ذات A, B, I ¹ —
وحوب A : وجود B, I, T, q, v — A, T om. : فى T, q, v

4. — ³ $B, I, T, (q)$ — وانه A : فانه $B, I, T, q, (v)$ — شيئاً B^1 : شيئاً A, I, T ¹ —
تسر A : يسر

فيه يكون عرضاً قديماً وإن كان ممكناً فهو محتاجٌ إلى ما يوجب
 5 اقتران العلة بالمعلول. وأما هل^١ يوجد شيء مركب من ذاته على أصول
 الفلاسفة وإن جوزوا اعراضاً قديمةً فغير ممكن وذلك إن التركيب
 شرط في وجوده وليس يمكن أن تكون^٢ الأجزاء هي فاعلة للتركيب
 لأن التركيب شرط في وجودها ولذلك^٣ أجزاء كل مركب من^٤
 الأمور الطبيعية إذا انحلت لم يكن الاسم المقول عليها إلا باشتراك
 مثل اسم اليد^٥ المقولة على التي هي جزء^٦ من الإنسان الحي واليد
 المقطوعة بل كل^٧ تركيب عند أرسطاطاليس^٨ فهو كائن فاسد فضلاً على^٩
 6 أن يكون لا علة له. وأما هل^{١٠} تنفي^{١١} الطريقة التي سلكها ابن سينا في
 واجب الوجود ويمكن الوجود إلى^{١٢} نفي مركب قديم فليس تنفي^{١٣} إلى^{١٤}
 ذلك لأنه إذا فرضنا أن الممكن ينتهي إلى علة ضرورية والضرورية لا
 تخلو^{١٥} أما أن يكون^{١٦} لها علة أو لا علة لها^{١٧} وأنه إن كانت لها علة فإنها
 تنتهي إلى ضروري لا علة له فإن هذا القول إنما يؤدي من جهة
 امتناع التسلسل إلى وجود^{١٨} ضروري لا علة له فاعلة لا إلى موجود
 ليس له علة أصلاً لأنه يمكن أن يكون^{١٩} له علة صورية أو مادية إلا^{٢٠}

A. BI. T. q. v.

يحتاج T : محتاج A, B, I, q, v^١

B, — وان^٢ *Ita A, B, I, T, q, v* — وأما أنه هل B : وأما هل^٣ *A, I, T, q, v* — 5. —
 ولذلك^٤ *T, q, v* — *Is. p. in.* — يكون^٥ T : تكون^٦ A, B — قديماً^٧ *A, T* : قديمة^٨ *I, (q), v* :
 كل^٩ — جزء^{١٠} B^١ : حر^{١١} *A, B^١, I, T* — *B^١, I, om* : اليد^{١٢} *A, T, q, v* — وكذلك^{١٣} *A, B, I* :
 عن^{١٤} *A, B^٢* : هل^{١٥} *B^١, I, T* — أرسطو^{١٦} T : أرسطاطاليس^{١٧} *A, B, I* — كان^{١٨} A

— ينفي^{١٩} T : تنفي^{٢٠} *A, B, I* — وأما أنه هل B : وأما هل^{٢١} *A, I, T, q, (v)* — 6 —
 T : تخلو^{٢٢} *A, B* — *Is. p. in.* , ينفي^{٢٣} A : تنفي^{٢٤} *B, T* — [التي^{٢٥} *v* : الذي^{٢٦} *q, v* : إلى^{٢٧} B :
 وجود^{٢٨} B — له^{٢٩} T : لها^{٣٠} *A, B, I* — *Is. p. in.* , تكون^{٣١} T : يكون^{٣٢} *A, B* — يخلو^{٣٣}
Is. p. in. , تكون^{٣٤} *A, T* : يكون^{٣٥} B — [موجود^{٣٦} *q, v*

ان يوضع ان كل ما له¹⁰ مادة وصورة¹¹ وبالجملة كل مركب فواجب ان يكون له فاعل خارج عنه وهذا يحتاج الى بيان ولم يتضمنه القول المسلوك في بيان واجب الوجود مع ما ذكرنا ان فيه¹² من الاختلال. ولهذا بعينه لا يفضى دليل الاشعرية وهو ان كل حادث⁷ له محدث الى⁵ اول قديم ليس بمركب وانما يفضى الى اول ليس بمحدث واما ان يكون العالم والعلم شيئاً واحداً فليس ممتنعاً بل واجب ان ينتهى الامر في امثال هذه الاشياء الى ان يتحد³ المفهوم فيهما⁴ وذلك ان العالم ان كان عالماً بعلم فالذى به يكون⁶ العالم عالماً⁴ أخرى ان يكون عالماً. وذلك أن⁹ كل ما استفاد صفة من غيره فتلك الصفة أولى بذلك¹⁰ المعنى المستفاد. مثال ذلك ان هذه الاجسام الحية التى لدينا ان كانت ليست حية من ذاتها بل من قبل حياة تحملها فواجب ان تكون تلك الحياة¹⁰ التى استفاد منها ما ليس بحى الحياة حية بذاتها او يفضى الامر فيها الى غير نهاية¹¹ وكذلك يعرض في العلم وساير الصفات واما كون الذات الواحدة ذات صفات كثيرة مضافة أو⁸ 13 مسلوقة او متوهمة بانحاء مختلفة من غير ان تكون¹ تلك الذات متكررة بتكرر² تلك الصفات فذلك امر لا ينكر وجوده مثل كون

A. B. I. T. q. v.

¹² *A.* — صورة ومادة *T, q, v* : مادة وصورة *A, B, I* ¹¹ — كل *B* : كل ما له *A, I, T, q, v* ¹⁰ فيه *B* : ان فيه *I, T, q, v*

A : فيها *B, I, T* ⁹ — يتخذ *A* : يتحد *B, I, T, q, v* ³ — [ازلى] *v* : الى *B, q* ¹ — 7. *A, T, q, v* ⁶ — عالماً *Ita A, etc.* ⁵ — به *A, I, q, v* ; يكون به *B, I* ³ : به يكون *T* ⁴ — فيها بذلك *T* ² ; [بذلك المعنى *חמקדמ*] *v* : بذلك المعنى المستفاد *A, B, I, q* ⁷ — لان *B, I* : ان النهاية *T* ⁸ — الحياة *T* : الحياة *A, B, I* ⁵ — الغير من المستفيد

بتكثير *B, I* : بتكرر *A, T, q, (v)* ² — *I s. p. in.* , يكون *T* : تكون *A, B* ¹ — 8.

الشيء موجودا وواحدا^١ وممكناً وواجباً^٢ فإن الشيء الواحد بعينه اذا اعتبر من جهة ما يصدر عنه شيء^٣ غيره سمي قادرا وفاعلاً^٤ واذا اعتبر من جهة تخصيصه^٥ أحد الفعلين المتقابلين سمي^٦ مريدا واذا اعتبر من جهة ادراكه لمفعوله^٧ سمي^٨ عالماً واذا اعتبر^٩ العلم من حيث هو ادراك وسبب للحركة سمي^{١٠} حياً^{١١} اذ^{١٢} كان الحى هو المدرك المتحرك من ذاته^{١٣} . وانما الذى يمتنع وجود واحد بسيط ذى صفات كثيرة قائمة بذاتها وبخاصة ان كانت تلك الصفات جوهرية وموجودة بالفعل واما ان كانت بالقوة فليس يمتنع عند الفلاسفة ان يكون الشيء^{١٤} واحدا بالفعل كثيرا بالقوة وهذه هى عندهم حال^{١٥} اجزاء الحدود مع المحدود^{١٦}

10

قوله وزعموا ان ذلك يوجب كثرة القول^{١٧} كونهما^{١٨} شيئين

10

يريد ان كون هذه الصفات مقارنة للذات ليس يمنع ذلك من وجوب كونها كثيرة في نفسها كما لو تأخر وجودها عن الذات أو تأخر وجود بعضها عن بعض لما كان المفهوم عند العقل من ذلك واحدا

* Vide supra, p. 311, 5.

A. B. I. T. q. v. + 11 β et supra, p. 311, 5-9.

— ^١ q, v [او واجبا] : q, v : وواجبا B^٢ — او واحدا T, q, v : وواحدا A, B, I^٣ —
— يسمى A : يسمى B, I, T^٤ — [تخصصه] v , [تخصص] q : تخصيصه B^٥ — [او فاعلاً]
: يسمى B, I, T, v^٦ — [لمفعوله (= لفعله] ذللا v : لمفعول B , لمفعوله I, T : لمفعوله A^٧
B, I, T, v^٨ — من جهة ادراكه لمفعوله سمي عالماً واذا اعتبر q om. (bom.)^٩ — يسمى A
اذا B^{١٠}, T : اذ A, B^{١١}, I, q, v : حياة A, T^{١٢}, q, v : حيا B, I, T^{١٣} — يسمى A : يسمى
9. — T, v : A omit. : حال B, I, T, q, v^{١٤} — B, I omit. : الشيء A, T, q, v^{١٥} —
الحدود A, B, I, q : المحدود

B^{١٦} — بكونها A, B, I, q, v : كونهما β, T^{١٧} — [وقوله] q, v : قوله B^{١٨} —
[و] q, v : او

11 ولما حكى ابو حامد قول الفلاسفة قال

فيقال¹ لهم² لم³ عرفتم استحالة⁴ الكثرة من هذا الوجه وانتم مخالفتون من⁵ كافة المسلمين⁶ سوى المعتزلة فما البرهان عليه فان قول القائل الكثرة محال في واجب الوجود مع كون الذات الموصوفة واحدة يرجع⁷ الى انه يستحيل كثرة الصفات وفيه التراجع وليس استحالة⁸ معلوما⁹ بالضرورة فلا بد من البرهان¹⁰ ولهم¹¹ مسلكان

الاول قولهم البرهان عليه ان كل واحد من الصفة والموصوف اذا لم يكن هذا ذلك¹² ولا ذلك¹³ هذا فاما ان يستقنى كل واحد عن الآخر في وجوده او يفترق كل واحد الى الآخر او يستقنى واحد¹⁴ عن الآخر ويحتاج اليه¹⁵ الآخر. فان فرض كل واحد مستقنيا فها واجبا¹⁶ الوجود¹⁷ وهو التثنية المطلقة وهو محال. واما ان يحتاج كل واحد منها الى الآخر فلا يكون واحد منها واجب الوجود اذ معنى واجب الوجود ما قوامه بذاته وهو مستغن من كل وجه عن غيره فما احتاج الى غيره فذلك الغير علة اذ لو¹⁸ رفع ذلك الغير لاستغنى وجوده فلا يكون وجوده من ذاته بل من غيره. فان¹⁹ قيل احدهما يحتاج دون الآخر فالذى يحتاج معلول والواجب الوجود هو الآخر واجبا²⁰ كان معلولا افتقر²¹ الى سبب فيؤدي الى ان ترتبط ذات واجب الوجود²² بسبب

قلت اما¹ اذا سلم الخصوم للفلاسفة ان ههنا موجودا هو واجب² الوجود من ذاته وان معنى واجب الوجود³ انه لا علة له اصلا لا في ذاته مما بها قوامه ولا من خارج فلا انفكاك لهم عما ألزمتهم⁴ الفلاسفة وذلك انه ان كانت الصفات متقومة بالذات فالذات هي الواجبة⁵

A. BI [non 2-15¹⁷]. T. q. v. + 2-15 β.

11. — ¹ β, A, T, q, v — ويم β : ² CE — يقال ³ A : فيقال β, B, I, T, q, v — استحالة ⁴ B, I — ⁵ T omit. — من ⁶ β, β¹ — الى قواه بسبب ⁷ 316, 15¹⁷ — B, I — استحالة ⁸ B, I : استحالته ⁹ B, I — وهم ¹⁰ A : ولهم ¹¹ β, q — معلومة β : معلوما ¹² β¹, A, T, q, v — ترجع ¹³ β¹, T : يرجع ¹⁴ β, β¹ — q om. ; كل واحد ¹⁵ T : واحد ¹⁶ β, β¹, v — ¹⁷ q om. ; ذلك ¹⁸ A, T — [لهم] ¹⁹ v — وجود β : الوجود ²⁰ β¹, B¹, β¹, q, v — واجب ²¹ T — ²² β¹, A, T, q, v اليه β om. — [ولو] ²³ q, v : اذ لو ²⁴ T — ومما β : واجبا ²⁵ A, T, q, v — وان β : فان ²⁶ A, T — ²⁷ Acced. B, I. — فيفترق ²⁸ T : افتقر β

12. — ¹ B اما ² q, v om. — ³ B, I, T, q, v : الوجود ⁴ A (post deletum الوجود) — واجبة ⁵ T, q : الواجبة ⁶ A, B, I, v — ⁷ A, B, I : الزمهم ⁸ T : الزمهم ⁹ A, B, I — الوجوب

الوجود بذاتها والصفات بغيرها فيكون واجب الوجود بذاته هي^٥
الذات والصفات واجبة بغيرها ويكون المجموع منهما مركبا لكن
الاشعرية ليس تسلم لهم ان واجب الوجود بذاته يدل على هذا لان
برهانهم لا يفضي اليه اذ كان برهانهم انما يؤدي الى ما لا علة له فاعلة
زائدة عليها^٦

5

18 قال ابو حامد والوعتراض على هذه ان يقال المختار من هذه الاقسام هو القسم

5» الاخير. ولكن ابطالكم القسم الاول وهو النتيجة المطلقة قد بينا انه لا برهان لكم عليها في
المسئلة التي قبل هذه وانما لا تتم الا بالنسبة الى تقي الكثرة في هذه المسئلة وما بعدها فانه هو
فرع هذه المسئلة كيف تبقى هذه المسئلة عليها^٧. ولكن المختار ان يقال الذات في قوامها^٨
غير محتاجة الى الصفات والصفات محتاجة الى الموصوف كما في حقنا

10

6» فيبقى قولهم ان المحتاج الى غيره لا يكون واجب الوجود

7» فيقال ان اردتم^٩ بواجب الوجود انه ليس له علة فاعلية فلم قلتم^{١٠} ذلك ولم استحال
ان يقال كما ان ذات واجب الوجود قديم لا فاعل له فكذلك صفته^{١١} قديمة معه ولا فاعل
لها وان اردتم^{١٢} بواجب الوجود ان لا يكون^{١٣} له علة قابلية فهو ليس بواجب الوجود على
هذا التأويل ولكنه مع هذا قديم^{١٤} ولا^{١٥} فاعل له فاما المحيل لذلك

15

8» فان قبل واجب الوجود المطلق هو الذي ليس له علة فاعلية ولا قابلية فاذا سلم ان له
علة قابلية فقد سلم كونه مطولا

$A, BI[1-6^*]. T. q. v. + 6-17 \beta.$

7-8 *infra*, p. 318, 19. 9-11 p. 319, 14. 12-14 p. 320, 9.

14-15 *infra*, (p. 321, 11). 16-17 p. 321, 10 (et p. 322, 2).

— هو A, v : B, I, T — A, v : $T^1 om$, $T^2 ponit supra$ الذات seq — A, B, I, q, v : بذاته

A, B, I, T, v : عليها q [عليه]

18. — B, I, q : قال A, T, v وقال B, I — 318, 17 جميعا

— تبتق T : تنبى β — q, v : فاما β — الى قوله لا علة لوجوده 318, 17

[قوامه] q, v : قوامه β : قوامها T (et *infra*, p. 319, 14) — عليه β^*, β' : عليها β, q, v

— β^*, T (et *infra*, p. 319, 14) : محتاجة β : محتاج β^*, T, q, v (et *infra*, p. 319, 14)

— اردت β, β' : اردتم β^*, q, v — $Ila T, q, v$ *stue* : لم — والصلة β : والصفات (14)

— [صفاته] q : صفته β, v (et *infra*, p. 320, 10) — قلت β : قلتم $\beta^*, T, (q), v$

مع هذا β, β' — انه ليس T : ان لا يكون β, q, v — اردت β, β' : اردتم β^*, q, v

لا β : ولا β^*, T, q, v — قديم مع هذا β^*, q, v : قديم

- قلنا تسمية الذات القابلة علة قابلية^{١٩} من اصطلاحكم والدليل لم يدل على ثبوت واجب^{٢٠} الوجود^{٢١} بحكم اصطلاحكم وانما دل على اثبات طرف ينقطع به تسلسل الملل والمطولات ولم يدل^{٢٢} الا على هذا القدر وقطع التسلسل ممكن بواحد له صفات قديمة لا فاعل لها كما انه^{٢٣} لا فاعل لذاته ولكنها تكون مقدرة^{٢٤} في ذاته فليطرح لفظ واجب الوجود فانه ممكن التلبس^{٢٥} فيه فان البرهان لم يدل الا على قطع التسلسل ولم يدل على غيره البتة فدهوى غيره تحكم فان قيل كما يجب قطع التسلسل في العلة الفاعلية يجب قطعها في القابلية اذ لو افتقر كل موجود الى محل يقوم فيه وافتقر المحل ايضا الى محل^{٢٦} للزم التسلسل كما لو افتقر كل موجود الى علة وافتقرت العلة ايضا الى علة
- قلنا صدقتم فلا جرم قطعنا هذا التسلسل^{٢٧} وقلنا ان الصفة في ذاته وليست^{٢٨} ذاته قائمة^{٢٩} 10 بغيره كما ان علمنا في ذاتنا وذاتنا محل له وليس ذاتنا في محل فالصفة انقطع^{٣٠} تسلسل علمنا الفاعلية مع الذات اذ لا فاعل لها كما لا فاعل للذات بل لم ترل الذات بهذه الصفة موجودة فلا^{٣١} علة له^{٣٢} ولا لصفته^{٣٣} واما العلة^{٣٤} القابلية فلم^{٣٥} ينقطع تسلسلها الا على الذات ومن أين يلزم^{٣٦} ان ينتفى^{٣٧} المحل حين^{٣٨} تنتفى العلة والبرهان ليس يضطر الا الى قطع التسلسل فكل طريق امكن قطع التسلسل به فهو^{٣٩} وفاء بقضية^{٤٠} البرهان الداعي الى واجب الوجود. وان^{٤١} 15 أريد بواجب الوجود شيء سوى^{٤٢} موجود ليس له علة فاعلية حتى ينقطع به التسلسل فلا نسلم^{٤٣} ان ذلك واجب أصلا ومعه^{٤٤} اتسع العقل لقبول موجود قديم لا علة لوجوده اتسع لقبول قديم موصوف^{٤٥} لا علة لوجوده في ذاته^{٤٦} وصفاته^{٤٧} جميعا

14

قلت

قوله ولكن ابطالكم القسم الاول^{٤٨} وهو التثنية المطلقة قد بينا انه لا برهان لكم عليها^{٤٩}

A[17^{١١}-19]. *BI*[17^{١١}-19^١]. *T*[1-19^١]. *q. v.* + β . 19 *supra*, p. 317, 7.

1-2 *infra*, p. 322, 3. 6-7 p. 323, 1. 9-10 p. 323, 5. 10-12 p. 325, 6.

— β^*, q, v om. : الا β, β' — وجود β : الوجود β^*, q, v — [قابلة] q : قابلية^{١٩} —
: فانه ممكن التلبس β — متعبرة β : مقدرة β^*, T, q, v — β omit. : انه β^*, T, q, v —
: الى محل للزم T, q — [فلا (?) يمكن التلبس] v ; [حتى لا يستعمل] q ; فان التلبس معلومة T
وليس β : وليست T — $at\ non\ T, q, v$; ايضا β add. — للزم β ; [الى لزوم] v
— بلا β : فلا $\beta^*, T, q, (v)$ — فالصفة انقطع β, T, q, v *Ita* — قائمة T —
 β, q, v — لصفاته (*cf A, q infra*, p. 325, 7) q : لصفته β, T, v — له β, T *Ita* —
— تنتفى T : ينتفى β — q om. : يلزم β, v — لم β : فلم β^*, β', v — T om. : العلة
 β — فضيه T : بقضية β — T omit. : فهو $\beta, (q)$ — حتى β : حين β^*, T, q, v —
Acced. — ومى T : ومعه β, q — [يسلم] q, v : نسلم β — β^*, q, v om. : سوى
[وصفته] v ; وفي صفاته β : وصفاته A, B, I, T, q — *Acced. B, I.* — *A.*

14. — q omit. : عليها β, A, v — الى قوله على قى الكثرة 319, 1^٥ B, I, T —

في المسئلة التي قل هذه وانما لا تتم الا بالبناء^٥ على تمي الكثرة
يريد ابطالهم ان يكون الموصوف والصفة كل واحد منهما قائما بذاته
وذلك انه يلزم عنه^٦ ان يستغنى كل واحد منهما عن صاحبه فيكون
الهما مستقلا بنفسه ويكون هنالك اثينية اذ لا يكون هنالك معنى
به صارت الصفة والموصوف واحدا ولما كانوا قد استعملوا^٧ في ابطال^٨
هذا النوع من الكثرة لزوم^٩ وجود اثينية في الاله عنها وكان الامر
في البرهان يجب ان يكون بالعكس أي تبطل^{١٠} التثنية^{١١} من جهة
15 ابطال الكثرة قال فيه انهم عكسوا فيبنوا الاصل بالفرع. والذي
فعلوه هو معاندة لا بحسب الامر في نفسه بل بحسب قول الخصم
وذلك ان خصومهم ينكرون الاثينية وأنت^{١٢} فقد علمت في غير^{١٣}
هذا الموضع ان المعاندة صنفان صنف بحسب الامر في نفسه وصنف
بحسب قول المعاند^{١٤} وان الحقيقة^{١٥} هي التي هي^{١٦} بحسب الامر في نفسه^{١٧}
وان المعاندة الثانية وان لم تكن^{١٨} حقيقة^{١٩} فانها قد تستعمل ايضا

16 ثم قل^{٢٠} ولكن المختار^{٢١} ان يقال الذات^{٢٢} في قوامها^{٢٣} غير محتاجة^{٢٤} الى الصفات والصفات^{٢٥}

$A[1^2-14]. BI[1^2-14^2]. T[1^2-14^3]. q. v.$

+ 1 et 14 β. 1 *supra*, p. 317, 8. 14 p. 317, 9.

— ^٥ *Acced.* B, I, T. — ^٦ B, I, T^٦ قائما : A, T^٦ قائم — ^٧ A, B, I, q, v عنه *T om.* — ^٨ q
B, — [ولزوم] q, v : لزوم B — ^٩ B, I *om.* : ابطال A, T, q — ^{١٠} *om.* : تبطل I, T
الاثينية B, I, T^{١٠} : التثنية A, T^{١٠} — ^{١١} تبطل A : تبطل I, T

15. — ^{١٢} B^{١٢}, v — المعاندة B : [المعاند] q, v — ^{١٣} واما انت B : وانت A, I, T, q, v — ^{١٤} 15.
: الامر في نفسه A, T, q, v *om.* q, v التي A, v التي هي B, I, T — ^{١٥} [المعاند] q : الحقيقة
حقيقة B^{١٥} : حقيقة A, I, T, q, v — ^{١٦} يمكن T — ^{١٧} نفس الامر B, I

الى قوله 320, 2 — ^{١٨} B, I — ^{١٩} ثم قال ابو حامد T : ثم قال A, B, I, q, v — ^{٢٠} 16.
A, (*et T supra*, p. 320, 3) يريد (*sine ...*) — ^{٢١} واجب الوجود — ^{٢٢} محتاج β : محتاجة (*et T supra*, p. 317, 10) β* A, — ^{٢٣} في قوامه β : في قوامها (317, 9)

محتاجا الى الموصوف كما في حقه⁷

فيبقى قولهم ان المحتاج الى غيره لا يكون⁸ واجب الوجود⁹

يريد انه اذا وضع لهم هذا القسم من الاقسام التي استعملوا¹⁰ في ابطال¹¹

الكثرة آل الامر معهم الى ان يثبتوا ان واجب الوجود ليس يمكن

ان يكون مركبا من صفة وموصوف ولا ان تكون ذاته ذات

صفات كثيرة وهذا شيء ليس يقدر ان عليه بحسب اصولهم

ثم اخذ يبين ان المحال الذي راموا ان يلزموه¹² عن ازال هذا¹³

القسم ليس بلازم¹⁴

فيقال¹⁵ لهم¹⁶ ان اردتم¹⁷ بواجب الوجود انه ليس له علة فاعلية فلم¹⁸ قلتم¹⁹ ذلك ولم استحال²⁰

10 ان يقال كما ان ذات واجب الوجود²¹ قدیم لا فاعل له فكذلك صفة²² قديمة²³ ولا²⁴ فاعل لها

قلت هذا كله معاندة لمن سلك في نفى الصفات طريقة ابن سينا²⁵

في اثبات واجب الوجود بذاته واما الطريقة²⁶ الاقنع في هذه²⁷ في

وجوب الاتحاد²⁸ ولزوم ذلك للاشعرية فهي طريقة المعتزلة وذلك انهم

يفهمون من الممكن الوجود²⁹ الممكن الحقيقي ويرون ان كل ما

A. BI[2⁹-9⁴ et 10¹⁰-14] T [3²-9⁷ et 11²-14]. q. v.

+ 1-2 et 9 10 β. 1-2 *supra*, p. 317, 10. 9-10 p. 317, 12.

⁶ β*, A, q, v, (et T *supra*, p. 317, 10) والصفات : والصفة β : — ⁷ β, A, (et T, q, v *supra*,

والوجود A — ⁸ *Acced. B, I.* — ⁹ *Acced. T.* — ¹⁰ *Acced. T.* — ¹¹ *Acced. T.* — ¹² *Acced. T.* — ¹³ *Acced. T.* — ¹⁴ *Acced. T.* — ¹⁵ *Acced. T.* — ¹⁶ *Acced. T.* — ¹⁷ *Acced. T.* — ¹⁸ *Acced. T.* — ¹⁹ *Acced. T.* — ²⁰ *Acced. T.* — ²¹ *Acced. T.* — ²² *Acced. T.* — ²³ *Acced. T.* — ²⁴ *Acced. T.* — ²⁵ *Acced. T.* — ²⁶ *Acced. T.* — ²⁷ *Acced. T.* — ²⁸ *Acced. T.* — ²⁹ *Acced. T.* — ³⁰ *Acced. T.* — ³¹ *Acced. T.* — ³² *Acced. T.* — ³³ *Acced. T.* — ³⁴ *Acced. T.* — ³⁵ *Acced. T.* — ³⁶ *Acced. T.* — ³⁷ *Acced. T.* — ³⁸ *Acced. T.* — ³⁹ *Acced. T.* — ⁴⁰ *Acced. T.* — ⁴¹ *Acced. T.* — ⁴² *Acced. T.* — ⁴³ *Acced. T.* — ⁴⁴ *Acced. T.* — ⁴⁵ *Acced. T.* — ⁴⁶ *Acced. T.* — ⁴⁷ *Acced. T.* — ⁴⁸ *Acced. T.* — ⁴⁹ *Acced. T.* — ⁵⁰ *Acced. T.* — ⁵¹ *Acced. T.* — ⁵² *Acced. T.* — ⁵³ *Acced. T.* — ⁵⁴ *Acced. T.* — ⁵⁵ *Acced. T.* — ⁵⁶ *Acced. T.* — ⁵⁷ *Acced. T.* — ⁵⁸ *Acced. T.* — ⁵⁹ *Acced. T.* — ⁶⁰ *Acced. T.* — ⁶¹ *Acced. T.* — ⁶² *Acced. T.* — ⁶³ *Acced. T.* — ⁶⁴ *Acced. T.* — ⁶⁵ *Acced. T.* — ⁶⁶ *Acced. T.* — ⁶⁷ *Acced. T.* — ⁶⁸ *Acced. T.* — ⁶⁹ *Acced. T.* — ⁷⁰ *Acced. T.* — ⁷¹ *Acced. T.* — ⁷² *Acced. T.* — ⁷³ *Acced. T.* — ⁷⁴ *Acced. T.* — ⁷⁵ *Acced. T.* — ⁷⁶ *Acced. T.* — ⁷⁷ *Acced. T.* — ⁷⁸ *Acced. T.* — ⁷⁹ *Acced. T.* — ⁸⁰ *Acced. T.* — ⁸¹ *Acced. T.* — ⁸² *Acced. T.* — ⁸³ *Acced. T.* — ⁸⁴ *Acced. T.* — ⁸⁵ *Acced. T.* — ⁸⁶ *Acced. T.* — ⁸⁷ *Acced. T.* — ⁸⁸ *Acced. T.* — ⁸⁹ *Acced. T.* — ⁹⁰ *Acced. T.* — ⁹¹ *Acced. T.* — ⁹² *Acced. T.* — ⁹³ *Acced. T.* — ⁹⁴ *Acced. T.* — ⁹⁵ *Acced. T.* — ⁹⁶ *Acced. T.* — ⁹⁷ *Acced. T.* — ⁹⁸ *Acced. T.* — ⁹⁹ *Acced. T.* — ¹⁰⁰ *Acced. T.* — ¹⁰¹ *Acced. T.* — ¹⁰² *Acced. T.* — ¹⁰³ *Acced. T.* — ¹⁰⁴ *Acced. T.* — ¹⁰⁵ *Acced. T.* — ¹⁰⁶ *Acced. T.* — ¹⁰⁷ *Acced. T.* — ¹⁰⁸ *Acced. T.* — ¹⁰⁹ *Acced. T.* — ¹¹⁰ *Acced. T.* — ¹¹¹ *Acced. T.* — ¹¹² *Acced. T.* — ¹¹³ *Acced. T.* — ¹¹⁴ *Acced. T.* — ¹¹⁵ *Acced. T.* — ¹¹⁶ *Acced. T.* — ¹¹⁷ *Acced. T.* — ¹¹⁸ *Acced. T.* — ¹¹⁹ *Acced. T.* — ¹²⁰ *Acced. T.* — ¹²¹ *Acced. T.* — ¹²² *Acced. T.* — ¹²³ *Acced. T.* — ¹²⁴ *Acced. T.* — ¹²⁵ *Acced. T.* — ¹²⁶ *Acced. T.* — ¹²⁷ *Acced. T.* — ¹²⁸ *Acced. T.* — ¹²⁹ *Acced. T.* — ¹³⁰ *Acced. T.* — ¹³¹ *Acced. T.* — ¹³² *Acced. T.* — ¹³³ *Acced. T.* — ¹³⁴ *Acced. T.* — ¹³⁵ *Acced. T.* — ¹³⁶ *Acced. T.* — ¹³⁷ *Acced. T.* — ¹³⁸ *Acced. T.* — ¹³⁹ *Acced. T.* — ¹⁴⁰ *Acced. T.* — ¹⁴¹ *Acced. T.* — ¹⁴² *Acced. T.* — ¹⁴³ *Acced. T.* — ¹⁴⁴ *Acced. T.* — ¹⁴⁵ *Acced. T.* — ¹⁴⁶ *Acced. T.* — ¹⁴⁷ *Acced. T.* — ¹⁴⁸ *Acced. T.* — ¹⁴⁹ *Acced. T.* — ¹⁵⁰ *Acced. T.* — ¹⁵¹ *Acced. T.* — ¹⁵² *Acced. T.* — ¹⁵³ *Acced. T.* — ¹⁵⁴ *Acced. T.* — ¹⁵⁵ *Acced. T.* — ¹⁵⁶ *Acced. T.* — ¹⁵⁷ *Acced. T.* — ¹⁵⁸ *Acced. T.* — ¹⁵⁹ *Acced. T.* — ¹⁶⁰ *Acced. T.* — ¹⁶¹ *Acced. T.* — ¹⁶² *Acced. T.* — ¹⁶³ *Acced. T.* — ¹⁶⁴ *Acced. T.* — ¹⁶⁵ *Acced. T.* — ¹⁶⁶ *Acced. T.* — ¹⁶⁷ *Acced. T.* — ¹⁶⁸ *Acced. T.* — ¹⁶⁹ *Acced. T.* — ¹⁷⁰ *Acced. T.* — ¹⁷¹ *Acced. T.* — ¹⁷² *Acced. T.* — ¹⁷³ *Acced. T.* — ¹⁷⁴ *Acced. T.* — ¹⁷⁵ *Acced. T.* — ¹⁷⁶ *Acced. T.* — ¹⁷⁷ *Acced. T.* — ¹⁷⁸ *Acced. T.* — ¹⁷⁹ *Acced. T.* — ¹⁸⁰ *Acced. T.* — ¹⁸¹ *Acced. T.* — ¹⁸² *Acced. T.* — ¹⁸³ *Acced. T.* — ¹⁸⁴ *Acced. T.* — ¹⁸⁵ *Acced. T.* — ¹⁸⁶ *Acced. T.* — ¹⁸⁷ *Acced. T.* — ¹⁸⁸ *Acced. T.* — ¹⁸⁹ *Acced. T.* — ¹⁹⁰ *Acced. T.* — ¹⁹¹ *Acced. T.* — ¹⁹² *Acced. T.* — ¹⁹³ *Acced. T.* — ¹⁹⁴ *Acced. T.* — ¹⁹⁵ *Acced. T.* — ¹⁹⁶ *Acced. T.* — ¹⁹⁷ *Acced. T.* — ¹⁹⁸ *Acced. T.* — ¹⁹⁹ *Acced. T.* — ²⁰⁰ *Acced. T.* — ²⁰¹ *Acced. T.* — ²⁰² *Acced. T.* — ²⁰³ *Acced. T.* — ²⁰⁴ *Acced. T.* — ²⁰⁵ *Acced. T.* — ²⁰⁶ *Acced. T.* — ²⁰⁷ *Acced. T.* — ²⁰⁸ *Acced. T.* — ²⁰⁹ *Acced. T.* — ²¹⁰ *Acced. T.* — ²¹¹ *Acced. T.* — ²¹² *Acced. T.* — ²¹³ *Acced. T.* — ²¹⁴ *Acced. T.* — ²¹⁵ *Acced. T.* — ²¹⁶ *Acced. T.* — ²¹⁷ *Acced. T.* — ²¹⁸ *Acced. T.* — ²¹⁹ *Acced. T.* — ²²⁰ *Acced. T.* — ²²¹ *Acced. T.* — ²²² *Acced. T.* — ²²³ *Acced. T.* — ²²⁴ *Acced. T.* — ²²⁵ *Acced. T.* — ²²⁶ *Acced. T.* — ²²⁷ *Acced. T.* — ²²⁸ *Acced. T.* — ²²⁹ *Acced. T.* — ²³⁰ *Acced. T.* — ²³¹ *Acced. T.* — ²³² *Acced. T.* — ²³³ *Acced. T.* — ²³⁴ *Acced. T.* — ²³⁵ *Acced. T.* — ²³⁶ *Acced. T.* — ²³⁷ *Acced. T.* — ²³⁸ *Acced. T.* — ²³⁹ *Acced. T.* — ²⁴⁰ *Acced. T.* — ²⁴¹ *Acced. T.* — ²⁴² *Acced. T.* — ²⁴³ *Acced. T.* — ²⁴⁴ *Acced. T.* — ²⁴⁵ *Acced. T.* — ²⁴⁶ *Acced. T.* — ²⁴⁷ *Acced. T.* — ²⁴⁸ *Acced. T.* — ²⁴⁹ *Acced. T.* — ²⁵⁰ *Acced. T.* — ²⁵¹ *Acced. T.* — ²⁵² *Acced. T.* — ²⁵³ *Acced. T.* — ²⁵⁴ *Acced. T.* — ²⁵⁵ *Acced. T.* — ²⁵⁶ *Acced. T.* — ²⁵⁷ *Acced. T.* — ²⁵⁸ *Acced. T.* — ²⁵⁹ *Acced. T.* — ²⁶⁰ *Acced. T.* — ²⁶¹ *Acced. T.* — ²⁶² *Acced. T.* — ²⁶³ *Acced. T.* — ²⁶⁴ *Acced. T.* — ²⁶⁵ *Acced. T.* — ²⁶⁶ *Acced. T.* — ²⁶⁷ *Acced. T.* — ²⁶⁸ *Acced. T.* — ²⁶⁹ *Acced. T.* — ²⁷⁰ *Acced. T.* — ²⁷¹ *Acced. T.* — ²⁷² *Acced. T.* — ²⁷³ *Acced. T.* — ²⁷⁴ *Acced. T.* — ²⁷⁵ *Acced. T.* — ²⁷⁶ *Acced. T.* — ²⁷⁷ *Acced. T.* — ²⁷⁸ *Acced. T.* — ²⁷⁹ *Acced. T.* — ²⁸⁰ *Acced. T.* — ²⁸¹ *Acced. T.* — ²⁸² *Acced. T.* — ²⁸³ *Acced. T.* — ²⁸⁴ *Acced. T.* — ²⁸⁵ *Acced. T.* — ²⁸⁶ *Acced. T.* — ²⁸⁷ *Acced. T.* — ²⁸⁸ *Acced. T.* — ²⁸⁹ *Acced. T.* — ²⁹⁰ *Acced. T.* — ²⁹¹ *Acced. T.* — ²⁹² *Acced. T.* — ²⁹³ *Acced. T.* — ²⁹⁴ *Acced. T.* — ²⁹⁵ *Acced. T.* — ²⁹⁶ *Acced. T.* — ²⁹⁷ *Acced. T.* — ²⁹⁸ *Acced. T.* — ²⁹⁹ *Acced. T.* — ³⁰⁰ *Acced. T.* — ³⁰¹ *Acced. T.* — ³⁰² *Acced. T.* — ³⁰³ *Acced. T.* — ³⁰⁴ *Acced. T.* — ³⁰⁵ *Acced. T.* — ³⁰⁶ *Acced. T.* — ³⁰⁷ *Acced. T.* — ³⁰⁸ *Acced. T.* — ³⁰⁹ *Acced. T.* — ³¹⁰ *Acced. T.* — ³¹¹ *Acced. T.* — ³¹² *Acced. T.* — ³¹³ *Acced. T.* — ³¹⁴ *Acced. T.* — ³¹⁵ *Acced. T.* — ³¹⁶ *Acced. T.* — ³¹⁷ *Acced. T.* — ³¹⁸ *Acced. T.* — ³¹⁹ *Acced. T.* — ³²⁰ *Acced. T.* — ³²¹ *Acced. T.* — ³²² *Acced. T.* — ³²³ *Acced. T.* — ³²⁴ *Acced. T.* — ³²⁵ *Acced. T.* — ³²⁶ *Acced. T.* — ³²⁷ *Acced. T.* — ³²⁸ *Acced. T.* — ³²⁹ *Acced. T.* — ³³⁰ *Acced. T.* — ³³¹ *Acced. T.* — ³³² *Acced. T.* — ³³³ *Acced. T.* — ³³⁴ *Acced. T.* — ³³⁵ *Acced. T.* — ³³⁶ *Acced. T.* — ³³⁷ *Acced. T.* — ³³⁸ *Acced. T.* — ³³⁹ *Acced. T.* — ³⁴⁰ *Acced. T.* — ³⁴¹ *Acced. T.* — ³⁴² *Acced. T.* — ³⁴³ *Acced. T.* — ³⁴⁴ *Acced. T.* — ³⁴⁵ *Acced. T.* — ³⁴⁶ *Acced. T.* — ³⁴⁷ *Acced. T.* — ³⁴⁸ *Acced. T.* — ³⁴⁹ *Acced. T.* — ³⁵⁰ *Acced. T.* — ³⁵¹ *Acced. T.* — ³⁵² *Acced. T.* — ³⁵³ *Acced. T.* — ³⁵⁴ *Acced. T.* — ³⁵⁵ *Acced. T.* — ³⁵⁶ *Acced. T.* — ³⁵⁷ *Acced. T.* — ³⁵⁸ *Acced. T.* — ³⁵⁹ *Acced. T.* — ³⁶⁰ *Acced. T.* — ³⁶¹ *Acced. T.* — ³⁶² *Acced. T.* — ³⁶³ *Acced. T.* — ³⁶⁴ *Acced. T.* — ³⁶⁵ *Acced. T.* — ³⁶⁶ *Acced. T.* — ³⁶⁷ *Acced. T.* — ³⁶⁸ *Acced. T.* — ³⁶⁹ *Acced. T.* — ³⁷⁰ *Acced. T.* — ³⁷¹ *Acced. T.* — ³⁷² *Acced. T.* — ³⁷³ *Acced. T.* — ³⁷⁴ *Acced. T.* — ³⁷⁵ *Acced. T.* — ³⁷⁶ *Acced. T.* — ³⁷⁷ *Acced. T.* — ³⁷⁸ *Acced. T.* — ³⁷⁹ *Acced. T.* — ³⁸⁰ *Acced. T.* — ³⁸¹ *Acced. T.* — ³⁸² *Acced. T.* — ³⁸³ *Acced. T.* — ³⁸⁴ *Acced. T.* — ³⁸⁵ *Acced. T.* — ³⁸⁶ *Acced. T.* — ³⁸⁷ *Acced. T.* — ³⁸⁸ *Acced. T.* — ³⁸⁹ *Acced. T.* — ³⁹⁰ *Acced. T.* — ³⁹¹ *Acced. T.* — ³⁹² *Acced. T.* — ³⁹³ *Acced. T.* — ³⁹⁴ *Acced. T.* — ³⁹⁵ *Acced. T.* — ³⁹⁶ *Acced. T.* — ³⁹⁷ *Acced. T.* — ³⁹⁸ *Acced. T.* — ³⁹⁹ *Acced. T.* — ⁴⁰⁰ *Acced. T.* — ⁴⁰¹ *Acced. T.* — ⁴⁰² *Acced. T.* — ⁴⁰³ *Acced. T.* — ⁴⁰⁴ *Acced. T.* — ⁴⁰⁵ *Acced. T.* — ⁴⁰⁶ *Acced. T.* — ⁴⁰⁷ *Acced. T.* — ⁴⁰⁸ *Acced. T.* — ⁴⁰⁹ *Acced. T.* — ⁴¹⁰ *Acced. T.* — ⁴¹¹ *Acced. T.* — ⁴¹² *Acced. T.* — ⁴¹³ *Acced. T.* — ⁴¹⁴ *Acced. T.* — ⁴¹⁵ *Acced. T.* — ⁴¹⁶ *Acced. T.* — ⁴¹⁷ *Acced. T.* — ⁴¹⁸ *Acced. T.* — ⁴¹⁹ *Acced. T.* — ⁴²⁰ *Acced. T.* — ⁴²¹ *Acced. T.* — ⁴²² *Acced. T.* — ⁴²³ *Acced. T.* — ⁴²⁴ *Acced. T.* — ⁴²⁵ *Acced. T.* — ⁴²⁶ *Acced. T.* — ⁴²⁷ *Acced. T.* — ⁴²⁸ *Acced. T.* — ⁴²⁹ *Acced. T.* — ⁴³⁰ *Acced. T.* — ⁴³¹ *Acced. T.* — ⁴³² *Acced. T.* — ⁴³³ *Acced. T.* — ⁴³⁴ *Acced. T.* — ⁴³⁵ *Acced. T.* — ⁴³⁶ *Acced. T.* — ⁴³⁷ *Acced. T.* — ⁴³⁸ *Acced. T.* — ⁴³⁹ *Acced. T.* — ⁴⁴⁰ *Acced. T.* — ⁴⁴¹ *Acced. T.* — ⁴⁴² *Acced. T.* — ⁴⁴³ *Acced. T.* — ⁴⁴⁴ *Acced. T.* — ⁴⁴⁵ *Acced. T.* — ⁴⁴⁶ *Acced. T.* — ⁴⁴⁷ *Acced. T.* — ⁴⁴⁸ *Acced. T.* — ⁴⁴⁹ *Acced. T.* — ⁴⁵⁰ *Acced. T.* — ⁴⁵¹ *Acced. T.* — ⁴⁵² *Acced. T.* — ⁴⁵³ *Acced. T.* — ⁴⁵⁴ *Acced. T.* — ⁴⁵⁵ *Acced. T.* — ⁴⁵⁶ *Acced. T.* — ⁴⁵⁷ *Acced. T.* — ⁴⁵⁸ *Acced. T.* — ⁴⁵⁹ *Acced. T.* — ⁴⁶⁰ *Acced. T.* — ⁴⁶¹ *Acced. T.* — ⁴⁶² *Acced. T.* — ⁴⁶³ *Acced. T.* — ⁴⁶⁴ *Acced. T.* — ⁴⁶⁵ *Acced. T.* — ⁴⁶⁶ *Acced. T.* — ⁴⁶⁷ *Acced. T.* — ⁴⁶⁸ *Acced. T.* — ⁴⁶⁹ *Acced. T.* — ⁴⁷⁰ *Acced. T.* — ⁴⁷¹ *Acced. T.* — ⁴⁷² *Acced. T.* — ⁴⁷³ *Acced. T.* — ⁴⁷⁴ *Acced. T.* — ⁴⁷⁵ *Acced. T.* — ⁴⁷⁶ *Acced. T.* — ⁴⁷⁷ *Acced. T.* — ⁴⁷⁸ *Acced. T.* — ⁴⁷⁹ *Acced. T.* — ⁴⁸⁰ *Acced. T.* — ⁴⁸¹ *Acced. T.* — ⁴⁸² *Acced. T.* — ⁴⁸³ *Acced. T.* — ⁴⁸⁴ *Acced. T.* — ⁴⁸⁵ *Acced. T.* — ⁴⁸⁶ *Acced. T.* — ⁴⁸⁷ *Acced. T.* — ⁴⁸⁸ *Acced. T.* — ⁴⁸⁹ *Acced. T.* — ⁴⁹⁰ *Acced. T.* — ⁴⁹¹ *Acced. T.* — ⁴⁹² *Acced. T.* — ⁴⁹³ *Acced. T.* — ⁴⁹⁴ *Acced. T.* — ⁴⁹⁵ *Acced. T.* — ⁴⁹⁶ *Acced. T.* — ⁴⁹⁷ *Acced. T.* — ⁴⁹⁸ *Acced. T.* — ⁴⁹⁹ *Acced. T.* — ⁵⁰⁰ *Acced. T.* — ⁵⁰¹ *Acced. T.* — ⁵⁰² *Acced. T.* — ⁵⁰³ *Acced. T.* — ⁵⁰⁴ *Acced. T.* — ⁵⁰⁵ *Acced. T.* — ⁵⁰⁶ *Acced. T.* — ⁵⁰⁷ *Acced. T.* — ⁵⁰⁸ *Acced. T.* — ⁵⁰⁹ *Acced. T.* — ⁵¹⁰ *Acced. T.* — ⁵¹¹ *Acced. T.* — ⁵¹² *Acced. T.* — ⁵¹³ *Acced. T.* — ⁵¹⁴ *Acced. T.* — ⁵¹⁵ *Acced. T.* — ⁵¹⁶ *Acced. T.* — ⁵¹⁷ *Acced. T.* — ⁵¹⁸ *Acced. T.* — ⁵¹⁹ *Acced. T.* — ⁵²⁰ *Acced. T.* — ⁵²¹ *Acced. T.* — ⁵²² *Acced. T.* — ⁵²³ *Acced. T.* — ⁵²⁴ *Acced. T.* — ⁵²⁵ *Acced. T.* — ⁵²⁶ *Acced. T.* — ⁵²⁷ *Acced. T.* — ⁵²⁸ *Acced. T.* — ⁵²⁹ *Acced. T.* — ⁵³⁰ *Acced. T.* — ⁵³¹ *Acced. T.* — ⁵³² *Acced. T.* — ⁵³³ *Acced. T.* — ⁵³⁴ *Acced. T.* — ⁵³⁵ *Acced. T.* — ⁵³⁶ *Acced. T.* — ⁵³⁷ *Acced. T.* — ⁵³⁸ *Acced. T.* — ⁵³⁹ *Acced. T.* — ⁵⁴⁰ *Acced. T.* — ⁵⁴¹ *Acced. T.* — ⁵⁴² *Acced. T.* — ⁵⁴³ *Acced. T.* — ⁵⁴⁴ *Acced. T.* — ⁵⁴⁵ *Acced. T.* — ⁵⁴⁶ *Acced. T.* — ⁵⁴⁷ *Acced. T.* — ⁵⁴⁸ *Acced. T.* — ⁵⁴⁹ *Acced. T.* — ⁵⁵⁰ *Acced. T.* — ⁵⁵¹ *Acced. T.* — ⁵⁵² *Acced. T.* — ⁵⁵³ *Acced. T.* — ⁵⁵⁴ *Acced. T.* — ⁵⁵⁵ *Acced. T.* — ⁵⁵⁶ *Acced. T.* — ⁵⁵⁷ *Acced. T.* — ⁵⁵⁸ *Acced. T.* — ⁵⁵⁹ *Acced. T.* — ⁵⁶⁰ *Acced. T.* — ⁵⁶¹ *Acced. T.* — ⁵⁶² *Acced. T.* — ⁵⁶³ *Acced. T.* — ⁵⁶⁴ *Acced. T.* — ⁵

دون المبدأ الاول هو بهذه الصفة وخصوصهم من الاشعرية يسلمون هذا ويرون أيضاً ان كل ممكن فله فاعل وان التسلسل ينقطع بالافضاء⁹ الى ما ليس ممكناً في نفسه وخصوصهم يسلمون لهم ذلك فإذا سلم لهم هذه ظن بها¹⁰ انه يلزم عنها ان يكون الاول الذي انقطع عنده الامكان ليس ممكناً فوجب ان يكون بسيطاً غير مركب¹¹ لكن للاشعرية ان تقول¹² ان الذي ينتفى عنه الامكان الحقيقي ليس يلزم ان يكون بسيطاً وانما يلزم ان يكون قديماً فقط¹³ لا علة فاعلية له¹⁴ فلذلك ليس عند هؤلاء برهان على ان الاول بسيط من طريقة واجب الوجود

20. *تر ٣٥٧* فان قيل واجب الوجود المطلق هو الذي ليس له علة فاعلية¹⁵ ولا قابلية فاذا سلم 10 « ان له علة قابلية¹⁶ فهو ليس بواجب¹⁷ الوجود على هذا التاويل¹⁸

21. يريد فان قالت الفلاسفة ان البرهان قد أدى الى ان واجب الوجود ليس له علة فاعلة¹⁹ فليس له قابلية²⁰ واذا وضعت ذاتا وصفات²¹ فقد وضعت علة قابلية

A. BI. T[non 10¹-12¹]. q. v.

+ 10-11 β 10-11 *supra*, p. 317, 16. 11(p. 317, 14).

: فاذا ⁹ *A* — بالاقصى ² *B*, ¹ *I* : بالافضاء ¹⁰ *A, T, (q), v* — الموجود ¹¹ *B, I* : الوجود : تقول ¹² *A, (q)* — ¹³ *A om.* : جا ¹⁴ *B, I, T, q, v* — فان ¹⁵ *B, I* : [واذا *vel* فاذا] ¹⁶ *q, v* , واذا ¹⁷ *T* : ¹⁸ *A, T, (v)* — ¹⁹ *A, T, (v)* — ²⁰ *T* *vid. delere.* : فقط ²¹ *A, T, q, v* — يقولوا ²² *B, T* : تقول ²³ *I* [*cum* له] ²⁴ *q* : فاعلية ²⁵ *I* ; له فاعلية ²⁶ *B* : فاعلية له

فاذا سلم ²⁷ *v om. (hom.)* — (الى قوله ... *sine*) يريد ²⁸ *T* 321, 12¹ — 20. فهو ليس بواجب ²⁹ *Linea præc.* — لواجب ³⁰ *A* : بواجب ³¹ *B, I, (q, v)* — ان له علة قابلية *non hic sed alibi habetur apud ALGAZELEM* (*cf. supra*, p. 317, 14), *ubi etiam sequitur verba* — له علة قابلية *cf. infra*, n° 22, n. 4.

: قابلية ³² *B, I, T, (q, v)* — فاعلية ³³ *T* : فاعلة ³⁴ *A, B, I, (q, v)* — ³⁵ *Acced. T.* — 21. وصفات ³⁶ *A, I* : وصفات ³⁷ *B, T* — قابلية ³⁸ *A*

22

ثم قد مجيباً عن هذا

(قلنا وإذا سلم ان له علة قابلية فقد سلم كونه معلولاً)⁴
 قلنا تسمية الذات⁵ القابلية⁶ علة⁷ من اصطلاحكم والسبيل لم يدل على ثبوت واجب⁸
 الوجود⁹ بحكم اصطلاحكم وانما دل على اثبات طرف ينقطع به¹⁰ تسلسل العلل¹¹ والمعلولات¹²
 يريد ان الاشعرية ليس تسلم ان تلك الذات الحاملة للصفات علة¹³
 قابلة¹⁴ فيلزمهم¹⁵ ان يكون لها علة فاعلة¹⁶ ولم يدل واجب الوجود بحسب
 ما أدى اليه برهانكم على موجود ليس له علة قابلية¹⁷ فضلاً على¹⁸ ان
 يدل على ما ليس له ذات وصفات وانما دل على انه ليس له سبب فاعل
 قلت وهذا العناد لازم بحسب دليلهم ولو سلمت الاشعرية¹⁹
 للفلاسفة²⁰ ان ما ليس له علة فاعلية ليس له علة قابلية لما انكسر بذلك
 قولهم لان الذات التي²¹ وضعوا انما هي قابلة للصفات لا للاول اذ
 يضعون ان الصفات زائدة على الذات وليس يضعونها صفات ذاتية
 كما يضع ذلك النصارى

$A. BI[non 3^4 4^{10}]. T[non 2^4 4^8]. q. v.$

+ 2-4 β . 2 *supra* (p. 317, 16). 3-4 p. 318, 1.

22. — ¹ β^*, A, B, I : اذا T ; فاذا β (*et supra*, p. 317, 16) q, v [فاذا *vel* فاذا] — ² β, A, B, I, T, v : تسلسل 322, 4⁸ — T : قابلة B, I : قابلية β, A, T, q — ³ [واذا I, T, v : معلولا q : علة] — ⁴ *Ita A, B, I, q, v hanc lineam ponunt hic, quæ suum locum haberet, dempto* قلنا *supra*, p. 321, 11 ubi (*propter homot.*?) *alia posita sunt verba* (cf. *supra*, n° 20, n. 4). — ⁵ β^*, A, B, I : القابلة β — ⁶ الى قوله والمعلولات 322, 4¹⁰ — ⁷ β^*, A, q, v : الوجود β : علة قابلية β : علة β^*, A, q, v — ⁸ القابلية q — ⁹ *Accedunt B, I.* — ¹⁰ β, A, B, I, v (*et q supra*, p. 318, 2) والمعلولات T : [والعلل q , والمعلولات]

23. — ¹ A, I, T, q, v : فاعلة B : قابلية A, I, T, q, v — ² T *vid.* : فيلزمهم³ — ³ B^1 : على B^1 — ⁴ A, I : قابلية B, T, q : فاعلية B : فاعلة T, q

24. — ¹ B, v (*non q*) §. — ² B : ولو q, v [اذ لو] — ³ B, q : للفلاسفة⁴ — ⁴ A, T : التي

25 ثم قال فان قيل كما يجب قطع التسلسل في العلة الفاعلية يجب قطعه في القابلية اذ لو
 10 افتقر كل موجود الى عمل يقوم فيه وافترج المحل أيضا الى عمل للزم التسلسل وأفضى الامر
 الى موجود لا عمل له كالحال في العلة الفاعلية

26 ثم قال مجابوا لهم

11 صدقتم فلا جرم قطعنا هذا التسلسل وقلنا ان الصفة في ذاته وليست ذاتة قائمة بنفسيه كما
 ان علمنا في ذاتنا وذاتنا عمل له وليس ذاتنا في عمل

27 قلت هذا قول لا ارتباط له بهذه المسئلة لا على ما حكاه عن
 الفلاسفة ولا على ما قاله مجابوا لهم فكانه قول سفسطاني وذلك ان
 القول في وجوب تناهي العلل القابلية ولا تناهيها لا نسبة بينه وبين
 المسئلة المتكلم فيها وهي هل من شرط الفاعل الاول ان يكون 10
 له علة قابلية وذلك ان الفحص عن تناهي العلل القابلية غير الفحص
 عن تناهي العلل الفاعلية فان من سلم وجود العلل القابلية فيسلم
 ضرورة قطع تسلسلها بعة قابلية أولى خارجة عن الفاعل الاول

A(5-6 casu non collata). BI[non 1² 2⁴ nec 5¹ 6⁷]. T[non 1² 6¹]. q v.

+ 1-3 et 5-6 β. 1-3 supra, p. 318, 6. 5-6 p. 318, 9.

25. — قطعنا β : قطعه $A, T, (q, v)$ ¹ — الى قوله للزم التسلسل 323, 2⁴ B, I ² —
 ; الى عمل v : ايضا الى عمل A, T, q ⁴ — الى قوله وليست ذاتنا في عمل قلت 323, 6¹ T ³ —
 وأفضى الامر الى موجود B, q, v ⁶ — للزوم A : للزم $B, I, (q, v)$ ⁵ — $Acc. B, I.$ — ايضا β
 كما لو افتقر كل موجود الى علة وافترج العلة ايضا $A, β$: لا عمل له كالحال في العلة الفاعلية
 (β *add.* الى علة *cf. supra, p. 318, 8*).

26. — B, I ¹ 323, 6⁷ — الى قوله في عمل $Ita q, v$ (et T, q, v supra, p. 318, 9)
 v : وليس ذاته قائما β : وليست ذاته قائمة T (supra, p. 318, 9) ² — ايضا *sine*
 : وليس β ⁵ — $Acced. T.$ — [لغيره] q, v : بنفسيه (et q supra, p. 318, 10) ⁴ β — v ³ —
 $Acced. B, I.$ ⁷ — وليست T

27. — A, I, T ³ — قال T : قاله A, B, I, q, v ² — B, I *omit.* : على A, T, q, v ¹ —
 T : وهي هل A, B, I, q, v ⁶ — وقال B, I : وذلك A, T, q, v ⁴ — سفسطاني B : سفسطاني
 تسلسلها A : تسلسلها B, I, T, q, v ⁷ — $I s. p. m.$, تكون A, T : يكون B ⁵ — وهل هي
 اول A, T : اول B, I, T ⁸ —

ضرورة كما يسلم وجود فاعل اول خارج عن المواد القابلية فالفاعل 28
الاول ان كانت له مادة فليست تلك المادة معدودة¹ لا في القابلية²
الاولى ولا فيما دونها من القوابل لسائر الموجودات بل³ يلزم⁴ تلك
المادة التي للفاعل الاول ان كانت⁵ له مادة ان تكون مادة خاصة به
وبالجملة فتكون⁶ له وذلك⁷ اما بان تكون هي الاولى له⁸ أو بان
ينتهي⁹ الى قابلية أولى وبالجملة فتكون¹⁰ هذه القابلية ليست من جنس
القابلية المشروطة¹¹ في وجود سائر¹² الموجودات الصادرة عن الفاعل
الاول لكن ان كانت المادة شرطاً في وجود الفاعل الاول فسيلزم¹³
ضرورة ان تكون¹⁴ شرطاً في وجود كل الفاعلات للمفعولات فتكون
10 المادة ليست شرطاً في وجود فعل الفاعل فقط اذ كان كل فاعل انما
يفعل في قابل بل وان تكون¹⁵ شرطاً في وجود الفاعل فيكون كل
فاعل جسماً وهذا كله لا تسلمه¹⁶ الاشعرية ولا تبطله¹⁷ فان قالوا ان
هذه الذات الموصوفة بهذه الصفات يلزم ان تكون¹⁸ جسماً قيل لهم
النفس عندكم موصوفة بهذه الصفات¹⁹ وهي²⁰ عندكم ليست بحسب
15 وهذا هو غاية ما تنتهي²¹ اليه الاقاويل الجدلية في هذه المسئلة.

A. BI. T. q. v.

28. — في القابلية A, B, I, T¹ — [معدومة] v ; محدوده B, I, T² : معدودة A, T, q³ —
تلزم B, I : يلزم A, T, q, v⁴ — v omit. : بل A, B, I, T, q⁵ — بمقدور v , بمقدور q
v omit. : وذلك B, q⁶ — فيكون B, I, T : فتكون A⁷ — كان B : كانت A, I, T⁸ —
A, B¹⁰ — تنتهي A, B : ينتهي I, T⁹ — الاولى T^{*} , الاله T : الاولى له A, B, I, q, v¹¹ —
B , المشروطة I : المشروطة A, T¹² — [له] q, v add. ; I s. p. in. , فيكون T : فتكون
: فيلزم A¹³ — A om. : وجود سائر B, I, T, q¹⁴ — الممتنع q , المنعقد v , المشتركة
B, T : تكون A¹⁵ — I s. p. in. , يكون B : تكون A, T¹⁶ — فيستلزم B, I ; يسلم T
A, q, v ; يبطله T : تبطله B, I¹⁷ — يسلمه T : تسلمه A, B, I¹⁸ — I s. p. in. , يكون
يلزم ان تكون جسماً قيل B, I om. (hom.) in. pr. — يكون A : تكون T¹⁹ — تطلبه

29 واما الاقاويل البرهانية ففي كتب القدماء التي كتبوا في هذه الحكمة وبخاصة في كتب الحكم الاول لا ما أثبتته في ذلك ابن سينا وغيره ممن ينسب الى الاسلام ان الفى له شىء في ذلك فان ما اثبتوا من هذا العلم هو من جنس الاقاويل الظنية لانها من مقدمات عامة لا خاصة أى خارجة من طبيعة المفحوص عنه

80 وقوله قلنا فالصفة قد انقطع تسلسل علتها الفاعلية مع الذات اذ لا فاعل لها كما لا فاعل للذات بل لم ترل الذات بهذه الصفة موحودة فلا علة له ولا لصفته

81 قلت هذا شىء لا يسلمه الخصوم بل يقولون ان من شرط الفاعل الاول الا يكون قابلاً لصفة لان القبول يدل على هيولى وذلك انه ليس يمكن ان يقطع التسلسل بوضع فاعل باى صفة اتفق بل 10 بفاعل لا يكون له فاعل اصلاً ولا موصوف بصفة يلزم عنها ان يكون له فاعل وذلك ان وضع الصفة الفاعلية الاولى تقوم بعله

A. BI[non 6⁷]. T[non 6⁸] q. v. + 6-7 β et supra, p. 318, 10.

ينتهى I, T : تنتهى A, B — هي B : وهي A, I, T, q⁸ — لم... بهذه الصفات q ; لا فيما T : لا ما A, B, I, T² — الاشياء B, I, T : الحكمة A, q, v¹ — 29. — [ألف] [ألف] v vid. ; A ind. ; التي I, T : التي B, (q) — [الا ما] v ; [الا ان ما] T ; في هذا العلم A : من هذا العلم B, I, (q), v³ — مثل ذلك A, T : شىء في ذلك B, I, q, v⁴ — q, v om. : أى خارجة B⁵ — من هذه العلم

80. — q add. CE قلنا β om. (sed habet illud in initio paragraphi). — الى قوله 325, 7⁶ B, I — β, q, v om. : قد A, B, I, T² — v add. , על דבר — موحوقه A⁵ — ترال A⁶ — (الى قوله sine ...) قلت 325, 8¹ T⁴ — ولا لصفته : لصفته B, I, v⁷ — Acced. B, I. — بلا β : فلا (et T, q, v supra, p. 318, 12) β⁷ A, q, v ; אשר הניחורו v add. , אשר הניחורו q add. — لصفاته A, q (et q supra, p. 318, 12) at nihil add. β, A, B, I, T.

81. — للصفة B, I : لصفة (v) A, T² — ان لا B, I, T : الا A³ — Acced. T. — يقوم B, I : تقوم A, T⁵ — الاول T : الاولى A, B, I⁶ — فاعله T : فاعل A, B, I, q, v⁴ —

قابلية هي شرط في وجودها قد يظن انه مستحيل فان كل ما له شرط في وجوده فاقترانه بالشرط هو من قبل علة غيره لان الشيء لا يمكن ان يكون علة لمقارنته لشرط وجوده كما لا يكون علة لوجود نفسه لان الشروط لا يخلو ان يكون قائماً بذاته من دون اقترانه بالشرط فيحتاج الى علة فاعلة لتركيبه مع الشروط⁸ اذ لا يكون الشيء علة في وجود شرط وجوده لكن هذه كلها امور عامة. وبالجمله 82

فهذه المسئلة ليس يمكن ان يتصور فيها شيء يقرب من اليقين من هذه الطريقة وذلك لاشتراك الاسم الذي في واجب الوجود بذاته وفي الممكن من ذاته الواجب من غيره وفي سائر المقدمات التي 10 تراد عليها

المسلكت الثاني

قال ابو حامد قولهم ان العلم والقدرة فينا ليست داخله في 88 ماهية ذاتنا بل كانت عارضة واذا اثبت هذه الصفات للالول لم تكن ايضا داخله في ماهية ذاته بل كانت عارضة بالاضافة اليه وان كانت دائما⁹ فرب⁸ عارض لا يفارق او يكون لازما لماهيته ولا يصير بذلك مقوما لذاته واذا¹⁰ كان عارضا كان تابعا للذات وكان الذات¹¹ 15 سببا فيه فكان مطلولا فكيف يكون¹² واجب الوجود

A. BI[non 11-15¹³]. T. q. v. + 11-15 β.

غير شرط *B* , غير طرفي *I* ; شرط *vel* شرط (*supra* *lin.* في *cum*) *T*² : شرط في *A, q, v* ¹ —
المشروط *Ita B, q, v* ¹⁰ — مع *A om.* ⁹ — *I s. p. m.* , تكون *A, T* : يكون *B* ⁸ — في
A, T : تراد *Not, (q, v)* ³ — من بذاته *I* , [بذاته] *q* : من ذاته *A, B, T* ¹ — 82. —
ترد *B* , راد *I* , ويراد

β : ليست داخله *A, T* ² — الى قوله واجب الوجود 326, 15¹⁴ *B, I* ¹ — 88. —
q cum sing. ; كان عارضا *β*, v* , هو عارض *β* : كانت عارضة *A, T* ² — ليس داخله (*q, v*)
β, A, T* ⁴ — *q cum plur.* ; يكن ايضا داخله *β, v* : تكن ايضا داخله *β*, A, T* ⁴ —
; دائما له *β* : دائما *β*, A, T* ⁷ — كان *β, β** : كانت (*T, q*) ⁶ — كان عارضا *β, v* : كانت عارضة
للماهية *T* , للماهية *β* : لماهية *q, β*, β** ⁸ — *q om.* ; ورب *β* : قرب *β*, A, T* ⁸ — [دائما] *q*
— *v om. lin. pr.* — [فاذا *vel* واذا] *q* , وان *A* , فاذا *β** : واذا *β, β** ¹⁰ —

84 ثم قال ابو حامد¹ رادا على هذا القول²14» وهذا هو الاول³ مع تغيير عبارة

فَقُولُ ان عَينَ بكونه تابعا للذات وكون الذات سببا له ان الذات علة فاعلية⁴
 واخا مفعولة⁵ للذات فليس كذلك فان ذلك ليس يلزم في علمنا بالاضافة الى ذاتنا اذ ذواتنا
 ليست بعلّة فاعلة لعلمنا. وان عَينَ ان الذات محل وان الصفة⁶ لا تقوم بنفسها في غير محل⁷ 5
 فهذا مسلم فلم⁸ يمتنع هذا فان⁹ عبر¹⁰ عنه بالتابع أو العارض أو المعلوم¹¹ أو ما اراده المعبّر¹²
 لم يتغير المعنى اذا¹³ لم يكن المعنى¹⁴ سوى انه قائم بالذات قيام الصفات بالموصوفات¹⁵ ولم يستعمل¹⁶
 ان يكون قائما في ذات وهو مع ذلك قديم فلا¹⁷ فاعل له
 وكل¹⁸ ادلتهم تحويل بتغيير العبارة بتسميته ممكنا وجائزا وتابعا ولازما ومطلوبا وان
 ذلك مستكبر. فيقال ان أريد بذلك ان له فاعلا فليس كذلك وان لم يرد به الا انه¹⁹ لا 10
 فاعل له ولكن له محل هو قائم فيه فليعبر عن هذا المعنى بأي عبارة أريد²⁰ فلا استحالة فيه

85 قلت هذا تكثير من القول في معنى واحد

والفصل في هذه القضية¹ بين² الخصوم³ هو في نكتة⁴ واحدة
 وهي هل يجوز فيما له علة قابلية ان لا يكون له⁵ فاعل أو لا يجوز⁶

$A[non\ 1^2-11^{10}].\ B1[non\ 2^2-11^{10}].\ T\ q\ v.\ +\ 2-11\ \beta.$

¹¹ β, q, v : الذات $T\ om.$ — ¹² $Acced.\ B, I.$

84. — ¹ $A\ om.$ — ثم قال T ; [قال ابو حامد q, v : ثم قال ابو حامد A, B, I] — ² β^* ,
 الى قوله فلا استحالة فيه $327, 11^{10}$ $B, I\ om.$ — الى قوله فلا استحالة فيه $327, 11^{10}$ β^* ,
 β, q, v — وانه مفعول β : واخا مفعولة β^*, T, q, v — فاعلية له β : فاعلية $T, q, (v)$
 q : فان β^* — ولم T : فلم β — [غيره q, v : غير محل β — الصفات T : الصفة
 : او المعلوم β, q, v] — ¹¹ β : يعبر β : عبر β^* , عبر T — [ان v , فبان β , بان T , وان]
 T — [اذ q, v : اذا β — المنعير له T , المنعير β^* : المعبر β, q, v] — ¹² β : والمعلوم T
 q , الصفات بالموصوف β^* : الصفات بالموصوفات β — اذا لم يكن المعنى $om. (homot.)$
 v : ولا β : فلا β^*, T — يستحيل β : يستعمل β^*, T, q, v — [الصفة بالموصوف v
 $Acced.\ A, B, I.$ — فكل β : وكل $\beta^*, (q, v)$ — q] وهو [

85. — [من q, v : بين A, T — هذه B, I, q ; هذا القضية T : هذه القضية A, v] —
 q : مسألة B , ثلثة I : نكتة A, T — [الخصم q : الخصوم A, B, I, T, v] — $B, I\ omit.$ —
 — لما A : له B, I, T, q, v — ان P, B, T, q^1 : ان لا $A, I^{(?)}, T^2, q^3, v$ — v , v^2 —
 او لا T : او لا يجوز ذلك A, B, I, q, v ⁷

ذلك. ومن اصول المتكلمين ان اقتران الشرط بالمشروط من باب الجائر 86
وان كل جائز يحتاج في وقوعه وخروجه الى الفعل الى مخرج والى مقارنة
الشرط للمشروط¹ ولان² المقارنة هي شرط في وجود المشروط وليس
يمكن ان يكون الشيء³ علة في شرط وجوده ولا يمكن أيضا ان يكون
الشرط هو العلة الفاعلة لوجود المشروط فان ذاتنا ليست علة فاعلة⁴
لوجود العلم بها ولكنها شرط في وجود العلم قائما بها ولذلك⁵ لم يكن
بدعى هذه الاصول من علة فاعلية اوجبت اقتران الشرط بالمشروط
وهكذا الحال في كل مركب من شرط ومشروط. ولكن هذا كله 87
ينكسر⁶ على الفلاسفة بوضعهم السباء قديمة وهي ذات وصفات ولا
يضعون لها فاعلا على النحو الذى هو الفاعل في الشاهد على ما يلزم
من ذلك الا ان يضعوا⁷ ان ههنا برهانا⁸ يؤدي الى ربط قديم عن رابط
قديم⁹ وهو نوع آخر من الرباط¹⁰ غير الذى في الكائنة الفاسدة فان
هذه كلها مواضع فحص شديد. واما وضعهم ان هذه الصفات 88
ليست متقومة¹¹ بها الذات فليس بصحيح فان كل ذات استكملت
بصفات صارت بها اكمل واشرف فذاتها متقومة بتلك الصفات فان¹²
بالعلم والقدرة والارادة صرنا اشرف من الموجودات التى ليست بعالمة
والذات منا التى قامت بها هذه الصفات هي مشتركة لنا وللجادات

A. Bl. T. q. v.

86. — وان T : ولان A, B, I, q, v — بالمشروط B, I : للمشروط A, T, v ¹ —
ولذلك $Ita B, q, v$ ⁴ — فاعلا $T^1 om.$, T^2 : فاعلية B : فاعلة A, I, q, v ⁵
87. — يضعوا $Ita A, B, I, T, q, v$ ² — ينكر B : ينكر A, I, T, q, v ¹ —
الرباط A, B, I : الرباط T^2, q, v ³ — $A om.$: قدم B, I, T, q, v ⁴ — برهان T : برهان I
88. — بتقومة A, T : متقومة B, I ² — هذا B^1 : هذه A, B^2, I, T ¹ —
لذا A : لذاتنا $B, I, T, (q), v$ ⁴ — فاننا B : فان q, v

فكيف يكون أمثال هذه الصفات اعراضا تابعة لذاتنا هذا كله
من قول من لم يرتض بالصفات النفسانية والعرضية

39 قال أبو حامد وربما هو ¹ بتقييد العبارة بوجه آخر ² فقالوا هذا يؤدي الى ان يكون
16 الاول محتاجا الى هذه الصفات فلا يكون غنيا مطلقا اذ التقى المطلق لا يحتاج الى غيره ³

40 ثم راد ⁴ عليهم ⁵

17 وهذا كلام وعطى في غاية الركاكة فان صفات الكمال لا تبين ذات الكامل حتى يقال
انه يحتاج الى غيره فاذا لم يزل ولا يزال كاملا بالعلم والقدرة والحياء فكيف يكون محتاجا
او كيف يجوز ان يعبر عن ملازمة الكمال بالحاجة وهو كقول القائل الكامل من لا يحتاج
الى كمال فالاحتياج الى وجود صفات الكمال لذاته ناقص فيقال لا معنى لكونه كاملا الا
وجود الكمال لذاته ¹⁰ وكذلك ¹¹ لا معنى لكونه غنيا الا وجود الصفات ¹² المتنافية للحاجات ¹⁰
لذاته ¹³ فكيف تنكر صفات الكمال ¹⁴ التي جا تم الالهية ¹⁵ بمثل هذه التخيلات ¹⁶ اللظنية

41 قَالَ وَالْكَمالُ على ضريين كامل بذاته وكامل بصفات افادته
الكمال وتلك الصفات يلزم ضرورة ان تكون كاملة بذاتها لانها ان
كانت كاملة بصفات كمالية يسأل ¹ ايضا في تلك الصفات هل هي

A[non 3⁴-11¹⁶]. BI[non 3²-4⁰ nec 6²-11¹⁷]. T. q. v. + 3-4 et 6-11 β.

39. — ¹ β, A, T, q : هو ² I : هو ³ B, I : هو ⁴ 329, 4⁰ — ⁵ 329, 11¹⁶ A : من وجه β : بوجه ⁶ A, T, q, v : الى قوله الى غير ذاته
غير ذاته β, B, I : غيره ⁷ β*, T, q, v : — ⁸ Acced. B, I. — ⁹ من لا β : لا β*, T, q, v : هذه

40. — ¹ A om. (cf. supra, 12° 39, n. 4) *banc lineam.* — ² β, I, T, q, v : وعطى
³ T : محتاج β, v : محتاج β*, q, v : — ⁴ الى قوله اللظنية 329, 11¹⁷ B — لفظي β*, B
⁵ q, v addunt : ما T : من β, q, v : — وكيف β*, T, v : أو كيف β, q : — والحيوة
β, at non β, [كما] q add. : [لكامل] q, v : الكمال β : — β, at non β, [وان قيل]
: الصفات β : — فكذلك β : وكذلك β*, β : — بذاته β*, q, v : لذاته β, β : — v.
ينكر β*, T : [نكر] q, تنكر β, v : — بذاته β*, q, v : لذاته β : — [الصفة] q, v
β, A : — Acced. A. — الالهية T : — [الصفات] q, v : صفات الكمال β : —
Acced. B, I. : التخيلات T :

41. — نلزم (A, B, I, v) : يلزم T, q : والكامل T, q, v : والكمال A, B, I : — كانت A om. : B, I, T : يسأل A : — كمالية اخرى T : كمالية A, B, I, T, q, v : — كانت A om.

كاملة بذاتها أو بصفات فينتهي الامر الى كامل بذاته⁹ والكامل
 بغيره يحتاج¹⁰ ضرورة على الاصول المتقدمة اذا سلمت الى مفيد له
 صفات الكمال والا كان ناقصا واما الكامل¹¹ بذاته فهو كالموجود
 بذاته فما احق ان يكون الموجود بذاته كاملا بذاته فان كان ههنا
 5 موجود¹² بذاته فيجب ان يكون كاملا بذاته وغنيا بذاته والا كان
 مركبا من ذات ناقصة وصفات مكملة لتلك الذات فاذا كان ذلك
 كذلك فالصفة والموصوف فيه واحد وما نسب اليه من الافعال التي
 توجب¹³ انها صدرت¹⁴ عن صفات متميزة فيه فهي على طريق
 الاضافة

42

10 قال ابو حامد مجيبا¹ للفلاسفة

(وما اشنع ان نكون نحن² والبارى تعالى في هذا المعنى بحال سوى اعني ان كون الكمال³
 لذاتنا بصفات كمالية⁴) فان قيل اذا أثبت ذاتا⁵ وصفة وحلولا للصفة بالذات فهو تركيب⁶
 وكل تركيب⁷ يحتاج الى مركب ولذلك لم يميز ان يكون الاول جسما لانه مركب
 قلنا قول القائل كل مركب⁸ يحتاج الى مركب مكمل له كل موجود يحتاج الى موجد⁹
 15 فيقال له الاول قدم موجود¹⁰ لا حلة له ولا موجد فكذلك يقال هو موصوف قدم ولا حلة
 لذاته ولا لصفته ولا لقيام صفته بذاته بل الكل قدم بلا حلة. واما الجسم فانما لم يميز¹¹ ان
 يكون¹² هو¹³ الاول لانه حادث من حيث انه لا يخلو¹⁴ عن الحوادث ومن لم¹⁵ يثبت له

A[non 12⁴ sq.]. BI[non 12⁴ sq.]. T. q. v. + 11-17 β.

و يحتاج¹ *I vid.* : يحتاج *A, T, q, v* : صفاته *B, I* : بذاته *A, T, q, v* : — [...] : *v* ; يثل
Ita ¹⁰ — موجودا *A, T* : موجود *B, I* : — الكمال *B* : الكامل *A, I, T, q, v* : — يحتاج *B*
 والموصوف ... انما صدرت *A om. lin. præc.* ¹¹ — التي توجب *B, I, T, q, v*

نحن *I* : ان نكون نحن *B, q, v* ² — [محتجا] *q, v vid.* : مجيبا *A, B, I, T* ³ — 42.
 الى *B, I* *om. 331, 1¹⁸* — وما أشنع ... كمالية *om lin. præc. A, T, β* ⁴ — ان نكون
T ⁵ — مركب *T* : تركيب *β, q, v* ⁶ — الى قوله كما يلزمه *om. 331, 1¹⁸* *A* ; قوله من بعد
β ⁷ — موجود قدم *β* : قدم موجود *T, q, v* ⁸ — تركيب *β* : [مركب] *q, v* , مركب
 يخلوا *β* ¹¹ — *om. T* : هو *β, q, v* ¹⁰ — يكون *q, v om.* ⁹ — يجوز *T* : [يجوز] *q, v* , يجوز
om. T : لم *β, q, v* ¹² —

حدوث الجسم يلزمه¹³ ان يجوز¹⁴ ان تكون¹⁵ العلة الاولى جسما¹⁶ كما سنلزمه¹⁷ عليكم¹⁸ من بعد

43 قلت والتركيب ليس هو مثل الوجود لان التركيبي هو مثل التحريك اعني صفة انفعالية زائدة على ذات الاشياء التي قبلت¹ التركيبي والوجود هو صفة هي الذات بعينها ومن قال غير هذا² فقد اخطأ وايضا المركب ليس ينقسم الى مركب من ذاته ومركب من غيره فيلزم ان ينتهي الامر³ الى مركب قديم كما ينتهي الامر في الموجودات الى موجود قديم وقد تكلمنا في هذه المسئلة في غير ما⁴ موضع وايضا اذا كان الامر كما قلنا من ان التركيبي امر زائد على الوجود فلقابل ان يقول ان كان يوجد مركب من ذاته فسيوجد¹⁰ متحرك من ذاته وان وجد متحرك من ذاته فسيوجد¹¹ المعدوم من ذاته لان وجود المعدوم هو خروج ما¹² بالقوة الى الفعل وكذلك الامر في الحركة والمتحرك وليس كذلك الوجود¹³ لانه ليس صفة زائدة على الذات فكل موجود لم يكن وقتا موجودا بالقوة ووقتا موجودا¹⁴ بالفعل فهو موجود بذاته والمتحرك¹⁵ وجوده انما هو مع القوة المحركة¹⁶ 44 فلذلك احتاج¹⁷ كل متحرك الى محرك . والفصل في هذه المسئلة ان المركب لا يخلو ان يكون كل واحد من جزئيه¹⁸ او اجزائه التي

$A[a \text{ } 1^{16}]. BI[a \text{ } 1^{16}]. T. q. v. + 1-2 \beta.$

— يكون β^*, T — $T, v \text{ omit.}$: ان يجوز β^*, q , ان يجوز β — $[\text{لم يلزمه}] q, v$ —

$Acced. B, I.$ — $[\text{.. نلزمه}] q, v$, يستلزمه T , يلزمه A : سنلزمه β — $Acced. A.$ —

43. — $A(cum)$, I, q : في $T \text{ om.}$ — الامور T — قلبت B^1 —

q^1 : متحرك من ذاته وان وجد متحرك من ذاته فسيوجد A, B, I, v — غير $B, (v)$

الموجود B, I : الوجود A, T, q, v — ما هو A, T, v : ما $B, I, (q)$ — $T, q^1 \text{ om.}$; [متحرك]

احتج T — والمتحرك B : والمتحرك A, I, T, q, v — موجود T : موجودا A, B, I —

44. — جزئيه او $q, v \text{ omit.}$; جزايه B^1 : جزئيه A, B^1, I, T —

تركب منها^١ شرطا^٢ في وجود صاحبه يجهتين مختلفتين^٣ كالحال في المركبات من مواد وصور عند المشائين أو لا يكون واحد^٤ منها شرطا في وجود صاحبه أو يكون احدهما شرطا في وجود الثاني والثاني ليس شرطا في وجود الاول. فاما^٥ القسم الاول فليس يمكن ان يكون 45 قديما وذلك ان التركيب نفسه هو شرط في وجود الاجزاء^٦ فليس^٧ يمكن ان تكون^٨ الاجزاء هي علة التركيب ولا التركيب علة نفسه الا لو كان الشيء علة نفسه^٩ ولذلك امثال هذه المركبات هي كائنة فاسدة ولا بد لها من فاعل يخرجها من العدم الى الوجود. واما القسم 46 الثاني اعني ان لم يكن ولا^{١٠} واحد^{١١} من الجزئين^{١٢} شرطا في وجود صاحبه فان امثال هذه اذا لم يكن في طباع أحدهما أن يلزم الآخر فانها ليست تتركب الا بمركب خارج عنها اذا كان التركيب ليس من طباعها الذي به^{١٣} تتقوم ذاتها او يتبع ذاتها واما ان كانت طباعها تقتضي^{١٤} التركيب وهما في أنفسهما قديمان فواجب ان يكون المركب منهما^{١٥} قديما لكن لا بد له من علة تفيده^{١٦} الوجدانية لانه لا يمكن ان

A. BI. T. q. v.

^١ A, I, v add. كل واحد منها ; at non ea addunt B, I, q, et ea delevit T^٢. — ^٢ B, T كل B, I : واحد منها A, T, q, v — ^٣ مختلفين T : مختلفتين A, B, I — ^٤ شرط A, I : شرطا واحد منها

45. — ^٥ A, B, I فليس : [الاخر] q, v : الاجزاء B — ^٦ واما A : فاما B, I, T — ^٧ فليس B, v — ^٨ ولا التركيب v om. — ^٩ I s. p. m. , يكون T : تكون A, B — ^{١٠} وليس T q om. : الا لو كان الشيء علة نفسه

46. — ^{١١} A, واحد I : واحد A, B, T — ^{١٢} لا T^{١٣} : ولا A, B, I — ^{١٤} B^{١٥}, q, [فا: ...] q, v , فانها T , فانها A : فانها B, I — ^{١٦} الجزئين B^{١٧}, I, T : الجزئين B^{١٨} : A, B, I — ^{١٩} I s. p. m. , تقوم T : تقوم A, B — ^{٢٠} التي به A : الذي به B, I, T — ^{٢١} اذا B^{٢٢} : اذا v — ^{٢٣} B^{٢٤}, q, v : تقتضي B^{٢٥} : تقتضي A, B, I — ^{٢٦} B, v : منها B, v — ^{٢٧} قوسهما T : أنفسهما A, B, I — ^{٢٨} B, I, v : تفيد A, T, q — ^{٢٩} تفيده A, T, q

47 يوجد شيء قديم الوحدةانية له بالعرض . واما ان كان أحدهما شرطا في وجود الآخر والآخر ليس شرطا فيه كالحال في الصفة والموصوف الغير جوهرية فان كان الموصوف قديما ومن شأنه ألا تفارقه الصفة فالمركب قديم واذا كان هذا هكذا فليس يصح ان يجوز مجوز وجود مركب قديم ان يتبين على طريق الاشعرية ان كل جسم⁶ يحدث لانه ان وجد مركب قديم وجدت اعراض قديمة احدها التركيب لان أصل ما ينتون عليه وجوب حدوث الاعراض انه لا تكون الاجزاء التي تركب منها الجسم عندهم الا بعد اقتراق فاذا جوزوا مركبا قديما أمكن أن يوجد اجتماع لم يتقدمه افتراق وحركة لم يتقدمها سكون فاذا جاز هذا أمكن أن يوجد جسم ذو¹⁰ 48 اعراض قديمة ولم يصح لهم أن ما لا يخلو عن¹⁰ الحوادث حادث . وايضا قد قيل ان كل مركب انما يكون واحدا من قبل وحدة موجودة فيه وتلك الوحدة انما توجد فيه من قبل شيء هو واحد بذاته واذا كان ذلك كذلك فالواحد بما هو واحد متقدم على كل مركب وهذا الفاعل الواحد ان كان أزليا ففعله الذي هو افادة جميع الموجودات¹⁵ الوحدات التي بها صارت موجودة واحدة هو فعل دائم أزلي لا في وقت دون وقت فان الفاعل الذي يتعلق فعله بالمفعول في حين

A. B. I. T. q. v.

47. — الموصوف² A, B, I, T^*, q, v — [ان كان] q, v ; فان I : فان كان A, B, T ¹ — B^1 : q, v ان A, T ⁴ — q, v cum negat. ; ان T , ان لا B, I : الا A ³ — الوصف T : ينتون A, T, q, v ⁵ — q ind. ; تبين B : تبين A, I, T ⁶ — الا ان B^1 , الا أن الاجزاء T (ا) ⁸ — I s p. in. يكون T : تكون A, B ⁸ — ان T old. ⁷ — عنون B^1, I ⁹ — من T : عن A, B, I ¹⁰ — الذي

48. — يتقدم T : متقدم $A, B, I, (q, v)$ ¹

خروجه من القوة الى الفعل هو فاعل يحدث ضرورة ومفعوله³ يحدث ضرورة واما الفاعل الاول ففيه⁴ تعلق بالمفعول⁵ على الدوام والمفعول تشوبه⁶ القوة على الدوام فعلى هذا ينبغي أن يفهم الامر في الاول سبحانه⁷ مع جميع الموجودات. وهذه الاشياء اذ لا يمكن أن تتبين⁸ 49 في هذا الموضع فلنضرب⁹ عنها اذ كان الغرض¹⁰ انما هو أن نبين¹¹ ان ما يحتوى عليه هذا الكتاب من الاقاويل هي اقاويل غير برهانية وأكثرها¹² سفسطائية¹³ وأعلى مراتبها أن تكون جدلية فان الاقاويل البرهانية قليلة جدا وهي من الاقاويل بمنزلة الذهب الابيض من سائر المعادن والدر الخالص من سائر الجواهر فلنرجع الى ما كنا فيه

10 قال ابو حامد وكل¹ سالكم² في هذه المسئلة تحييلات³ 50 20

ثم انهم لا يقدرون على رد جميع ما يثبتونه الى نفس⁴ الذات فانهم اثبتوا محكونه⁵ طالما 21 ويلزمهم⁶ ان يكون ذلك زائدا على مجرد الوجود⁷ فيقال⁸ لم اتسلمون ان⁹ الاول يعلم غير ذاته ومنهم من¹⁰ سلم¹¹ ذلك¹² ومنهم من قال لا يعلم الا ذاته

فاما¹³ الاول فهو الذي اختاره ابن سينا فانه يزعم¹⁴ انه يعلم الاشياء كلها بنوع 22

$A. BI[non\ 10^8\ sq.]. T. q. v. (x[non\ 1-9]). + 10-14\ \beta.$

[قوله] v ؛ فقطه T ؛ فنه $I\ vid.$ ، فنيه $A\ vid.$ ؛ ففيه $B, (q)$ ؛ — q ؛ ومفعوله B, v ؛

— v ؛ $T\ ind.$ ، تشعر به B, I ؛ تشوبه $A, I^*, (q)$ ؛ — v ؛ بالمفعول B, q ؛ —

⁶ A, T, q, v ؛ سبحانه B, I ؛ تعالى B, I ؛

نبيين A, B, I, q, v ؛ — العرض I ؛ — ولمعرف $A\ vid.$ ؛ فلنضرب B, I, T ؛ 49. —

اقاويل T ؛ — سفسطائية B ؛ سفسطائية A, I, T ؛ — وأكثر I ؛ — بين T

50. — β, A, T, q ؛ — وكان A ؛ [كل...كل] q, v, x ؛ $I\ ind$ ؛ فكل B ؛ وكل T, β ؛

q ؛ يثبتونه β ؛ — الى قوله لا محالة 335, 13 B, I ؛ — سالكم B, v ؛ سالكم

β ؛ — [ويلزم] q, v ؛ ويلزمهم B ؛ — $q, v\ om.$ ؛ نفس β ؛ — [ينسبونه] v ، [نسبوه]

β, β^*, q, v ؛ — $v\ om.$ ، [الذات] x ، [نفس الذات] q ؛ سائر الوجود A ؛ الوجود β ؛

سلم β^*, A, T, q, v ؛ — [ما] q, v ؛ من β ؛ — ان $A\ om.$ ؛ فنقول T ؛ فيقال (x)

زعم β ؛ يزعم β^*, A, T, q, v ؛ — واما T ؛ فاما β ؛ — [غير ذلك] q, v ؛ — يعلم β

كل لا يدخل تحت الزمان ولا يعلم الجزئيات التي يوجب^{٢٥} تجدد^{٢٦} الاحاطة بها^{٢٧} تقيرا في ذات العالم^{٢٨}. فنقول علم الاول بوجود كل^{٢٩} الانواع والاجناس التي لا غاية لها عين علمه بنفسه أو غيره فان قلتم انه غيره فقد أثبت كثرة وتنقسم القاعدة وان قلتم انه عينه لم تتميزوا عن من يدعي ان علم الانسان بغيره^{٣٠} عين^{٣١} علمه بنفسه وعينه^{٣٢} ذاته ومن قال ذلك منه^{٣٣} في عقله .

٢٨٥ وقيل^{٣٤} حد الشيء الواحد^{٣٥} ان يستحيل في الوم الجمع فيه بين النقي والاثبات فالعلم بالشيء^{٣٦} الواحد لما كان شيئا^{٣٧} واحدا استحال ان يتوهم في حالة واحدة موجودا ومعدوما ولما لم^{٣٨} يستعمل^{٣٩} في الوم ان يقدر علم الانسان بنفسه دون علمه بغيره قيل^{٤٠} ان علمه بغيره غير علمه بنفسه اذ لو كان هو هو لكان فيه قويا له واثباته اثباتا له اذ يستحيل ان يكون زيد موجودا وزيد معدوما اعني هو عينه في حالة واحدة ولا يستحيل مثل ذلك في العلم بالتغير مع العلم بنفسه وكذا^{٤١} في علم الاول بذاته مع علمه بغيره اذ يمكن ان يتوهم وجود احدهما^{٤٢} دون الآخر فهما اذا^{٤٣} شيان ولا يمكن ان يتوهم^{٤٤} وجود ذاته دون وجود ذاته^{٤٥} فلو كان الكل^{٤٦} كذلك لكان هذا^{٤٧} التوهم^{٤٨} محالا وكل^{٤٩} من اعترف من الفلاسفة بان الاول يبره^{٥٠} غير ذاته^{٥١} فقد اثبت كثرة^{٥٢} لا محالة

51 قـتـ حاصل هذا القول في الاعتراض على من قال ان الاول يعقل ذاته ويعقل غيره أن علم العالم بذاته غير علمه بغيره وهذا تمويه فان^{٥٣} هذا يفهم منه معنيان أحدهما ان يكون علم زيد بنفسه الشخصية هو علمه بغيره فهذا لا يصح البتة والمعنى الثاني ان يكون علم الانسان بغيره التي هي الموجودات هو علمه بذاته وهذا صحيح

A. BI[non 1-13^{٥٠}]. T [non 1^{٥١}-12^{٥٢}]. q. v. (x) + 1-13 β.

الى قوله 335, 12^{٥٣} T — [توجب (تجدد om) q, v] : توجب A, T, β^{٥٤} : يوجب β^{٥٥} q, v, x, β^{٥٦} — מרפססח v : بما q, β^{٥٧} — q, v, x om. : تجدد β^{٥٨}, β^{٥٩} — وهذا لنوع محالا q, : بغيره β^{٦٠} — [(بكل) وجود] q, [بكل] v : بوجود كل β^{٦١} — العلم A : العالم وعينه ذاته om. q ; [وغير] v : وعينه β^{٦٢} — غير q, v, β^{٦٣} : عين q, β^{٦٤}, β^{٦٥} — [لغيره] v للواحد A : الواحد q, v, β^{٦٦} — [من قبل] q, v : وقيل β^{٦٧} — q, v om : منه β^{٦٨} : قيل β^{٦٩} — يستحيل A, β^{٧٠} — q, v : ولما لم β^{٧١} — A omil. : شيئا q, v, β^{٧٢} — q, v, x, β^{٧٣} om. : اذن β^{٧٤} — وكذا β^{٧٥} — [ولذلك وجب ان يصدق] q, v vid. : الكل β^{٧٦} — [غيره] q, v, x : ذاته β^{٧٧} — وجود احدهما... ان يتوهم (homot.) in. prae. : النوع A, T, β^{٧٨} — q, v, β^{٧٩} : وهذا T (acced.) β^{٨٠} — מרפסח q, v : كل β^{٨١} — [غيره] q, v : غير ذاته β^{٨٢} — فكل β : وكل

51. — A, B^{٨٣}, I, T : هو (q, v) Nos, β^{٨٤} — [فان] q ; وان B : ان A, I, T, v, x β^{٨٥} .

وبيان ذلك انه ليست ذاته اكثر من علمه بالموجودات فان كان
الانسان كسائر الاشياء انما يعلم ماهيته التي تخصه وكانت ماهيته
هي علم الاشياء فعلم الانسان ضرورة بنفسه هو علمه بسائر الاشياء
لانه ان كان غيرا فذاته غير^١ علم الاشياء . وذلك بين في الصانع فان
ذاته التي بها يسمى^٢ صانعا ليست شيئا اكثر من علمه بالمصنوعات .
وأما قوله انه لو كان علمه بنفسه هو علمه بغيره لكان نفية نفيا له 52
واثباته اثباتا له فانه يريد انه لو كان علم الانسان بنفسه هو علمه
بغيره لكان اذا لم يعلم الغير لم يعلم ذاته أعني اذا جهل الغير جهل ذاته
واذا علم الغير علم ذاته فانه قول صادق من جهة كاذب من جهة لان
ماهية^٣ الانسان هو العلم والعلم هو المعلوم من جهة وهو غيره^٤ من
جهة اخرى فاذا جهل معلوما ما فقد جهل جزءا^٥ من ذاته واذا جهل
جميع المعلومات فقد جهل ذاته فنفي هذا العلم عن الانسان هو نفى
علم الانسان بنفسه لانه اذا انتفى عن العالم المعلوم من جهة ما المعلوم
والعلم^٦ شيء واحد انتفى علم الانسان بنفسه وأما المعلوم من جهة ما
هو غير العلم فانه غير الانسان وليس يوجب انتفاء^٧ هذا العلم عن
الانسان انتفاء^٨ علم الانسان بنفسه وكذلك الحال في الاشخاص فانه
ليس علم زيد بعمره هو نفس زيد ولذلك قد يعلم زيد ذاته مع جهله
بعمره^٩

A. BI. T. q. v. (x).

يسمى بما B, I, T : بما يسمى A ^١ — $A om.$: غير B, I, T, q, v, x ^٢ — هي

مينة I : ماهية A, B, T ^٣ — q : فانه B, v ^٤ — $q om.$: فانه $B, v, (x)$ ^٥ — 52.

وغير المعلوم B, I : [وهو غير المعلوم] q, v : وهو غيره $A, T, (x)$ ^٦ — هي B : هو A, I, T ^٧ —

: المعلوم والعلم B ^٨ — [العلم] q, v : العالم B, x ^٩ — جزأ B , جزء T : جزأ A, I ^{١٠} —

بعر B ^{١١} : بعمر A, B, I, T ^{١٢} — انتفى I, T : انتفاء A, B ^{١٣} — [العلم والمعلوم] q, v

58 قال أبو حامد فان قيل هو لا يعلم الغير^١ بالقصد الاول^٢ بل يعلم ذاته^٣ مبدأ لكل فيلزمه العلم بكل بالقصد الثاني اذ لا يمكن ان يعلم ذاته الا مبدأ^٤ فانه حقيقة ذاته^٥ ولا يمكن ان يعلم ذاته مبدأ لغيره^٦ الا ويدخل الغير في علمه بطريق التضمن والاروم ولا يبعد ان يكون لذاته لوازم وذلك لا يوجب كثرة في ماهية الذات وانما يتمتع ان يكون في نفس الذات كثرة

5

253 والجواب من وجوه

الاول ان قولكم انه يعلم ذاته مبدأ تحكم^٧ بل ينبغي ان يعلم وجود ذاته فقط^٨ فاما العلم بكونه مبدأ فزائد^٩ على العلم بالوجود^{١٠} لان المبدئية^{١١} اضافة الى الذات^{١٢} ويموز ان يعلم الذات ولا يعلم اضافته^{١٣} ولو^{١٤} لم تكن المبدئية^{١٥} اضافة^{١٦} لتكثر ذاته وكان له وجود ومبدئية^{١٧} وهما شيان^{١٨} وكما يموز^{١٩} ان يعلم^{٢٠} الانسان ذاته ولا يعلم كونه معلولاً^{٢١} لان^{٢٢} كونه معلولاً اضافة^{٢٣} له الى علته^{٢٤} فكذلك^{٢٥} كونه علة اضافة له الى معلوله فالارام قسائم في مجرد قولهم انه يعلم كونه مبدأ اذ فيه علم الذات^{٢٦} والمبدئية^{٢٧} وهو الاضافة والاضافة غير الذات فالعلم بالاضافة غير العلم بالذات بالدليل الذي ذكرناه وهو انه يمكن^{٢٨} ان يتوهم العلم بالذات دون العلم بالمبدئية^{٢٩} ولا يمكن ان يتوهم العلم بالذات دون العلم بالذات^{٣٠} لان الذات واحدة

54 قلت كلام الفلاسفة مع هذا الرجل في هذه المسئلة يبتنى^{٣١} على^{٣٢}

$A[non\ 1^2-15^1].\ BI[non\ 1^2-14^{30}].\ T.\ q.\ v.\ (x).\ +\ 1-14\ \beta.$

53. — الخ 337, 15^١ A — الى قوله لان الذات واحدة 337, 14³⁰ B, I — $q, v\ vid.$: الا مبدأ β — $q, v\ add.$: قلت v — للغير T : لغيره q, β — $q, (v?)\ om.$: فانه حقيقة ذاته β — [ان ذاته مبدأ للغير : فقط β — تحكم محض T : تحكم $\beta, q, v, (x)$ — فانه حقيقة ... لغيره $om.$ (bomat.?) : بالوجود β, v — يزيد β : فزائد $\beta^*, T, (q, v, x)$ — واما β : فاما β — $q, v\ omit.$ — β^*, T, q, v, x — المبدئية β^*, T — [بذاته x ; [وجود ذاته q ; بالوجود $T\ vid.$ [المبدئية الى الذات] v ; [اضافة المبدأ الى الذات] q : اضافته β — للذات β : الى الذات ومبدئية β^*, β — اضافة β^* : اضافة β — المبدئية β^*, T — $Cf.\ n.\ 19.$ — $q, v\ habent$, ولو لم تكن المبدئية اضافة لتكثر ذاته ... وهما شيان $Loco\ huius\ pr.$ — β, q — [ويموز ان يعلم الذات ولا يعلم كونه مبدأ لان كونه موجوداً ومبدأ شيان] الى (الا β^*) ان يعلم $\beta\ add.$ — يعرف β : يعلم β^*, T — كما لا يموز T : وكما يموز v علة له β^{**} ; علة β^*, q, v : علة β — [لان علم] q, v : لان β, β^* — $at\ non\ T, q, v, x.$ — (والمبدئية) T — بالذات β : الذات T, q, v — وكذلك β : فكذلك $\beta, (x)$ — $Acced.\ B, I.$ — بالمبدئية T — يمكن T — وبال... β : وال... β^*, q, v

54. — $Acced.\ A.$ — B, I : يبتنى T : معنى A , q , v , x ; q , v , x [يبتنى ان معنى]

اصول لهم يجب أن يتقدم³ فيتكلم⁴ فيها فانهم اذا سلم لهم ما وضعوه
 منها وزعموا ان البرهان قادهم اليه لم يلزمهم شئ⁵ من هذه الالزامات⁶
 كلها. وذلك ان القوم يضعون ان الموجود الذى ليس بجسم هو في 55
 ذاته⁷ علم فقط وذلك أنهم يرون ان الصور انما كانت غير عالمة لانها
 في مواد فاذا وجد شئ⁸ ليس قائما في مادة علم انه عالم⁹ وعلم ذلك
 بدليل انهم وجدوا ان الصور المادية اذا تجردت في النفس¹⁰ من مادتها
 صارت¹¹ علما وعقلا وان العقل ليس شيئا أكثر من الصور المتجردة
 من المادة واذا كان ذلك كذلك فيا كان ليس مجردا في اصل طبيعته
 فالتى هي¹² مجردة في أصل طبيعتها أخرى¹³ ان تكون¹⁴ علما وعقلا. ولما 56
 كانت معقولات الاشياء هي حقائق الاشياء وكان¹⁵ العقل ليس شيئا
 أكثر من ادراك المعقولات كان العقل منا¹⁶ هو المعقول بعينه من
 جهة ما هو معقول ولم يكن هنالك¹⁷ مغايرة بين العقل والمعقول الا
 من جهة أن المعقولات هي معقولات اشياء ليست في طبيعتها عقلا
 وانما تصير عقلا بتجريد العقل صورها من المواد ومن قبل هذا لم
 يكن العقل منا هو المعقول من جميع الجهات فان الفى¹⁸ شئ¹⁹ في غير
 مادة فالعقل منه هو المعقول من جميع الجهات وهو عقل المعقولات

A. Bl. T. I[a 10]. q. v. (x).

³ *A, T, q, v* يتقدم : *I s. p. in.* , *B* تتقدم — ⁴ *A, T, q, v* فيتكلم : *B, I* — ⁵ *q, v add.*

الالزامات *A* — ⁶ [مهم]

55. — علم *A* : علم انه عالم *B, I, T, q, v, (x)* — غاية *A* : ذاته *B, I, T, q, v, x* — ⁷

B, I, T : هي *A, T, q, (v), x* — ⁸ صار *T* : صارت *A, B, I, (q, v)* — ⁹ نفس *B* : النفس *B* — ¹⁰

I s. p. in. , يكون *T* : تكون *A, B* — ¹¹ أخرى *A* — ¹² هي في العقل

56. — ¹³ هنا *L* : منا *B, (q), v, (x)* — ¹⁴ وان *B* : وكان *B, I, q, v* — ¹⁵

الفى *A, T* : الفى *B, I, q, v* — ¹⁶ هنالك

57 ولا بد ولأن العقل ليس هو شيئا أكثر من ادراك نظام الاشياء الموجودة وترتيبها ولكنه واجب فيما هو عقل مفارق الا يستند في عقل الاشياء الموجودة وترتيبها الى الاشياء الموجودة ويتأخر معقوله عنها لان كل عقل هو بهذه الصفة فهو تابع للنظام الموجود في الموجودات ومستكمل به وهو ضرورة يقصر فيما يعقله من الاشياء⁵ ولذلك كان العقل منا مقصرا عما تقتضيه طبائع الموجودات من الترتيب والنظام الموجود فيها فان كانت طبائع الموجودات جارية على حكم العقل وكان هذا العقل منا مقصرا عن ادراك طبائع الموجودات فواجب ان يكون ههنا علم بنظام وترتيب هو السبب في النظام والترتيب والحكمة الموجودة في موجود موجود وواجب¹⁰ أن يكون هذا العقل النظام الذي منه هو السبب في هذا النظام الذي في الموجودات وان يكون ادراكه لا يتصف بالكلية فضلا عن الجزئية لان الكليات معقولات تابعة للموجودات ومتأخرة عنها وذلك العقل الموجودات تابعة له فهو عاقل ضرورة للموجودات بعقله من ذاته النظام والترتيب الموجود في الموجودات لا بعقله شيئا¹⁵

A. BL. T. L. q. v. (x).

57. — q, v : شيئا هو L : هو شيئا B — x 'quare' : لأن L : ولأن B, q, v — $om.$: موجودة وترتيبها $v om.$: وترتيبها $q om.$ — an لا B, I, T, L : الا A, T — $om.$: خارجة عن T : جارية على $A, B, I, T, q, v(x)$ — $معصرا$ T, L , $معصرا$ A, B, I — A : بنظام $B, I, T, L, q, v(x)$ — [الذي لنا] q , الذي فينا B , منها I : منها $A, T, L, v(x)$, بالنظام B : [النظام] q, v, x , النظام A, I, T — $علم$ B : العقل A, I, T, L, q, v, x — $ونظام$ — او متأخرة T : ومتأخرة B, I, L, q, v, x — $B om.$: هذا A, I, T, L, q — $لنظام$ L — B, q, v, x — وان يكون ادراكه ... الموجودات (*homot.*) $A om. duas lin. prae.$ — $A om. lin. seq. (homot.)$ — $بعقله$ $I vel$ بعقله I ; بعقله L : بعقله شيئا خارجا عن ذاته لانه كان يكون مطولا عن الموجود

خارجاً عن ذاته لانه كان يكون معلولاً عن الموجود الذى يعقله^{١٠}
 لا علة^{١١} له وكان يكون مقصراً . واذا فهمت هذا من 'مذهب' القوم⁵⁸
 فهمت ان 'معرفة الاشياء بعلم كلى هو علم ناقص لانه علم لها بالقوة
 وان' العقل المفارق لا يعقل الا ذاته وانه يعقل 'ذاته' يعقل 'جميع
 الموجودات اذ كان عقله ليس شيئاً اكثر من النظام والترتيب الذى
 فى جميع الموجودات وذلك النظام والترتيب هو الذى تتقبله' القوى
 الفاعلة ذوات النظام والترتيب الموجودة' فى جميع الموجودات وهى
 التى تسميها^{١٢} الفلاسفة الطبائع " فانه يظهر ان كل موجود فيه افعال
 جارية على نظام العقل وترتيبه وليس يمكن ان يكون ذلك بالعرض
 10 ولا يمكن ان يكون^{١٣} من قبل عقل شبيه بالعقل الذى فينا بل من
 قبل عقل أعلى من جميع الموجودات وليس هو لا^{١٤} كلياً ولا جزئياً .
 فاذا فهمت هذا من مذهب القوم انحلت^{١٥} لك جميع الشكوك التى⁵⁹
 أوردها هذا الرجل عليهم فى هذا الموضع^{١٦} واذا أثرت أن العقل الذى
 هنالك شبيه بعقل الانسان لحقت^{١٧} تلك الشكوك المذكورة فان

A. Bl. T. I [non 6-13⁶]. q. v. (x)

^{١٠} *A, T, L, q, v* : يعقله *B, I* — يعقل *B, L, v* ^{١١} — *q* [ولا علة]

⁵⁸ — *B, I* : مذاهب *B, I* : مذهب *A, T, L, (q), v, (x)* — *L om.* : من *B, q, v* ^١ —
 واذا (*cf. n. 3*) *q* : وأن ^٤ — [لان] *q* : واذا فهمت هذا من مذهب القوم فهمت ان
 معرفة الاشياء بعلم كلى هو علم ناقص *om. lin. pr.* : [فهمت هذا من مذهب القوم فهمت ان
^٥ *A, B, I* : لعقله *B* , يعقل *A, T, L, q, v* : يعقل *I* , يعقل *Nos, (x)* ^٦ — لانه علم لها بالقوة وان
^٨ *A, q, v* — *A¹ omit.* : يعقل *A², T², q, v* : يعقل *B, I, T¹, L, x* : ذاته *I* : ذاته ^٧ —
^{١٠} *B, I, (q), v* — الموجود *B², q* : الموحدة *B¹, v* ^٩ — [يتقبل] *x* : تتقبله *B, I, T* : تتقبله
^{١٢} *q, v* — *scientia* . *x, x²* : *השכל* *v* : الطبائع *B* ^{١١} — سمها *A* , تسميه *T²* : تسميها
^{١٣} *A, T, q, v* : لا *B, I om.* — ذلك بالعرض ولا يمكن ان يكون *om. (hom.)*

⁵⁹ — *A, B, I, q, v* : انحلت *B²* : انحلت *B¹, q, v* ^١ — واذا *T* : فاذا *A, B, I, x* ^٢ —
 انحلت *A* : انحلت ^٤ — الوضع *T* : الوضع

العقل الذى فىنا هو الذى يلحقه التعدد والكثرة واما ذلك العقل
فلا يلحقه شىء من ذلك وذلك انه برىء عن الكثرة اللاحقة لهذه
المعقولات وليس يتصور فيه مغايرة بين المدرك والمدرك وأما العقل
الذى فىنا فادراكه ذات الشىء غير ادراكه انه مبدأ للشىء وكذلك
60 ادراكه غيره غير ادراكه ذاته بوجه ما. ولكن فيه شبهة من ذلك
العقل وذلك العقل هو الذى افاده ذلك الشبه وذلك ان المعقولات
التي فى ذلك العقل برية من النقائص التي لحقتها فى هذا العقل منا
مثال ذلك ان العقل انما صار هو المعقول من جهة ما هو معقول لان
ههنا عقلا هو المعقول من جميع الجهات وذلك ان كل ما وجدت فيه
صفة ناقصة فهي موجودة له ضرورة من قبل موجود فيه تلك الصفة
10 كاملة مثال ذلك ان ما وجدت فيه حرارة ناقصة فهي موجودة له
من قبل شىء هو حار بحرارة كاملة وكذلك ما وجد حيا بحياة ناقصة
فهي موجودة له من قبل حى بحياة كاملة وكذلك ما وجد عاقلا
بعقل ناقص فهو موجود له من قبل شىء هو عقل بعقل كامل وكذلك
كل ما وجد له فعل عقلى كامل فهو موجود له من قبل عقل كامل
15 فان كانت افعال جميع الموجودات افعالا عقلية كاملة حكيمية

A. Bl. T. L. q. v (r).

— ' A, B, I, L, q, v ادراک : T ادراک — ' B, I, T, L, q : A, v om.

60. — ¹ A, B, I^2, L, q شبه I^1 : شبه T Ind. — ² A, I, T, L, v ذلك $B, (q)$ هذا — ³ $B, [ماقتنا]$ q, v vid. , لحقها I vid. , لحقها A, T : لحقها B — ⁴ A, I, T رتبة B : رتبة A — ⁵ B, I, T : الشيء T — ⁶ إذا T : إذا L , أغا A, B, I, T^*, q, v — ⁷ بيان I : مثال q, v, x — ⁸ A, B, I, L : عاقل عقل B^1, L, v ; عقل A . عقل عقل B^1, I, T, q — ⁹ B^1, I, T, q : هو $A, (q, v)$: فهي L — ¹⁰ A, B, I, L, q, v : فاعل لعقل T^1 : عقل A, B, I, L, q, v : ناقص T, q : كامل v — ¹¹ A, B, I, L, q, v : x om. — ¹² $B, (q, v), x$: L om

وليست ذوات عقول فهنا عقل من قبله صارت افعال الموجودات
 افعالا عقلية. ومن لم يفهم هذا المعنى من ضعفاء الحكماء هو الذي 61
 يطلب هل المبدأ الاول يعقل ذاته أو يعقل شيئاً خارجاً عن ذاته
 فان وضع انه يعقل شيئاً خارجاً عن ذاته لزمه ان يستكمل
 ٥ بغيره وان وضع انه لا يعقل شيئاً خارجاً عن ذاته لزم ان يكون
 جاهلاً بالموجودات والعجب من هؤلاء القوم انهم زهوا الصفات
 الموجودة في الباري سبحانه وفي المخلوقات عن النقائص التي لحقتها
 في المخلوقات وجعلوا العقل الذي فينا شبيهاً بالعقل الذي فيه وهو
 احق شيء بالتنزيه. وهذا كاف في هذا الباب ولكن على حال فلنذكر 62
 10 باقى كلام هذا الرجل في هذا الفصل وننبه على الغلط اللاحق فيه

الوجه الثاني قال ابو حامد هو ان قولهم ان الكل معلوم له بالقصد الثاني كلام غير 63
 معقول فانه مما كان علمه محيطاً بنبره كما يحيط بذاته كان له معلومان متغايران وكان له علم ٢٦
 بهما وتمدد المعلوم وتغايره يوجب تمدد العلم اذ يقبل أحد المعلومين الفصل عن الآخر في الوم
 فلا يكون العلم باحدهما عين العلم بالآخر اذ لو كان لتعذر تقدير وجود احدهما دون
 15 الآخر وليس ثم آخر مما كان الكل واحداً فهذا لا يختلف بان يتبر عنه بالقصد الثاني. ثم لبت ٢٧
 شري كيف يقدم على قى الكثرة من يقول انه لا ينزب عن علمه منقال ذرة في السموات
 ولا في الارض الا انه يعرف الكل بنوع كلى والكميات الملوثة له لا تتناهى فيكون العلم
 المطلق بما مع كثرته وتغايرها واحداً من كل وجه.

$A[non\ 11^3\ sq.]\ B I[non\ 11^2-18^0].\ T[non\ 11^2-18^0].$

$L[non\ 9\ sq.]\ q, v. (x[non\ 13-14]) + 11-18\ \beta.$

61 — ¹ $T^2, etc.$ لم : $T^1 om.$ — ² A, B, I, T, L : q, v, x [لزم] — ³ $A, B, I,$
 T, q تعالى : B, I, L سبحانه : A, T, v — ⁴ $A, T, v om. (homot.)\ l\dot{a}n.\ pr.$: L, v : q : T, q

62. — ¹ A, I, T : B على حال : A, I, T : $q om.$: B, I, v باقى : A, T : $q om.$

63. — ¹ q, x : [الجواب الثاني قال ابو حامد] v : الوجه الثاني قال ابو حامد B — ² B, I : قولكم β^*, T, q, v, x : قولهم β, A, B, I — [قال ابو حامد الوجه الثاني]
 — الى قوله وتغايرها 342, 18⁰ T : الخ قلت 343, 1¹ A — الى قوله من كل وجه
 : يقدم على قى β — يتعدد q^*, v : يتعذر β^*, q : لتعذر β — [لا] q, v : لو كان ⁴

64 ^١قلت "تحصيل" الكلام ههنا في سؤالين^٢. أحدهما كيف صار علمه بذاته هو علمه بغيره وقد تقدم الجواب على ذلك وأنه يوجد في عقل الإنسان من هذا معنى^٣ ما هو الذي اوقفنا^٤ على وجوب وجوده في العقل الاول

65 والسؤال الثاني هو هل^٥ يتكثر علمه بتكثر المعلومات فانه^٦ يحيط بجميع المعلومات المتناهية وغير المتناهية على الوجه الذي يمكن ان يحيط علمه بغير المتناهي. والجواب عن هذا السؤال انه ليس يمتنع في العلم الاول ان يوجد فيه مع الاتحاد تفصيل بالمعلومات فانه لم يمتنع عند الفلاسفة ان يكون يعلم غيره وذاته علما مفترقا من جهة انه يكون هنالك علوم كثيرة وانما امتنع عندهم ان العقل^{١٠} مستكمل بالمعقول ومعلوم^٧ عنه فلو عقل غيره على جهة ما نقله نحن لكان عقله معلولا عن الوجود المعقول لا علة له وقد قام البرهان على انه علة للموجود. والكثرة التي نفى^٨ الفلاسفة هو ان يكون عالما لا بنفسه بل بعلم زائد على ذاته وليس يلزم من نفى هذه الكثرة عنه سبحانه^٩ نفى كثرة المعلومات^{١١} الا على طريقة الجدل فنقله^{١٥}

A. BI. T. L[a fine 7] q. v (x).

q, v — ٧ β : q, v om. — ^٨ Acced. T. — ^٩ Acced. B, I.

64. — ^١ Acced. A. — ^٢ A, B, I, q, v : تحصيل T — ^٣ سؤالين T — ^٤ اوقفنا B, I — ^٥ هل هو B^١ — ^٦ السؤال T : والسؤال A, B, I, q, v — ^٧ عن T : على v

65. — ^٨ هل هو B^١ : هو هل B^١, v — ^٩ المعلومات L : بالمعلومات B, q, v — ^{١٠} بتكثر A, B, I, q, v : بتكثر v ; ومطولا T : ومعلوم^{١١} — ان العقل يستكمل L ; ان يكون العقل مستكملا T^{١٢} : مستكمل المطول B, I

66. — ^١ B, I, T, L : نفى A — ^٢ لا B, q, v, x : سببانه A, T, v — ^٣ L om — ^٤ المعلومات B, I : المعلومات A, T, L, q, v, x — ^٥ فنقله T, q, v : فنقله A, B, I, x — ^٦ تعالى q, v, I

السؤال من الكثرة التي في العلم عندهم^٥ الى الكثرة التي في المعلومات نفسها فعل من افعال السفستانيين^٦ لانه اوهم انهم كما ينفون تلك الكثرة التي هي من حامل ومحمول كذلك ينفون الكثرة التي هي في العلم من قبل المعلومات . لكن الحق في ذلك 67

٥ انه ليس تعدد المعلومات في العلم الازلي كتعددتها في العلم الانساني وذلك انه يلحقها في العلم الانساني تعدد من وجهين أحدهما^٧ من جهة الخيالات وهذا يشبه التعدد المكاني والتعدد الثاني تعددتها في أنفسها في العقل منا أعني التعدد الذي يلحق الجنس الاول كأنك قلت الموجود^٨ بانقسامه الى جميع الانواع الداخلة تحته فان العقل منا^٩ هو واحد من جهة الامر الكلي المحيط بجميع الانواع الموجودة في العالم وهو^{١٠} يتعدد بتعدد الانواع . وهو بين انه اذا زهنا العلم الازلي 68

عن معنى الكلي^{١١} انه يرتفع هذا التعدد ويبقى هنالك تعدد ليس شأن العقل منا ادراكه الا لو كان العلم^{١٢} منا هو هو بعينه ذلك العلم^{١٣} الازلي وذلك مستحيل ولذلك أصدق^{١٤} ما قال القوم ان للعقول حدا 15

تقف عنده لا^{١٥} تتعداه^{١٦} وهو العجز^{١٧} عن التكيف^{١٨} الذي في ذلك العلم.

A. Bl. T. L[4-5 et 14-15]. q. v. (x)

؛ [الكثرة تمتنع عندهم] q ؛ الكثرة المتمتعة عندهم T, v, x ؛ الكثرة التي في العلم عندهم A —
 الكثرة التي عندهم B ; *I om. sed relinq. vacuum quatuor vel quinque verbor. spatium* ;

— $B, I om$: في A, T, q, v — السفستانيين B : السفستانيين A, I, T —^٦

A, q, v [الوجود] : الموجود B, x — احداها T : أحدهما A, B, I — 67. —
 $A, T, q, v, (x)$: جهة $B, I om.$ — $B, I, T, q, v, (x)$ — مثلا B, I, T^* : ما T , منا $x, (q, v)$ ومن A : وهو

68. — A, B, I^* : [العقل] q : العلم B, v, x — كلي A : الكلي B, I, T, q, v —
 T : تتعداه $A, B, I, L, (v)$ — ولا L : لا B, q, v, x — صدق I^*, T^*, q, v : أصدق T^*, I, x —
 التكيف A , التكيف T : التكيف L , التكيف B, I — العجز B, I, q, v — *Ita* — يتعداه

69 وايضاً فان 'العقل منا' هو علم للموجودات بالقوة لا علم بالفعل والعلم بالقوة ناقص عن العلم بالفعل وكل ما كان العلم منا اكثر كلية كان ادخل في باب العلم بالقوة' وادخل في باب نقصان العلم وليس يصح على العلم الازلى ان يكون ناقصا بوجه من الوجوه ولا يوجد فيه علم هو علم بالقوة لان العلم بالقوة هو علم في هيولى فلذلك يرى' القوم ان العلم الاول يجب ان يكون علما بالفعل والا يكون هنالك كلية أصلا ولا كثرة متولدة عن قوة مثل كثرة الانواع المتولدة عن الجنس. وانما امتنع عندنا ادراك ما لا نهاية له بالفعل لان المعلومات عندنا منفصلة بعضها عن بعض فاما ان وجد ههنا علم تتحد 70 فيه المعلومات فالمتناهية وغير المتناهية في حقه سواء. هذا كله مما يزعم القوم انه قد قام البرهان عليه عندهم واذا لم نفهم نحن من الكثرة في العلم الا هذه الكثرة وهي منتفية عنه فعلمه واحد وبالفعل سبحانه' لكن تكييف هذا المعنى وتصوره بالحقيقة ممتنع على العقل الانساني لانه لو ادرك الانسان هذا المعنى لكان عقله هو عقل الباري 71 سبحانه' وذلك مستحيل. ولما كان العلم بالشخص عندنا هو العلم بالفعل علمنا ان علمه هو أشبه بالعلم الشخصى منه بالعلم الكلى وان كان لا كليا ولا شخصيا ومن فهم هذا فهم معنى قوله سبحانه' لا يعزب عنه

A. Bl. T. 1[a 8]. q. v. (x).

69. — ¹ $A, I, T, q, v, (x)$ فان B قالوا — ² $B, I, T^2, (q), v, x$ منا A om. — ³ A om. duas lin. præc. (bomol) باب العلم بالقوة — ⁴ A , وبالقوة — ⁵ A , لا علم بالفعل.. باب العلم بالقوة — ⁶ A, B, I ترى T — ⁷ B, I, T عن A, T وان لا T : والا A, B, I ترى B, I : يرى T

70. — ¹ B, q قد : L لما ; v omit. — ² B, I, T, L, v متفية : A مستفية — ³ B, q, v تعالى B, I, q : A, T, v سبحانه x [وبالفعل] : L om. — ⁴ A, T, v سبحانه : B, I, q تعالى

71. — ¹ A, T, v : B, I, L نیالی : A, B, T, q, v عنه : I, L عليه

مثقال ذرة في السموات ولا في الارض* وغير ذلك من الآيات الواردة في هذا المعنى

قال ابو حامد وقد خالف ابن سينا في¹ هذا غيره من الفلاسفة الذين ذهبوا الى انه لا يعلم 72
الا نفسه احترازاً من لزوم الكثرة فكيف شاركهم في قى الكثرة ثم باينهم في اثبات العلم 28
5 بالغير ولا استجيا ان يقول² ان الله لا يعلم شيئاً أصلاً في الدنيا والآخرة³ وانما يعلم نفسه فقط
وأما غيره فيعرفه ويعرف أيضاً نفسه⁴ وغيره فيكون غيره أشرف منه في العلم فترك هذا
حياء من هذا المذهب⁵ واستكافا منه ثم لم يستحي⁶ من الاصرار⁷ على قى الكثرة⁸ من كل
وجه وزعم ان علمه بنفسه وبغيره بل يجمع⁹ الاشياء هو ذاته من غير مزيد وهو عين
التناقض الذي استجيا منه سائر الفلاسفة لظهور التناقض فيه¹⁰ في أول انظر فاذا¹¹ ليس ينفك¹²
10 فريق منهم عن خزي في مذهب وكذا¹³ يفعل انه عز وجل¹⁴ بمن ضل عن سبيله وقلن ان الامور
الالهية يستولى على كتبها¹⁵ بنظره¹⁶ وتحييله¹⁷

قلت الجواب عن¹ هذا كله بين مما قلناه وذلك ان القوم انما نفوا 78
ان يعرف غيره من الجهة التي بها ذلك الغير أحسن وجوداً² لتلايوجع
المعلول علة والاشرف وجوداً³ أحسن وجوداً⁴ لان العلم هو المعلوم ولم
15 ينفوه من جهة انه يعلم ذلك الغير بعلم أشرف وجوداً من العلم الذي
نعلم نحن به الغير بل واجب ان يعلمه⁵ من هذه الجهة لانها الجهة التي

* Coran, XXXIV, 3.

A. BI[non 3-11¹⁷]. T. L[non 3-11]. q. v. (x). + 3-11 β.

72. — β*, β*, β* — الى قوله وتحييله 346, 11¹⁷ B, I — عند B: في I, etc. ¹ —
q, v. والآخرة β — الله سبحانه β* ; الله تعالى (q, v) β* ; الله A, T β* — يقال β: يقول
— هذا مذهب A — فيعرف نفسه A, T: فيعرفه ويعرف ايضاً نفسه β, q, v — v omit. —
β*, A, — من الاصرار على قى الكثرة q, v om. ¹⁰ — الاصرار A — يستحي β*, A ⁹ —
فاذن β ¹² — [منه] q, v: فيه β ¹³ — ويجمع β: يجمع T, v (et OE infra, p. 347, 8²) —
β omit. : عز وجل A, T β* — وما كذا, ومكذا β* ; ومكذى β: وكذا A, T ¹⁴ —
: وتحييله β, A, B, I β* ¹⁵ — Acced. B, I. ¹⁶ — عليها T, q, v, على كتبها A: على كتبها β ¹⁸ —
β*, T, q, v om. وتحييله β*, T.

78 — B, T, وجوداً L ² — [القول على] q, [الجواب على] v: الجواب عن B ¹ —
وجوداً A, T, q, v, I, B, T ³ — وجود A, I: وجود (v) B, T, I ⁴ — وجود A, I: وجود (v)
A om. : الجهة B, I, T, q, v ⁵ — يعلم T, فله A, L: يعلمه B, I, q, v ⁶ — B, I omit. —

- 74 من قبلها وجود⁷ الغير عنه . واما النظر في جواز كثرة المعلومات في العالم الازلي فمسئلة ثانية وقد ذكرناها ولم يفر القوم من أجل هذه المسئلة الى القول بأنه لا يعرف الا ذاته كما توهم⁸ هذا الرجل بل من اجل ما قلنا⁹ وهو بالجملة لتلا يشبه علمه علمنا الذي في غاية المخالفة له . فابن سينا انما رام ان¹⁰ يجمع بين القول¹¹ بأنه لا يعلم الا ذاته¹² ويعلم سائر الموجودات بعلم أشرف مما يعلمها به الانسان اذ كان ذلك العلم هو ذاته وذلك بين من قوله ان علمه بنفسه وبغيره بل بجميع¹³ الاشياء هو ذاته وان كان لم يشرح هذا المعنى كما شرحناه ولذلك ليس قوله هذا هو عين التناقض ولا¹⁴ استحيا¹⁵ منه¹⁶ سائر الفلاسفة بل هو قول جميعها¹⁷ أو¹⁸ اللازم عن قول جميعهم واذا¹⁹ تقرر²⁰ هذا لك فقد بان لك²¹ قبح ما جاء به هذا الرجل من الحمل²² على الحكماء مع ما يظهر من موافقة الرجل لهم في اكثر آرائهم
- 76 قال ابو حامد مجيبا عن الفلاسفة

20» فان قيل اذا ثبت¹ انه² يعرف نفسه مبدأ على سبيل الاضافة قال لم بالمضافين³ واحد اذ من عرف الان عرفه بمعرفة واحدة وفيه العلم بالاب وبالاوة والبنوة ضمنا فيكثر المعلوم ويتحد⁴ العلم فكذلك⁵ هو يعلم ذاته مبدأ لغيره فيتحد العلم وان تعدد المعلوم ثم اذا عقل هذا في

$A[1-14^2]. BI[1-14^1]. L[1-10]. T. q. v. (x) + 14-16 \beta.$

⁷ وجود B : q, v ٢٢٧٥

قلنا T, q, v : قلنا A, B, I — ⁸ $[\dots] q$, توهم T : توهم A, B, I, v — ⁹ 74. —

— القولين T : القول A, B, I, v, x — ¹⁰ رام ان A : رام ان B, I, T, v, x — ¹¹ 75. —

($cf. supra, p. 346, 9$) — ¹² I ($et A, T supra, p. 346, 9$) — ¹³ $[الذي] q, v$: ولا B — ¹⁴ 8¹⁴ $cf. supra, p. 347, 8$ —

B^1 : جميعها A, B^1, I — ¹⁵ من B : منه A, I, T, q, v — ¹⁶ استحي A, B : استحياء T : استحياء

$A om.$: لك B, I, T, q, v — ¹⁷ فاذا T : واذا A, B, I — ¹⁸ و B : او q, v — ¹⁹ جميعهم T^2

الجهل A, T : الحمل B, I, q, v — ²⁰ 11

الى آخره ثم قال 348, 7¹ A — الى قوله وهذا محال 348, 5² B, I — ²¹ 76. —

وكذلك T, β^1 : فكذلك β — ²² المضاف β : بالمضافين T, q, v, x —

مطلوب واحد وإضافته إليه ولم يوجب ذلك كثرة فالزيادة فيما لا يوجب^٥ جنسه كثرة لا
توجب^٦ كثرة . وكذلك من يعلم الشيء ويعلم علمه بالشيء فإنه يعلم^٧ بذلك العلم فكل^٨
علم هو علم بنفسه ويعلمونه^٩ فيتعدد المعلوم ويتعدد العلم . ويدل عليه أيضاً أن^{١٠}
معلومات الله تعالى لا نهاية لها وعلمه واحد ولا تصفونه بعلم لا نهاية لأعدادها فإن كان
٥ تمدد المعلوم يوجب تمدد ذات^{١١} العلم فليكن في ذات الله تعالى^{١٢} علوم لا نهاية لأعدادها^{١٣}
وهذا محال

77

ثم قال أبو حامد مجيباً لهم^{١٤}

قلنا معاً كان العلم واحداً من كل وجه^{١٥} لم يتصور تعلقه بمعلومين بل يقتضي ذلك كثرة^{١٦}
ما على ما هو وضع^{١٧} الفلاسفة واصطلاحهم^{١٨} في تقدير الكثرة حتى بالغوا فقالوا لو كان للاول
١٥ ماهية موصوفة بالوجود لكان ذلك كثرة . فلم يقلوا شيئاً واحداً له حقيقة ثم يوصف
بالوجود بل ذهبوا أن الوجود مضاف الى الحقيقة وهو غيره فيقتضي كثرة فلي هذا الوجه لا
يمكن تقدير علم يتعلق بمعلومات كثيرة الا ويلزم فيه نوع كثرة اجلي وابلغ من السلازم في
تقدير وجود^{١٩} مضاف الى ماهية^{٢٠} . واما العلم بالابن^{٢١} وكذا^{٢٢} سائر الإضافات فثمة كثرة اذ^{٢٣}
لا بد من العلم بذات الابن وذات الاب واما علم ثالث وهو الاضافة نسب هذا الثالث
١٥ مضمّن بالعلمين السابقين اذ هما من شرطه وضرورته والا^{٢٤} لم يعلم المضاف أولاً لا تعلم^{٢٥}
الاضافة فهي علوم متعددة بعضها مشروطة في البعض فكذلك اذا علم الاول ذاته مضافاً الى
سائر الاجناس والانواع بكونه^{٢٦} مبدأ لها افتقر الى ان يعلم ذاته^{٢٧} وآحاد الاجناس وأن
يعلم اضافة نفسه بالمبدئية اليها والا لم يقل كون الاضافة معلومة له . واما قولهم ان من علم^{٢٨}
شيئاً علم كونه علماً بذلك العلم بينه فيكون المعلوم متعدد والعلم واحداً فليس كذلك بل
٢٥ يعلم كونه علماً يعلم آخر وينتهي الى علم ينقل^{٢٩} عنه ولا يعلمه ولا قول بالتسلسل^{٣٠} الى غير

$A[7^{1-8}]. BI[5^{12-8}]. T[1-1^6] q. v. (x). + 1-6 et 8-20 \beta.$

: توجب β — الى قوله وليس ملتفتاً^{٣١} 349,3^{٣٢} T — [بالاضافة] q, v : واصله β :
 β, x : سبحانه β^*, v : تعالى β^* — q, q^* sine pronomi. : ويعلمونه β, v : يوجب β^*, q, v :
سبحانه β^* : تعالى β^*, q, v : ذات v om. : المعلوم يوجب تعدد ذات q om. —
 β om. — q, v add. [وعلمه واحد] ; at non β . — Acced. B, I.

77. — ^١ Acced. A. — ^٢ T om. *banc lineam* [(cf. supra, n° 76, n. 6)] ;
sed cf. infra, n. 21. — ^٣ B, I 349, 20^{٣٣} الى قوله كرايين الهندسيات — ^٤ A 349, 21^{٣٤} —
[على ما وضع] q , على وضع β^* : على ما هو وضع β, v — الى آخره قلت 349, 21^{٣٥} —
^٥ q — [ماهية] q, v, x — [وجوده] q, v : وجود β, x — واصطلاحهم β, q, v —
: تعلم β — [فن] q, v : فا β — وكذا β — ^{١٠} at non β, v . [والاب] add. —
^{١١} Ita — مضافاً الى ... ذاته v om. (hom.) lin. pr. — [فيكونه] q — يعلم β^*, q, v :
: ينقطع β : القطع β^* — [التسلسل] q, v : يتسلسل β : بالتسلسل β^* — ينقل $q, (v)$

- خاية بل القطع⁸⁷ على علم متعلق بمعلومه وهو غافل عن وجود العلم لا عن وجود المعلوم كالذي⁸⁸
 يعلم السواد وهو في حال علمه مستغرق النفس بمعلومه الذي هو سواد وغافل عن علمه
 بالسواد⁸⁹ وليس ملتفتا اليه فان التفت اليه انتقل الى علم آخر الى ان ينقطع التفاته⁹⁰. واما
 قولهم⁹¹ ان هذا يتقلب عليكم في معلومات الله⁹² فانها غير متناهية والعلم عندهم واحد فنقول
 نحن لم نحض في هذا الكتاب خوض المبهدين بل خوض الماديين المتراضين ولذلك سميناه⁹³
 الكتاب مخافت الفلاسفة لا تميد الحق فليس يلزمنا هذا الجواب
 869 فان قيل انا لا نلزمكم⁹⁴ مذهب فرقة معينة من الفرق فاما ما يتقلب⁹⁵ على كافة الخلق
 وتتنوع الانهال⁹⁶ في اشكاله فلا يهوز لكم ابراده وهذا الاشكال متقلب عليكم ولا يحصى
 لاحد من الفرق عنه
 879 قلنا لا بل المقصود تعجيزكم عن دعواكم معرفة حقائق الامور بالبراهين القطعية وتشكيكم⁹⁷
 889 في دعاويكم. واذا ظهر معجزكم قضي الناس من يذهب الى ان حقائق الامور الالهية لا تال
 بنظر العقل بل ليس في قوة البشر الاطلاع عليه⁹⁸ ولذلك قال صاحب الشرع⁹⁹ تفكروا في
 خلق الله ولا تفكروا¹⁰⁰ في ذات الله فانا انكاركم على هذه الفرقة المستعدة صدق الرسول
 بدليل المعجزة¹⁰¹ المتصورة من قضية العقل على اثبات المرسل¹⁰² المتحرزة¹⁰³ من النظر في الصفات
 بنظر العقل المتبعة صاحب الشرع فيما أنى¹⁰⁴ به من صفات الله تعالى¹⁰⁵ المتفتية اتره في اطلاق¹⁰⁶
 899 العقل¹⁰⁷. وانما¹⁰⁸ انكاركم عليهم بنسبتهم¹⁰⁹ الى الجبل بمالك البراهين ووجه ترتيب المقدمات
 على اشكال المقاييس ودعواكم انا قد عرفنا¹¹⁰ ذلك بمالك عقلية وقد بان معجزكم ومخافت
 مسالككم واقتضاحكم في دعوى معرفتكم وهو المقصود من هذا البيان¹¹¹ فإين¹¹² من يدعى ان براهين
 الالهيات قاطعة¹¹³ كبراهين الهندسيات

78. 'قلت هذا كله' كلام طويل غايته خطبي¹ او جدلي

$A[a\ 21^1]$. $BI[a\ 20^2]$. $T[a\ 3^{10}]$. $q, v. (x[21])$. + 1-20 β .
 $q, v [\dots]$ — ¹⁸ والذي : q, v : كالذي β — ¹⁹ *Acced. T* (cf. *supra*, n° 76, n. 6).
 — ²⁰ *cf. supra* ثم قال واما قولهم T : واما قولهم β, q, v — ²¹ (تفتته : $T\ vid.$: التفاته β, q, v —
 ان لا $\beta, (q), v$: انا لا نلزمكم β — ²² تعالى $\beta, (q), v$: الله β, T — ²³ (*supra*, n° 77, n. 2). —
 عليها β, β' : عليه β, q, v — ²⁴ الاقدام β : الانهال $T, q, (v)$ — ²⁵ يتقلب T — ²⁶ يلزمكم
 β, q : المعجزة β, v — ²⁷ تفكروا β : تفكروا β^* : تفكروا T — ²⁸ الشريعة T
 , المتحرزة β^* : المتحرزة T — ²⁹ ذات المرسل β : المرسل T : [المرسل] q, v — ³⁰ المعجزات
 [الحقيقة] q, v : العقل T, β — ³¹ $\beta\ om.$: تعالى β, β', q, v — ³² انا T — ³³ المتحرزة β
 انا قد β, q, v — ³⁴ نسبتهم T, v : بنسبتهم β, q, v — ³⁵ واما β, q, v : وانما β — ³⁶ حقيقته β^*
³⁷ *Acced. B, I.* — [بان] q, v : فإين β — ³⁸ ان عرفنا T : عرفنا
 خطي A — ³⁹ $q, v\ om.$: كله B — ⁴⁰ *Acced. A.* — 78.

وتحصيل¹ ما حكاه في نصرة الفلاسفة في كون علم الله² متحدا³ 79
 حجتان نتيجتها⁴ انه⁵ يظهر ان في المعقولات منا احوالا⁶ لا تتكرر⁷
 ذوات المعقولات⁸ بكثرتها كما يظهر في الموجودات أحوال لا تتكرر⁹
 الذوات بكثرتها مثل ان الشيء واحد وموجود وضروري او ممكن¹⁰
 5 وان هذا اذا كان موجودا فهو دليل على وجود علم متحد محيط
 بعلوم كثيرة بل غير متناهية

فالحجة الاولى التي استعمل في هذا الباب ما¹¹ يظهر من الامور 80
 الذهنية التي تلحق المعقول في النفس وهو فيه¹² شبيه¹³ بالاحوال في
 الموجودات عند اعتبار¹⁴ الاضافات الموجودة فيها والاسلاب وذلك
 10 ان الاضافة اللاحقة للمعقولات يظهر من أمرها انها حال¹⁵ لا تتكرر
 المعقولات بها ويحتاج¹⁶ على ذلك بان الاضافة اللاحقة للامور المضافة
 هي¹⁷ من هذا الباب . فهو يعاند هذه الحجة بان¹⁸ الاضافة والمضافين
 علوم كثيرة وان علمنا بالابوة مثلا غير علمنا بالاب والابن . والحق
 ان الاضافة صفة زائدة على المضافين من خارج النفس في الموجودات
 15 واما الاضافة التي في المعقولات فهي ان تكون حالا أولى منها من

A. B. I. T. q. v. (x).

79. — [ويعمل *vel* وتحصيل] v, x, q ، والدلالة q ؛ وتصوير B, I ؛ وعمل T ؛ وتحصيل A ¹ —
 $T \text{ vid.}$: انه A, B, I ⁴ — نتيجتها $I \text{ vid.}$: نتيجتها B ⁵ — الله تعالى A : الله B, I, T, q, v ² —
 — [منا ...] q, v ؛ احوال T^2 ، احوال منا T^1 ؛ منا احوال A : منا احوالا B, I ⁶ — ان
 A ⁸ — העצמים q : ذوات المعقولات B, v ⁷ — $I \text{ d. p. m.}$ ، يتكرر T : تتكرر A, B ⁹
 ويمكن B : او يمكن I, T, q, v

80. — فيه B ³ — وهي $B, (x)$: [وهو] q, v ² — $T \text{ om.}$: ما A, B, I, q, v, x ¹ —
 q ؛ اعتبار A : اعتبار B, I, T ⁵ — [تثبيته] v ؛ شبيهة B, x : شبيه A, I, T, q ⁴ — $q, v \text{ om.}$
 ؛ ونحتاج I : ويحتاج $A, B, T, (q, x)$ ⁷ — احوال B : [حال] q, v ⁶ — $B \text{ d. p. m.}$ ، $B \text{ d. p. m.}$
 فان A, B, I : بان $T, q, (v)$ ⁸ — وهي T : هي $A, B, I, (q, v, x)$ ⁹ — [يحتاج] v

- ان تكون¹⁰ صفة زائدة على المضافين وهذا كله تشبيه¹¹ العلم الانساني
بالعلم الازلي وهو عين الخطأ¹² ولذلك كل من اثر شكاً بالعلم الازلي¹³
ورام ان يحله بما يظهر في العلم الانساني فقد نقل الحكم من الشاهد
الى الغائب في موجودين في غاية التباعد لا في موجودين مشتركين
في النوع او في الجنس¹⁴ بل مختلفين غاية الاختلاف⁵
81. واما الحجة الثانية فهي انا نعلم الشيء بعلم واحد ونعلم انا نعلم
بعلم هو حال في العلم الاول لا صفة زائدة عليه والدليل على ذلك¹⁵
انه يمر الى غير نهاية¹⁶. واما ما¹⁷ جاوب به من¹⁸ ان هذا العلم هو علم ثان
وانه لا يتسلسل¹⁹ فلا معنى له اذ معروف من امره انه يتسلسل وليس
يلزم من كون العالم عالماً بالشيء غافلاً عن انه يعلم انه يعلم²⁰ ان يكون¹⁰
اذا علم انه يعلم فقد علم²¹ علماً زائداً على العلم الاول بل العلم الثاني
هو حال من احوال العلم الاول ولذلك لم يمتنع عليه المرور الى غير
نهاية²² ولو كان علماً قائماً بذاته زائداً على العلم الاول لم يصح فيه المرور
الى غير نهاية²³
82. واما الحجة التي ألزمت²⁴ الفلاسفة المتكلمين²⁵ من ان الجميع من¹⁵

A. Bl. T. q. v. (x[non is]).

¹⁰ Nas — لانه شبه B : تشبيه A, I, T, q, v. — ¹¹ I s. p. m. يكون T : تكون A, B —
¹² B, — وهو عين ... بالعلم الازلي B, I om (bom.) An. præc. — الخطأ A, T : الخطأ
والجنس T , او الجنس A : او في الجنس I, q, v

q, v : واما ما B — النهاية T — ² v om. : عليه T : على ذلك A, B, I, q — 81. —
: يتسلسل A, T, q, v — ³ فانه T : وانه A, B, I, q, (v) — [هو] q, v : من B — ⁴ [وما]
B, — [عن انه] v : [غير عالم] q : غافلاً عن انه يعلم انه يعلم B, (x) — ⁷ تسلسل B, I —
A om. (bomol.) An. — النهاية T — ¹⁰ [قد علم فقد علم] v : فقد علم (q)
ولو كان علماً ... الى غير نهاية præc.

82. — ¹ A, I, T ألزمت (q, v cum plur.) : B — ² Voc. edit. — ³ T,

المتكلمين يعترفون ان علوم الله تعالى غير متناهية وانه علم واحد
فهي مقاومة بحسب اعتقاد قول القائل لا مقاومة بحسب الامر في
نفسه . وهي معاندة لا انفكاك¹ لخصومهم عنها الا بان يضعوا ان 88
علم البارئ تعالى ليس يشبه² في هذا المعنى علم المخلوق³ فانه لا أجهل
من يعتقد ان علم الله تعالى لا يخالف علم المخلوق الا من باب الكمية
فقط أعني انه أكثر علوماً فقط⁴ . وهذه كلها أقاويل جدلية والذي
يعتمد عليه ان علم الله واحد وانه ليس معلولا عن المعلومات بل
هو علة لها والشيء الذي أسبابه كثيرة هو لعمري كثير وأما الشيء
الذي معلولاته كثيرة فليس يلزم ان يكون كثيراً بالوجه الذي به
المعلولات كثيرة وعلم الاول لا يشك في انه انتفت عنه الكثرة
التي في علم المخلوق كما انتفى عنه التغير بتغير المعلوم والمتكلمون
يضعون هذا من أحد⁵ أصولهم وأما هذه الاقاويل التي قيلت ههنا
فهي كلها أقاويل جدلية

وأما قوله ان قصده ههنا ليس هو معرفة الحق وانما قصده 84
ابطال أقاويلهم وإظهار دعاويلهم الباطلة فقصده لا يليق به بل بالذين
في غاية الشر وكيف لا يكون ذلك كذلك ومعظم ما استفاد هذا

A. BI. T. q. v.

A, T om. : تعالى B, I, q, v⁴ — المتكلمون A, B, I : المتكلمين (q)

88. — A, T om. : تعالى B, I, q² — لا انفكاك I : لا انفكاك A, B, T, (q), v¹ —
B, I om. (hom.) : المخلوقين A : المخلوق B, I, T, q, v⁴ — يشبه A³ — [سبحانه]
q, v : المعلومات A, B, T, T⁷ — الله تعالى B, I : الله A, T, q, v⁶ — أعني انه أكثر علوماً فقط
: كلها B⁸ — [هذا من] q ; [هذا من] v : هذا من أحد B⁹ — [المعلولات]
q, v om.

84. — به بل B² — وإطراد T : وإظهار A, B, I, q, v³ — هو A, B, I¹ —

الرجل من النباهة وفاق الناس فيما وضع من الكتب التي وضعت فيها انما استفادها من كتب الفلاسفة ومن تعليمهم وهبك اذا اخطأوا في شيء فليس من الواجب ان ينكر فضلهم في النظر وما راضوا به عقولنا ولو لم يكن لهم الا صناعة المنطق لكان واجبا عليه وعلى جميع من عرف مقدار هذه الصناعة شكرهم عليها وهو معترف بهذا المعنى وداع اليه وقد وضع فيها التأليف ويقول انه لا سبيل الى ان يعلم أحد الحق الا من هذه الصناعة وقد بلغ به الغلو فيها الى ان استخرجها من كتاب الله تبارك وتعالى "أفيجوز" لمن استفاد من كتبهم وتعاليمهم مقدار ما استفاد هو منها حتى فاق أهل زمانه وعظم في ملة الاسلام صيته "وذكره ان يقول فيهم هذا القول 10 85 وان يصرح بنهم على الاطلاق وذم علومهم . وان وضعنا انهم يخطئون في اشياء من العلوم الالهية فانا نحتاج على خطائهم من القوانين التي علمونا اياها في علومهم المنطقية ونقطع انهم لا يلوموننا على التوقيف على خطأ ان كان في آرائهم فان قصدهم انما هو معرفة

A. BI. T. q. v.

[الفلاسفة الكتب] v ; الكتابة I : الكتب Bq — q np : وضع B, v — q np, v — I : استفادها A, B, T, q, v — وضعها B ; وضروا فيها A, I, T, q : وضعت فيها Nos, v — : التأليف B, التأليف A — : تعاليمهم B¹, تعليمهم A, I, T, q, v — استفادها — : بلغ B, I, T² : بلغ به A, T¹, q — [التأليف] v ; q plur. sine artic. ; T ind. ; التأليف I : تبارك وتعالى A, (q) — A, T¹ om. — الى B, I, T² — : الغلو A, T : الغلو B, الغلو I¹¹ : صيته B — ولا يجوز T² : أيجوز A, B, I, q — تعالى B, I, (v) ; تبارك وتعالى T [صفته]

85. — B^{1,2}, خطائهم I, T : خطايم A² — يخطئون I, يخطئون A : يخطئون B, T¹ — Nos, — [يعلموننا] v ; [علمنا] q ; علمونا A : علمونا T, علمونا B, I² — خطئهم خطاء A, I, T : خطأ B^{1,2} — يلومونا B : يلومونا (q, v)

الحق ولو لم يكن لهم الا هذا القصد لكان ذلك كافياً في مدحهم مع
انه لم يقل أحد من الناس في العلوم الالهية قولاً يعتد به وليس يعصم
أحد من الخطأ⁸⁶ الا من عصمه الله تعالى⁸⁷ بإمر الهى خارج عن طبيعة
الانسان وهم الانبياء فلا أدري ما حمل هذا الرجل على مثل هذه
الاقوال⁸ أسأل الله⁹ العصمة والمغفرة من الزلل في القول والعمل

والذى حكاه عن صفة ايمان من اتبع الشرع في هذه الاشياء⁸⁶
هو الذى يقوله محققوا⁹ الفلاسفة لان قول من قال ان علم الله⁹
وصفاته لا تكيف ولا تقاس بصفات المخلوقين حتى يقال انها الذات
أو زائدة على الذات هو قول المحققين من الفلاسفة والمحققين من
غيرهم من أهل العلم والله الموفق الهادى¹⁰

قال ابو حامد فانه قيل هذا الاشكال¹ انما لم على² ابن سينا حيث زعم ان الاول يعلم⁸⁷
غيره فاما المحققون من الفلاسفة فقد اتفقوا على انه لا يعلم الا نفسه فيندفع³ هذا الاشكال⁴⁰

فتقول ما هيكم خزيًا هذا المذهب ولولا انه في غاية الركاسة لا استنكف المتأخرون
عن نصرته ونحن ننبه على وجه الخزي فيه فان فيه تفضيل مطلوباته عليه اذ الملك والانسان
15 وكل واحد من العقلاء يعرف نفسه ومبدأه ويعرف غيره والاول لا يعرف الا نفسه فهو ناقص⁴¹
بالإضافة الى آحاد الناس فضلاً عن الملائكة بل البيضة مع شعورها بنفسها تعرف اموراً أخرى
سواها ولا شك في ان العلم شرف وان عدمه نقصان فإين قولهم انه عاشق وممشوق لان⁴ له
البهاء الاكمل⁵ والجمال الاتم⁶ وأى جمال لوجود⁷ بسيط لا ماهية له ولا حقيقة ولا خبر له

A[non 11¹ sq.]. BI[non 11¹ sq.]. T. q. v.

(x[non 1-10] + 11-18 β. 18 infra, p. 363,3.

الاقاويل⁸ B, I : الاقوال⁹ A, T : تعالى⁷ A, B, I : الخطأ⁶ A, I, T : الخطأ⁵ B⁴ :
الله تعالى³ I : الله² A, B, T, q, v : —

الله تعالى⁸ B, I : الله⁹ A, T, q, v : محققوا⁷ B⁶ : محققوا⁵ A, B⁴, I, T : — 86.

الى قوله⁸ 356,6 A : الى قوله في مسألة مفردة⁷ 356,6 B, I : — 87.
T : فيندفع⁴ β — قد β : فقد β³, β² : — على رأى² q, v, β¹ : على β³, β² : — وبخيره في مسألة
β⁷ (et B infra, p. — الافضل⁶ T, v : الاكمل⁵ q, β⁴ : — [وان] q, v, x : لان³ : — فيرتفع

- بما^{١٠} يجري^٩ في العالم ولا بما^{١٠} يلزم ذاته وبصدر منه وأي نقصان في عالم^{١١} الله يزيد على هذا .
 42» وليستجب^{١٢} العاقل من طائفة^{١٣} يتمتعون في المعنويات بزعمهم ثم ينتهي^{١٤} نظرم إلى أن رب
 الأرباب ومسبب الأسباب لا علم له أصلاً بما يجري في العالم وأي فرق بينه وبين الميت إلا في
 علمه بنفسه وإي كمال في علمه بنفسه مع جهله بغيره وهذا مذهب تنقي^{١٥} صورته في الافتضاح
 43» عن الاطناب والايضاح . ثم يقال لمولاه لم تتخلصوا^{١٦} من^{١٧} الكثرة مع اتحام هذه المخازي^{١٨}
 فانا نقول علمه بذاته^{١٩} عين^{٢٠} ذاته أو غير^{٢١} ذاته فان قلتم انه غيره فقد جاءت الكثرة وان
 قلتم انه عينه فما الفصل بينكم وبين القائل^{٢٢} ان علم الانسان بذاته عين ذاته وهو^{٢٣} حماقة اذ^{٢٤}
 يقل وجود ذاته في حالة هو فيها غافل عن ذاته ثم تقول خلقته ويتنبه لذاته فيكون شعوره
 بذاته غير ذاته لا محالة
- 44» فان قلتم ان الانسان قد ينحلو عن العلم بذاته فبطرا^{٢٥} عليه فيكون غيره لا محالة 10
 45» فنقول التجربة لا تعرف بالطريان والمقارنة فان عين الشيء لا يجوز ان يطرا^{٢٦} على الشيء
 وغير الشيء اذا قارن^{٢٧} الشيء لم يصر هو هو ولم يخرج عن كونه غيراً فبان^{٢٨} كان^{٢٩} الاول لم
 ينزل عالماً بذاته لا يدل على ان علمه بذاته عين ذاته وينسج الوهم لتقدير الذات ثم طريان
 الشعور ولو كان هو^{٣٠} الذات بعينه لما تصور هذا التوهم
- 46» فان قيل ذاته عقل وعلم فليس له ذات ثم علم قائم به^{٣١} 15
 47» قلنا الحماقة ظاهرة في هذا الكلام فان العلم صفة ومعرض يستدعي موصوفاً وقول القائل
 هو في ذاته عقل وعلم كقولك هو قدرة وارادة وهو قائم بنفسه ولو قيل به فهو ممكن قول
 القائل في سواد وياض انه قائم بنفسه^{٣٢} وفي كمية وتربيع وتثليث انه قائم بنفسه^{٣٣} وكذا^{٣٤} في

$$T. q. v (x) \vdash \beta.$$

$$1 \text{ infra, p. } 363,3. \quad 5-7 \text{ p. } 364,6. \quad 15-18 \text{ p. } 365,3.$$

363,3^١) لوجود : T, q, v (*et A ibid.*) — بما^{١٠} β^*, β', q, v — β (*et B, I infra, p.*
 363,3^٢) عما^{١١} — β^*, q جري^{١٢} T (*et B, I ibid.*) : يجري^{١٣} β, q, v (*et A infra, p. 363,3^١*) — عما^{١٤} 363,3^٣
 فليستجب^{١٥} T — [علم] q, v : عالم^{١٦} β, T — [بماذا] v ; عما^{١٧} β (*et B infra, p. 363,4^٣*) : بما
 T — ينتهي آخر β , يخفى T, v : ينتهي^{١٨} $\beta^*, (q)$ — [ما به] $q, v \text{ old.}$: طائفة^{١٩} β —
 β : من^{٢٠} β^*, T (*et CE infra, p. 364,6*) — [يتخلصوا] q, v : تتخلصوا^{٢١} β — يفتي
 [غير] q, v : عين^{٢٢} β — $q, v \text{ om.}$: بذاته^{٢٣} β — *at non T, q, v.* ; ايضاً $\beta \text{ add.}$ — عين
 — وهي T : وهو^{٢٤} β — قائل^{٢٥} β : القائل^{٢٦} β^*, A, T, q, v — [عين] q, v : غير^{٢٧} β —
 — بطري^{٢٨} β , بطرا^{٢٩} T — فيطري^{٣٠} β , فيطرا^{٣١} T : فبطرا^{٣٢} β^* — اذ قد^{٣٣} T : اذ q, v, β^*
 : كان^{٣٤} β, q, v — فبان^{٣٥} ان T , فان^{٣٦} $\beta^*, (q, v)$: فبان^{٣٧} β — فارق^{٣٨} β^*, q, v : قارن^{٣٩} β, β^*
 انه قائم^{٤٠} β, q, v — $v \text{ om.}$: به^{٤١} β — [هذا] v , [هذا هو] q : هو^{٤٢} β — كون^{٤٣} T
 β, q, v — (... قائم بنفسه [*q, v infra, p. 365,6*]) ; اخا قائمان بنفسها (I) : بنفسه
 β , وكذا^{٤٤} $\beta^*, (q, v)$ — اخا قائمة بنفسها T : انه قائم بنفسه (*et q, v infra, p. 365,6*)
 هكذا^{٤٥} T : وكذا

كل الاعراض وبالطريق³⁶ التي³⁷ يستحيل ان تقوم صفات الاحسام بنفسها دون جسم هو غير الصفات بعين³⁸ تلك³⁹ الطريق يعلم⁴⁰ ان صفات الاحياء من العلم⁴¹ والحياة والقدرة⁴² والارادة ايضا لا تقوم بنفسها وانما تقوم بذات⁴³ فالحياة تقوم بالذات فتكون⁴⁴ حياته بها وكذلك⁴⁵ سائر الصفات فاذا⁴⁶ لم يقتضوا سلب الاول سائر الصفات ولا سلب الحقيقة والملاهيته حق سلبوه ايضا القيام بنفسه وردوه الى حقائق⁴⁷ الاعراض والصفات التي لا قوام لها بنفسها. على اما سبين⁴⁸ بعد هذا معزم عن اقامة الدليل على كونه عالما بنفسه⁴⁹ وبغيره⁵⁰ في مسألة مفردة

قلت الكلام في علم الباري سبحانه بذاته وبغيره مما يحرم على⁸⁸ طريق الجدل في حال المناظرة⁸⁹ فضلا عن⁹⁰ ان يثبت في كتاب فانه لا تنتهي⁹¹ افهام الجمهور الى مثل هذه الدقائق واذا خيض معهم في هذا بطل معنى الالهية عندهم فلذلك كان الخوض في هذا العلم محرما عليهم اذ كان المكافي⁹² في سعادتهم ان يفهموا من ذلك ما اطاقته افهامهم ولذلك لم يقتصر الشرع الذي قصده الاول تعليم الجمهور في تفهيم هذه الاشياء في الباري سبحانه بوجودها⁹³ في الانسان كما قال⁹⁴ سبحانه⁹⁵ لم تعبد ما لا⁹⁶ يسمع ولا يبصر ولا يغني عنك شيئا بل

* Coran, XIX, 43.

A[a 6⁴⁸]. BI[a 6⁴⁹]. T 1[a 7].

q v. (x). + 1-6 β. 1 infra, p 365, 6. 3-4 p. 365, 7.

β, β' — الذي β : التي T³⁶ — [واما الطريق] q, v : قال الطريق T : وبالطريق β³⁷ — β'', تعلم β* : يعلم β⁴⁰ — ذلك الطريق β : تلك الطريق T³⁸ — [بغير] q, v : بين β, q, — القدرة β, q, v : om. T — [العلوم] q, v : العلم β⁴¹ — [يعلم] q, v : تعلم β, q, — فيكون β : فتكون β*, T⁴³ — بذات الحياة T : بذات v. — at non v. q add. — فاذن β⁴⁶ — at non β, v. — [العلم يقوم بالذات فيكون عالما به] q add.⁴⁵ — Acced. A. — على ما سبين T : على اما سبين β, q, v⁴⁸ — [حقيقة] q, v : حقائق⁴⁷ Acced. B, I.

88. — A, — المناظر L : المناظرة B, q, v⁸⁹ — تعالى B, I, q : سبحانه A, T, v⁹⁰ — B¹, I : المكافي B², I — تنبيه A, ينتهي T : تنتهي B, I, L⁹¹ — على B¹, I : عن B², T, L — لوجودها B : لوجودها L, q, v⁹² — تعالى B, I, L : سبحانه A, T, v⁹³ — المكافي A, T, L : المكافي A, B, I, L, v⁹⁴ — تعالى B, I, q : سبحانه A, T, v⁹⁵ — قال الله B, I : قال A, T, L, q, v⁹⁶ — وما T : وما لا

لجميع الناس وليس الامر كذلك بل فيها ما هو سم لنوع من
الانسان⁹⁰ وغذاء لنوع آخر فمن⁹¹ سقى السم⁹² من⁹³ هو في حقه سم فقد
استحق القود وان كان في حق غيره غذاء ومن منع السم ممن هو
في حقه غذاء حتى مات واجب⁹⁴ عليه القود أيضاً فعلى هذا ينبغي ان
يفهم الامر في هذا. ولكن اذا تعدى الشريد الجاهل فسقى السم من⁹⁵
هو في حقه سم على انه غذاء فقد ينبغي على الطبيب ان يجتهد بصناعته
في شفائه⁹⁶ ولذلك استجزنا⁹⁷ نحن التكلم في هذه المسئلة في مثل⁹⁸ هذا
الكتاب والا فاما كنا نرى ان ذلك يجوز لنا بل هو من⁹⁹ اكبر المعاصي
او من اكبر الفساد في الارض وعقاب المفسدين معلوم بالشرعة واذا
لم يكن بد من الكلام في هذه المسئلة فليقل¹⁰⁰ في ذلك بحسب ما
تبلغه قوة الكلام في هذا الموضع عند من لم يتقدم في تناقض¹⁰¹ بالاشياء
التي يجب بها الارتياض قبل النظر في هذه المسئلة

فقول ان القوم لما نظروا الى جميع المدركات وجدوا انها صنفان¹⁰²
صنف مدرك بالحواس وهي اجسام قائمة بذاتها متار اليها وأعراض
مشار اليها في تلك الاجسام وصنف مدرك بالعقل وهي ماهيات تلك
الامور المحسوسة وطبائعها أعني الجواهر والاعراض. ووجدوا¹⁰³ التي

A. BI. T 1[non 1-4]. q. v (x).

⁹⁰ *A, B, I, T, v* : الانسان *q* [الناس] — ⁹¹ *A, B, T, q, v* : فمن *I* — ⁹² *A, T, q, v* : السم *B¹, q*,
وحب *B, I, T²* : واجب *A, T¹, q, (v)* — ⁹³ *A* : لمن *B, I, T* — ⁹⁴ *I* : الناس

⁹⁵ *A, B, I, L* : استعمرنا *A, B, L* : استعمرنا *I, q* — ⁹⁶ *T* : شفائه *A, B, I, L* — ⁹⁷ *A, B, I, L* : في شفائه
⁹⁸ *L* : من *B, q, v* — ⁹⁹ *L om* : مثل *B, q, v* — ¹⁰⁰ *B, L om* : [في هذه المسئلة] *q, v* — ¹⁰¹ *A, B, I, L* : استعمرنا
ويرتاض *A* . يرتاض *B, I, T* — ¹⁰² *T* : فعل *A, B, I, L* — ¹⁰³ *om* .

⁹¹ *A, T §* . — ⁹² *la* : *T vid.*

⁹² *I* ووجدوا *I* ووجدوا *A, B, T, q, v* .

لها ماهيات بالحقيقة فيها¹ هي الاجسام واعنى بالماهيات² للاجسام صفات موجودة فيها بها صارت تلك الاجسام موجودة بالفعل ومخصوصة بصدور فعل من الافعال يصدر³ عنها وخالفت هذه الصفات الاعراض عندهم بان وجدوا الاعراض أمورا زائدة على الذات المشار اليها القائمة بنفسها محتاجة الى الذوات القائمة بها والذوات⁵ 93 غير محتاجة في قوامها⁴ اليها أعنى الى الاعراض . ووجدوا هذه الصفات التي ليست باعراض غير¹ زائدة على الذات بل هي نفس حقيقة الذات المشار اليها القائمة بنفسها حتى متى توهم ارتفاع تلك الصفات ارتفعت الذات ووقفوا على هذه الصفات في الموجودات المشار اليها اعنى الاجسام من قبل افعال جسم جسم من تلك الاجسام¹⁰ الخاصة بها مثال ذلك انهم ادركوا الصفات² التي بها صار³ النبات نباتا من قبل فعله الخاص به والصفات² التي بها صار³ الحيوان حيوانا من قبل افعال الحيوان الخاصة به وكذلك ادركوا ان في الجمادات 94 صورا بهذه الصفة تخصها من قبل افعال الجمادات الخاصة بها . ثم لما نظروا في هذه الصفات علموا انها في محل من تلك الذات وتميز لهم¹⁵ ذلك¹ المحل بانقلاب الموجودات المشار اليها من نوع الى نوع ومن جنس الى جنس بانقلاب تلك الصفات وتغيرها² مثال ذلك انقلاب

A. Bl. T. q. v. (x).

¹ $T, (v)$: يصدر A, B, I, q — ² المليات I : بالمليات A, B, T — ³ منها A, T, q, v : فيها B, I قولها I : قوامها⁵ — تصدر

93. — ¹ صار A, T — ² [الصفة] q, v : الصفات B — ³ $B, I om.$: غير A, T, q, v — ⁴ B, I, T : والصفات B, q, v ⁵ $Ita B, q, v$ — ⁶ النباتات B : النبات A, I, T, v, x — ⁷ صارت B, I كان A : صار

94. — ¹ $B, (q, v)$: وتغيرها ² في ذلك B : ذلك A, I, T, q, v —

طبيعة النار الى الهواء يزوال الصفة التي عنها يصدر فعل النار وهي التي بها سميت النار نارا الى الصفة التي عنها يصدر فعل الهواء الخاص به وهي التي سمى بها الهواء هواء واستدلوا ايضاً على وجود هذا المحل بكون الذات المشار اليها تنفعل عن غيرها كما استدلوا بالفعل⁸ على الصورة وذلك انه لم يمكن ان يتوهم ان الفعل والانفعال هما عن شئ هو طبيعة واحدة فاعتقدوا من أجل هذا ان جميع الاجسام الفاعلة المنفصلة مركبة من طبيعتين فاعلة ومنفصلة فسموا الفاعلة صورة وماهية وجوهراً وسموا المنفصلة موضوعاً وعنصراً ومادة وظهر لهم من هذا ان هذه الاجسام المحسوسة ليست اجساماً بسيطة⁹⁵ على ما يظهر للحس ولا مركبة من اجسام بسيطة اذ كان كل جسم له فعل وانفعال ورأوا ان الذي يدرك الحس من هذه هي الاجسام المشار اليها المركبة من هذين الشئين اللذين سموا احدهما صورة والآخر مادة وان الذي يدرك العقل من هذه هي هذه الصور وانها انما تصير معقولات وعقلاً اذا جردها العقل من الامور القائمة¹⁰ بها أعني الذي سموه موضوعاً ومادة. ووجدوا الاعراض تنقسم في¹⁵ 96 العقل الى مثل هاتين الطبيعتين وان كان الموضوع لها بالحقيقة اعني المحل الذي تقوم به هي الاجسام المركبة من ذينك المعنيين.

A. Bl. T. q. v. (x).

: الفاعلة *A, T* ⁸ — *v om.* : هو *B, q* ⁹ — *T om.* : هما *A, B, I* ⁴ — *به A, T* : بما *B, I* ³ — الفاعل *B, I*

q : العقل *B, v* ³ — *q, v om* : هذه *B* ² — والآخرى *T* : والآخر *A, B, I* ¹ — 95. [هذا العمل]

ينقسم *T* ¹ — [وجود] *q, v* : ووجدوا *B* ¹ — 96.

- 97 فلما تميزت لهم الامور المعقولة من الامور المحسوسة وتبين لهم ان في المحسوسات طبيعتين احديهما قوة والاخرى فعل¹ نظروا اى² للطبيعتين هي المتقدمة للاخرى³ فوجدوا⁴ ان الفعل متقدم على القوة لكون الفاعل متقدما على المفعول ونظروا في العلل والمعلولات ايضا⁵ فانضى بهم الامر الى علة أولى هي بالفعل⁶ السبب الاول لجميع العلل⁷ فلزم ان يكون فعلا محضا والا⁸ يكون⁹ فيها قوة اصلا لانه¹⁰ لو كان فيها قوة لكانت معلولة من جهة وعلة من جهة فلم تكن¹¹ اولى ولما كان كل مركب من صفة وموصوف فيه قوة وفعل وجب عندهم الا¹² يكون الاول مركبا من صفة وموصوف ولما كان كل برى¹³ من القوة عندهم عقلا وجب ان يكون الاول عندهم عقلا¹⁴
- 98 فهذه هي طريقة القوم بمجملته¹⁵ فان كنت من اهل الفطرة¹⁶ المعدة لقبول العلوم وكنت من اهل الثبات¹⁷ واهل الفراغ¹⁸ فعرضتك¹⁹ ان تنظر في كتب القوم وعلومهم لتقف على ما في²⁰ كتبهم²¹ من حق أو ضده وان كنت ممن نقصك²² واحد²³ من هذه الثلاث²⁴ فعرضتك²⁵ ان

A. Bl. T. L. q. v. (x).

97. — ¹ It¹ — قال I : فعل A, B, T, L — ² احداها B² : احدهما A, B, I, T, L — ³ على الاخرى B : للاخرى A, I, T, L, q, v — ⁴ اى T , اى A , اى B, I, L — ⁵ والا A, B, I, T⁵ — ⁶ q, v add. — ⁷ q, v om. : ايضا B, L — ⁸ ووجدوا T : فوجدوا — ⁹ لا T : لانه A, B, I, L — ¹⁰ تكون A, L : يكون B, I, T — ¹¹ وان لا T¹¹ : والا L — ¹² ان لا B, I, T : الا L , الا A¹² — ¹³ يكن I, T, L : تكن A, B¹³
98. — ¹⁴ A, B, — يحملها B , مجمله I , مجمله T, v : مجمله A, (q) — ¹⁵ T, v §. — ¹⁶ فرضك T : فرضتك B, T¹⁶ — ¹⁷ اليينات L : الثبات B, [q] — ¹⁸ الفطرة T : الفطرة I, L, q, v — ¹⁹ A, B, I, — ²⁰ ما في A, T, L, q, v — ²¹ فرضك L , [فرضك] q, v : فرضك A — ²² A, I, T, L — ²³ تغضيك T , تغضيك B : نقصك A, I, (q, v) — ²⁴ علومهم L : كتبهم T, q, v — ²⁵ فرضك A : فرضتك B²⁵ — ²⁶ الثلاثة B , الثلاثة I : الثلاث A, T, L²⁶ — ²⁷ واحدة B : واحد

تفرغ في ذلك الى ظاهر الشرع ولا تنظر⁹⁹ الى هذه العقائد المحدثه
في الاسلام فانك ان كنت من اهلها لم تكن من¹⁰⁰ اهل اليقين ولا
من اهل الشرع¹⁰¹

- فهذا هو الذي حرك هؤلاء القوم ان يعتقدوا ان هذه الذات 99
التي وجدوا انها مبدأ العالم انها بسيطة¹ وانها علم وعقل ولما رأوا ان
النظام الموجود هنا في العالم واجزائه هو صادر² عن علم متقدم عليه
قضوا³ ان هذا العقل والعلم هو مبدأ العالم الذي افاده ان يكون
موجودا وان يكون معقولا وهذا بعيد⁴ من المعارف الانسانية الاولى
والامور المشهورة بحيث لا يجوز ان يفصح للجمهور عنه بل لكثير⁵
من الناس والافصاح به حرام لمن وقع له اليقين به لمن لا سبيل له
الى وقوع اليقين به لانه كالمقاتل له . واما تسميتهم ما فارق المادة 100
جوهر فانهم لما وجدوا الحد الخاص بالجواهر انه القائم بذاته وكان
الاول هو السبب في كل ما قام من الموجودات بذاتها كان هو الحق
باسم الجوهر واسم الموجود واسم العالم واسم الحى وجميع المعاني التي
أفادها في الموجودات وبخاصة ما كان منها من صفات الكمال 101
وأما سائر ما شنع به⁶ هذا الرجل على هذا المذهب فهو شئ غير 101

A. Bl. T. 1[non 8 sq.]. q. v. (x).

تنقد A : تنظر B, I, T, L, q, v — فترضك L, (v), q — فترضك T*, فترضك T
L om. : ولا من اهل الشرع B, q, v — [لا من] q, v : من B —

99. — [sine] x ; [وان ...] q, v ; بسيط L : انها بسيطة B — T §. —
هذا A, B, I, L, q, v, x — وضمو L : قضوا B, q, v — صادق B', : صادر A, I, T, L, q, v, x
T, : B, I : بعده T, v ; بعده vel بعده A : [بيد] DE BOER, (x), q — T om.
[بل كثير] v ; والكثير B ; بل الكثير A, I, T : بل لكثير q

101. — v §. — B, q, v : A, I, T om.

ملتفت اليه الا عند الجمهور والعامة من الناس وهم الذين يحرم عليهم
سماع هذا القول

102 قوله وأى جمال لوجود¹ بسيط² لا ماهية له ولا حقيقة ولا خبر له بما³ يجرى⁴ في العالم
« 41... » ولا بما⁵ يلزم ذاته ويصدر منه⁶ الى اخر ما قلناه⁷ *

هو كلام باطل كله فانهم⁸ ان وضعوا ماهية⁹ متزهة عن المحل كانت⁵
متزهة عن الصفات ولم تكن محلا للصفات الا ان¹⁰ تكون¹¹ في محل
108 فتكون¹² مركبة¹³ من طبيعة القوة وطبيعة الفعل وهو ذو الماهية¹⁴
الموجودة باطلاق فالموجودات¹⁵ انما صارت ذات ماهية به وهو
الموجود العالم بالموجودات باطلاق من قبل ان الموجودات انما صارت
موجودة ومعقولة من قبل علمه بذاته وذلك انه اذا¹⁶ كان هو السبب¹⁰
في كون الموجودات موجودة ومعقولة وكانت موجودة بماهياتها
ومعقولة بعلمه¹⁷ فهو علة كون ماهياتها موجودة ومعقولة والقوم انما
نفوا¹⁸ عنه ان يكون علمه بالموجودات على نحو علم الانسان بها الذي
هو معلول عنها فعلمه بالموجودات على الضد من علم الانسان اذ قد

* Vide supra, p. 355, 1 et seq.

A. BI. T. q. v. (x). + 3-4 β. 3-4 supra, p. 354, 18.

102. — ¹ T — لوجود (et q, v supra, p. 354, 18) A, T, q, v, x : لوجود β, B, I ² — β : بما³ (et cf. supra, p. 355, 1⁸, 10) β* A, q, v — الى اخر القول هو كلام 363, 4⁵ — الى اخر ما A, B, I, q, (v) — ⁴ Acced. T. — جرى B, I : يجرى β, A, q, v ⁵ — بما B, I — ⁶ A, — فان م I : فانضم⁷ — « x « etc. » : الى اخر القول (supra, p. 363, 3³) T : قاله B, T : تكون¹⁰ — بان A : ان B, I, T, q, v — مية I : ماهية B, T : مركبة¹² B, I, q, v, x — فكون I , فيكون T : فتكون A, B ¹¹ — تكون في محل فـ مركبا A, T

108. — ¹ B, I, T — [...] v ; q sine articulo ; I : المية I : الماهية A, B, T ² — اذا T : اذا A, B, I, q, v — والموجودات A : فالموجودات
اغوا A : قوا⁵ —

قام البرهان على هذا النوع من العلم. وأما على مذهب الاشعرية فليس 104
له اصلا ماهية ولا ذات لان وجود ذات لا ماهية لها ولا هي ماهية
لا يفهم وان كان قد ذهب بعض الاشعرية الى ان له ماهية خاصة بها
تتميز الذات عن سائر الموجودات وهذه الماهية عند الصوفية هي
التي يدل عليها اسم الله الاعظم

١ رقبته تم يقال لهؤلاء لم يتخلصوا من الكثرة مع الاقتحام لهذه المخازي فانا نقول 105
طامه عين ذاته أو غير ذاته ١٠ فان قلتم انه غيره فقد جاءت الكثرة وان قلتم انه عينه فما ٤٨
الفصل ١١ بينكم وبين القائل ١٢ ان علم الانسان ١٣ بذاته عين ذاته

كلام في غاية الركافة والمتكلم به أحق انسان بالحزى والافتضاح
١٠ فان هذا هو الزام ان يكون الكامل المتزه عن صفات الحدوث
والتغير والنقص على صفة الناقص المتغير وذلك ان الانسان من جهة
انه شيء مركب من محل وعلم موجود في ذلك المحل لزم ان يكون
علمه غير ذاته بوجه ما كما سلف اذ كان المحل هو السبب في تغاير
العلم والذات ولما كان الانسان انما كان انسانا وكان أشرف من جميع
١٥ الموجودات المحسوسة بالعقل المقترن الى ذاته لا بذاته وجب ان

A. BI [non 7¹⁰ 8¹⁵]. T [non 6⁴ 8¹²]. q. v.

(x[6-7¹¹]). + 6-8 β. 6 7 supra, p. 355, 5.

104. — ماهية اصلا B : [اصلا ..] q, اصلا ماهية I, A, T, v — ماهية I
تدل I : يدل A, B, T — ٤ Ts. p. in. — يتميز A : تتميز B, I — ٣ ماهية I
105. — عن β : من β*, OE — [يتخلصوا] q, v : يتخلصوا β, B — ٢
β*, — الى قوله ان علم الانسان 364, 8¹² T — اقتحام β : الاقتحام β*, A, B, I — ٤
[غير] q, v : عين β, B — ٥ بذاته β add. — ٦ ايضا β add. — هذه β : لهذه A, B, I, q, v
— ١١ x «etc» — الى قوله بذاته عين ذاته 364, 8¹³ B, I — ١٠ [عين] q, v : غير β, B — ٩
Acced. T. — قائل β : [قول القائل] q : القائل (cf p. 355, 7) β*, A, v — ١٢ [365, 8].
[واترف] q : وكان اترف (v) B, — ١٣ اذا B : اذا A, I, T, q, v — ١٤ Acced. B, I. — ١١

يكون ما هو بذاته عقل هو اشرف من الموجودات وان يكون
منزها عن النقص الموجود في عقل الانسان

106 ¹وقوله فان قيل ذاته عقل وعلم فليس له ذات ثم علم قائم جاء — قلنا الحاقة ظاهرة في
هذا الكلام فان العلم صفة وعرض يستدعي موصوفا وقول القائل هو في ذاته عقل وعلم
كقوله هو قدرة وإرادة وهو قائم بنفسه ولو قيل به فهو كقول القائل في سواد وبياض
انه قائم بنفسه وفي كمية وتوزيع وتثليث انه قائم بنفسه وكذا في كل الاعراض ⁷ الى قوله *
وكذلك سائر الصفات

107 ²قلت الشراة والتمويه في قوله اظهر فانه قد تبين ان من الصفات
ما هو احق باسم الجوهرية من الجوهر القائم بذاته وهي الصفة التي
من قبلها صار الجوهر القائم بذاته قائما بذاته وذلك انه قد تبين ان
المحل لهذه الصفة ليس شيئا قائما بذاته ولا موجودا بالفعل بل انما
وجد له القيام بنفسه والوجود بالفعل من قبل هذه الصفة وهي في
وجودها على الجهة المقابلة للاعراض وان كان يظهر من امر بعضها انها
تحتاج الى المحل في الامور المتغيرة لان الاصل في الاعراض ان
تقوم بغيرها والاصل في الماهيات ان تقوم بذاتها الا ما عرض هنا ¹⁵
للأشياء الكائنة الفاسدة من كون ماهياتها محتاجة الى موضوع.

* Vide supra, p. 356, 1-8.

A(4-7 non collatae). BI[non 3²⁻⁶]. T[non 3²⁻⁶]. q. v.

(x[non 1-7]). + 3-7 β. 3-6 supra, p. 355, 15. 7 p. 356, 3.

106. — ¹ A, T §. — ² B, I m 365, 6⁷ وكذلك سائر الصفات ³ A, T §. — ⁴ q, v om. (homot.)
T m 365, 6⁷ — به β : جاء T — ⁵ q, v [فانه vel وانه] : انه β — ⁶ هو في ذاته ... كقول القائل in. pr.
— ⁷ Acced. B, I, T. — ⁸ Ita وكذلك ⁹ q, v in الى قوله وكذلك.

107. — ¹ A, B, T الشراة : I vid. — ² B, I, T, x الجوهرية : A الجوهر له — ³ B, I, q وان يظهر : وان كان يظهر x, (v), A, T — ⁴ [والموجود] q, v : والوجود B, q* —
— ⁵ هالك T : هنا A, B, I, v — ⁶ q et x sine pronom. : عرضه B, I, T : عرض A, v —
الموضوع T : موضوع A, B, I, q, v — ⁷ ماهيتها T : ماهياتها A, B, I, q

فهذا الوصف هو اشد شئ^٩ بعدا عن طبيعة الاعراض فتشبيهه^٩ العلم
الذى هنالك بالاعراض التى هنا كلام فى غاية السخف وهو اشد سخفا
ممن^{١٠} يجعل النفس عرضا^{١١} كالتثليث والتربيع

وهذا كاف فى تهافت هذا القول كله وسخفه فلنسم هذا الكتاب 108
٥ التهافت باطلاق لا تهافت الفلاسفة. وما أبعد^{١٢} طبيعة العلم من طبيعة
العرض وبخاصة علم الاول تعالى^{١٣} واذا كان فى غاية البعد من طبيعة
العرض فهو^{١٤} فى غاية البعد من حاجته الى المحل

A. Bl. T. q. v. (x[non 4-7]).

^٩ B — [من] v : ممن B,q^{١٠} — [فتشبيه] v : فتشبيه I , فتشبيه A : فتشبيه B,T,q^{١١} عرض A,I,T : عرضا

— سبحانه A,v : تعالى B,I,T,q^{١٢} — وما أبعد A : وما أبعد B,I,T,v^{١٣} 108. — وهو T : فهو A,B,I,(q),v^{١٤}

مسئلة

في ابطال قولهم انه الاول لا يجوز انه يشارك غيره في جنس وبفارقته بفصل
وانه لا ينظر فيه اقسام في هو الفصل بالجنس والفصل

- 1 قال ابو حامد وقد اتفقوا على هذا وبنوا عليه انه اذا لم يشارك غيره بمعنى جنس لم ينفصل
- 2 عنه بمعنى فصل فلم يكن له حد اذ الحد ينتظم من الجنس والفصل وما لا تركيب فيه فلا حد
- 3 له. وهذا نوع من التركيب. وزعموا أن قول القائل انه يساوي الملول الاول في كونه موجودا وجوهرا وعلة لغيره ويأينه بشيء آخر لا محالة فليس هذا مشاركة في الجنس بل هي
- 4 مشاركة في لازم عام. وفرق بين الجنس واللازم في الحقيقة وان لم يقدرا في المصوم على ما
- 5 عرف في المنطق فان الجنس هو الذاتي العام المقول في جواب ما هو ويدخل في ماهية الشيء
- 6 المحدود ويكون مقوما لذاته فكون الانسان حيا داخل في ماهية الانسان اعم الحيوانية
- 7 فكان جنسا وكونه مولودا ومخلوقا لازم لا يفارقه قط ولكنه ليس داخلا في الماهية وان
- 8 كان لازما عاما ويعرف ذلك في المنطق معرفة لا يتارى فيها. وزعموا ان الوجود لا يدخل قط
- 9 في ماهية الاشياء بل هو مضاف الى الماهية اما لازما لا يفارق كالماء او واردا بعد ان لم يكن

$$A. BI[1-3^4]. T[1-5^4]. q. v. (x). + \beta.$$

VII. — β, A, T, q : مسألة سابقة q ; المسئلة السابقة β^*, B, I, T : مسألة β, A, v : β, A, T, q ; ولا A, T^1 : وانه لا β, B, I, T^2 — يجوز ان لا B : لا يجوز ان $I, etc.$ — $B, I om.$: ان v الى قوله فلم يكن له حد $368, 17^3$ — B, I — q, v : وان لا β^*

1. — $T om.$: وقد β, A, q, v : T — $368, 18^4$ — β : هي A — هي $A, (v)$: هذا $\beta, (x)$ — الى قوله جدا يفهم مذهبهم والكلام — وفرق بين ... على ما $A om. lin. prac.$ — [والفرق الذي بين q : وفرق بين β, v : $\beta^*,$ فكون β, q : β^* — [معرفا q, v : مقوما β : — الذاتي هو β : هو الذاتي β, A, q, v : β^* لازم له β : لازم β^*, A, q, v : β^* — داخلا β^* : داخل β, A : β — [فكون v : فكون A

- كالاشياء الحادثة بالمشاركة في الوجود ليست مشاركة في الجنس. وأما مشاركته في كونه 4
 علة لغيره كسائر العلل فهي مشاركة في اضافة لازمة لا تدخل 5 أيضاً في الماهية فان البدئية
 والوجود لا يقوم واحد منهما الذات بل يلزمان الذات بعد تقوم الذات باجزاء ماهيتها 6 فليس
 المشاركة فيه الا مشاركة في لازم عام يتبع الذات لروحه لا في جنس ولذلك لا تحدد الاشياء
 5 الا بالمقومات وان حدث 7 باللوازم كان ذلك 8 ربما للتمييز 9 لا لتصوير 10 حقيقة الشيء
 فلا يقال في حد المثلث 11 انه الذي تساوى زواياه القائمة وان كان ذلك لازماً عاماً 12 لكل
 مثلث بل يقال انه شكل 13 تحيط 14 به ثلاثة اضلاع. وكذلك 15 المشاركة 16 في كونه جوهرًا فان 17
 معنى كونه جوهرًا انه موحود لا في موضوع وللوجود ليس بحس فبان 18 يضاف اليه أمر سلق
 وهو انه لا في موضوع فلا يصير جسماً مقوماً بل لو أضيف اليه إلهامه وقيل موجود في
 10 موضوع لم يصر 19 جسماً في العرض وهذا لان من عرف الجوهر بحده الذي هو 20 كالرسم له
 وهو انه موجود لا في موضوع فليس يعرف كونه موجوداً فضلاً عن ان يعرف انه في موضوع
 أو لا في موضوع بل معنى قولنا في رسم الجوهر انه الموجود لا في موضوع أي انه حقيقة ما
 اذا وجد وحده لا في موضوع 21 ولنا نفي به 22 انه موجود بالفعل حالة التحديد فليس
 المشاركة فيه مشاركته في جنس بل المشاركة في مقومات 23 الماهية هي 24 المشاركة في الجنس 25
 15 المعجوج 26 الى المباشرة بعده بالفصل وليس للاول ماهية سوى الوجود الواجب فالوجود الواجب
 طيبة حقيقية 27 وماهية 28 في نفسه هو له لا لغيره واذا لم يكن وجوب الوجود 29 الا له 30 لم
 يشارك 31 غيره 32 فلم يفصل عنه بفصل نوعي 33 فلم يكن له حد 34

2
 47

قال ابو حامد: فهذا تقييم مذهبهم. والكلام عليه من وجهين 35

A. BI[non 1-17^{us} nec 18]. I[non 1-18ⁱ]. q[non 18] v.

(x[non 18]). + β. 7-8 infra, p. 371, 5. 18, p. 373, 11.

فهو β : فهي β*, β* — مشاركة β : بمشاركة A, β* — ليس β : ليست β*, β* —
 حدث A — فان β : وان β*, A — ماهيته β : ماهيتها A — يدخل β*, A —
 : لتصوير β, q, v — للتمييز. A vid. β*, A : للتمييز β, (q), v — A om. : ذلك β, q, v —
 مشكل A : شكل β, q, v — عاماً ما A — التثليث A : المثلث β, q, v — تصور A, β*
 : فبان β — المشاركة A — فكذلك A : وكذلك β — يحيط β : تحيط A, β* —
 β — A omit. : هو β, q, v — يد β, q, v : يمر β, β* — [بان] q, v : فان β*
 : هي β, (q) — مقدمات A vid. — β, q, v om. : به β — الموضوع A : موضوع
 β*, : حقيقة β — A om. (homot.) duas lin. præc. : المعجوج β — وهي β*, A, (v)
 q, v — وماهية β*, q : وماهية β, β* — حقيقته q, v —
 — at non β, A. : [طيبة حقيقية وماهية في نفسه] q, v add — الواجب ... وجوب الوجود
 A : غيره β, q, v — يشارك β*, β* : يشارك β, q — الا انه β*, (q), v : الا له β, A —
 om. — Acced. B, I. — Hucusque x.

2. — قال ابو حامد (v sine ist.) , قال (rubr.) ابو حامد A Ita : —

8 'قلت هذا منتهى ما حكاه عن الفلاسفة في هذا القول وفيه حق وفيه باطل

4 اما قولهم ان الاول لا يجوز ان يشارك غيره في جنس ويفارقه بفصل¹ فان كان أراد² بالجنس المقول بتواطؤ³ فهو حق وكذلك الفصل المقول بتواطؤ⁴ لان كل ما هذا صفته فهو مركب من صورة عامة⁵ وخاصة وهذا هو⁶ الذى يوجد له الحد واما ان عني⁷ بالجنس المقول⁸ بتشكيك أعني بتقديم وتأخير فقد يكون له جنس هو الموجود مثلا أو الشيء أو الهوية أو الذات وقد يكون له حد من هذا النوع من الحدود فان امثال هذه الحدود مستعملة⁹ في العلوم مثل ما قيل في حد النفس انها استكمال لجسم طبيعي آلى ومثل ما قيل في حد¹⁰ الجوهر انه الموجود لا في موضوع لكن ليس تكفى¹¹ هذه الحدود¹² في معرفة¹³ الشيء وانما يؤتى بها ليتطرق من ذلك الى كل واحد مما يدخل تحت امثال الحدود هذه والى تصوره¹⁴ بما يخصه

5 'واما حكايته عن الفلاسفة ان اسم الموجود انما يدل من ذوات الاشياء على لازم¹⁵ عام لها فهو قول باطل وقد بيناه في غير ما موضع¹⁶

A. B. I. T. q. v (x).

— ¹ *B, I, q, x om. totam len. (cf. infra, p. 373, II).* — هذا تفهيم β, v — ² *A, T (acced.)* هذا يفهم

4. — ³ *B, v* كان اراد q, x : في فصل A : فصل B, I, T — ⁴ *B om.* — ⁵ *B, v, x* عني q : [كانوا ارادوا] q, x : ⁶ *A, I, T, q, v* هو B : بتواطؤ⁷ B^1, I : بتواطؤ⁸ A, B^1, T : ⁹ *B, I, T* — مستعمل T : مستعملة A, B, I — ¹⁰ q, v, x : المقول B : ¹¹ *A, T, q, v, x* : هذه الحدود — ¹² q : في تعريف B^1, q, v — ¹³ q : في معرفة $B, v, (x)$ — ¹⁴ B : هذه I الى تصوره B^2

5. — ¹⁵ T : لازم A, B, I, T^*, q, v, x — ¹⁶ T §.

وما قاله احد منهم الا ابن سينا فقط وذلك انه لما انتفى عنده ان يكون جنسا مقولا بتواطؤ^٥ وانتفى ايضا^٦ ان يكون اسما مشتركا زعم انه اسم يدل على لازم عام للاشياء وما قاله في الذات يلزمه في اللازم ولو كان لازما لم يقل في جواب ما هو وايضا ان كان يدل على لازم للاشياء^٧ فهل يدل على ذلك اللازم بتواطؤ^٨ او باشتراك^٩ او بلزوم آخر فان كان^{١٠} يدل بتواطؤ^{١١} فكيف يوجد عرض مقول بتواطؤ^{١٢} على امور مختلفة الذوات^{١٣} وأظن ابن سينا انه^{١٤} يسلم هذا وهو^{١٥} مستحيل لانه لا^{١٦} يكون عن الاشياء المختلفة شي^{١٧} هو متفق وواحد الا^{١٨} من جهة ما تلك الاشياء المختلفة متفقة في طبيعة واحدة اذ يلزم ضرورة ان يكون اللازم الواحد عن طبيعة واحدة كما يكون العقل الواحد صادرا ايضا عن طبيعة واحدة. واذا كان ذلك مستحيلا فاسم الموجود^{١٩} انما يدل من الاشياء على ذوات متقاربة المعنى وبعضها في ذلك اتم من بعض ولذلك كانت الاشياء التي وجود^{٢٠} مثل هذا الوجود^{٢١} فيها اول هو العلة^{٢٢} في سائر ما يوجد فيها في^{٢٣} ذلك الجنس مثال ذلك ان قولنا حار مقول بتقديم وتأخير على النار وعلى الاشياء الحارة والذي يقال عليه بتقديم منها وهي النار هي السبب في وجود سائر الاشياء الحارة

A. B. I. T. q. v. (x[non 2 sq.]).

^٥ *q, v add.* — بتواطؤ^٥ *B^١* : بتواطؤ^٤ *A, B^٢, I, T* — [مقوما] *v* : مقولا *B^٢* : مقولا *B^١, q* ^٦ *A*, — فان كان كان *T* ^٧ *om.* : الاشياء *B* : [لاشياء] *q* ^٨ *at non B.* : [عنده] ^٩ *A, B*, — متواطؤ^٩ *B^٢*, متواطؤ^٨ *B^١, I* : بتواطؤ^٧ *A, T, (q)* — بتواطؤ^٦ *B, I* : بتواطؤ^٥ *B^٢, T* : وهو ^{١٠} *A, B, I, q, v* — ان ابن سينا *B^٢* : ابن سينا انه *B^١* ^{١١} — الذات *T, q* : الذات *I, v* : [لا] *q, v* : لا *B* ^{١٢} — *q, v om.* : لا *B* ^{١٣} — او هو *T* : [الوجود] *q, v* ^{١٤} — [وجودها الذي] *v*, [وجودها] *q* : وجود *B* ^{١٥} —

من *T^٢* : في *A, B, q, v* ^{١٦} — العلم *B, I, T* : العلة *A, T^٢, q, v* ^{١٧} — الموجود *B*

حارة^٥ وكذلك الامر في الجوهر وفي العقل وفي المبدأ وفيما^٦ اشبه ذلك من الاسماء واكثر طبائع ما يحتوى عليه العلم الالهي هي^٧ من هذا الجنس والاسماء التي بهذه الصفة توجد في الجواهر وتوجد في الاعراض . وما قاله في رسم الجوهر

٥٥ (فقال^٨ وكذلك المشاركة في كونه حوهرًا فان معنى كونه جوهرًا انه موجود لا في موضوع^٩ والموجود ليس بحس)

هو شيء لا معنى له بل الموجود هو جنس الجوهر المأخوذ في حده على نحو ما تؤخذ أجناس هذه الاشياء في حدودها وقد بين ذلك ٨ أبو نصر في كتابه في البرهان والامر عند القوم أشهر من هذا . وانما غلط ابن سينا انه لما رأى اسم الموجود يدل على الصادق في كلام^{١٠} العرب وكان الذي يدل على الصادق يدل على عرض ولا بد بل في الحقيقة على معقول من المعقولات الثواني اعني المنطقية ظن انه حيث ما^{١١} استعمله المترجمون انما يدل على هذا المعنى وليس الامر كذلك بل انما قصد به المترجمون ان^{١٢} يدل به على ما يدل عليها اسم الذات والشيء . وقد بين ذلك أبو نصر في كتاب الحروف وعرف^{١٣} ان احد أسباب الغلط الواقع في ذلك هو ان اسم الموجود هو بشكل^{١٤}

A. Bl. T. q. v. (x[4-14]). + 5-6 β et supra, p. 368, 7.

وهو B^8 ; هو B^1, q : هي A, I, T, v — او فيما T : وفي ما B , وفيما A — حارة T om. ^٥

٧. — ^١ A, T §. — ^٢ T فقال : A, B, I, q, v, x om. (et om. duas lineas seq.) —

β — المشرحه T : المشاركة^٤ — وكذلك β : فكذلك T (et A supra, p. 368, 7^m)

: نحو A, B, I, T^*, x — الوجود B, I, T, v, x : الموجود A, q — والموجود T : والموجود

توجد A, B, I, T : [تؤخذ] $De Boer, q, (v), x$ — q, v : نوع T

T , حيثما B : حيث ما A, I, T^* — ولا يدل B : [ولا بد بل] $q, (x), v$ ^١ ٨. —

عليه B : عليها A, I, T ^٤ — انه I^3 *vald.* : ان A, B, I, T ^٢ — سبب ما

B , تشكل A *vald.* : [شكل] q, v ^٢ — أسباب B : [احد أسباب] q, v ^١ ٩. —

المشتق والمشتق يدل على عرض بل هو في أصل اللغة مشتق إلا أن المترجمين لما لم يجدوا في لسان العرب لفظا يدل على هذا المعنى الذي كان القدماء يقسمونه⁵ إلى الجوهر والعرض وإلى القوة والفعل أعنى لفظا هو مثال أول دل عليه بعضهم باسم الموجود لا على⁶ أن يفهم منه معنى الاشتقاق فيدل⁷ على عرض بل⁸ معنى⁹ ما يدل عليه اسم الذات فهو اسم صناعي لا لغوي وبعضهم رأى لموضع الاشكال الواقع في ذلك¹⁰ أن يعبر¹¹ عن المعنى الذي قصد في لسان اليونانيين¹² التكلم فيه بأن اشتق من¹³ لفظ الضمير الذي يدل على ارتباط المحمول بالموضوع ما يدل على ذلك المعنى لانه رأى أن هذا أقرب إلى الدلالة على هذا المعنى فاستعمل بدل اسم الموجود¹⁴ اسم الهوية لكنه أيضا تكلف من هذا اللفظ صيغة ليست موجودة¹⁵ في لسان العرب ولذلك عدل الفريق الآخر إلى¹⁶ اسم الموجود. والموجود الذي هو بمعنى¹⁷ 10 الصادق هو الذي مفهومه هو غير مفهوم الماهية¹⁸ ولذلك قد يعلم الماهية¹⁹ من لا يعرف الوجود وهذا المعنى هو غير الماهية²⁰ في المركب 15 ضرورة وهو في البسيط والماهية²¹ واحد لا المعنى الذي دل به عليه المترجمون باسم الموجود فان²² هذا هو الماهية²³ بعينها فاذا قلنا أن الموجود منه جوهر ومنه عرض²⁴ لزم أن يفهم من اسم الموجود المعنى

A. Bl. T. q. v.

⁵ A, B, — عن A, I, B, T : [على] q, v⁴ — ينسبونه A, B, I : يقسمونه T, q, v³ — شكل I, T, q, v⁸ — دل⁹ B¹ : بل A, I, T, q, v⁷ — فدل⁶ A : فيدل B, T, q, v⁴ — Tom. : أن I, q, v³ — B, I, T, q, v¹⁰ — التي تقع في تلك T : الواقع في ذلك A, B, I, T*, q, v⁹ — على معنى B : معنى الموجود Ila A, B, I, T, q, v¹² — عن A : من B, I, T¹¹ — اليونانيين B¹¹¹ — يدل A : يعبر [بل] q, v : إلى B¹⁵ — موجودة B : لا يتألف من q, v, وليست موجودة Nos¹⁴ — فاذا A : فان B, I, T, q, v¹³ — والماهية I¹⁸ — الماهية I : الماهية A, B, T¹⁶ — 10.

الذى دل عليه المترجمون^١ وهو الدلالة المقولة بتقديم وتأخير على
ذوات الاشياء المختلفة^٢ واذا قلنا ان الجوهر موجود لزم ان يفهم منه
11 ما يفهم من الصادق. وكذلك اذا فهمنا من المسئلة المشهورة عند
القدماء وهي القائلة هل الموجود واحد أو أكثر من واحد وهي التي
تكلم فيها أرسطو مع برمنيدس^٣ وماليسيس^٤ من القدماء في الاولى من^٥
السماع الطبيعي فليس ينبغي ان يفهم من ذلك الا ما يدل على الذات
ولو كان الموجود يدل على عرض في موضوع لكان قول من قال
ان الموجود واحد متناقضا في نفسه وهذا كله بين لمن ارتاض في
كتب القوم

12 ولما فرغ من تقرير^٦ قولهم اخذ في الرد عليهم فقال^٧ 10

7^a قال ابو حامد فهذا تفهيم مذهبيهم^٨. والكلام عليه من وجهين^٩ مطالبة وإبطال

اماء المطالبة^{١٠} فبان^{١١} يقال هذا حكاية المذهب فمعرفة استحالة ذلك في حق
الاول حتى بنيت^{١٢} عليه في التثنية اذ قلتم ان الثاني^{١٣} ينبغي^{١٤} ان يشاركه في شيء ويأينه في شيء
والذي فيه ما يشارك به وما^{١٥} يبين به^{١٦} فهو مركب والمركب^{١٧} محال

A[non 11³ sq.]. BI[non 11⁴-14¹³]. T. q. v.

(x[non 1-9]). + 11-14 β. 11 supra, p. 368, 18.

^١ *B, I addunt (ditlogr. : cf. supra, p. 372,* وعرض *A, B, I, T, v* : [ومنه عرض *q*]
A, B, I, T المختلفة ^٢ *at non A, T, q, v.* — باسم الموجود فان هذا هو الماهية بينهما (16)
المجدة *q, v*

B : برمنيدس ^٣ *A, I, T, (q), v* — ولذلك ^٤ *B, I, T* : وكذلك ^٥ *A, T¹, q, v* — 11. —
وماليسيس ^٦ *q* , وماليسيس ^٧ *A* : وماليسيس ^٨ *B, I, T, v* — برمنيدس

12. — *q, v om.* : فقال ^٩ *B* — [تقدير *v*] تقرير^{١٠} *A* : تقرير ^{١١} *B, I, T, (q)* —
واما ^{١٢} *T* : اما ^{١٣} *β, q, v* — الى قوله محال 373, 14¹³ *B, I* — ألغ قلت 374, 1¹ *A* —
^{١٤} *β, T²* — [يم *v*] : قديم ^{١٥} *T* : بنيت ^{١٦} *β, q* — [هو *q, v* sine] : فهو ان ^{١٧} *β* : فبان ^{١٨} *T* —
و ^{١٩} *β^{*}, q, v* : وما ^{٢٠} *β* — [لا ينبغي *q, v*] : ينبغي ^{٢١} *β* — ^{٢٢} *T¹ om.* : [الباري *q, v*] : الثاني
— ^{٢٣} *Acced. B, I.* : به ^{٢٤} *β, q* —

قلت قد قلت ان هذا انما يلزم في المشاركة التي توجد من قبل 18
الجنس المقول بتواطؤ³ لا من قبل الجنس المقول بتشكيك⁴ فاذا ازل
مع⁵ الاله الثاني⁶ اله⁷ في مرتبة الاول في الالهية فاسم⁸ الاله⁹ مقول
عليهما بتواطؤ¹⁰ فهو جنس فينبغي أن يفترقا بفصل فيكون كل واحد
منهما مركبا من جنس وفصل والفلاسفة لا يجوزون¹¹ على موجود
قديم أصلا اشتراكا¹² في الجنس وان كان مقولا¹³ بتقديم وتأخير لزم
أن يكون المتقدم علة للمتأخر

14

ثم قال ابو حامد مناقضا لهم¹⁴

فقول هذا النوع¹⁵ من التركيب من اين عرفتم استعاليه ولا دليل عليه الا قولكم¹⁶ المحكي¹⁷
10 عنكم¹⁸ في تقي الصفات وهو ان المركب من الجنس والفصل مجتمع¹⁹ من اجزاء فان كان يصح
لواحد²⁰ من الاجزاء أو الجملة وجود دون الآخر فهو واجب الوجود وما عداه ليس بواجب²¹
وان كان لا يصح للاجزاء²² وجود دون المجتمع ولا للمجتمع وجود²³ دون الاجزاء²⁴
فالكل معلول محتاج وقد تكلنا عليه في الصفات وينا ان ذلك ليس بمحال في قطع التسلسل²⁵
والبرهان لم يدل الا على قطع التسلسل. فاما العظام التي²⁶ اخترعوها في لزوم اتصاف واجب²⁷
15 الوجود²⁸ فلم يدل عليه دليل فان²⁹ كان واجب الوجود ما وصفوه به³⁰ وهو أنه لا يكون³¹

A, BI [non q³ sq.]. T. q. v. (x [non 3-7]). + 9-15 β.

18. — ³ *A, T* — بالتواطؤ³ *B¹, I* ، بالتواطؤ⁴ *B², I* : بتواطؤ⁵ *A, T* — ⁶ *Acced. A.* — بتشكيك⁴ *B, I* : بتشكيك⁵ *A, T, v* — ⁷ *A, T, v* — ⁸ *A, T, v* — ⁹ *A, T, v* — ¹⁰ *A, T, v* — ¹¹ *A, T, v* — ¹² *A, T, v* — ¹³ *A, T, v* — ¹⁴ *A, T, v* — ¹⁵ *A, T, v* — ¹⁶ *A, T, v* — ¹⁷ *A, T, v* — ¹⁸ *A, T, v* — ¹⁹ *A, T, v* — ²⁰ *A, T, v* — ²¹ *A, T, v* — ²² *A, T, v* — ²³ *A, T, v* — ²⁴ *A, T, v* — ²⁵ *A, T, v* — ²⁶ *A, T, v* — ²⁷ *A, T, v* — ²⁸ *A, T, v* — ²⁹ *A, T, v* — ³⁰ *A, T, v* — ³¹ *A, T, v*

14. — ¹ *B* — ² *B, I* — ³ *B, I* — ⁴ *B, I* — ⁵ *B, I* — ⁶ *B, I* — ⁷ *B, I* — ⁸ *B, I* — ⁹ *B, I* — ¹⁰ *B, I* — ¹¹ *B, I* — ¹² *B, I* — ¹³ *B, I* — ¹⁴ *B, I* — ¹⁵ *B, I* — ¹⁶ *B, I* — ¹⁷ *B, I* — ¹⁸ *B, I* — ¹⁹ *B, I* — ²⁰ *B, I* — ²¹ *B, I* — ²² *B, I* — ²³ *B, I* — ²⁴ *B, I* — ²⁵ *B, I* — ²⁶ *B, I* — ²⁷ *B, I* — ²⁸ *B, I* — ²⁹ *B, I* — ³⁰ *B, I* — ³¹ *B, I*

فيه كثرة فلا يحتاج في قوامه الى غيره فلا دليل اذا¹⁸ على اثبات واجب الوجود وانما الدليل
 10» على¹⁹ قطع التسلسل فقط وهذا²⁰ قد فرغنا²¹ منه في الصفات. وهو في هذا النوع اظهر فان
 اتسام الشيء الى الجنس والفصل ليس²² كالانقسام الموصوف الى ذات وصفة²³ فان الصفة غير
 الذات والذات غير الصفة والنوع ليس غير الجنس من كل وجه فها ذكرنا النوع فقد
 ذكرنا الجنس وزيادة واذا ذكرنا الانسان²⁴ فلم نذكر الا الحيوان مع زيادة نطق فقول
 القائل ان الانسانية هل تستقي من الحيوانية كقول القائل²⁵ ان الانسانية هل تستقي عن نفسها
 11» اذا انضم اليها شيء آخر فهذا ابعد عن الكثرة من الصفة والموصوف. ومن اي وجه يستحيل
 أن تنقطع²⁶ سلسلة الحلولات على هاتين احديهما علة السموات²⁷ والاخرى علة العناصر او احديهما²⁸
 علة الطول والاخرى²⁹ علة الاجسام كلها ويكون بينهما مباينة ومقارفة في المعنى كـمباينة³⁰
 الحمرة والحرارة في محل واحد فافهما متباينان³¹ في المعنى³² من غير أن يفرض³³ في الحمرة 10
 تركيب جنسي وفصل³⁴ بحيث يقبل الافصال بل ان كان فيه كثرة فهو نوع كثرة لا يقدح
 في وحدة³⁵ الذات فن أي وجه يستحيل هذا في الملل³⁶ وهذا يتبين³⁷ بحزم عن قى المين³⁸
 مانين

15 قلت اما التركيب الذي يكون من الجنس والفصل فهو بعينه
 التركيب الذي يكون من الشيء الذي هو بالقوة والشيء الذي 15
 يكون بالفعل لان الطبيعة التي يدل عليها الجنس ليس³⁹ توجد بالفعل
 في وقت من الاوقات خلية من الطبيعة التي تسمى الفصل والصورة.

$A[non\ 1-12^{20}].\ B.I[non\ 1-12^{20}].\ T.\ q.\ v.\ (x).\ +\ 1-13\ \beta.$

β ¹ — وهذا فن (β, q, v) : وهذا β, β', x ²⁰ — دل على β : على β^*, T, q, v ¹⁹ — اذن β ¹⁸
 q : الموصوف الى ذات وصفة β ²² — ليس هو T : ليس ²³ — فرضنا T : فرغنا $q, v, (x)$
 الموصوف الى ذات وصفة اي الى صفة وموصوف T ; [الشيء الى الصفة وموصوف] $v, (x)$
 كقول β : كقول القائل β^*, T, q, v ²⁴ — الانسانية T ; [انسانا] q : الانسان v, β ²⁵ —
 T ²⁶ — والاخر β ²⁷ — احدهما β : احديهما β^*, T ²⁸ — السموات T ²⁹ — ينقطع T ³⁰ —
 يتباينان β ; β, v : متباينان Nos ³¹ — كما ين β : كـمباينة q, v
 تركيب جنسي T ³² — فرض β , يفرض T : يفرض β^*, q, v, x ³³ — بالمعنى β : في المعنى T ³⁴
 β ³⁵ — $Acced.\ A.$ — [وجود] q, v : وحدة ³⁶ — تركيبا جنسيا وفصليا β : وفصليا
 $Acced.\ B, I.$ — الامين T : المين A, β ³⁷ — تبين A, β^* : يتبين β^*, q, v ³⁸

15. — [ين] q, v : من B, x ¹ — x 'actio et compositio' : التركيب B, q, v ² —
 A, I, T ³ — B, I omit. : هو A, T, q, v ⁴ — q, v, x $alterutrum$; عن B : من Nos ⁵ —
 والصورة $Ita\ B, q, v$ ⁶ — ليست B : ليس

- وكل ما عند القوم مركب من هاتين الطبيعتين فهو كائن فاسد وله 16
 فاعل لان الفصل من شروط وجود الجنس من جهة ما هو بالقوة
 فليس يوجد عريا من الفصل فمقارنة كل واحد منها صاحبه بجهة ما
 شرط في وجود الآخر والشيء بعينه لا يمكن ان يكون علة لشرط
 وجوده فله ضرورة علة هي التي افادته الوجود بان قرنت الشرط
 بالمشروط فيه . وعندهم ايضا ان القابل بالحقيقة هو ما كان قوة فقط 17
 وان كان فعلا فبالعرض والمقبول ما كان فعلا وان كان قوة فبالعرض
 وذلك ان ليس يتميز المقبول فيه من القابل الا من جهة ان احدهما
 بالقوة شيء آخر وهو بالفعل الشيء المقبول وكلما كان هو بالقوة
 شيئا آخر فهو ضرورة سيقبل ذلك الشيء الآخر ويخلع الشيء الذي 10
 هو بالفعل . ولذلك ان أنى ههنا قابل بالفعل ومقبول بالفعل فكلاهما 18
 قائم بذاته لكن القابل هو جسم ضرورة فان القبول انما يوجد أولا
 للجسم أو لما هو في جسم فان الاعراض لا توصف بالمقبول ولا الصور
 ولا السطح ولا الخط ولا النقطة ولا بالجملة ما لا ينقسم واما فاعل
 15 ليس يحسم فقد قام عليه البرهان واما قابل ليس يحسم ولا في جسم

A. Bl. T. q. v. (x).

16. — B, I, q, v : وجود A, T, q, v — شرط A, T : شروط B, I, q, v —
 17. — v om. — المقبول فيه من القابل $Ita A, B, I, T, q$ — انه A, T : ان B, I —
 T^2 — وكل ما $B, (q, v, x)$: وكلما A, I, T — فيه من القابل ... المقبول (*bon. pr.*)
 A, q om. : ذلك $B, v, (x)$ — شيء B : شيئا A, I, T — A, B, I, T^1, q, x om. : كان
 T, q, v : هو B, I om.
 18. — وكلاهما T : فكلاهما A, B, I, q, v, x — التي A , التي T : التي B, I —
 B, I, T : توجد A : يوجد B, I, T — $at non A, T^1, q, v, x$: لا عرض B, I, T^2 add.
 B^2 : ولا بالجملة B^1, q, v — النقط A, v, x : النقطة B, I, T, q — الصورة A : الصور q, v, x
 [القابل] q : قابل B, v — وبالجملة

19 فستحيل . الا ما تشككوا فيه من امر العقل الذى بالقوة فانه اذا كان المركب من صفة وموصوف¹ ليست² زائدة على الذات كان كائنا فاسدا وكان جسما ضرورية وان كان مركبا من موصوف وصفة³ ، زائدة على الذات من غير ان يكون⁴ فيه قوة فى الجوهر ولا قوة على⁵ تلك الصفة مثل ما يقول القدماء فى الجرم السماوى لزم ضرورة⁶ أن يكون ذا كمية وان يكون جسما لانه ان⁷ ارتفعت الجسمية عن تلك الذات الحاملة للصفة ارتفع عنها ان تكون قابلة محسوسة⁸ وكذلك يرتفع ادراك الحس عن تلك الصفة فيعود⁹ الصفة والموصوف كلاهما عقلا فيرجعان الى معنى واحد بسيط لان العقل والمعقول قد ظهر من امرهما انهما¹⁰ معنى واحد اذ كان التكثر فيهما بالعرض اعنى¹¹ 20 من جهة الموضوع . وبالجمله فوضع القوم ذاتا وصفات¹² زائدة على الذات ليس شيئا أكثر من وضعهم جسما قديما واعراضا محمولة¹³ فيه وهم لا يشعرون لانهم اذا رفعوا الكمية التى هى الجسمية¹⁴ ارتفع ان يكون¹⁵ فى نفسه معنى محسوسا¹⁶ فلم يكن هنالك لا حامل ولا محمول فان جعلوا الحامل والمحمول مفارقين للمادة والجسم لزم ان¹⁷ يكون عاقلا ومعقولا وذلك¹⁸ هو الواحد البسيط الحق

A. B. I. T. q. v. (x).

19. — ¹ *Ita A, B, T* ليست *A, I, T, q, v, x* موصوف وصفة : *B* : موصوف وصفة — ² *Ita A, B, T* : *A* يكون *B, T* — ³ *Ita A, B, T* : *A* يكون *B, T* — ⁴ *Ita A, B, T* : *A* يكون *B, T* — ⁵ *Ita A, B, T* : *A* يكون *B, T* — ⁶ *Ita A, B, T* : *A* يكون *B, T* — ⁷ *Ita A, B, T* : *A* يكون *B, T* — ⁸ *Ita A, B, T* : *A* يكون *B, T* — ⁹ *Ita A, B, T* : *A* يكون *B, T* — ¹⁰ *Ita A, B, T* : *A* يكون *B, T* — ¹¹ *Ita A, B, T* : *A* يكون *B, T* — ¹² *Ita A, B, T* : *A* يكون *B, T* — ¹³ *Ita A, B, T* : *A* يكون *B, T* — ¹⁴ *Ita A, B, T* : *A* يكون *B, T* — ¹⁵ *Ita A, B, T* : *A* يكون *B, T* — ¹⁶ *Ita A, B, T* : *A* يكون *B, T* — ¹⁷ *Ita A, B, T* : *A* يكون *B, T* — ¹⁸ *Ita A, B, T* : *A* يكون *B, T* —

20. — ¹ *Ita A, B, T* : *A* محمولة : *B, I, T, q, v* : وصفات *I* : وصفات *A, B, T* — ² *Ita A, B, T* : *A* محمولة : *B, I, T, q, v* : وصفات *I* : وصفات *A, B, T* — ³ *Ita A, B, T* : *A* محمولة : *B, I, T, q, v* : وصفات *I* : وصفات *A, B, T* — ⁴ *Ita A, B, T* : *A* محمولة : *B, I, T, q, v* : وصفات *I* : وصفات *A, B, T* — ⁵ *Ita A, B, T* : *A* محمولة : *B, I, T, q, v* : وصفات *I* : وصفات *A, B, T* — ⁶ *Ita A, B, T* : *A* محمولة : *B, I, T, q, v* : وصفات *I* : وصفات *A, B, T* — ⁷ *Ita A, B, T* : *A* محمولة : *B, I, T, q, v* : وصفات *I* : وصفات *A, B, T* — ⁸ *Ita A, B, T* : *A* محمولة : *B, I, T, q, v* : وصفات *I* : وصفات *A, B, T* — ⁹ *Ita A, B, T* : *A* محمولة : *B, I, T, q, v* : وصفات *I* : وصفات *A, B, T* — ¹⁰ *Ita A, B, T* : *A* محمولة : *B, I, T, q, v* : وصفات *I* : وصفات *A, B, T* — ¹¹ *Ita A, B, T* : *A* محمولة : *B, I, T, q, v* : وصفات *I* : وصفات *A, B, T* — ¹² *Ita A, B, T* : *A* محمولة : *B, I, T, q, v* : وصفات *I* : وصفات *A, B, T* — ¹³ *Ita A, B, T* : *A* محمولة : *B, I, T, q, v* : وصفات *I* : وصفات *A, B, T* — ¹⁴ *Ita A, B, T* : *A* محمولة : *B, I, T, q, v* : وصفات *I* : وصفات *A, B, T* — ¹⁵ *Ita A, B, T* : *A* محمولة : *B, I, T, q, v* : وصفات *I* : وصفات *A, B, T* — ¹⁶ *Ita A, B, T* : *A* محمولة : *B, I, T, q, v* : وصفات *I* : وصفات *A, B, T* — ¹⁷ *Ita A, B, T* : *A* محمولة : *B, I, T, q, v* : وصفات *I* : وصفات *A, B, T* — ¹⁸ *Ita A, B, T* : *A* محمولة : *B, I, T, q, v* : وصفات *I* : وصفات *A, B, T* —

- وقوله ان تغليطهم كله انما هو من باب تسميتهم اياه واجب 21
 الوجود وانه اذا استعمل بدل ذلك ما ليس له علة لم يلزم الاول ما
 ألزموه من الصفات الواجبة لواجب الوجود ليس بصحيح لانه اذا
 وضع موجود ليس له علة وجب أن يكون واجب الوجود بنفسه
 كما انه اذا وضع موجود واجب الوجود بنفسه وجب الا يكون له
 علة واذا لم يكن له علة فاحرى ان لا ينقسم الى شيئين علة ومعلول
 ووضع المتكلمين الاول مركبا من صفة وموصوف يقتضى ان
 يكون له علة فاعلة فلا يكون علة اولى ولا واجب الوجود وهو ضد
 ما وضعوه من كونه من الموجودات التى ترجع الصفة والموصوف
 10 فيها الى معنى واحد بسيط فلا معنى لتكرار هذا والاطالة فيه
- واما ما قاله من ان الاول سبحانه ان لم يستحل في حقه ان 22
 يكون مركبا من موصوف وصفة زائدة على الموصوف فهو احرى
 ان لا يستحيل ان يكون مركبا من موصوف وصفة هي عين
 الموصوف فقد قلنا على أى جهة يستحيل وعلى أى جهة لا يستحيل
 15 وهو كونها مفارقين للمواد

A. Bl. T. q. v.

q, v : وذلك *A, x om.*

21. — الاول *B, I, T, q, v* — يدل على ذلك *B* بدل ذلك ¹ — اذا *A om.* ² —
A : يكن *B, T* ³ — ان لا *B, I, T* : الا *A* ⁴ — لزومه *T* : الرموز *A, B, q, v* ⁵ —
B ^{1, 2} : صفة وموصوف *A, I, T, q, v* ⁶ — ان *A, B, I, T* : ان لا *T, q, v* ⁷ — *Is p. m.* , تكن
 يقتضى *A* : يقتضى *B, I, T, (q)* ⁸ — صفة موصوف

22. — *A, B, I* — يستحيل *A* ¹ — تعالى *B, I, q* : سبحانه *A, T, v* ² — *A, T §.* ³ —
 زائدة على الموصوف فهو احرى ان لا يستحيل ان يكون (*bomot.*) *omst. in eam præ.*
T vid. : كونها مفارقين *A, B, I* ⁴ — *sed eam habent T, q, v.* ; مركبا من موصوف وصفة
 كونها مفارقين

مثلا مبتدع السموات² هو المبتدع³ للعلة التي ابتدعت الاسطقسات وهذا هو وضع الفلاسفة . وكلا الوضعين يرجع الى وضع علة أولى²⁵ اعنى من يضع ان الاول يفعل بوسائط علل كثيرة او يضع ان الاول علة بنفسه لجميع الاشياء المختلفة بنير واسطة لكن هذا لا يجوز⁵ عند الفلاسفة لان من المعلوم بنفسه⁴ ان³ العوالم قامت من علة ومعلول فان⁵ البحث عن هذه العلل هو الذى افضى⁶ بنا الى علة أولى لجميعها ولو كانت هذه المبادئ المختلفة بعضها مطلقا من بعض اعنى ليس بعضها عللا لبعض لما كان من العالم شئ واحد ومرتبطة وهذا المعنى هو الذى دل على ابطاله قوله سبحانه⁷ لو كان فيها الهة الا

10 الله لفسدتا

قال ابو حامد فان قيل انما يستحيل⁸ هذا⁹ من حيث ان ما به المباينة بين الذاتين ان كان²⁶ شرطا في وجوب الوجود فينبى أن يوجد لكل واجب⁹ وجود⁸ فلا يتباينان وان لم يكن¹² هذا شرطا ولا الآخرة شرطا¹⁰ فكل ما لا يشترط في وجوب الوجود فوجوده مستقنى عنه ويتم وجوب الوجود بغيره

15 قلنا هذا عين¹¹ ما ذكرتموه في الصفات وقد تكللنا عليه . ومثا التليس في جميع ذلك في¹⁸ لفظ واجب الوجود فليطرح قانا لا سلم ان الدليل يدل على واجب الوجود ان لم يكن المراد به موجود لا¹² فاعل له قدم وان كان المراد¹³ هذا فليترك¹⁰ لفظ واجب الوجود وليبين¹⁴

* Coran, XXI, 22.

$A[non\ 11^1\ q.].\ BI[non\ 11^1\ q.].$

$T[non\ 13^0\ sq.].\ q.\ v.\ (x[non\ 6-10]).\ +\ 11-17\ \beta.$

مبتدع² A : المبتدع³ B, I, T, q, v — السماوات⁴ B¹ : السموات⁵ A, B¹, I, T

25. — ⁶ A, T, لجميع الاشياء ... بنفسه⁷ B, I om. (homot.) duas lin. præc. — ⁸ مرتبطة⁹ T : ومرتبطة¹⁰ A, B, I, q, v — ¹¹ اقصى¹² A — ¹³ [وان] q, v : فان¹⁴ B — ¹⁵ الى¹⁶ B, I : ان¹⁷ q, v — ¹⁸ تعالى¹⁹ B, I : سبحانه²⁰ A, T, v —

26. — ¹ الى² قول له لا على³ B, I ~ 381, 7⁸ — ⁴ الى⁵ قوله ولكن لا 381, 7⁹ A ~ — ¹⁰ وجود¹¹ β — ¹² [لكل واحد واجب] q, v ; لكل واحد¹³ T : لكل واجب¹⁴ β — ¹⁵ التبيين الى¹⁶ قوله وكذلك¹⁷ T ~ 381, 6¹⁸ — ¹⁹ والاخر²⁰ T²¹ : ولا الآخر²² q, v β²³ — ²⁴ [الوجود] q, v — ²⁵ [لا علة له ولا] v : لا²⁶ β²⁷ — ²⁸ [غير] q, v, v : عين²⁹ β³⁰ —

ان موجودا لا¹² علة له¹³ ولا فاعل له¹⁴ يستحيل¹⁵ فيه التعدد¹⁶ والتباين ولا يقوم عليه دليل .
 14 فيبقى قولهم ان ذلك هل هو شرط في أن لا يكون له علة فهو هوس فان ما لا علة له قد
 يتنا انه لا يعلل¹⁷ كونه لا علة له حق يطلب شرطه وهو¹⁸ كقول القائل ان السوادية هل هي
 شرط¹⁹ في كون اللون لونا فان كان شرطاً فلم²⁰ كانت²¹ الحمرة لونا فيقال أما في حقيقته²²
 فلا يشترط واحد منهما اعني تبوت حقيقة اللونية في العتل وأما في وجوده فالشرط احدهما لا²³
 بينه اى²⁴ لا يمكن جنس في الوجود²⁵ الا وله فصل²⁶ وكذلك²⁷ من يثبت عطين ويقطع
 التسلسل فيهما²⁸ فيقول يتباينان²⁹ بفصل واحد³⁰ الفصول³¹ شرط الوجود³² لا محالة³³ ولكن³⁴ لا
 على التعيين³⁵

27 قلت حاصل ما حكاه في الاحتجاج عن الفلاسفة انهم يقولون لا
 يخلو ان يكون الفصل الذى يقع³⁶ به الاثنينية في واجب الوجود هو³⁷
 شرط وجوب الوجود أو³⁸ يكون فصلا ليس بشرط في وجوب
 الوجود فان كان الفصل الذى به يفترقان شرطا في وجوب الوجود
 في حق كل واحد منهما فلا يفترقان في وجوب الوجود فواجب
 الوجود واحد ضرورة كما انه لو كان السواد شرطا في وجوب اللون
 والبياض شرطا في اللونية لم يفترقا³⁹ في اللونية وان كان الفصل الذى⁴⁰

$A[a\ 7^{th}]. BI[a\ 7^{th}]. T[a\ 6^{th}]. q. v. (x[non\ 1^{st}8]). + 1-8 \beta.$

¹² v — ولنين q, β ; وليين β ¹¹ — فلترك β, q ; فلترك β, q ¹⁰ — به موجودا... المراد
 β, v ¹⁴ — [قدما] q : لا علة له $[v, \beta]$ ¹³ — فاعل له ... موجودا لا $om. (bom.) kn. pr.$
 x ¹⁶ — [ولا يستحيل] v : يستحيل ¹⁵ — [لا فاعل له] q, v ولا فاعل β : ولا فاعل له
 اذ هو β^* , او هو β : وهو β^*, q, v ¹⁸ — [يقال] q, v : يعلل β ¹⁷ — $[v, 381, 9]$ « etc »
 q : حقيقته β ²² — كان β : كانت β^* ²¹ — [فلم] q, v : فلم²⁰ ²⁰ — شرط $q om.$ ¹⁹ —
 [في الوجود] v ; [من الوجود] q : في الوجود β ²⁵ — اذ β, q : اى β, v ²⁴ — [...ة] v
 يتباينان β ²⁹ — بما β : فيما T ²⁸ — فكذلك β : وكذلك β^*, T ²⁷ — $Acced. T.$ ²⁶ —
 [من الفصول] q : الفصول β, v ³⁰ — q, v T : واحد T : واحد β ³² — متباينان T
 $Acced. A.$ ³¹ — $Acced. B, I.$ ³³ — [الوجوب] q, v : الوجود β ³⁴ — الفصل T
 [المعين] q : التعيين $\beta^*, A, B, T, (v)$: التعيين β ³⁵

27. — $[مع] (v, x), q$; يرتفع T^2 , مع I , مع A : مع B ¹ — $q, v add.$ β ² — A, T^1, q, v ³ —
 $[حد] q, v, x$: حق B ⁴ — ان vel او ان T^2 ; ان I^1, B^1 : او A, T^1, q, v ⁵ —
 $T ind.$, لم يفترقا A : لم يفترقا (q, v)

به^٦ يفترقان ليس له مدخل في وجوب الوجود فوجوب الوجود لكل واحد منهما بالعرض وهما اثنان لا من حيث كل واحد منهما واجب الوجود. وهذا^٧ الكلام غير صحيح فان الانواع شرط في وجود²⁸ الجنس وكل واحد منهما^٨ شرط في وجود الجنس لا على التخصيص^٩ والتعيين لانه لو كان ذلك^{١٠} كذلك لم يجتمعا في وجود اللون وهو^{١١} يعاند هذا القول بمعاندتين. احديهما ان هذا انما عرض²⁹ من حيث يظن ان واجب الوجود يدل على طبيعة من الطبائع وليس الامر عندنا كذلك بل انما نفهم^{١٢} من واجب الوجود أمرا سلبيا^{١٣} وهو انه لا علة له والاسلاب^{١٤} غير معللة فكيف يستعمل في نفي ما لا^{١٥} علة له مثل هذا حتى يقال لا يخلو ان يكون ما به يفترق ما لا علة له¹⁰ مما^{١٦} لا علة له^{١٧} شرطا في كونه لا علة له أو لا يكون شرطا فان كان شرطا لم يكن هنالك تعدد ولا افتراق وان لم يكن شرطا لم يقع به تعدد^{١٨} فيما لا علة له وكان ما لا علة له¹⁰ واحدا^{١٩}. ووجه فساد هذا القول فيما زعم هو ان ما لا علة له نفي محض والنفي ليس له علة^{٢٠} فكيف يكون له شرط هو السبب في وجوده. وهذه مغالطة فان³⁰

A. Bl. T. q. v. (x).

^٦ *A om.* — ^٧ *A, B, I, (q), v, (x)* : فوجوب الوجود *T*

^{28.} — ^١ *A, B, T, q, v, (x)* وهذا : *I om., relicto spatio vacuo.* — ^٢ *Ita A, B, I, T, v* — ^٣ *A, T, v* : كان ذلك *B, I* : كان *q* [ذلك]

^{29.} — ^٤ *A, T* : وهو ^٥ *A, B, I* : احدهما ^٦ *B, T* : احدهما ^٧ *A, B, I* : فهم ^٨ *B, x* : فهم [والسلب] ^٩ *v* : والاسلاب ^{١٠} *B* : امرا سلبيا ^{١١} *Ita A, B, I, T* : فهم ^{١٢} *A, I, T* : فهم ^{١٣} *q, v* : فهم ^{١٤} *I* : فما ^{١٥} *B, q om.* : علة له والاسلاب ... نفي ما لا ^{١٦} *q om. (homot.) in. prae* : ولا افتراق وان ^{١٧} *q om. (hom.)* : وكان ما لا علة له ^{١٨} *v om. (hom.)* : واحد ^{١٩} *A, T* : واحد ^{٢٠} *B, I* : واحد

^{30.} — ^١ *Nos §.*

الاسلاب الخاصة^١ التي تجرى مجرى الاسماء المدولة وهي الاسلاب التي تستعمل في تمييز الموجودات بعضها من بعض لها علل وشروط هي^٢ التي اقتضت لها ذلك السلب كما لها اسباب وشروط هي التي اقتضت لها الاوصاف الاليجابية فلا فرق في هذا المعنى بين الصفات الاليجابية والسلبية ووجوب^٣ واجب الوجود هو^٤ صفة لازمة لما^٥ لا علة له فلا فرق بين ان يقال فيه واجب الوجود أو لا علة له فالفهوس هو من المتكلم بمثل هذا القول لا من خصومه^٦

81 واما المعاندة الثانية فتحصيلها ان قولهم لا يخلو ان يكون الفصل الذي به^٧ يتباين^٨ واجب^٩ الوجود شرطا أو ليس بشرط فان كان شرطا فلم^{١٠} ينفصل احدهما عن الثاني من حيث هو واجب الوجود فواجب الوجود واحد وان لم يكن شرطا فواجب الوجود ليس له فصل به ينقسم هو^{١١} مثل قول القائل اللون ان وجد منه أكثر من واحد فلا يخلو ان يكون ما ينفصل به لون عن لون شرطا في وجود اللون او لا يكون فان كان شرطا في وجود اللون فلم ينفصل أحدهما عن الثاني من جهة ما هو لون ويكون اللون طبيعة^{١٢} واحدة وان لم يكن واحد^{١٣} منها شرطا في وجود اللونية فليس للون فصل ينفصل به عن لون آخر وهذا كذب

A. Bl. T. q. v. (x[non 6 sq.]).

: ووجوب A, B, I, q, v — وهي B : [هي] q, v — الخاصة $A, T, (q), v$: الخاصة B, I :
: خصومه T , خصومه A — له B : [||] q, v — q, v omit. : هو B — وجود T :
 B^1, I , خصومه q , خصومه v ind.

تباين I, T : يتباين A, B — ما به B , به I : الفصل الذي به A, T, q, v — 81. —
 A , — وهو B : [هو] q, v — فلم لم B^2 : فلم $B^1, (q), v$ — واجب I ta B, q, v —
واحد I : واحد A, B, T — طبيعة B^1 : طبيعة B^1, I, T, q, v

وجوده لانه ان كانت فصولا للوجود وكان الوجود للون غير ماهية
اللون لزم الا " تكون " الفصول التي ينقسم بها اللون فصولا لماهية³⁴
اللون بل فصولا " لعرض من اعراضه وذلك فرض مستحيل ولذلك³⁵
الحق هو انا اذا قسمنا اللون لفصوله فقلنا الوجود للون بما هو لون انما
يكون بالفعل اما لانه ابيض أو أسود أو غير ذلك من الالوان فلم³⁶
نقسم عرضا للون وانما قسمنا جوهر اللون فالقول " بان الوجود "
عرض في الوجود باطل بهذا المعنى والاعتراض وجوابه هو " عن
الاعتراض كلام ساقط

34. وقوله اضم بنوا نفى التثنية على نفى التركيب بالجنس والفصل³⁷ ثم بنوا ذلك³⁸ على نفى
10 16. » الماهية وراء الوجود فق³⁹ ابطنا الاخير الذي هو أساس الأساس بطل عليهم الكل

كلام غير صحيح فان بنيانهم نفى التثنية بالعدد في شيئين بسيطين
مقول عليهما الاسم " بتواطؤ " أمرين بنفسه فانه متى ازلنا التثنية
35 والاشتراك في شيئين بسيطين عاد البسيط مركبا. وتحصيل القول في
هذا ان الطبيعة المسماة بواجب الوجود وهي التي لا علة لها وهي علة
لغيرها انه لا يخلو ان تكون واحدة⁴⁰ بالعدد او كثيرة ثم ان كانت⁴¹
15 كثيرة فلا يخلو ان تكون كثيرة⁴² بالصورة⁴³ واحدة بالجنس المقول .

A. BI. T. q. v. + 9-10 β et supra, p. 384, 8.

³⁴ I — *I s. p. in.* , يكون T : تكون A, B — ان لا B, I, T : لا A — [ماهية]
I : فالتقول A, B, T, v — وكذلك B : ولذلك A, I, T, q, v — فصولا لا A — لمية
om. B, T, q, v : هو A, I — الموجود A, T : الموجود B, I, q, v — بالقول

34. — ³⁷ T, q, v, *spatio relicto vacuo.* : وقوله A, B, T (rubr.), q, v —
(³⁸ *et q, v supra, p. 384, 9*) β : بالجنس والفصل B, I : بالجنس والفصل A : بالجنس والفصل
فما (*et q supra, p. 384, 9*) β : فق B, q, v — المية I — ذاك β — الجنس والفصل
بالتواطؤ³⁹ B¹, بالتواطؤ I : بتواطؤ A, T — ⁴⁰ q, v om. : الاسم B —

بالصور B : [بالصورة] q, v — يكون كثيرة T — يكون واحدة T⁴¹ — 35.

بتواطؤ^٤ أو واحدة بالنسبة أو تكون^٥ واحدة بالاسم فقط فإن كانت مختلفة بالعدد مثل زيد وعمرو وواحدة^٦ بالنوع فهي ذات هيولى ضرورة وذلك مستحيل وإن كانت مختلفة الصورة واحدة بالجنس المقول عليها بتواطؤ^٧ فهي مركبة ضرورة وإن كانت واحدة بالجنس المقول بالنسبة إلى شيء واحد فلا يمنع^٨ من ذلك مانع وبعضها علل لبعض وتنتهى^٩ إلى أول فيها وهذه هي حال الصور المفارقة للمواد عند الفلاسفة وأما إن كانت إنما تشترك في الاسم فليس مانع يمنع من أن يوجد منها أكثر من واحد فإن هذه هي حال الأسباب الأول الأربعة أعني الفاعل الأول والصورة الأخيرة والغاية الأخيرة^{١٠} والمادة الأخيرة فلذلك^{١١} ليس يحصل^{١٢} من هذا النحو^{١٣} من الفحص شيء يحصل^{١٤} ولا يفضى إلى المبدأ الأول كما ظن ابن سينا ولا أنه واحد ولا بد

المسلك الثانى الالتزام^{١٥}

والمبدئية^{١٦} جنساً لأنه ليس مقولاً في جواب ما هو فالأول عندهم عقل مجرد كما أن سائر^{١٧} العقول التي هي المبادئ للوجود المسماة^{١٨} باللائكة^{١٩} خدم التي هي معلولات الأول عقول مجردة

A. BI[non 13^٨ q]. T. q. v. (x[non 1-12].). + 13-15 β.

: وواحدة B, I, q, v ^٥ — يكون I : تكون A, B, T ^٦ — بتواطؤ B, I, q, v : بتواطؤ A, T ^٧ — يتنوع A, I, T : يتنوع B ^٨ — بالتواطؤ B , بالتواطؤ I : بتواطؤ A, T ^٩ — واحدة A, T ^{١٠} — q, v om.; T pon. in marg. — تنتهى B, I : وتنتهى A, T, q, v ^{١١} — النوع B, I : النحو A, T ^{١٢} — ليست يحصل A ^{١٣} — فذلك B, I, T : فذلك A, q, v ^{١٤} — يحصل A, T : يحصل B , يحصل $I, (q, v)$ ^{١٥}

86. — q, x præmitt. [قال أبو حامد]; *at non A, B, I, T, v.* — β, A (rubr.)

— إلى قوله وكلامها محالان 387, 10^{٨٨} B, I ^{١٦} — في الالتزام T, q, v ; للالتزام B, I : الالتزام المسمى β : المسماة $\beta^*, A, T, (q, v)$ ^{١٧} — للوجود T : للوجود β, q, v ^{١٨} — والمبدئية T ^{١٩} — تشمل β^*, A : تشمل $\beta, (q, v)$ ^{٢٠} — [ملائكة] q, v , الملائكة A : بالملائكة β, β^* ^{٢١} —

عن المواد فهذه الحقيقة تشمل^١ الاول ومطلوه الاول^٢ فان الوجود^٣ الاول ايضا بسيط^٤ لا تركيب في ذاته الا من حيث لوازمه وهما مشتركان في ان كل واحد عقل مجرد عن المادة وهذه حقيقة جنسية فليس العقلية المجردة للذات^٥ من اللوازم بل هي الماهية وهذه الماهية مشتركة بين الاول وسائر العقول فان لم يباينها شيء^٦ آخر فقد علقتم^٧ الاثينية^٨ من غير مباينة وان^٩ باينها فما^{١٠} به المباينة غير ما به المشاركة والعقلية والمشاركة^{١١} فيها مشاركة في^{١٢} الحقيقة فان الاول عقل نفسه وعقل غيره عند من يرى ذلك من حيث انه في ذاته عقل مجرد عن المادة وكذا^{١٣} الملول الاول وهو العقل الاول^{١٤} الذي ابدعه الله تعالى^{١٥} من غير واسطة مشارك في هذا المعنى والدليل عليه ان الطول^{١٦} التي هي معلولات^{١٧} انواع مختلفة وانما اشتراكها في العقلية واقترانها^{١٨} بفصول سوى ذلك وكذلك الاول يشارك^{١٩} جميعها في العقلية فهم^{٢٠} فيه بين بعض القاعدة والمصير^{٢١} الى ان^{٢٢} العقلية ليست مقومة للذات^{٢٣} وكلاهما محال^{٢٤} عند^{٢٥}

٨٧ قلت اما انت ان كنت فهمت ما قلناه قبل هذا من ان ههنا اشياء يعمها اسم واحد لا عموم الاسماء المتواطئة ولا عموم الاسماء المشتركة بل عموم الاسماء المنسوبة الى شيء واحد المشككة وان خاصة هذه الاشياء ان ترتقى الى اول في ذلك الجنس هو العلة الاولى لجميع ما ينطلق عليه ذلك الاسم مثل اسم الحرارة المقولة على النار^{١٦} وعلى سائر الاشياء الحارة ومثل اسم الوجود المقول على الجوهر

A. BI[non 1-10²⁰]. T. q. v. (x). + 1-10 β.

β : الوجود β*, β*, T, q, v, x — قول مجردة ... الاول T om. (homot.) Im. prac. — الذات A, T — الذات β*, β*, q, v — بسيط ايضا β*, q, v : ايضا بسيط^{١١} — الملول : اثينية β : الاثينية β*, β*, β' — علقتم A, T : علقتم β*, q, v — بشيء β : شيء A, T, q, v — المشاركة ... β — بما T — فان A, T : وان β — [ال:] q, v — وكذا β, وكذا q : وكذا β, وكذا x — [او العقل] x : والعقلية المشاركة ... q, v — العقل β : الله β, β' : الله تعالى β*, A, v — الاول A, v omit. : الاول β, β', q — واقترانها β*, A : واقترانها β, β', q, v — معلولات A, T : معلولات β, q, v — [للعقول] β, β' : والمصير A, q, v — [فهم] q, v : فهم β — شارك β : يشارك β*, A, T, q, v — محال β*, A, (T) — Acced. B, I. — [و] v : الى A, T, q : الى ان β — او المصير محال β, B, I

87. — [الاسماء] x : A, B, I, T, q, v — الاشياء A, B, I, T, q, v : [الاسماء] x — الجوهر B, I, T : الجوهر A, q, v, x — الاشياء T, q, v : [الاسماء] A, B, x — الاشياء

وعلى سائر الاعراض ومثل اسم الحركة المقول على الحركة في
الموضع⁸ وعلى سائر الحركات فلست⁹ تحتاج الى توقيف على اخلل
الداخل في هذا القول. وذلك ان اسم العقل يقال على العقول المفارقة⁸⁸
عند القوم بتقديم وتأخير وان فيها¹⁰ عقلا أولا هو¹¹ العلة في سائرهما
وكذلك الامر في الجوهر والدليل على ان ليس لها طبيعة واحدة
مشتركة ان¹² بعضها علة لبعض وما هو علة لشيء فهو متقدم على
المعلول وليس يمكن ان تكون¹³ طبيعة العلة والمعلول واحدة بالجنس
الا في العلل الشخصية وهذا النوع من المشاركة هو مناقض
للمشاركة الجنسية الحقيقية¹⁴ فان الاشياء المشتركة في الجنس ليس
فيها اول هو العلة في سائرهما بل هي كلها¹⁵ في مرتبة واحدة ولا يوجد
فيها شيء بسيط والاشياء المشتركة في معنى مقول عليها بتقديم وتأخير
يجب ضرورة ان يكون فيها اول بسيط¹⁶. وهذا الاول ليس يمكن ان⁸⁹
يتصور فيه اثنينية لانه مهما فرض له ثان وجب ان يكون في مرتبته¹⁷
من الوجود وفي طبيعته¹⁸ فيكون هنالك طبيعة مشتركة لهما يشتركان
فيها اشتراك الجنس الحقيقي فيجب ان يفترقا بفصول زائدة على
الجنس فيكون كل واحد منهما مركبا من جنس وفصل وكل ما هو
بهذه الصفة فهو محدث وبالجملة فالذي في النهاية من الكمال في

A. Bl. T. q. v. (x).

[لست] q , واست A , فليست I : فلست B, T ⁸ — الوضع B, I, T : الوضع A, q, v ⁹ —
[...]¹⁰

: ان A, T, q, v ¹ — وهو B, I : هو A, T, q, v ² — [منها] q, v : فيها B ³ — 38.
 B, I : الحقيقية A, T, q, v ⁴ — $I s. p. in.$, يكون T : تكون A, B ⁵ — ان يكون B, I
[وسيط] q, v : بسيط B ⁶ — حركاتها B, I : هي كلها A, T, q, v, x ⁷ — $T^3 om.$

طبيعته $Ila A, B, T, q, v$ ⁸ — مرتبة $I vld.$, مرتبة A, B, T : [مرتبة] q, v ⁹ — 39.

الوجود يجب ان يكون واحدا لانه ان لم يكن واحدا لم يكن في
النهاية من الكمال في 'الوجود' لان الذي في النهاية لا يشاركه غيره^١
وذلك انه كما انه ليس للخط الواحد من طرف واحد^٢ نهايتان كذلك
الاشياء الممتدة في الوجود المختلفة بالزيادة والنقصان ليس لها نهايتان
40 من طرف واحد. فابن سينا لما لم يعترف بوجود^٣ هذه الطبيعة المتوسطة^٤
بين الطبيعة التي يدل عليها الاسم المتواطى^٥ وبين الطبائع التي لا
تشارك^٦ الا في اللفظ فقط أو في عرض بعيد لزمه^٧ هذا الاعتراض

A. BI. T. q. v (٢).

يجب ان يكون .. في الوجود *A om. (homot.) in. præ.* — الكمال في *q, v om.* —
A, T om. — [لانه] *q* : انه *B, I, (v)* — [بشاركه غيره] *q, v* : يشاركه غيره *B* —
الطرف الواحد *A, q* : طرف واحد *B, I, T, v* — في الخط *T* : للخط *B, I, q, v* —
لوجود *T* : بوجود *A, B, I, q, v* — *A, B, I, T, q, v omit.* — *T, x* — 40. —
[ولزمه *vel* قلزمه] *q* : لزمه *B, v* — اشتراك *A* , يشترك *T* : تشترك *B, I, (q, v)*

مسئلة

في ابطال قولهم انه وجود الاول بسيط
اي هو وجود محض ولا ماهية ولا حقيقة يضاف الوجود اليها
بل الوجود الواجب له كالماهية فغيره

5 والكلام عليه من وجهين¹

- 1
الاول المطالبة بالدليل فيقال بمعرفة ذلك اضرورة العقل او بنظر²
وليس بضروري فلا بد من ذكر طريق النظر
فان قيل لانه لو كان له ماهية لكان الوجود مضافا اليها او تابعا لها ولازما لها والتابع³
معلول فيكون الوجود الواجب معلولا وهو متناقض
10 فنقول هذا رجوع الى منبع التليس في اطلاق لفظ الوجود الواجب فاما نقول له حقيقة⁴
وماهية وتلك الحقيقة موجودة اي ليست معدومة منفية ووجودها مضاف اليها وان احبوا
ان يسموه تابعا ولازما فلا مشاحة في الاسامي بعد ان يعرف انه لا فاعل للوجود بل لم يزل
هذا الوجود قديما من غير حلة فاعلية فان عنوا بالتابع والمعلول ان له علة فاعلية فليس كذلك

$A[non\ 3^a\ sq.], BI[non\ 5^a\ sq.].$

$T[non\ 6^a\ sq]\ q\ v.(x). + \beta.$

VIII. — ⁵ A — المسئلة الثامنة β^*, B, I, T ; [مسئلة ثامنة] q : مسئلة β, A, v ¹
كالمية ⁴ I — لوجود ² T — الخ قلت ³ 391, 14

الى قوله ³ 391, 13 T — الى قوله لا تنفى الوحدة ⁴ 391, 13 B, I —
[بنظره] ⁵ v , [] q , نظر β : بنظر β^* — $\beta om.$: العقل β^*, q, v, x — ووجود الحقيقة
— [الواجب الوجود] q, v, x : الوجود الواجب β — وتابعا β : او تابعا β^*, q, v, x —
[لوجود غيره] q, v : للوجود β — منبع ال $v om.$, الى منبع $q om.$ ¹

وان عتوا غيره فهو مسلم ولا استحالة فيه اذ الدليل لم يدل الا على قطع تسلسل المل وقطعه بحقيقة موجودة وماهية ثابتة⁹ ممكن فليس يحتاج فيه الى سلب الماهية
 4» فان قيل فتكون الماهية سببا للوجود الذي هو تابع له فيكون الوجود معلولا ومفعولا¹⁰
 5» قلنا الماهية في الاشياء المادية¹¹ لا تكون سببا للوجود فكيف في القدم ان عتوا بالسبب
 الفاعل له وان عتوا به وجها آخر وهو انه لا يستقضى عنه فليكن كذلك فلا استحالة فيه انما
 الاستحالة في تسلسل المل فاذا انتظم فقد اندفعت الاستحالة وما عدا¹² ذلك لم تعرف استحالة
 فلا بد من برهان على استحالة وكل براهمينهم¹³ تحكيمات مبناها على أخذ¹⁴ لفظ واجب
 الوجود بمعنى له لوازم وتسلم¹⁵ ان الدليل قد دل على واجب وجود¹⁶ بالنت الذي وصفوه
 6» وليس كذلك كما سبق . وعلى الجملة دليلهم في هذا يرجع الى دليل قى الصفات وقى
 الانقسام الجنسى والفصل الا انه اغض واضعف لان هذه الكثرة لا ترجع الا الى مجرد اللفظ¹⁷
 10 والا فالتل يقع لتقدير ماهية واحدة موجودة وهم يقولون كل ماهية موجودة فكثرة¹⁸ اذ
 فيه ماهية ووجود وهذا غاية الضلال فان الموحود الواحد معقول بكل حال ولا موجود الا
 وله حقيقة¹⁹ ووجود الحقيقة²⁰ لا ينفي²¹ الوحدة

2 'قلت لم ينقل ابو حامد مذهب ابن سينا على وجهه كما فعل² في
 المقاصد وذلك ان الرجل لما اعتقد ان الوجود من الشيء يدل على¹⁵
 صفة زائدة على ذاته لم يحز عنده ان تكون³ ذاته هي الفاعلة لوجوده
 في الممكنات لانه لو كان ذلك كذلك لكان الشيء علة وجوده ولم
 يكن له فاعل فلزم عنده من هذا ان كل ما وجوده زائد على ذاته
 فله علة فاعلة فلما كان الاول عنده⁴ ليس له فاعل وجب ان يكون
 3 وجوده عين ذاته . ولذلك ما عانده به ابو حامد بان شبه⁵ الوجود²⁰

$A[non\ 1-14^1].\ BI[non\ 1-13^{18}].$

$T[non\ 1-13^{18}]\ q.\ v.\ (x[non\ 2-13]).\ +\ 1-13\ \beta$

[الخارة] q, v : الحادثة β ¹¹ — [او مفعولا] q, v : ومفعولا β ¹⁰ — [تأبة] q : ثابتة β, v ⁹

β ¹⁶ — [حد] $q, v\ vid.$: اخذ β ¹⁴ — [مذاهيم] q, v : براهمينهم β ¹³ — عدى β ¹⁵ —

β^*, q ¹⁷ — واجب الوجود β^*, q, v : واجب وجود β ¹⁶ — [ويسلم] v : [وتسلم] q

تنفى B, I ²⁰ — $Acced.\ B, I.$ ¹⁹ — $Acced.\ T.$ ¹⁸ — [بكثرة] v : فتكثرة β : فكثرة

, يكون T : تكون A, B ⁴ — قل T : فل A, B, I, q, v, x ³ — $Acced.\ A.$ ¹ — 2.

$I\ s\ p.\ m.$ — A, B, I, q, x : فاعلة $T\ om.$ ⁴ — A, B, I, q, v, x : عنده $T\ om.$ ⁵

8. — 1 $Ita\ A, B, I, T, q, v$ شبه

بلازم من لوازم الذات ليس بصحيح لان ذات الشيء هي علة لازمه^١ وليس يمكن ان يكون الشيء علة وجوده لان وجود الشيء متقدم على ماهيته وليس وضعه ماهيته هي انيته^٢ هو رفع^٣ لماهيته^٤ كما قال بل انما هو ايجاب اتحاد^٥ الماهية والانية^٦ واذا وضعنا الوجود لاحقا من لواحق الوجود وكان الذي يعطى وجود الاشياء في الاشياء الممكنة هو الفاعل فيجب ان يكون ما لا فاعل له^٧ اما ان يكون لا وجود له وذلك مستحيل واما ان يكون وجوده هو ماهيته لكن هذا كله مبناه على غلط وهو ان الوجود للشيء لازم من لوازمه. وذلك ان الوجود الذي يتقدم في معرفتنا العلم بماهية^٨ 10 الشيء هو الذي يدل على الصادق ولذلك كان معنى قولنا هل الشيء موجود^٩ اما فيما له سبب يقتضى وجوده فقوته^{١٠} قوة قولنا هل الشيء له سبب ام ليس له سبب هكذا يقول ارسطو^{١١} في اول المقالة الثانية من كتاب البرهان واما اذا لم يكن له سبب فمعناه هل الشيء يوجد له لازم من لوازمه يقتضى وجوده واما اذا فهم من الموجود ما يفهم 15 من الشيء والذات فهو جار مجرى الجنس المقول بتقديم وتأخير واي^{١٢} ما كان فلا يفرق في ذلك ما له علة وما ليس له علة ولا يدل على معنى

A. BI. T. q. v. (v).

— لازمة A, B, I, q, v : لازمه T^1, x , HORTEN — x « non est » : هي $A, B, I, T, (q), v$

[الماهية] q, v : ماهيته B — دفع B, I, T^* : رفع A, T — آيته $B^1, 2$: آيته A, I, T, q, v

: والانية A, I, T, q, v — ايجاب I , ايجاب B, T ; ايجاب ابعاد A : [ايجاب اتحاد] q, v —

A, I, T om. : له B, q, v — والآية $B^1, 2$

4. — $A, I, T, q, v, (x)$: يوجد B^2 , يوجد B^1 : موحد A, I, T, q, v

— او T : ام A, B, I, v — قوته B : فقوته $A, I, T, (q)$ — في ما B, I : فيما A, T —

وايا B^2 : واي B^1 — ارسطاطاليس B, I : ارسطو A, T

زائد من معنى الوجود وهو المراد بالصادق وان دل على معنى زائد
على الذات فعلى انه معنى ذهني ليس له خارج النفس وجود^٥ الا بالقوة
كالحال في الكلي فهذه هي الجهة التي منها نظر القدماء في المبدأ الاول
فأثبتوه موجودا بسيطا^{١٥} واما الحكماء من الاسلام المتأخرين فانهم
زعموا^{٢٠} انهم لما^{٢٥} نظروا في طبيعة الوجود بما هو موجود آل^{٣٠} بهم^{٣٥}
5 الامر الى موجود بسيط^{٤٠} بهذه الصفة والطريقة التي يمكن عندي ان
تسلك حتى تقرب^{٤٥} من الطريقة البرهانية هو ان الموجودات الممكنة
الوجود في جوهرها خروجا من القوة الى الفعل انما يكون ضرورة
من مخرج هو بالفعل اعني فاعلا يخرجها ويخرجها من القوة الى الفعل
فان كان المخرج هو ايضا من طبيعة الممكن وجب ان يكون^{٥٠} له^{٥٥}
مخرج فان^{٦٠} كان ذلك من طبيعة الممكن ايضا اعني الممكن في جوهره
وجب ان يكون ههنا مخرج واجبا في جوهره غير ممكن وذلك^{٦٥}
ليستحفظ^{٧٠} ما^{٧٥} ههنا وتبقى دائما طبيعة الاسباب الممكنة المارة الى
غير نهاية^{٨٠} فانها اذا وجدت غير متناهية على ما يظهر من طبيعتها
وكل واحد منها^{٨٥} ممكن وجب ضرورة ان يكون الموجب لها اعني^{٩٠}
15

A. BI. T. q. v. (x).

¹¹ A, T, v — § 10 v — الجملة B, I : الجهة A, T, q, v — وجود I : وجود A, B, T, v ¹² $A, I, T, (q), v$: زعموا $B^1, 2$: لا زعموا ¹³ Nos : لا q : الاسلام B, I : الاسلام ¹⁴ $A, B, I, (q), v$: آل T *vid.* : B *omitt.* : v , v ¹⁵ : الى موحود ¹⁶ : الى موحود بسيط A : بسيط

5. — ان B, T, v — الطريقة q, v : B — يقرب T : تغرب A, B, I, v ¹.
 A , واجب B : واجبا A, I, T ² — وان B : ناس A, I, T ³ — $A om.$; ان I : يكون
 v , لشمور q ; لسخطه T , ليتحفظه B, I : ليستحفظ A ⁷ — $B, I, T om.$: وذلك q, v
 T ¹⁰ — المادة T ⁹ — $A, B, I, T, r, x om.$: $q [\text{ما}]$ ⁸ — « ut conservetur »; لشمور
منها B, I, T : منها A ¹¹ — النهاية

الذى يقتضى¹² لها الدوام شيئاً واجباً في جوهره اذ قد ظهر من أمرها وجوب المرور فيها الى غير نهاية¹³ اعنى الاشياء الممكنة في جوهرها فانه لو وجد وقت ليس فيه متحرك أصلاً لما كان سبيل¹⁴ الى حدوث الحركة وانما وجب ان يتصل الوجود الحادث بالوجود الازلى من غير¹⁵ ان يلحق الاول تغير بوساطة¹⁶ الحركة التى هى من جهة قديمة ومن جهة حادثة والمتحرك بهذه الحركة هو الذى يعبر عنه ابن سينا بواجب الوجود بغيره وهذا الواجب من غيره لم يكن بد من ان يكون جسماً متحركاً على الدوام فان بهذه الجهة¹⁷ امكن ان يوجد المحدث في جوهره والفاسد عن الازلى وذلك بالقرب من الشيء تارة والبعيد منه¹⁸ تارة كما ترى ذلك يعرض للموجودات الكائنة الفاسدة مع الاجرام السماوية. ولما كان هذا المحرك واجباً في الجوهر ممكناً في¹⁹ الحركة المكانية وجب ضرورة ان ينتهى الامر الى واجب الوجود باطلاق أى ليس فيه²⁰ امكان أصلاً لا في الجوهر ولا في المكان ولا في غير ذلك من الحركات وان يكون ما هذه²¹ صفته بسيطاً ضرورة²² لانه²³ ان كان²⁴ مركباً كان ممكناً لا واجباً واحتاج الى واجب الوجود فهذا²⁵ النحو من البيان كاف عندى في هذا الطريق وهو حق.

$A \text{ BI. } T. q. v. (x).$

¹² A, B, I, T, x : سبيل A, I, T, x — ¹³ النهاية T — ¹⁴ يقتضى I , يقتضى A : يقتضى B, T — ¹⁵ A, T, q, v : الحركة B, I, T^* : الجهة A, T, q, v, x — ¹⁶ تغير بوساطة T : تغير بوساطة B, I, v [يرى] q, v : ترى B : ترى A, I, T — ¹⁷ $B, I \text{ om.}$: منه v

فيه A, B, I : $q, v \text{ om.}$: الامر B — ¹⁸ الكائنة A, I, T, q, v, x : المكائنة B — ¹⁹ كانت T : كان A, B, I — ²⁰ لانها I, T : لانه A, B — ²¹ هذا T^* : هذه A, B, I — ²² فيها T : هذا الطريق A, B, I — ²³ [هذا] q : فهذا $B, v, (x)$ — ²⁴ مركباً A : مركباً $B, I, T(1)$ — ²⁵ هذه الطريق T

٧ 'فاما ما يزيد' ابن سينا في هذه الطريقة ويقول ان الممكن الوجود يجب ان ينتهي اما الى واجب الوجود من غيره أو واجب الوجود من ذاته فان انتهى الى واجب الوجود من غيره وجب في الواجب الوجود من غيره ان يكون لازما عن واجب الوجود لذاته وذلك انه زعم ان الواجب الوجود من غيره هو ممكن الوجود من ذاته ٥ والممكن يحتاج الى واجب فانما كانت هذه الزيادة عندي فضلا وخطأ لان الواجب كيف ما فرض ليس فيه امكان اصلا ولا يوجد شيء ذو طبيعة واحدة ويقال في تلك الطبيعة انها ممكنة من جهة واجبة من جهة لانه قد بين القوم ان الواجب ليس فيه امكان اصلا لان الممكن نقيض الواجب وانما الذي يمكن ان يوجد شيء واجب من ١٠ جهة طبيعة ما ممكن من جهة طبيعة اخرى مثل ما يظن الامر عليه في الجرم السماوي او فيما فوق الجرم السماوي أعني انه واجب في الجوهر ٨ ممكن في الحركة في الالين. وانما الذي قاده الى هذا التقسيم انه اعتقد في السماء انها في جوهرها واجبة من غيرها ممكنة من ذاتها وقد قلنا في غير ما موضع ان هذا لا يصح والبرهان الذي استعمله ١٥ ابن سينا في واجب الوجود متى لم يفصل هذا التفصيل وعين هذا التعيين كان من طبيعة الاقاويل العامة الجدلية ومتى فصل كان من

A. BI. T. q. v (x).

٧. — من ذاته *A* : لذاته *B, I, T** — يزيد *B, I, T, q, v* : يزيد *A* — *v* §. — *B, q* — *unde ... x* , *v* , *q* , *و* *إنا* : *B* : فانما *Nos* — [بذاته] *q, v* : *B, I, T* — *v* : *A* : وانما *B, I, T, v* — *و* *يقال* *Ila B, q, v* — [عندي] *v* : *A* في ما

٨. — *A, T* — التعيين *A* : التعيين *B, I, T* — بالبرهان *B* : [والبرهان] *q, v* — حصل *B, I, T** : فصل *q, v*

طبيعة الاقاييل البرهانية. وينبغي ان تعلم⁹ ان الحدوث الذي صرح⁹
الشرع به في هذا العالم هو من نوع الحدوث المشاهد⁹ وهنا وهو الذي
يكون في صور الموجودات التي يسمونها⁹ الاشعرية صفات نفسية⁹
وتسميها الفلاسفة صورا وهذا الحدوث انما يكون من شيء⁹ آخر⁹ وفي
5 زمان ويدل على ذلك قوله تعالى*¹⁰ اولم ير⁹ الذين كفروا ان السموات⁹
والارض كانتا رتقا ففتقناهما⁹ الآية⁹ وقوله سبحانه¹⁰ ثم استوى
الى السماء وهي دخان⁹ الآية⁹ واما كيف حال طبيعة الموجود الممكن
مع الموجود الضروري فسكت عنه الشرع لبعده عن افهام الناس
ولان معرفته ليست ضرورية في سعادة الجمهور¹². واما الذي ترعم¹⁰
10 الاشعرية من ان طبيعة الممكن مخترعة وحادثة من غير شيء⁹ فهو
الذي يخالفهم فيه الفلاسفة من قال منهم⁹ بحدوث العالم⁹ او لم يقل فما
قالوه⁹ اذا تأملته بالحقيقة ليس هو من شريعة المسلمين⁹ ولا يقوم عليه
برهان. والذي يظهر من الشريعة هو النهي عن المفاحص التي سكت¹¹
عنها الشرع ولذلك جاء في الحديث لا يزال الناس يتفكرون حتى
15 يقولوا هذا خلق الله فمن خلق الله فقال النبي عليه السلام² اذا وجد

* Coran, XXI, 31.

** Coran, XLI, 10.

A. BI. T. q. v.

9. — المتاع¹ B, I, T, q, v : المشاهد² A, I, T, q, v — يعلم³ T : تعلم⁴ A, B, I, q, v —
يرى⁵ T — آخر⁶ A omi. — قساية⁷ B, I : نفسية⁸ A, T — سموها⁹ A : يسمونها¹⁰ T, v —
فتقنا¹¹ A vid. : فتقناهما¹² T, (v) — السموات¹³ T : السموات¹⁴ A, B, I —
الآية¹⁵ A, T, v om. : الآية¹⁶ B, I — تعالى¹⁷ B, I : سبحانه¹⁸ A, T, v om. —
الآية¹⁹ A, T : الآية²⁰ B, I, v om. —
الجمهور²¹ B, v : q om.

10. — من غير شيء... محدوت العالم. *lin. pr. ex.* — منهم¹ B, q* —
قال² .. المسلمين. q om. — [فلناه] q* : قالوه³ A : قالوه⁴ B, I, T, v —

11. — التي¹ T : التي² A — واما الذي³ T : والذي⁴ A, B, I, q, v —

فان قيل حقيقته انه واجب وهو الماهية
قلنا ولا معنى للواجب الا تقي العلة وهو سلب لا يتقوم به حقيقة ذات وتقي العلة عن
الحقيقة لازم الحقيقة فلتكن الحقيقة معقولة حتى توصف باخا²⁰ لا علة لها ولا يتصور عدمها اذ
لا معنى للوجوب الا هذا. على ان الوجوب²⁰ ان زاد على الوجود²⁰ فقد جاءت²⁰ الكثرة²¹
5 وان²⁰ لم يزد²⁰ فكيف يكون هو الماهية والوجود ليس بماهية وكذلك²¹ ما²⁰ لا يزد²⁰ عليه

لنت هذا الفصل كله مغلط¹ سفسطاني² فان القوم لم يضعوا للاول¹⁸
وجودا بلا ماهية ولا ماهية بلا وجود وانما اعتقدوا³ ان الوجود في
المركب صفة⁴ زائدة على ذاته وان هذه الصفة انما استفادها من
الفاعل واعتقدوا فيها هو بسيط لا فاعل له ان هذه الصفة فيه ليست
10 زائدة على الماهية⁵ وانه ليس له ماهية مغايرة للوجود لا انه لا ماهية
له أصلا كما بنى⁶ هو كلامه عليه في معانديهم

ولما وضع انهم يرفعون الماهية⁷ وهو كذب أخذ يشنع عليهم¹⁴

فان ان

هذا لو كان⁸ معقولا لجاز ان يكون في المحولات⁹ موجود⁹ لا حقيقة له⁹ يشارك⁹ الاول في⁸
15 كونه لا حقيقة له⁹

A. BI[non 1-5³¹]. T[non 1-4³¹]. q. v. (x). + 1-5 β.

14-15 β. 4-5 *infra*, p.399,11. 14-15 *supra*, p.397,8.

q, v, β — الوجود β^* : الوجوب β, A, q, v, x — بانه β — [الماهية] q, v : ماهية
 β — $Acced. T.$ — β — جازت A : جاءت $\beta, q, v, (x)$ — الوجوب β^*, A : الوجود x
 β : فكذلك A, T — ترى T : لم يزد²⁰ — فان A, T : وان (*et infra*, p. 399,11)
يريد T — $A om.$: ما β, β', q, v — $Acced. B, I.$ — فكذى

18. — سفسطائية B : سفسطاني A, I, T, q — $I, T ind.$: مغلطة B : مغلط A —
— المهية I — ولا ماهية ... صفة $A om. in. prac.$ — $A om.$: اعتدوا T : اعتدوا B, I, v, x —
بنا A, T : بني B, I

14. — لو كان هذا β : هذا لو كان B, q, v — المهية I —
 β : موجود A, B, I, T, q, v — $T^2 ind.$: المحولات A, B, I, T, q, v : المحولات (*et supra*, p.397,9)
: يشارك β, B, I, q — $A om.$: له β, B, I, T, q, v — وجود (*et supra*, p.397,9)
يشاركه T

15 فان القوم لم يضعوا موجودا لا ماهية له باطلاق وانما وضعوا لا ماهية له بصفة ماهيات سائر الموجودات وهذا الموضع هو من مواضع السفسطة لان اسم الماهية مشترك فهذا الموضع وكل مركب على هذا كلام سفسطاني وذلك ان المعدوم لا يتصف بنفى شئ عنه او بايجابه فهذا الرجل في امثال هذه المواضع في هذا الكتاب لا يخلو من الشرارة او الجهل وهو اقرب الى الشرارة منه الى الجهل او نقول ان هنالك ضرورة داعية الى ذلك

16 'واما قوله ان معنى واجب الوجود انه ليس له علة فغير صحيح بل قولنا فيه واجب الوجود هو فيه صفة ايجابية لازمة عن طبيعة ليس لها علة اصلا لا فاعلة من خارج ولا هي جزء منه

17 واما قوله ان الوجوب ان زاد على الوجود فقد جاءت الكثرة وان لم يزد فكيف يكون هو الماهية والوجود ليس بماهية فكذا ما لا يزيد عليه

18 'فان الوجوب ليس صفة زائدة عندهم على الذات وهي بمنزلة قولنا

A. Bl. T. q. v. (x). + 11-12 et supra, p. 398, 4.

يشارك الاول في كونه لا حقيقة له β^*, q : β om. — v om. (homot.) lin præc. المية I — الوضع B : الموضع A, I, T, q, v — خاية A : ماهية B, I, T, q — 15. — v : لا A, B, I, T, q — وهذا T : فهذا A, B, I, v — سفسطاني A, B : سفسطاني I, T — وهو اقرب الى الشرارة q (non v) om. — والجهل T : والجهل $A, B, I, q, (v)$ — [الا] منه الى الجهل

16. — T §. — A add. صفة , B, I, T add. صفة ايجابية (cf. infra, p. 399, 9); at nihil add. q, v, x. — A, q, v add. فاعلة ; at non B, I, T (cf. supra, p. 398, 2). — q, v om. : فيه B

17. — β, A, B, T : يزد I : ترد x « etc. » [399, 13¹]. — I : المية I — فكذى β — بمية I

18. — x præmitt. [قات] ; at non B, q, v. — A, B, I, T الوجوب (cf. infra, p. 400, 1¹) : q, v, x [الوجود]

فيه انه ضرورى وأزلى . وكذلك الوجود¹ اذا فهمنا منه صفة ذهنية¹⁹ لم يكن² أمرا زائدا على الذات واما ان فهمنا منه عرضا كما يقول ابن سينا في الوجود³ المركب فقد يعسر أن يقال كيف كان البسيط هو نفس الماهية⁴ الا ان يقال كما يعود العلم في البسيط هو نفس العالم⁵ واما ان فهم من الوجود⁶ ما يفهم من الصادق فلا معنى لهذه الشكوك وكذلك ان فهم من الوجود⁷ ما يفهم من الذات وعلى هذا يصح القول ان الوجود⁸ في البسيط هو نفس الماهية¹⁰

A. Bl. T. q. v. (x).

19. — ¹ A, B , تكن A : يكن B, I, T — ² [الوجوب] q, v, x : الوجود B — ³ A, B, I, T , كيف B : كما A, I, T, q, v, x — ⁴ الماهية I — ⁵ $T om.$: الموحود I, q, v, x — ⁶ [الوحد] q, v : الوجود B — ⁷ العلم T : العالم q, x — ⁸ الوجود A, B, I, T : [الوجود] q, v, x — ⁹ [الوجود] q, v, x : الموحود $vid.$ الماهية I — ¹⁰

مسئلة¹

في تعبيرهم عن اقامة الدليل
على انه الاول ليس بجسم²

- 1 قال ابراهيم فقول هذا انما يستقيم لمن يرى ان الجسم³ حادث من حيث انه لا يخلو⁴ من
الحوادث وكل حادث فيفتقر الى محدث⁵ فاما اتم اذا علقتم جسما قديما لا اول لوجوده مع انه⁶
لا يخلو⁷ من الحوادث فلم يمتنع ان يكون الاول جسما اما الشمس واما الفلك الاقصى واما
غيره
2 فان قيل لان الجسم لا يكون الا مركبا منتقسا الى جزئين بالكسبة والى الميولي والصورة
بالقسمة المنوية والى اوصاف يختص بها لا بحالة حتى يباين مائر الاجسام والا فالاجسام
متساوية في احوال اجسام وواجب الوجود واحد لا يقبل القسمة بهذه الوحوه كلها¹⁰
3 قلنا وقد ابلغنا عليكم هذا¹¹ وبيننا انه لا دليل لكم عليه سوى ان المجتمع اذا افتقر بعض
اجزائه الى البعض¹² كان معلولا وقد نكلنا عليه وبيننا انه اذا لم يعد تقدير موجود لا يوجد
له لم يعد تقدير مركب لا مركب له وتقدير موجودات لا موحد لها اذ في العدد والتثنية
ينتموه¹³ على في التركيب وفي التركيب على في الماهية سوى الوجود وما هو الاساس
الاخير فقد استأصناه وبيننا تحكمكم¹⁴ فيه
15

$A[non\ 4^3\ sq.]\ B I[non\ 3^2\ q.]\ T[non\ 5^4\ sq.].$

$q. v. (x). + \beta. 11-12\ infra, p. 403, 4.$

IX. — B, I — المسئلة التاسعة β^*, B, I, T ; [مسئلة تاسعة] q : مسئلة β, A, v ¹ —
الى قوله ان يكون مانعا 402, 8¹⁷

β — الى آخره قلت 402, 9¹⁸ — A — قال ابراهيم حادث $Ita\ A, T, q, v, x$ ¹ —
— $\beta\ omit.$: كلها β^*, q, v ² — يخلوا β ³ — الى قوله وكذلك 402, 7¹⁹ — T — يخلوا
— الى البعض $Ita\ \beta, q, v$ ⁴ — هذا عليكم β : عليكم هذا β^*, q, v ⁵ — [قد] q : وقد β, v ⁶
[تحكمكم] q, v : تحكمكم $\beta, (x)$ ¹¹ — ينتموه $Ita\ \beta, q, v$ ¹⁰

فان قيل الجسم ان لم يكن له نفس لا يكون فاعلا وان كان له نفس فنفسه علة له فلا ٤٤
يكون الجسم أولا

قلنا نفسنا ليس علة لوجود جسمنا ولا نفس الفلك بمجرد ما علة لوجود جسمه عندكم ٤٥
بل هما يوحدان بعة سواهما فاذا جاز وجودهما قديما جاز ان لا يكون لهما علة

٥ فان قيل كيف اتفق اجتماع النفس والجسم ٤٦

قلنا هو كقول القائل كيف اتفق وجود الاول فيقال هذا سؤال عن حادث فاما ما لم ٤٧
يزل موجودا فلا يقال له ٤٨ كيف اتفق ٤٩ وكذلك ٥٠ الجسم وقسه اذا لم يزل كل واحد
موجودا لم يبعد ٥١ ان يكون صانعا

١ قلت اما من لا دليل له على ان الاول ليس بجسم الا من طريق ٢

١٠ انه قد صح عنده ان كل جسم محدث فما اوهى دليله وأبعده ٣ من

طبيعة المدلول لما تقدم من أن بياناتهم ٤ التي بنوا عليها ان كل جسم
محدث بيانات ٥ مختلفة ٦ وما أخرى ٧ من جوز مركبا قديما كما حكيت ٨

ههنا عن الاشعرية ان يجوز وجود جسم ٩ قديم لانه يكون من
الاعراض على هذا ما هو قديم وهو التركيب مثلا فلا يصح برهانهم

١٥ على ان كل جسم محدث لانهم انما بنوا ذلك على حدوث الاعراض .

والقدماء من الفلاسفة ليس يجوزون وجود جسم قديم من ذاته ٨ بل
من غيره ولذلك لا بد عندهم من موجود قديم بذاته هو الذي صار

$A[non\ 1-8]. BI[non\ 1-8^{17}]. T[non\ 1-7^{15}].$

$q. v. (x[non\ 12-15]). + 1-8\ \beta.$

[الجسم والنفس] q, v : النفس والجسم β ١٢ — [عندم] v ; $x \in \text{apud nos}$: عندكم q, β ١٣
١٧ — فكذلك β : وكذلك β^*, T ١٨ — $Acced. T.$ — $\beta om.$: له β^*, q, v ١٩ —
 $ced. B, I.$

$B,$ — [ما] v [sine], [وما...] q ; وابد I : وابد A, B, I ٢٠ — $Acced. A.$ ٢١ — $B,$
 I, T, q, v : بيانات A — $Ila\ A, etc.$ ٢٢ — $Ila\ B, q, v$ ٢٣ مختلفة $B, (q, v)$ ٢٤
 $A,$ — قسم I : جسم A, B, T, q, v ٢٥ — v ٢٦ حكيته B, q ٢٧ — A, I, T : اخرى
 T, q, v , اذا I : انما $B om.$

٢٨. — [بذاته] q, v : من ذاته B ٢٩

به الجسم القديم قديما لكن* ان نقلنا اقاويلهم في هذا الموضع صارت
جدلية فلتستين* في مواضعها

4 واما قوله في الاعتراض على هذا

8. قلنا قد اُبلتنا عليكم هذه* وبيننا انه لا دليل لكم عليه سوى ان المجتمع اذا افتر بعض
اجزائه بعض* كان معلولا

فانه يريد انه قد تكلم فيما سلف* وقال انه لا دليل لهم على ان واجب
الوجود بذاته لا يكون جسما لان معنى واجب الوجود بذاته لا* علة
له فاعلة* فمن اين منعوا وجود جسم لا علة له فاعلة* لاسيما اذا وضع
جسما بسيطا غير منقسم لا بالكمية ولا بالكيفية وبالجملة مركب
قديم لا مركب له وهي معاندة صحيحة لا ينفصل* عنها الا باقاويل 10
5 جدلية. وجميع ما في هذا الكتاب لابي حامد على الفلاسفة وللflasفة
عليه او على* ابن سينا كلها اقاويل جدلية من قبل اشتراك الاسم
الذي فيها ولذلك لا معنى للتطويل في ذلك

6 رقرة مجيبا عن الاشعرية القديم* من ذاته لا يفتقر الى علة من
قبلها كان قديما فاذا وضعنا نحن قديما من قبل ذاته ووضعنا الذات علة 15
للصفات فلم تصر الذات قديمة من اجل غيرها

A. Bl. T. q. v. (x[non 11 sq.]). + 4-5 β et supra, p.401,11.

q : فلتين. *T vid.* فلتش *A* , فلتستين *I* : فلتستين *B* * — لكن *T* : لكن *A,B,I* *
ويتبאר *v* , وحكمه يتبאר

4. — *β*,A,T* — الى قوله كان معلولا 403,5 *B,I* — وقد *β* : قد *CE* * —
(*et q,v supra, p. 401,12*) *β* : لبعض *A,T,q,v* * — هذا عليكم *β* : عليكم هذا *q,v*
[ان لا] *v* , [انه لا] *q* : لا *B* * — سبق *T* : سلف *A,B,I* * — *Acced. B,I.* — الى البعض
ينفك *A* : ينفصل *B,I,T,(q,v)* * — فاعلية *B* : فاعلة *A,I,T* * —

5. — [عن *vel* من] *q,v* : عليه او على *B* *

6. — *T* §. — *Ita A,B,I,T,q,v* — ان *Desunt illae 3 linee in x*

- ١ قلت قد يلزمه ان يكون القديم مركبا من علة ومعلول وان 7
تكون الصفات قديمة من قبل علة وهي الذات فان كان المعلول
ليس شرطا في وجوده فالقديم هو العلة فلنقل ان الذات القائمة بذاتها
هي الاله^١ وان الصفات معلولة فيلزمهم ان يضعوا شيئا^٢ قديما^٣ بذاته
٥ واشياء قديمة بغيرها ومجموع هذه هو الاله^٤ وهذا^٥ بعينه هو الذي
انكروه على من قال ان الاله^٦ قديم بذاته والعالم قديم بغيره أى بالاله^٧
وهم يقولون ان القديم واحد وهذا كله في غاية التناقض
١ واما قوله ان ائزالنا موجودا^٨ لا يوجد له هو مثل ائزالنا 8
مركبا لا مركب له وائزالنا موجودا واحدا بهذه الصفة او كثيرين
١٠ مما لا يستحيل في تقدير العقل هو كله كلام مختل فان التركيب لا
يقتضى مركبا هو ايضا مركب^٩ فيفضى الامر الى مركب من ذاته
كما ان العلة ان كانت معلولة فانه يفضى الامر الى علة غير معلولة ولا
ايضا اذا أدى البرهان الى^{١٠} موجود لا يوجد له امكن ان يبرهن من
هذا انه واحد
١٥ واما قوله انه متى انتفت الماهية^{١١} انتفى التركيب وان ذلك 9
موجب لاثبات التركيب في الاول فغير صحيح فان القوم لا ينفون

A. BI. T. q. v. (x[non 1-7]).

[et in β, § 1-7]; *red eas habent A, B, I, T, q, v.*

7. — ^١ v §. — ^٢ A, B, I, الاله , الآله , T, الاله — ^٣ A, I, شيئا , B, شيئا — ^٤ A, B, I, q, v, وهذا — ^٥ A, B, I, q, v, وهذا — ^٦ A, B, I, q, v, وهذا — ^٧ A, B, I, q, v, وهذا — ^٨ A, B, I, q, v, وهذا — ^٩ A, B, I, q, v, وهذا — ^{١٠} A, B, I, q, v, وهذا — ^{١١} A, B, I, q, v, وهذا
8. — ^١ T §. — ^٢ A, B, I, موجودا : T, موجود — ^٣ A, I, T, q, v, (x) هو ايضا — ^٤ A, B, I, T, q, v, (x) هو ايضا — ^٥ A, B, I, T, q, v, (x) هو ايضا — ^٦ A, B, I, T, q, v, (x) هو ايضا — ^٧ A, B, I, T, q, v, (x) هو ايضا — ^٨ A, B, I, T, q, v, (x) هو ايضا — ^٩ A, B, I, T, q, v, (x) هو ايضا — ^{١٠} A, B, I, T, q, v, (x) هو ايضا — ^{١١} A, B, I, T, q, v, (x) هو ايضا
9. — ^١ A, B, I, T, q, v, (x) هو ايضا — ^٢ A, B, I, T, q, v, (x) هو ايضا — ^٣ A, B, I, T, q, v, (x) هو ايضا — ^٤ A, B, I, T, q, v, (x) هو ايضا — ^٥ A, B, I, T, q, v, (x) هو ايضا — ^٦ A, B, I, T, q, v, (x) هو ايضا — ^٧ A, B, I, T, q, v, (x) هو ايضا — ^٨ A, B, I, T, q, v, (x) هو ايضا — ^٩ A, B, I, T, q, v, (x) هو ايضا — ^{١٠} A, B, I, T, q, v, (x) هو ايضا — ^{١١} A, B, I, T, q, v, (x) هو ايضا

الماهية^٨ عن الاول وانما ينفون ان يكون^٩ هنالك^{١٠} ماهية على نحو
الماهية^{١١} التي في المعلولات وهذا كله^{١٢} كلام جدلي ممارى^{١٣}

10 وقد تقدم من قولنا الاقاويل المقنعة التي تقال في هذا الكتاب
على أصول الفلاسفة في بيان ان^{١٤} الاول ليس بجسم وهي ان الممكن
يؤدي الى موجود ضرورى وانه لا يصدر الممكن عن الضرورى^{١٥}
الا بوساطة^{١٦} موجود هو من جهة ضرورى ومن جهة ممكن وهو
الجرم السماوى وحركته الدورية ومن اقنع ما يقال على اصولهم ان
كل جسم فقوته متناهية وان هذا الجسم انما استفاد القوة الغير
متناهية الحركة من موجود^{١٧} ليس بجسم

11 قد ابرهنا^{١٨} مجيبا عن الاعتراض^{١٩} الذى اوجب ألا يكون الفاعل^{٢٠}
عند الفلاسفة الا الفلك الذى هو مركب من نفس وبدن

8» فان قيل لان الجسم^{٢١} من حيث انه^{٢٢} جسم^{٢٣} لا يخلق غيره والنفس المتعلقة بالجسم لا تقبل
الا بواسطة الجسم ولا يكون الجسم واسطة للنفس في خلق الاجسام ولا في ابداع^{٢٤} النفوس
واشياء لا تناسب الاجسام

9» قلنا ولم لا يجوز ان يكون في النفوس نفس^{٢٥} تختص بخاصية تنبأ بها ان^{٢٦} توجد الاجسام^{٢٧}
وغير الاجسام منها^{٢٨} فاستحالة ذلك لا يعرف ضرورة ولا برهان يدل عليه الا انه لم يتأهده^{٢٩}

$A[non\ 10^8\ sq.].\ BI[non\ 12^4\ sq.].\ T[non\ 12^6\ sq.]\ q.\ v.$

(x). + 12-16 β . 13 *infra*, p.407,1. 15-16 p.408,8.

المية^{٣٠} I — هناك^{٣١} B : هنالك^{٣٢} I — I, T s. p. m. — تكون^{٣٣} A : يكون^{٣٤} B — المية^{٣٥} I

ممادى^{٣٦} T : ممارى^{٣٧} A, B, I — B om : كله^{٣٨} A, I, T, q, v

10. — بواسطة^{٣٩} A, B : بواسطة^{٤٠} I, T — T om : ان^{٤١} A, B, I, q, v —
موجد^{٤٢} T : موجود^{٤٣} T*, q, v

11. — A(1) m — ان لا^{٤٤} B, I : الا^{٤٥} A — عن الاعتراض^{٤٦} A, B, I, T, q, v Ita

T m — هو^{٤٧} T : انه^{٤٨} β — الى قوله والجسم^{٤٩} 406,3^{٥٠} B, I — الخ قلت^{٥١} 406,4

— نفس^{٥٢} I'a β, q, v, x — [اواع^{٥٣} v : ابداع^{٥٤} β, q] — الى قوله وعدم المشاهدة^{٥٥} 406,2

: يشاهد^{٥٦} β^*, q, v, x — منها^{٥٧} Ita β, q, v — لان^{٥٨} β : ان^{٥٩} q, v (et CE *infra*, p.408,8^{٦٠})

- 18 ⁸ *وما قوله* ولا يكون الجسم واسطة للنفس في خلق الاجسام ولا في ³ ابداع النفس
فهو قول بني من آراء الفلاسفة على رأى من يرى ان المعطى لصور
الاجسام التي ليست متنفسة⁴ وللنفوس هو جوهر مفارق اما عقل
واما نفس مفارقة وانه ليس يمكن ان يعطى ذلك جسم متنفس ولا
غير متنفس فانه اذا وضع هذا ووضع⁵ ان السماء جسم متنفس لم⁶
يمكن فيها ان تعطى صورة من هذه الصور الكائنة الفاسدة لا
نفسا⁷ ولا غيرها فان النفس التي في الجسم انما تفعل بوساطة الجسم وما⁸
فعل⁹ بوساطة الجسم فليس توجد¹⁰ عنه لا صورة ولا نفس اذ¹¹ كان
ليس من شأن الجسم ان يفعل صورة جوهرية لا نفسا ولا غيرها وهو
شبيه بقول أفلاطون في الصور المجردة من¹² المادة التي يقول بها وهذا¹³
هو مذهب ابن سينا وغيره من فلاسفة الاسلام وحجتهم¹⁴ ان الجسم
انما¹⁵ يفعل في الجسم حرارة او برودة او رطوبة او يبوسة وهذه هي
أفعال الاجسام السماوية عندهم فقط واما الذي يفعل¹⁶ الصور
الجوهرية وبخاصة المتنفسة¹⁷ فهو¹⁸ موجود مفارق وهو الذي يسمونه
14 واهب الصور¹⁹ . وقوم من الفلاسفة يرون عكس هذا ويقولون²⁰ ان²¹

A. Bl. T. q. v. (x). + 1 β et supra, p. 405, 13

13. — ¹ $A, T \S$. — ² β, A, B, I, v ولا T : ولا في β, A, B, I, v — ³ β, B, q ابداع : v, x [انواع]
 T : تعطى A, B, I — ⁴ وضع B, I : ووضع A, T, q, v — متنفسة T : متنفسة A, B, I —
 A, B, I — ⁵ واما A : وما B, I, T, q, v, x — لا تقوما T : لا تقسا A, B, I, q, v, x — ⁶ يعطى
: اذ A, B, I, v, x — ⁷ لا B^1 : لا ⁸ يوجد B : توجد A, I, T — ⁹ فعله T : فعل (q, v)
 A, B, I, v — [وحجتهم ايضا] q, v : وحجتهم B — ¹⁰ من B, I : من A, T — ¹¹ اذا T
تفعل I : يفعل $A, B, T, (q, v)$ — ¹² $B^1, I om.$: الجسم A, T, q, v, x — ¹³ $q om.$: ان T : انما
واهب الصور — ¹⁴ هو B : فهو A, I, T, v — ¹⁵ لنفسه $I vid.$: المتنفسة A, B, T —
x, dans formas — NIPHUS *addit* « arabice. . colchodea ».

14. — ¹ [وهو] q, v : ويقولون B

الذى يفعل الصور في الاجسام هي اجسام ذات صور مثلها اما
بالنوع واما بالجنس^١ أما بالنوع^٢ فالاجسام الحية فهي^٣ تفعل اجساما
حية على ما يشاهد^٤ كالحيوان^٥ الذى^٦ يولد^٧ بعضها^٨ بعضا وأما بالجنس
ولا^٩ يتولد عن ذكر وانثى فالاجرام السماوية عندهم هي التى تعطىها^{١٠}
الحياة^{١١} لانها حية ولهؤلاء حجج^{١٢} غير المشاهدة ليس هذا موضع
ذكرها

ولذلك اعترض ابو حامد عليهم بهذا المعنى^{١٣} فقال

ولم لا يجوز ان يكون^{١٤} في النفوس نفس^{١٥} تختص بخاصية^{١٦} تتبأ بها ان^{١٧} توجد منها^{١٨} الاجسام^{١٩}
وغير الاجسام^{٢٠}

يريد ولم لا يجوز ان يكون^{٢١} في النفوس التى^{٢٢} في الاجسام نفوس^{٢٣}
تختص بتوليد سائر الصور المتنفسة وغير المتنفسة وما^{٢٤} اغرب تسليم
أبي حامد ان المشاهدة معدومة في تكون جسم عن جسم وليس
المشاهدة غير هذا

$A \text{ BI. } T. q. v (x) \vdash 8-9 \beta \text{ et supra, p. 405, 15.}$

اما بالنوع $om. (non q) v$ — اما بالجنس $om. A$ — الاجسام T : اجسام A, B, I, q, v ^١
 A, I, T, q — [شاهد] q, v : شاهد A, T : يشاهد B, I — هي B, v : فهي A, I, T —
 A, I, T — التى B : الذى A, I, T — [في الحيوان] x, v : من الحيوانات B : كالحيوان
— [لا] v : [فالا] q : ولا B : ولا A, I, T — بعضها $T omit$ ^{١٠} — يلد B : يولد q, v
: حجج A, T, q, v, x ^{١١} — الحياة I : الحياة A, B, T ^{١٢} — تعطىها A : تعطىها $B, I, T, (q, v)$ ^{١٣}
حجة B, I

15. — $A, T, q, v, (x)$ هذا المعنى $B, I om.$ — يكون B, β ^١ — تكون A, T ^٢ —
بخاصية T, β^* : بخاصية A, B, I, β ^٣ — نفوس B, I : نفس A, T, q, v, x, β ^٤ — $s. p. in.$ —
 CE ان β : ان q ^٥ — لان β : ان q ^٦ — $A, B, I T, v omit.$; $et \beta ponit alibi$ (cf. n. 7). —
 β (et $q, v supra$, p. 405, 16) add. منها (cf. n. 6).

16. — A, B, I التى هي B, I : التى A, T, q, v ^١ — تكون T : يكون A, B, I ^٢ —
واما T : وما $I, (q), v, (x)$

17 وانت ينبغي ان تفهم انه متى جردت اقاويل الفلاسفة من الصنائع البرهانية عادت اقاويل جدلية ولا بد ان كانت مشهورة او منكورة غريبة ان لم تكن مشهورة والعلة في ذلك ان الاقاويل البرهانية انما تتميز من الاقاويل الغير برهانية اذا اعتبرت بحسب الصناعة الذي فيه النظر فما كان منها داخلا في حد الجنس او الجنس داخلا في حده كان قولاً برهانياً وما لم يظهر فيه ذلك كان قولاً غير برهانى وذلك لا يمكن الا بعد ان تحدد طبيعة ذلك الجنس المنظور فيه وتحدد الجهة التى من قبلها توجد المحمولات الذاتية لذلك الجنس من الجهة التى لا توجد لها ويتحفظ¹⁰ في تقرير تلك الجهة في قول قول¹¹ من الاقاويل الموضوعة في تلك الصناعة¹² بان تحضر ابدا نصب العين فتمى وقع في النفس ان القول جوهرى لذلك الجنس أو لازم¹³ من لوازم جوهره صح القول واما متى لم تخطر هذه المناسبة بذهن الناظر أو خطرت خطورا ضعيفا فان القول ظنى لا يقين ولذلك كان الفرق بين البرهان والظن¹⁴ الغالب في حق العقل ادق من الشعر عند البصر وأخفى من النهاية التى بين الظل والضوء وبخاصة في الامور المادية عند قوم عمى¹⁵ لاختلاط ما بالذات

A. B. I. T. q. v.

17. — ¹ *A, I, T, q* : كانت *B* تكون *v ind.* — ² *T* يمكن — ³ *B* في ذلك *q, v* — ⁴ *A om.* : لم *B, I, T, q, v* — ⁵ *A, B, I* : الذى *T* — ⁶ البرهانية *B, I, T* : برهانية *A* — ⁷ *A, T, q, v* : ان *B, I omul.* — ⁸ *A, (q, v)* : تحدد *B, I* : تحدد *A, (q, v)* — ⁹ *T* : يتحدد *T* : يتحدد *B* : ويتحفظ *A, I* — ¹⁰ [وعرد] *q* : ويتحدد *T* : ويتحدد *B, I* : ويتحدد *B, I* : *A, B, I* : قول قول *T, q, v* — ¹¹ [تقدير] *q, v* : تقرير *A, B, I, T* — ¹² والظن *I* : والظن *A, B, T, q, v* — ¹³ ظن *B, T, v* : ظنى *A* — ¹⁴ لازم له *A* : لازم *T, q, v* — ¹⁵ اعمى *I, T* : عمى *A, B, v*

18» السماء وفي تبين تغطي القطبين¹⁴. فإذا بان اتهم مضطرون الى تجويز غير الشيء عن مثله والوقوع¹⁴ بملء فتجويزه بنبر علة كتجويزه بملء¹⁵ اذ لا فرق بين ان يتوجه السؤال في نفس الشيء فيقال لم يختص بهذا القدر وبين ان يتوجه في العلة فيقال ولم¹⁶ خصصه بهذا القدر¹⁷ عن مثله فان امكن دفع السؤال عن العلة بان هذا المقدار ليس مثل غيره¹⁸ اذ النظام مرتبط به دون غيره أمكن دفع السؤال عن نفس الشيء ولم يفتر الى علة وهذا ما¹⁹ لا يخرج عنه فان هذا المقدار الممين الواقع ان كان مثل الذي لم يقع فالسؤال متوجه انه كيف ميز الشيء عن مثله خصوصاً على أصلهم وهم ينكرون الارادة المميزة وان لم يكن مثلاً له فلا يثبت الجواز 14» بل يقال وقع كذلك²⁰ قديماً كما²¹ وقعت العلة القديمة بزعمهم. وليستمد الناظر²² في هذا الكلام بما²³ أوردناه لهم²⁴ من توجيه السؤال في الارادة القديمة وقبلنا ذلك عليهم في نقطة القطب وجهة حركة الفلك 15» وتبين²⁵ هذا ان من لم²⁶ يصدق بحدوث الاجسام فلا يقدر على اقامة دليل على ان الاول²⁷ ليس بجسم أصلاً²⁸

20 قلت ما أغرب كلام هذا الرجل في هذا الموضع فانه وجهه على الفلاسفة اعتراضاً بانهم لا يقدرّون على اثبات صانع سوى الجرم السماوي اذ كانوا يحتاجون في ذلك الى الجواب باصل لا يعتقدونه²⁹ وانما يعتقدونه المتكلمون وهو قولهم ان كون السماء بمقدار محدود دون سائر المقادير التي كان يمكن ان يكون عليها السماء هو لعلة مخصصة والمخصص قد يكون قديماً فان هذا الرجل قد غلط في هذا

$A[a\ 13^1]$. $BI[a\ 11^{20}]$. $T[a\ 11^{27}]$. $q.v. (a)$. + 1-12 β .

في الوقوع β : والوقوع q, β^{24} — [القطب] q, v : القطبين β^{25} — [ذلك عليكم] v $q\ om.$ — لم q, v, β^{26} : ولم β^{27} — [لعلة] q, v : بملء β^{28} — والوقوع بملء فتجويزه $v\ om.$ $\beta, v\ om.$: ما q, β^{29} — q, v غير β^{30} — وبين ان... هذا القدر. (*homot.*) *im. prac.* q, v الناظر β^{31} — [ل] q, v : كما β^{32} — ذلك q, β^{33} : كذلك β, v^{34} — [عليهم] q, v : لهم β^{35} — [بما] q, v : بما β^{36} — [فيذا] v : من هذا q, β^{37} : في هذا β^{38} — لا β : لم T^{39} — وبين (*accred.*) T : وتبين (q, v) β^{40} — [تغطي] q, v : تعلقة β^{41} — $\beta^{42}, q\ om.$: اصلاً β, B, I, T, v^{43} — *Accred. B, I.*

B — يعتقدون T : يعتقدونه A, B, I, v — أعرب T^{44} — *Accred. A.* — 20 x , قد يكون $A, B, I, T, (q), v$ — ذوي A : دون B, I, T, v — $q, v\ om.$: يكون « oportet quod sit ».

المعنى او غلط . فان التخصيص الذى ألزمته الفلاسفة غير التخصيص 21
الذى ارادته الاشعرية وذلك ان التخصيص الذى تريده الاشعرية
انما هو تمييز الشيء اما من مثله واما من ضده من غير ان يقتضى ذلك
حكمة فى نفس الشيء . اضطرت الى تخصيص أحد المتقابلين .
5 والفلاسفة فى هذا الموضع انما ارادوا بالمخصص الذى اقتضته الحكمة 22
فى المصنوع وهو السبب الغائى فانه ليس عند الفلاسفة كمية فى
موجود من الموجودات ولا كيفية الا وهى الغاية فى الحكمة التى
لا تخلو من احد أمرين اما ان يكون ذلك امراً ضرورياً فى طباع
فعل ذلك الموجود واما ان يكون فيه من جهة الافضل فانه لو كان
10 عندهم فى المخلوقات كمية او كيفية لا تقتضى حكمة لكانوا قد
نسبوا الصانع الخالق الاول فى ذلك الى ما لا يجوز نسبته الى الصانع
المخلوقين الا على جهة الذم لهم وذلك انه لا عيب اشد من ان يقال
وقد نظر الى مصنوع ما فى كمية وكيفية لم اختار صانع هذا
المصنوع هذه الكمية وهذه الكيفية دون سائر الكميات ودون
15 سائر الكيفيات الجائرة فيه فيقال لانه اراد ذلك لا لحكمة وعبرة¹⁰
فى المصنوع وكلها متساوية فى غاية هذا المصنوع الذى صنعه الصانع
من أجله اعنى من أجل فعله الذى هو الغاية وذلك ان كل مصنوع

A. Bl. T. q. v. (x)

21. — فاضطرت B — ذلك الشيء B, I, T² — لزمته A, B, I, T : ألزمته No, q, v¹ —
22. — هو T : وهو A, B, I, v² — بالتخصيص T, x : بالمخصص A, B, I, q, v¹ —
; يتفق T : يتفق B³ — الأمرين B, I, T² : أمرين A, T¹, q, v⁴ — يخلو T : يخلو A, B, I⁵ ;
A⁷ — [لا ريب] x : لا عيب A, B, I, T, q, v⁶ — [يتصفاها] v , [يتفق] q ; A, I s.p. in
: وكيفية A, T⁸ — موضوع ... T : مصنوع . . . A, B, I, q, v⁸ — ومن B, I ; قد T, q, v : وقد
[وعاية] v , [وعبره] q : وعبرة A, B, I, T¹⁰ — او كيفية B, I, q, (v)

فانما يفعل من اجل شيء ما وذلك الشيء لا يوجد صادرا عن ذلك
المصنوع الا وذلك المصنوع مقدر¹¹ بكمية محدودة وان كان لها
عوض¹² في بعض المصنوعات [وكيفية محدودة]¹³ وطبيعة¹⁴ محدودة
ولو كان اى مصنوع¹⁵ اتفق يقتضى¹⁶ اى فعل اتفق لما كانت ههنا
حكمة اصلا في مصنوع من المصنوعات ولا¹⁷ كانت ههنا صناعة¹⁸
اصلا ولكانت كميات المصنوعات¹⁹ وكيفياتها راجعة الى هوى
الصانع وكان كل انسان صانعا او نقول ان الحكمة انما²⁰ هى في صنع
المخلوق لا في صنع الخالق نعوذ بالله من هذا الاعتقاد في الصانع
28 الاول بل نعتقد ان كل ما في العالم فهو لحكمة وان قصرت عن
كثير منها عقولنا وان²¹ الحكمة الصناعية انما فهمها العقل من الحكمة²²
الطبيعية فان كان العالم مصنوعا واحدا في غاية الحكمة فهنا²³ ضرورة
حكيم واحد هو الذى افتقرت الى وجوده السموات والارضون²⁴
ومن²⁵ فيها²⁶ فانه ما من احد يقدر ان يجعل المصنوع من الحكمة
العجيبة علة²⁷ نفسه فالقوم²⁸ من حيث ارادوا ان يتزهوا الخالق الاول
ابطلوا الحكمة في حقه وسلبوه²⁹ افضل صفاته

15

A. Bl. T. q. v. (2).

¹¹ B مقدر : A, I, T مقدر — ¹² عوض : q, v [عرض] — ¹³ q : [وكيفية محدودة] A, B, I, T, v om. — ¹⁴ A, q, v طبيعة : T طبيعة ; B, I, T² راجبة — ¹⁵ مصنوع : A, T, q, v — ¹⁶ يقتضى : A, B, v — ¹⁷ ولا : B ولا : A, T — ¹⁸ صناعة : B — ¹⁹ كميات : A — ²⁰ انما : q, v om. — ²¹ وان : q, v — ²² الحكمة : A — ²³ فانه : B, I — ²⁴ السموات : T — ²⁵ ومن : q, v — ²⁶ فيها : B, I, T — ²⁷ علة : A — ²⁸ فالقوم : A — ²⁹ وسلبوه : A om. kn. pr. —

28. — ¹ A, B, I فهنا : A, T فهنا — ² الطبيعة : T — ³ [فان] : q, v — ⁴ وان : B — ⁵ A, B, I والارض : T, v والارضون : A, B, I — ⁶ السماوات : T — ⁷ فيها : B, I, T — ⁸ [وما] : q, v — ⁹ الحكمة : A — ¹⁰ علة : B, I, T², q, v — ¹¹ فيها : A — ¹² A om. kn. pr. —

المسئلة العاشرة

في يابه عجزهم عن اقامة الدليل على انه للعالم صانعا وعلة
وانه القول بالدهر لازم لهم

قال ابو حامد فنقول من ذهب الى ان كل جسم فهو حادث¹ لانه لا يخلو² عن الحوادث³ 1
5 عقل مذهبهم في قولهم انه افتقر⁴ الى صانع وعلة. واما اتم⁵ الذي يتمتع من مذهب الدهرية⁶ 2
وهو ان العالم قديم كذلك ولا علة له ولا صانع وانما⁷ العلة للحوادث وليس يحدث في العالم
جسم ولا يتقدم جسم وانما يحدث⁸ الصور والاعراض فان الاجسام هي السموات وهي قديمة
والناصر الاربية التي هي حشو فلك القمر واجسامها وموادها قديمة وانما يتبدل⁹ عليها الصور
بلا متراجعات والاستحالات ويحدث¹⁰ النفوس الانسانية والحيوانية¹¹ والنباتية فهذه¹² الحوادث¹³
10 تنتهي عليها الى الحركة الدورية والحركة الدورية قديمة ومصدرها نفس قديمة للفلك فاذا¹⁴ لا
علة للعالم ولا صانع لاجسامه بل هو كما هو عليه لم يزل قديما كذلك بلا علة اعني الاجسام فما
معنى¹⁵ قولهم ان هذه الاجسام وجودها بطة¹⁶ وهي قديمة

A. BI[non 4²-I2¹⁰]. T[non 4²-I1]. q. v. + β.

X. — β omit. : بيان β*, CE — مسئله β : المسئلة العاشرة β*, CE — β*, T, q
T, q : اقامة الدليل على β, A, B, I — من T : عن β, A, B, I — تعجزم β, B, I : عجزم
omissa ltn. pr. [في ان] v — T, q om. : وعلة β, A, B, I — العالم صانعا A — البيان
(cf. β, p. 19, 2) وان القول بالدهر لازم لهم β om. — عجزم ... وعلة و

1. — الى قوله وهي قديمة B, I ~ 414, I2¹⁰ — ان من A, B, I, T : من β, q, v —
β — يفتر β : افتقر A, v — الى قوله معنى قولهم T ~ 414, I2¹⁰ — يخلوا β —
β, (v) : يحدث A — [واما] q, v : وانما β — [وكذلك لا] q, v ; لا A : كذلك ولا
A, q, v plur. , وتحدث β : ويحدث A, β* — يتبدل β : يتبدل A, β* — تحدث
الحوادث β — [جذو] q, v vid. : وهذه β : فهذه β*, β* — β om. : والحيوانية v
— معنى T (acced.) : فما معنى β, A, q, v — فاذا A — [الحوادث التي] q, v
¹⁰ Acced. B, I.

- 2 قلت الفلاسفة تقول¹ ان من قال ان كل جسم محدث وفهم من الحدوث الاختراع من لا موجود اى من العدم فقد وضع معنى من الحدوث لم يشاهده قط وهذا² يحتاج ضرورة الى برهان . فاما³ ما حمل عليهم من الاعتراضات في هذا الفصل⁴ حتى الزمهم⁵ القول بالدهر فقد قلنا الجواب⁶ عن ذلك فيما سلف فلا معنى للاعادة وجملة الامر ان⁷ الجسم عندهم سواء كان محدثا او قديما ليس مستقلا⁸ في الوجود بنفسه وهى عندهم في الجسم القديم واجبة على نحو ما هى عليه في الجسم المحدث الا ان الخيال لا يساعد⁹ كيفية وجودها في القديم¹⁰ كما يساعد في الجسم المحدث¹¹ ولذلك لما اراد ارسطو ان يبين كون الارض مستديرة بطبائنها¹² اثرها محدثة ليتصور العقل¹³ منها العلة ثم ينقلها الى¹⁴ الازلية وذلك¹⁵ في المقالة الثانية من السماء والعالم .
- 4 ولما اتى بالشناعات التى تلزم الفلاسفة أخذ مجابوا¹⁶ عنهم ومعاندا¹⁷ لاجوبتهم¹⁸ فقال¹⁹

20 فان قيل²¹ كل ما لا علة له فهو واجب الوجود وقد ذكرنا²² من صفات واجب

A. BI[non 14^o sq.]. T. q. v. + 14 β.

2. — وهو *T* : وهذا *A, B, I, q, v* — يقولون *T* : تقول *A, B, I* ¹ —

3. — القول *B, I* — القول *A, B, I, q, (v)* — الفصل *A, T, q, v* ² — واما *T* : فاما *A, B, I* ³ —

— مستقبلا *A* : مستقبلا *B, I, T* ⁴ — في الجواب *T* : الجواب *A, B, I, v* ⁵ — الزم *T* : الزمهم

— [في الجسم القديم] *q, v* : في القديم *B, I, T* ⁶ — [يساعد على] *q, v vid.* : يساعد *B, I, T* ⁷ —

— بتبطلها *q, v* : بتبطلها *B* ⁸ — الا ان الخيال . . المحدث . *A om. (bomot.) kn. præc.* ⁹ —

ذلك *T* : وذلك *A, B, I, q, v* ¹⁰ — *A om.* : العقل *B, I, T, q, v* ¹¹ —

وهو معاند *B* : ومعاندا *A, I, T, (q)* ¹² — اخذ مجابوب *B* : اخذ مجابوبا *A, I, T* ¹³ —

T rubr. scr. ¹⁴ — [الجواهم] *v* : الى جوابا هم *T* : لاجوبتهم *A, B, (q)* ¹⁵ — [والمعاندة] *v*

B, I — *B, I om.* : له *β, A, B, q, v* ¹⁶ — *B om.* : فان قيل *β, A, T, q, v* ¹⁷ — فقال

دلنا *T* : ذكرنا *β, A, q, v* ¹⁸ — الى قوله هؤلاء . ¹⁹

الوجود ما تبين به ان الجسم لا يكون واجب الوجود قلنا وقد بينا فساد ما ادعيتموه من صفات واجب الوجود وان البرهان لا يدل الا على ٤٢ قطع السلسلة وقد انقطع عند الدهري في اول الامر اذ يقول لا علة للجسم واما الصور والاعراض فبعضها علة للبعض الى ان تنتهي الى الحركة الدورية وهي^{٤٠} بعضها سبب للبعض ٥ كما هو مذهب الفلاسفة وينقطع تسلسلها بما ومن تأمل ما ذكرناه علم عجز كل من يتقيد قدم الاجسام عن دعوى علة لها^{٤١} ولزمه الدهر والاحاد^{٤٢} كما صرح به^{٤٣} فريق فهم^{٤٤} الذين^{٤٥} وفوا بمقتضى نظر^{٤٦} هؤلاء^{٤٧}

قلت كل هذا قد وقع الجواب عنه والتعريف بمرتبه من الاقاويل ٥ التصديقية فلا معنى لاعادة الكلام في ذلك

١٥ واما الدهرية فالجس هو الذي اعتمدت عليه وذلك انه لما انقطعت الحركات عندها بالجزم السماوى وانقطع به التسلسل ظنت انه قد انقطع بالعقول^{٤٨} ما انقطع بالجس وايس كذلك^{٤٩} واما الفلاسفة فانهم اعتبروا الاسباب حتى انتهت الى الجرم السماوى ثم اعتبروا^{٥٠} الاسباب المعقولة فافضى بهم الامر الى موجود ليس بمحسوس هو علة ١٥ ومبدأ للموجود^{٥١} المحسوس وهو معنى قوله سبحانه* وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات^{٥٢} والارض الآية واما الاشعرية فانهم

* Coran, VI, 75.

A (1-7 non collatæ). BI[a 7¹⁰]. T[a 6¹¹]. q. v. + 1-7 β.

٤٠ وهي [q, v] وهي β^{٤٠} — [قد] q : وقد β, v^{٤١} — الى قوله ولزمه الدهر 416, 6^{٤٢} T — q, v omit. — ولزمه الدهر والاحاد (والاحاد T) β, A, T^{٤٣} — Acced. T. — [بينها] β^{٤٤} : في توم β, A, T, v^{٤٥} : فريق فهم β^{٤٦} — [كما] q, v : كما صرح به A, T : كما صرح به β^{٤٧} الذين وفوا علة غي نظر^{٤٨} — Acced. B, I. — الذين β, A^{٤٩} : الذين β^{٥٠} — [توم ?] q : [الدهري] q : هؤلاء v om.

٥. — q, v om. : كل B^{٥١}.

٦. — A, B, I, q : [بالقول] q, v : بالعقول B^{٥٢} — T omit. : قد A, B, I, q, v^{٥٣} — الجرم A, B, I, q, v^{٥٤} : [الحال كذلك] v, [الحال] q : كذلك B^{٥٥} — من T : ما A, T, — للوجود A : للموجود B, I, T, q, v^{٥٦} — اعتبروا T : اعتبروا A, B, I, q, v^{٥٧} — الجسم السماوات T : السماوات A, B, I^{٥٨} — تعالى B, I : سبحانه v

جحدوا الاسباب المحسوسة أي لم يقولوا يكون¹⁰ بعضها اسبابا لبعض
وجعلوا علة الوجود¹¹ المحسوس موجودا غير محسوس بنوع من
الكون غير مشاهد ولا محسوس وانكروا الاسباب والمسببات
وهو نظر خارج عن¹² الانسان بما هو انسان

7 قال ابو حامد معاندا للفلاسفة في قولهم⁵

43 فان قيل³ ان² الدليل على⁴ ان الجسم⁶ لا يكون واجب الوجود⁷ [انه ان كان واجب
الوجود لم يكن له علة لا خارجه ولا داخله وان كان له علة لكونه مركبا كان باعتبار ذاته
ممكنا⁸] وكل ممكن يفتر الى واجب الوجود⁹

53 قلنا لا يفهم لفظ واجب الوجود ويمكن الوجود فكل تليساغم في¹⁰ مائتين اللفظتين
فلنمدل الى المفهوم وهو في العلة واتباته فكأنهم يقولون هذه¹¹ الاجسام لها علة أم لا علة لها¹²
فيقول الدهري لا علة لها فالاستنكر واذا¹³ عنى بالامكان والوجوب هذا¹⁴ فنقول انه
واجب وليس بممكن¹⁵ وقولهم الجسم ليس¹⁶ يمكن¹⁷ ان¹⁸ يكون واجبا تحكم¹⁹ لا اصل له

8 قلت قد تقدم من¹ قولنا انه اذا فهم من واجب الوجود ما ليس له
علة وفهم من ممكن الوجود ما له علة لم تكن قسمة الوجود بهذين

$A[non\ 6^a-13^a].\ BI[non\ 6^a-12^{10}].$

$I[non\ 6^a-12^{10}].\ q.\ v.\ +\ 6-12\ \beta.$

¹⁰ B¹ يكون — ¹¹ B : الموجود q, v. [الوجود] — ¹² q add. طيبة ; at non A, B, I, T, v.

: ان CE — ³ q, v. om. : فان قيل A, B, I, T, ⁴ β — [ثم قال] q, v. : قال B¹ — 7.

⁵ B, I. v. 417, — عليه (ان الجسم لا يكون واجب الوجود om.) β : على CE — ⁶ β om.

الى قوله وقولهم 417, 12¹⁰ T ; الخ قلت 417, 13¹ A — الى قوله لا اصل له 12¹⁰

שאם היה מחויב המציאות לא יהיה q, v. = [انه ان كان ... ممكنا] Nos⁷ — الجسم

(تحيي q) לו עלה לא חרץ ממנו ולא בתוכו (נכנסת בו q) ואם היה לו עלה

ان هذه loco : לחייו מורכב היה (חוצא q) בבחינת עצמותו אפשר (אפשר q)

واجب [q, v.]⁸ — (الاجسام اما ان كانت واجبة الوجود وهو محال واما ان كانت ممكنة

: واذا β , v. — [أهذه] q, v. : هذه β — ¹⁰ — منبأة في β : [في] q, v. — ⁹ — علة β : [الوجود

β ; [بالممكن والواجب كهذا] q : [بالامكان والوجوب هذا] v — ¹¹ — اذا β^*, q, q^*

q, v. om. : يمكن ان β , T — ¹² — لا β : ليس β^*, T — ¹³ Acced. T. — بالامكان هذا

— ¹⁰ Acced. B, I.

8. — ¹ Acced. A. — ² A, B, q, v. من : T om.

الفصلين معترفا بها⁹ فان⁴ للخصم ان يقول ليس كما ذكر بل كل موجود لا علة له. لكن اذا فهم من واجب الوجود الموجود الضروري ومن⁹ الممكن الممكن الحقيقي افضى الامر ولا بد الى موجود لا علة له وهو ان يقال ان كل موجود فاما ان يكون ممكنا او ضروريا فان⁵ كان ممكنا فله علة فان كانت تلك العلة من طبيعة الممكن تسلسل الامر فيقطع التسلسل بعلة ضرورية ثم يسأل في تلك العلة الضرورية اذا جوز ايضا ان من الضروري ما¹ له علة وما ليس له علة فان وضعت العلة من طبيعة الضروري الذي له علة لزم التسلسل وانتهى الامر الى علة ضرورية ليس لها علة. وانما اراد ابن سينا ان يطابق بهذه¹⁰ القسمة رأى الفلاسفة في الموجودات وذلك ان الجرم السماوى عند الجميع من الفلاسفة هو ضرورى بغيره واما هل¹ الضروري بغيره فيه² امكان بالاضافة الى ذاته ففيه نظر ولذلك كانت هذه الطريقة³ مختلفة اذا سلك فيها هذا المسلك فاما² مسلكه فهو مختل ضرورة لانه لم يقسم¹ الموجود أولا الى الممكن الحقيقي والضرورى وهى القسمة¹⁵ المعروفة بالطبع للموجودات

ثم قال ابراهيم مجيبا للفلاسفة في قولهم على ان الجسم¹ ليس بواجب¹¹

$A[1-16^1]$. BI. T, q. v.

³ $A, T^2, (q, v)$ معترفا بما : I, T^1 بانهم : B om. — ⁴ A, B, T, v فان : I om. , *spatio relicto vacuo* ; q [اذا]

9. — ¹ A, B, I, T^*, q, v ما : T vald. فما

10. — ¹ A , etc. هل — ² فيه A : فيه ³ A, B, I, q, v الطريقة : T الطبيعة

— ⁴ $A, B^1, I, T, (v)$ — فاذا A : فاما B, I, T, q, v — مختلفة A, T^1 : مختلفا : $B, I, T^2, (q, v)$ —

[يقسم] q , لم يقسم B^2 : لم يقسم

11. — الخ قلت $419, 8^1$ — A — الجسم A : الجسم¹

الوجود بذاته لكونه له اجزاء هي علته³

- 6» فان قيل لا ينكر ان الجسم له اجزاء وان الجملة انما تتلوم بالاجزاء⁴ وان الاجزاء تكون سابقة في الذات على الجملة
- 7» قلنا ليكن كذلك فالجملة تقوم بالاجزاء واجتماعها ولا علة للاجزاء ولا لاجتماعها بل هي قديمة كذلك بلا علة فاعلية. فلا يمكنهم رد هذا الا بما ذكروه من لزوم قى الكثرة من 5 الموجود الاول وقد ابطناهم عليهم ولا سبيل لهم سواء
- 8» فبان ان من لا يعتد حدود الاجسام⁵ فلا يصل للاعتقاد⁶ في الصانع⁷ اصلا

- 12 'قلت' هذا القول لازم لزوما لا شك فيه لمن سلك طريقة⁸ واجب الوجود في اثبات موجود ليس يحسم وذلك ان هذه الطريقة لم تسلكها⁹ القدماء وانما أول¹⁰ من سلكها فيما وصلنا¹¹ ابن سينا وقد قال 10 انها اشرف من طريقة القدماء وذلك ان القدماء انما صاروا الى اثبات موجود ليس يحسم هو مبدأ لكل من امور متأخرة وهي الحركة والزمان وهذه الطريقة تفضى اليه فيما زعم¹² اعنى الى اثبات مبدأ¹³ بالصفة التي اثبتها القدماء من النظر في طبيعة الموجود بما هو موجود ولو أفضت¹⁴ لكان ما قال¹⁵ صحيحا لكنها ليس¹⁶ تفضى¹⁷ وذلك ان 15 واجب الوجود بذاته اذا وضع موجودا فغاية ما ينتفى¹⁸ عنه ان

$A[non\ 1-8^1].\ BI[non\ 2^2-7^1].\ T[non\ 2^2-7^1].\ q.\ v.\ +\ 2-7\ \beta.$

الى 419,7¹ T ; الى قوله اصلا 419,7¹ B, I — عليه I : علته T , علته B, q, v ³
 β^* , — $Acced.\ T.$ — $q, v\ om.$: وان الجملة انما تتلوم بالاجزاء β ⁴ — قوله فلا يصل
 $Acced.\ B, I.$ ⁷ — [يصل للاعتقاد] v ; اصل الاعتقاد β : q يصل للاعتقاد T

12. — $Acced.\ A.$ ¹ — $A, B, (q), v$ قلت : $T\ om.$, *spatio relicto vacuo.* —
 T : تسلكها A, B, I ² — طريقه B^1, I, T : طريقة A, B^1, q, v ⁴ — [يشك] q, v : شك B ³
 A , — [زعم] q, v : فيما زعم B ⁸ — قلنا B^2 : وصلنا ⁷ — اوصل B^2 : اول ⁶ — يسلكها
 B , — اقتضت B^1, I : افضت A, T, q, v ¹⁰ — موجود B , $I\ om.$: مبدأ T , مبدأ $(q), v$
 A , يفضى T : تنفى $Nos, (q, v)$ ¹² — ليست B, I : ليس A, T ¹³ — [قالوا] q : قال v
 T : ينتفى A, B, I, q, v ¹⁴ — تنفى B, I ¹⁵

يكون مركبا من مادة وصورة وبالجملة¹⁶ ان يكون له حد فاذا وضع
 موجودا مركبا من اجزاء قديمة من شأنها ان تتصل¹⁷ بعضها ببعض
 كالحال في العالم واجزائه صدق على العالم واجزائه¹⁸ انه واجب الوجود
 هذا كله اذا سلمنا ان ههنا موجودا هو واجب الوجود¹⁹ وقد قلنا
 نحن ان الطريقة التي سلكها في اثبات موجود بهذه الصفة ليست
 برهانية ولا تقضي²⁰ بالطبع اليها الا²¹ على النحو الذي قلنا . واكثر ما 18
 يلزم هذا القول اعني ضعف هذه الطريقة عند من يضع ان ههنا جسما
 بسيطا غير مركب من مادة وصورة وهو مذهب المشائين²² لان من
 يضع مركبا قديما من اجزاء بالفعل²³ فلا بد ان يكون واحدا بالذات
 10 وكل وحدة²⁴ في شيء مركب فهي²⁵ من قبل واحد هو واحد بنفسه
 اعني بسيطا ومن قبل هذا الواحد صار العالم واحدا ولذلك يقول
 الاسكندر انه لا بد ان تكون ههنا قوة روحانية سارية في جميع
 اجزاء العالم كما يوجد في جميع اجزاء²⁶ الحيوان الواحد²⁷ قوة تربط
 اجزائه²⁸ بعضها ببعض والفرق بينهما²⁹ ان الرباط الذي في العالم قديم من
 15 قبل ان الرباط قديم والرباط الذي بين اجزاء الحيوان ههنا كائن فاسد
 بالشخص غير كائن ولا فاسد بالنوع من قبل الرباط القديم من قبل

A. Bl. T. q. v.

او على *A* : واجزائه *B, I, q* ¹⁷ — يتصل *B* : تتصل *A, I, T* ¹⁸ — والجملة *T vid.* : وبالجملة ¹⁹
A vid. , يفضي *B, I* : تفضي *T, v* ²⁰ — *q, v om.* : الوجود *B* ²¹ — وعلى اجزائه *T* , اجزائه
 لا *A* : لا *B, I, T, q, v* ²² —

²³ *B, I, q, v* — المتشائين *T* , المشايين *A* : المتشائين *B, I* ²⁴ — *q, v om.* : ان *B* ²⁵ — 18.
B, q : وحدة *A, I, T* ²⁶ — [مركبا من اجزاء بالفعل قديما] *q* : مركبا قديما من اجزاء بالفعل
B om. : هو واحد *A, I, T, q, v* ²⁷ — فهو *B, q, v* : فهي *A, I, T* ²⁸ — واحد *T* , واحد *v*
 : [جميع اجزاء] *q* ²⁹ — *B, I om.* : جميع *A, T, q, v* ³⁰ — *I s. p. in* , يكون *B* : تكون *A, T* ³¹
A, I ³² — اجزائه *A, I* : اجزائه *B, T* ³³ — *q, v om.* ³⁴ — [جميع] *v* : اجزاء *B*

انه لم يمكن فيه ان يكون غير كائن ولا فاسد بالشخص كالحال في العالم فتدارك¹⁴ الخالق سبحانه¹⁴ هذا¹⁴ النقص الذي لحقه¹⁴ بهذا النوع من التام¹⁴ الذي لا يمكن فيه غيره كما يقوله ارسطو¹⁴ في كتاب¹⁴ الحيوان. 14 وقد رأينا في هذا الوقت كثيرا من اصحاب ابن سينا لموضع هذا الشك قد تأولوا¹⁴ على ابن سينا هذا الرأي وقالوا انه ليس يرى ان⁵ ههنا مفارقة¹⁴ وقالوا ان ذلك يظهر من قوله في واجب الوجود في مواضع وانه المعنى الذي اودعه في فلسفته¹⁴ المشرقية¹⁴ قالوا وانما سماها فلسفة مشرقية¹⁴ لانها مذهب¹⁴ اهل المشرق فانهم¹⁴ يرون ان الآلهة عندهم هي الاجرام السماوية على ما كان يذهب اليه وهم مع هذا يضعفون¹⁴ طريق ارسطو¹⁴ في اثبات المبدأ الاول من طريق الحركة. 10 15 ونحن¹⁴ فقد تكلمنا في هذه الطريقة غير ما مرة وبيننا الجهة التي منها يقع اليقين فيها¹⁴ وحللنا جميع الشكوك الواردة عليها وتكلمنا ايضا على طريقة الاسكندر في ذلك اعنى الذي اختاره في كتابه الملقب بالمبادئ وذلك انه يظن انه عدل عن طريقة ارسطو الى طريقة اخرى لكنها مأخوذة من المبادئ التي بينها ارسطو وكتبا الطريقتين¹⁵

A. Bl. T. q. v.

سبحانه¹⁴ A, T, v — وسيدنا¹⁴ q: فتدارك¹⁴ A, B, I, T — هنا¹⁴ B: بينها¹⁴ T, q, v. — وسيدنا¹⁴ q: لاقه¹⁴ A, B, I, T — هو¹⁴ T: هذا¹⁴ A, B, I, q, v — تعالى¹⁴ B, I. — كتاب¹⁴ A, B, T, q, v — ارسطاطاليس¹⁴ B, I: ارسطو¹⁴ A, T — التام¹⁴ T: التام¹⁴ v كتابه

مفارقة¹⁴ B, I, T — انه¹⁴ I: ان¹⁴ A, B, T, (q, v) — تأولوا¹⁴ T: تأولوا¹⁴ A, B, I — 14. — T, etc. — الترقية¹⁴ T: المشرقية¹⁴ A, B, I — فلسفه¹⁴ T: فلسفته¹⁴ A, B, I, v — مفارق¹⁴ A — A, B, I, q, v — q, v omiz: فانهم¹⁴ B — [من مذهب¹⁴ q, v: مذهب¹⁴ B — مشرقية ارسطوا¹⁴ A: ارسطو¹⁴ B, I, T — يضعون¹⁴ T: يضعفون

15. — B, I om: فيها¹⁴ A, T, q, v — واما نحن¹⁴ B: ونحن¹⁴ A, I, T, q, v — 15.

صحيحة لكن الطبيعة^٥ أكثر [] ذلك^٦ هي طريقة ارسطو^٧. ولكن اذا 16
 حققت طريقة واجب الوجود عندي^٨ على ما اصفه^٩ كانت حقا^{١٠} وان
 كان فيها اجمال يحتاج^{١١} الى تفصيل وهو ان يتقدمها العلم باصناف
 الممكنات الوجود^{١٢} في الجوهر والعلم باصناف الواجبة الوجود^{١٣} في
 الجوهر وهذه الطريقة هي ان نقول^{١٤} ان الممكن الوجود في الجوهر
 الجسماني يجب ان يتقدمه واجب الوجود في الجوهر الجسماني وواجب
 الوجود في الجوهر الجسماني يجب ان يتقدمه واجب الوجود باطلاق^{١٥}
 وهو الذي لا قوة فيه أصلا لا في الجوهر^{١٦} ولا في غير ذلك^{١٧}
 من انواع الحركات وما هو هكذا^{١٨} فليس يحسم. مثال ذلك ان الجرم 17
 10 السماوي قد ظهر من أمره انه واجب الوجود في الجوهر الجسماني
 والا لزم^{١٩} ان يكون هنالك جسم اقدم منه وظهر من أمره انه ممكن
 الوجود في الحركة التي في المكان فوجب ان يكون المحرك له
 واجب الوجود في الجوهر والا^{٢٠} يكون^{٢١} فيه قوة أصلا لا على

A. Bl. T. q. v.

— ^٥ *A, I, T* لكن الطبيعة *v* ; *A, B, I* ; *T* *om.* ; *q* — ^٦ *A, T* — ^٧ *A, T* — ^٨ *A, T* — ^٩ *A, T* — ^{١٠} *A, T* — ^{١١} *A, T* — ^{١٢} *A, T* — ^{١٣} *A, T* — ^{١٤} *A, T* — ^{١٥} *A, T* — ^{١٦} *A, T* — ^{١٧} *A, T* — ^{١٨} *A, T* — ^{١٩} *A, T* — ^{٢٠} *A, T* — ^{٢١} *A, T*

— ^٥ *A, I, T* لكن الطبيعة *v* ; *A, B, I* ; *T* *om.* ; *q* — ^٦ *A, T* — ^٧ *A, T* — ^٨ *A, T* — ^٩ *A, T* — ^{١٠} *A, T* — ^{١١} *A, T* — ^{١٢} *A, T* — ^{١٣} *A, T* — ^{١٤} *A, T* — ^{١٥} *A, T* — ^{١٦} *A, T* — ^{١٧} *A, T* — ^{١٨} *A, T* — ^{١٩} *A, T* — ^{٢٠} *A, T* — ^{٢١} *A, T*

16. — ^١ *A, B, I* ; *T* عندي *q* ; *v* *om.* — ^٢ *A, (q)* ,
 , تحتاج *T* : يحتاج *A, B* — ^٣ *q add* عندي (cf. n. 1). — ^٤ *A, B, I* ; *T* *ind.* — ^٥ *A, B, I* ; *T* *ind.* — ^٦ *A, B, I* ; *T* *ind.* — ^٧ *A, B, I* ; *T* *ind.* — ^٨ *A, B, I* ; *T* *ind.* — ^٩ *A, B, I* ; *T* *ind.* — ^{١٠} *A, B, I* ; *T* *ind.* — ^{١١} *A, B, I* ; *T* *ind.* — ^{١٢} *A, B, I* ; *T* *ind.* — ^{١٣} *A, B, I* ; *T* *ind.* — ^{١٤} *A, B, I* ; *T* *ind.* — ^{١٥} *A, B, I* ; *T* *ind.* — ^{١٦} *A, B, I* ; *T* *ind.* — ^{١٧} *A, B, I* ; *T* *ind.* — ^{١٨} *A, B, I* ; *T* *ind.* — ^{١٩} *A, B, I* ; *T* *ind.* — ^{٢٠} *A, B, I* ; *T* *ind.* — ^{٢١} *A, B, I* ; *T* *ind.*

17. — ^١ *A, B, I* ; *T* : والا *A, B, I* — ^٢ *A, B, I* ; *T* : والا *A, B, I* — ^٣ *A, B, I* ; *T* : والا *A, B, I* — ^٤ *A, B, I* ; *T* : والا *A, B, I* — ^٥ *A, B, I* ; *T* : والا *A, B, I* — ^٦ *A, B, I* ; *T* : والا *A, B, I* — ^٧ *A, B, I* ; *T* : والا *A, B, I* — ^٨ *A, B, I* ; *T* : والا *A, B, I* — ^٩ *A, B, I* ; *T* : والا *A, B, I* — ^{١٠} *A, B, I* ; *T* : والا *A, B, I* — ^{١١} *A, B, I* ; *T* : والا *A, B, I* — ^{١٢} *A, B, I* ; *T* : والا *A, B, I* — ^{١٣} *A, B, I* ; *T* : والا *A, B, I* — ^{١٤} *A, B, I* ; *T* : والا *A, B, I* — ^{١٥} *A, B, I* ; *T* : والا *A, B, I* — ^{١٦} *A, B, I* ; *T* : والا *A, B, I* — ^{١٧} *A, B, I* ; *T* : والا *A, B, I* — ^{١٨} *A, B, I* ; *T* : والا *A, B, I* — ^{١٩} *A, B, I* ; *T* : والا *A, B, I* — ^{٢٠} *A, B, I* ; *T* : والا *A, B, I* — ^{٢١} *A, B, I* ; *T* : والا *A, B, I*

حركة ولا على غيرها فلا يوصف بحركة ولا سكون ولا بغير ذلك من انواع التغيرات وما هو بهذه الصفة فليس يجسم اصلا ولا 18 قوة في جسم. واجزاء العالم الازلية انما هي واجبة الوجود في الجوهر اما بالكلية كالحال في الاسطقسات الاربع واما بالشخص كالحال في الاجرام السماوية

5

A. Bl. T. q. v.

سكون A, q : سكون B, I, T, v — ولا B, I : فلا A, T — [الحركة] q, v : حركة B ⁴
 واجب I : واجبة $A, B, T, (q, v)$ ⁵ 18. —

المسئلة الحادية عشر¹

في تغيير من يرى منهم انه الاول يعلم غيره
ويعلم الاجناس والانواع² بنوع كل

قال ابو حامد فنقول³ اما المسلمون⁴ فلما انحصر عندهم⁵ الوجود في حادث وقدم⁶ ولم يكن⁷
5 عندهم قديم الا الله⁸ وصفاته وما عداه حادث⁹ من جهة¹⁰ بارادته حصل عندهم مقدمة ضرورية¹¹
في علمه فان المراد بالضرورة لا بد ان¹² يكون معلوما للمريد¹³ فبنوا عليه ان الكل معلوم له
لان الكل مراد له وحادث بارادته فلا كائن الا وهو حادث بارادته ولم يبق الا ذاته¹⁴ ومما
ثبت انه مريد عالم بما اراده فهو¹⁵ بالضرورة وكل¹⁶ حي¹⁷ يعرف غيره فهو بان يعرف ذاته
اولى¹⁸ فصار الكل عندهم معلوما لله تعالى¹⁹ وعرفوه بهذا الطريق بعد ان بان لهم انه مريد²⁰
10 لاحداث العالم

قلت²¹ هذا القول انما قدمه توطئة ليقايس²² بينه وبين قول الفلاسفة²³
في العلم القديم لكون²⁴ هذا القول اقنع في بادئ²⁵ الرأي من قول

$A[non\ 4^{4-111}].\ BI[non\ 4^{2-94}].$

$T[non\ 4^{6-9^{13}}].\ q.\ v.\ (x).\ +\ 1-10\ \beta.$

XI. — المسئلة الحادية العشر¹ I ; المسئلة الحادية عشر² A : المسئلة الحادية عشر³ β^*, B, T ;
الانواع والاجناس β : الاجناس والانواع β^*, CE — [المسئلة ...] q, v ; مسئلة β
1. — الى قوله لاحداث العالم⁴ $424, 9^{14}$ B, I — $T, q, v\ om.$ — فنقول β, A, B, I —
— وفي قديم β : وقديم β^*, q, v — الخ قلت⁵ $424, 111^1$ A — β : فلما A, T —
وكان ما عداه β : وما عداه حادث $\beta^*, (q), v$ — الى قوله فصار الكل⁶ $424, 9^{13}$ T —
ولم يبق الا ذاته β ⁷ — وان β : ان β^* — $q, v\ om.$; $x\ ind.$ — من جهة β — حادثا
الله تعالى $\beta^*, \beta', v, (x)$ — $Acced.\ T.$ — β, q, v — $\beta^*, q, v\ omit.$ —
 $Acced.\ B, I.$ — β

2. — [لكن] q, v : لكون B — ليقايس B, I : ليقايس A, T — $Acced.\ A.$

الفلاسفة وذلك ان المتكلمين اذا حقق قولهم وكشف أمرهم مع من ينبغي ان يكشف ظهر انهم انما جعلوا الاله انسانا ازليا وذلك انهم شبهوا العالم بالمصنوعات التي تكون عن ارادة الانسان وعلمه وقدرته فلما قيل لهم انه يلزم ان يكون جسما قالوا انه أزلي وان كل جسم محدث فلزمهم ان يضعوا انسانا في غير مادة فعلا لجميع الموجودات⁵ فصار هذا القول قولاً مثاليا شعريا والاقوال المثالية مقنعة جدا الا انها اذا تعقبت ظهر اختلالها. وذلك انه لا شيء أبعد من طباع الموجود الكائن الفاسد من طباع الموجود الازلي واذا كان ذلك كذلك لم يصح ان يوجد نوع واحد مختلف بالازلية وعدم الازلية كما يختلف الجنس الواحد بالفصول⁶ المقسمة له وذلك ان تباعد الازلي من المحدث أبعد من تباعد الانواع بعضها من بعض المشتركة في الحدوث فاذا كان بعد الازلي من غير الازلي اشد من تباعد الانواع بعضها من بعض فكيف يصح ان ينتقل الحكم من الشاهد الى الغائب وهما في غاية المضادة. واذا فهم معنى الصفات الموجودة في الشاهد وفي الغائب⁷ ظهر انهما باشتراك الاسم اشتراكا لا يصح معه النقلة من الشاهد الى الغائب وذلك ان الحياة الزائدة

A. BI. T. q. v. (٢).

— ⁵ *B, I, T, q, v, x* — شبهوا *I*: شبهوا *A, B, T, q, v* — الآلهة *T*, الآلهة *A, B*, الآلهة *I* — ⁶ *Ita I* —

الموجودات *A*: الموجودات

: من *A, q, v, x* — المقسمة *Voc. I* — في الفصول *B*: بالفصول *A, I, T* — ⁸

المتشابهة في *B, I omit. (homot.) duas in. prae.* — واذا *T*: فاذا *A* — مع *B*

⁹ *B* — الحدوث فاذا كان بعد الازلي من غير الازلي اشد من تباعد الانواع بعضها من بعض

غاية *q, v*, *x* « gradu ».

⁴ *A, B,* — وهما في غاية المضادة... وفي الغائب *Tom. (homot.) in prae.* — ⁴

على العقل في الانسان ليس تنطلق⁴ على شيء⁵ الا على القوة المحركة في المكان عن الارادة⁶ وعن الادراك الحاصل عن الحواس والحواس ممتنعة على⁷ البارى سبحانه⁸ وابعد من ذلك الحركة في المكان واما المتكلمون فانهم يضعون حياة⁹ للبارى سبحانه¹⁰ من غير حاسة وينفون عنه الحركة باطلاق فاذا¹¹ اما الا¹² يثبتوا للبارى تعالى¹³ معنى الحياة¹⁴ الموجودة للحيوان التي هي شرط في وجود العلم للانسان واما ان يجعلوها هي نفس الادراك كما تقول¹⁵ الفلاسفة ان الادراك والعلم في الاول هما نفس الحياة¹⁶. وايضاً فان معنى الارادة في الحيوان هي¹⁷ الشهوة الباعثة¹⁸ على الحركة وهي في الحيوان والانسان عارضة لتام ما ينقصها في ذاتها¹⁹ والبارى سبحانه²⁰ محال²¹ ان تكون²² عنده شهوة لمكان شيء²³ ينقصه في ذاته حتى تكون²⁴ سبباً للحركة والفعل اما في نفسه واما في غيره فكيف يتخيل²⁵ ارادة ازلية هي سبب لفعل يحدث من غير ان تريد²⁶ الشهوة في وقت الفعل او كيف يتخيل²⁷ ارادة وشهوة حالهما قبل الفعل وفي وقت الفعل وبعد الفعل حال واحدة²⁸ دون ان يلحقها تغير وايضاً الشهوة من حيث هي سبب للحركة²⁹

A. BI. T. q. v. (x)

الارادة⁴ *A, B¹, I, q, v, v* : ينطلق *T* : تنطلق *A, B, I* ¹ — *visio* «² : الحياة *T* : حياة⁷ *No²* — تعالى *B, I* : سبحانه *A, T, v* ⁸ — عن *A* : على *B, I, T, q, v* ⁹ — الادارة *B¹, T* : سبحانه *A, T, v* ¹⁰ — *sensus tres* «¹¹ : حواس *B* , حواس *A, I, T* : تعالى *B, I, v* ¹² — ان لا *B, I, T²* : الا *A, T¹* ¹³ — قاذن *B, I, T²* : فاذا *A* ¹⁴ — تعالى الحياة *I* ¹⁵ — يقول *A* . تقول *B, I, T* ¹⁶ — الحياة *I* : الحياة *A, B, T* ¹⁷ — سبحانه *B* ¹⁸ — *B, I om.* : والانسان *A, T, q, v* ¹⁹ — [المتنعة] *q, v vid.* : الباعثة *B* ²⁰ — *q* : محال *B* ²¹ — تعالى *B, I* : سبحانه *A, T, v* ²² — [يلقصه في ذاته] *q, v* . يلقصها في ذاتها *T, (q)* ²³ — *I p. m.* : يكون *B* : تكون *A, T* ²⁴ — «*oportet*» ²⁵ , [يجب] *v vid* : تريد *A, I* , تريد *B, q, v* ²⁶ — يتجلبوا *B¹, I* : تتجلبل *A* : يتجلبل

والحركة لا توجد الا في جسم فالسهولة لا توجد الا في جسم متنفس
فاذا¹⁰ ليس معنى الارادة في الاول عند الفلاسفة الا ان فعله فعل صادر
عن علم فالعلم من جهة ما هو علم بالضدين ممكن ان يصدر عنه كل
واحد منهما وبصدور¹¹ الافضل من الضدين دون الاخر¹² عن العالم
بهما يسمى العالم فاضلا ولذلك يقولون في الباري سبحانه¹³ ان الاخص¹⁴
به ثلاث صفات وهو كونه عالما فاضلا قادرا ويقولون ان مشيئته¹⁵
جارية في الموجودات بحسب علمه وان قدرته لا تنقص¹⁶ عن مشيئته¹⁷
كما تنقص¹⁸ في البشر

6 هذا كله هو قول الفلاسفة في هذا الباب واذا أورد هذا كما
أوردناه بهذه الحجج كان قولاً مقنعاً لا برهاناً فعلياً ان تنظر في¹⁰
هذه الاشياء ان كنت من أهل السعادة التامة في مواضعها من كتب
البرهان ان كنت ممن تعلمت¹¹ الصنائع التي فعلها البرهان فان الصنائع
البرهانية أشبه شيء بالصنائع العملية وذلك انه كما أن ليس¹² يمكن
من كان من غير أهل الصناعة أن يفعل فعل الصناعة كذلك ليس
يمكن من لم يتعلم صنائع البرهان ان يفعل فعل صناعة البرهان وهو¹³
البرهان بعينه بل هذه الصناعة اخرى بذلك من سائر الصنائع وانما

$A \ B I. \Gamma \ q \ v \ (\Delta [non \ 11 \ q.]).$

: وصدور B ¹¹ — [وإذا] q, v ; فاذا B, I : فاذا A, T ¹⁰ — يتجلى $B^1, 2$: تجل I , يتجلى
 A, T, v ¹² — الآخر B . « villior » , « villior » , q, v , الاخر No ¹³ — [ويصدر] q, v
ينقص A, T . تنقص B, I ¹⁴ — مشيئته B : مشيئته A , مشيئته I, T ¹⁵ — تعالى B, I : سبحانه
ينقص A, T : تنقص B, I ¹⁶ — مشيئته B : مشيئته A, I , مشيئته T ¹⁷ —
 A, B , ¹⁸ — اوردوا B, I, T . اورد A, T^1, q, v ¹ — $B, I \ om$: هو A, T, q, v ² —
 $q, v \ om$. كنت عن B ³ — [كتاب] q . كتب B, v ⁴ — $q, v \ om$; ذلك T : هذا I
لم A, B, T, q, v ⁵ — لا B ; $I \ om$. ان ليس A, Γ, q, v ⁶ — تعلم A تعلمت B, I, T ⁷ —

خالف القول في هذا العمل لان العمل هو فعل واحد^٩ فلا يصدر
 ضرورة الا عن صاحب الصناعة وأصناف الاقاويل كثيرة^{١٠} فيها
 برهانية وغير برهانية والغير برهانية^{١١} لما كانت تتأق^{١٢} بتأق^{١٣} بغير صناعة ظن
 بالاقاويل البرهانية انها تتأق^{١٤} بغير صناعة وذلك غلط كبير ولذلك
 ما كان من مواد الصنائع البرهانية ليس يمكن فيها قول غير القول^{١٥}
 الصناعي لم يمكن فيها قول الا لصاحب الصناعة كالحال في صنائع^{١٦}
 الهندسة^{١٧} ولذلك كل ما وضعنا في هذا الكتاب فليس هو قولاً
 صناعياً برهانياً وانما هي^{١٨} أقوال^{١٩} غير صناعية بعضها أشد اقناعاً من
 بعض فعلى هذا ينبغي أن يفهم ما كتبناه ههنا . ولذلك كان هذا
 الكتاب أحق باسم التهافت من الفرقتين جميعاً . وهذا كله عندي^{٢٠} تعد^{٢١}
 على^{٢٢} الشريعة وفحص عما لم تأمر^{٢٣} به شريعة^{٢٤} لكون قوى البشر مقصرة
 عن هذا وذلك ان^{٢٥} ليس كل ما سكت عنه الشرع^{٢٦} من العلوم يجب
 ان يفحص عنه ويصرح للجمهور^{٢٧} بما أدى اليه النظر انه من عقائد
 الشرع فانه يتولد عن ذلك مثل هذا التخليط^{٢٨} العظيم فينبغي ان
 يسكت^{٢٩} من هذه المعاني عما^{٣٠} سكت عنه الشرع^{٣١} ويعرف الجمهور

A. BI. T. q. v.

والعير A^{١١} — רבים מאד q, v : كثيرة B^{١٠} — واحدة T : واحد A, B, I^٩ — I omst. —
 Ita^{١٣} — تأتي A, T : تتأق B, I^{١٢} — q (non v) om. — والعير البرهانية B, I, T : برهانية
 q, v in sing. — صنائع B^{١٥} — النبول B^{١٤} : القول A, I, T, q, v^{١٤} — تتأق A, B, I, T
 هو B : هي A, I, T, (q, v)^{١٧} — الهندسة A^{١٦} vid. الهندسية A^{١٦}, I : الهندسة B, T, q, (v)^{١٦}
 افعال B, I : اقوال A, T, q, v^{١٩} —

7. — A, B, I, T*, q, v^٢ — على A, B, I, T, q, (v)^٢ Ita — [عنده] q, v : عندي B^١ —
 q om. — انه T^{٢٤} : ان A, B, I, T^{٢٤} — [الشريعة] q, v : شريعة B, I^{٢٤} — نص T : تأمر
 A, B, I^{٢٧} — الجمهور T : للجمهور A, B, I, q, v^{٢٧} — لكون قوى... الشرع (homol) kn. pr.
 B : عما A, I, T, (q), v^{٣٠} — يسكت B : يسكت A, I, T, q, v^{٣٠} — التخليط T, v : (التخليط I, q

ان عقول الناس مقصرة عن⁸ الخوض في هذه الاشياء ولا يتعدى التعليم الشرعى المصرح به في الشرع اذ هو التعليم المشترك للجميع الكافى في بلوغ سعادتهم⁹ وذلك انه كما ان الطبيب انما يفحص¹⁰ من أمر الصحة على¹¹ القدر الذى يوافق الاصحاء في حفظ صحتهم والمرضى في ازالة مرضهم كذلك الامر في صاحب الشرع فانه انما يعرف¹² 8 الجمهور من الامور مقدار ما تحصل¹³ لهم به سعادتهم. وكذلك الحال في الامور العملية ولكن الفحص في الامور العملية عما سكت عنه الشرع اتم وخاصة في المواضع التى يظهر انها من جنس الاعمال التى فيها حكم شرعى ولذلك اختلف الفقهاء في هذا الجنس فمنهم من نفى القياس وهم الظاهرية ومنهم من أثبته وهم أهل القياس وهذا بعينه¹⁴ 10 هو لاحق في الامور العلمية ولعل¹⁵ الظاهرية في الامور العلمية أسعد 9 من الظاهرية في الامور العملية. والسائل من المتخصصين في امثال هذه الاشياء ليس يخلو ان يكون من أهل البرهان أو لا يكون فان كان من أهل البرهان تكلم عنه¹⁶ على طريقة البرهان وعرف ان هذا النحو من التكلم هو خاص بأهل البرهان وعرف بالمواضع التى تبه¹⁷ 12 الشرع أهل هذا الجنس من العلم على ما أدى اليه البرهان وان لم يكن

A. Bl. T. q. v.

: سادهم A, T, q, v¹⁸ — على A, I, T¹⁹ — عن B, q, v²⁰ — الشرع T rubr. scrib.²¹ — كل ما A, B, I, I²² — q, v²³ على B²⁴ — تفحص T : يفحص A, B, I, q, v²⁵ — ذلك B²⁶ ; I om. يحصل I , يحصل B²⁷ : تحصل

8. — A, B, العملية DE BOER, T, q, v²⁸ — رحمة A vid. : وخاصة B, I, T, q, v²⁹ — 9. — A, I, العملية A, B : العملية I, T, q, v³⁰ — [واما] q, v vid. : ولعل B³¹ — العملية T, q, v : العملية B : العملية

9. — T : طريقة A, B, I³² — مع A, (q, v) : عنه B, I, T³³ — المنخصمين T vid.³⁴ —

من أهل البرهان فلا يخلو أن يكون مؤمنا بالشرع أو كافرا⁴ فان⁵
 كان⁶ مؤمنا⁷ عرف أن التكلم في مثل⁸ هذه الأشياء حرام بالشرع
 وإن كان كافرا⁹ لم يبعد¹⁰ على أهل البرهان معاندته¹¹ بالحجج القاطعة
 له هكذا ينبغي أن يكون حال¹² صاحب البرهان في كل شريعة
 وبخاصة شريعتنا هذه الآلية التي ما من مسكوت¹³ عنه فيها من
 الأمور العلمية إلا وقد نبه الشرع على ما يؤدي إليه البرهان فيها¹⁴
 وسكت عنها في التعليم العام. وإذا قد¹⁵ تقرر هذا فلنرجع إلى ما كنا¹⁰
 بسبيله¹⁶ مما دعت إليه الضرورة والافاللة العالم والشاهد¹⁷ والمطلع أنا ما
 كنا نستعجز¹⁸ أن نتكلم في هذه الأشياء هذا النحو من التكلم
 ولما¹⁹ وصف أبو حامد الطرق²⁰ التي منها اثبت المتكلمون صفة¹¹
 العلم وغيرها على أنه في غاية البيان لكونها في غاية الشهرة وفي غاية
 السهولة في التصديق²¹ بها أخذ يقايس بينها وبين طرق²² الفلاسفة في
 هذه الصفات وذلك فعل خطي²³ فقال²⁴

$A \text{ Bl. } T \text{ } q \text{ } v. (x[\text{non } 1-9]).$

وان⁵ T : فان⁵ A, B, I — $q, v \text{ add. } [4]$ — او كان كافرا⁴ T : او كافرا⁴ A, B, I — طريق
 $q, v \text{ omit.}$; امثال A : مثل B, I, T — $q, v \text{ add. } [4]$: مؤمنا⁷ B — كان⁶ $A \text{ om.}$ —
 بمعاندته¹¹ T : معاندته¹¹ A, B, I, v — تبعد¹⁰ A, T : يبعد¹⁰ B, I — $q, v \text{ add. } [4]$ —
 A : فيها¹⁴ B, v — مسكوت¹³ B, I, T : مسكوت¹³ $A, (v)$ — حاصل¹² B : حال¹² A, I, T, q, v —
 $q \text{ om.}$; منها

10. — A : q, v [4] : بسببه¹⁶ A : بسببه¹⁶ B, I, T — $A \text{ om.}$: قد¹⁵ B, I, T, q, v —
 : نستعجز¹⁸ A, B, q, v — $q \text{ om.}$: الشاهد¹⁷ $T, (v)$: والشاهد¹⁷ A, B, I — بالله¹⁷ T : فالف¹⁷ B, I, v :
 نستعجز¹⁸ I, T

11. — A, B, I : q [... و] : فاما¹⁹ T (*rubr*) *vid.* : اما¹⁹ A : ولما¹⁹ $B, I, (v), x$ —
 طريق²¹ (q) : طرق²¹ B, v — $A \text{ om.}$: في التصديق²¹ B, I, T, q, v — الطريق²¹ T, q : الطرق²¹ v, x :
 [إذا زعمت أن العالم قدم²⁴ (*= infra, p. 431*) : q : في هذه الصفات وذلك فعل خطي²³ B, v —
 B, I, T *add.* — فقال²⁴ أبو حامد²⁴ (*rubr.*) A : فقال²⁴ (*ist.*) B, I, T (*rubr.*) $q \text{ et } v$ —

2» فاما⁷ انتم⁸ — مخاطباً للفلاسفة⁹ — فاذا زعمتم ان العالم قديم¹⁰ لم يحدث¹¹ بارادته¹² فمن أين عرفتم انه يعرف غير¹³ ذاته فلا بد من الدليل عليه¹⁴

12 ثم قال¹⁵ وحاصل¹⁶ ما ذكره ابن سينا¹⁷ في تحقيق ذلك في ادراج كلامه يرجع الى فني¹⁸

8» **الاول¹⁹** ان الاول موجود لا في مادة وكل موجود لا في مادة فهو عقل محض²⁰ فجميع العقولات مكتسوفة له فان المانع عن درك الاشياء كلها التعلق بالمادة والاشتغال بها²¹ ونفس الآدمي مشغول بتدبير المادة اى البدن واذا انقطع تنقله²² ولم يكن قد تدنس بالشهوات البدنية والصفات الرذيلة المتعدية²³ اليه من الامور الطبيعية اكتشف له حقائق العقولات كلها ولذلك قضى بان الملائكة كلهم يعرفون جميع العقولات ولا يشذ عنهم شيء²⁴ لانهم أيضاً عقول مجردة لا في مادة

18 ثم لما حكى قولهم قال رادا عليهم²⁵

4» فنقول قولكم²⁶ الاول موجود لا في مادة ان كان المعنى²⁷ انه ليس بحسم ولا²⁸ منطبق في جسم بل هو قائم بنفسه من غير تغير واختصاص بحمة فهو مسلم. فيبقى قولك²⁹ وما هذه³⁰ صفته فهو عقل مجرد فاذا تنى بالعقل ان عين ما يعقل سائر الاشياء فهذا³¹ نفس المطلوب وموضع الذراع فكيف اخذته في مدغمات قياس المطلوب وان عينت به غيره وهو انه يعقل نفسه فرما يسلم لك³² اخوانك من الفلاسفة ذلك ولكن³³ يرجع حاصله الى ان ما يعقل نفسه يعقل غيره³⁴

$A[non\ 1^{10}\ sq.].\ BI[non\ 1^{2-2}\ nec\ 3^{2-9}\ nec\ 11^{2}\ sq.].$

$T[non\ 4^{4}\ sq.]\ q.v.(x). + 1-9\ et\ 11-15\ \beta.$

(الى قوله sine) 431,3 $B, I \sim$ — [اما] q, v : فاما β, B — (cf. n. 9). — مخاطباً للفلاسفة الخ قلت 432,16¹ $A \sim$ — $q\ om.$: (cf. n. 6) مخاطباً للفلاسفة A, T^1, q^*, v — ثم قال β^*, T : غير β, T — [بارادة] q, v : بارادته β — لا يحدث T, v : لم يحدث $\beta, (q)$ — $T\ om.$: فلا بد من الدليل عليه β, q, v — $q, v, x\ om.$

12. — β, B, I : A (cf. n° 11, n. 10) $om.$: ثم قال $q, v, (x)$: B, I, T (rubr.). — $T \sim$ (الى قوله sine) : ثم لما حكى 431,10 $B, I \sim$ — حاصل T : وحاصل q, v وكل $\beta\ add.$ — الفن الاول β : [الاول] q, v, x — الى قوله قلنا هذا نحكم 432,14² $\beta^*, q, v, x\ om.$: بالموت $\beta\ add.$ — (bomot. ?) $\beta^*, q, v, x\ om.$: ما هو عقل محض [المتعدية] q, v : المتعدية β —

18. — $B, I, q, v, (x)$ عليهم $A, T\ om.$ (cf. supra, n° 11, n. 10, et n° 12, n. 4). — β^*, q, v : المعنى به β : المعنى β^*, q, v — الى قوله فما الدليل عليه 432,15³ $B, I \sim$ — β, q, x : هذا β : هذه β^* — قولكم $\beta, (x, x^*)$: قولك β^*, q, v — ولا هو β : ولا $x\ ind.$: [ولا] q, v : ولكن β — $q, x\ omit.$: لك β — فهو β^*, v : فهذا

فيقال ولم ادعيت هذا¹⁰ وليس ذلك ضروري وقد اورد به ابن سينا عن سائر الفلاسفة وكيف تدعيه¹¹ ضروريا وان كان نظريا فما البرهان عليه

فان قيل لان المانع من درك الاشياء المادة ولا¹² مادة¹³

فنعول نسلم¹⁴ انه مانع ولا نسلم انه المانع فقط ويتنظم قياسهم على شكل القياس الشرطي¹⁵

5 وهو ان يقال ان كان هذا في المادة فهو لا يقتل الاشياء ولكنه ليس في المادة فاذا يقتل الاشياء فهذا استثناء بقيض المقدم واستثناء بقيض المقدم¹⁶ غير منتج بالاتفاق وهو كقول القائل ان كان هذا¹⁷ انسانا فهو حيوان لكنه ليس انسانا¹⁸ فاذا ليس بحيوان فهذا لا يلزم اذ ربما لا يكون انسانا ويكون فرسا فيكون حيوانا مع استثناء بقيض المقدم¹⁹ يتبع بقيض التالي على ما ذكر في المنطق بشرط وهو ثبوت اسكاس التالي على المقدم²⁰ وذلك بالخصر وهو 10 كقولهم ان كانت الشمس طالعة فالهار موحود لكن الشمس ليست طالعة فالهار غير موجود لان وجود النهار لا سب له سوى طلوع الشمس فكان احدهما منعكسا على الآخر ويان هذه الاوضاع والالفاظ يفهم في كتاب مدارك العقول²¹ الذي صنفه مصموما الى هذا الكتاب

فان قيل فنحن ندعي التماكس وهو ان المانع محصور في المادة فلا مانع سواه²²

قلنا هذا²³ تحكم²⁴ لما²⁵ الدليل عليه²⁶ 15

قلت أول ما في هذا الكلام من الاختلال²⁷ حكاية المذهب²⁸ 14

والحجة عليه ان ما أورد فيه من المقدمات التي اوردها على انها كالاوائل هي عندهم نتائج عن مقدمات كثيرة. وذلك انه لما تبين 15 عندهم ان كل موجود محسوس مؤلف من مادة وصورة وان الصورة

$A[a\ 16^1]. B[a\ 15^{20}]. T[a\ 14^{21}]. q. v. (x[non\ 4^b-11]). + 1-15\ \beta.$

β ²³ — [ولا ثم] q, x : ولا β, v ²² — يدعيه β, q, v : تدعيه β ²¹ — $q, q^* om.$: هذا β, v ²⁰

β ²⁴ — [v. 432, 4(1)] « add. ergo etc » - مادة فلا مانع β, q ; مانع β, v : مادة (x)

$v (non\ q) om. duas\ lin. seq.$ ²⁵ — $ind.$; نسلم انه مانع و $v om.$; [لا نسلم] q ; نسلم

$Cf. n. 15.$ ²⁶ — $Cf. n. 19.$ ²⁷ — هذا β, q : هذا β ²⁸ — غير. بقيض المقدم (bon)

x , مرسد وحيد q : مدارك العقول β, v ²⁹ — فاذا ليس ... 6 $l. 6$ v $repetit\ inde\ a\ 1.$ ³⁰ —

$\beta^* om.$: محصور في المادة فلا مانع سواه β ³¹ — « comprehensionum intellectus »

فيا T ³² — $Acced. B, I.$ ³³ — وهذا β : هذا β^*, T ³⁴ — $Acced. T.$ — [المادة] q, v

قلنا هذا تحكم لما الدليل عليه $q, v om.$ ³⁵

14. — ¹ $Acced. A.$ — ² $A, (q)$ الاختلال B, I, T

15. — [فان] $x\ vid$: وان B, q, v ¹

هي المعنى الذي^٥ به صار الوجود موجودا وهي^٦ المدلول عليها^٧ بالاسم والحد^٨ وعنهما^٩ يصدر الفعل الخاص بوجود موجود^{١٠} وهو الذي دل على وجود الصور في الوجود وذلك انهم لما ألفوا الجواهر فيها قوى فاعلة خاصة بوجود موجود وقوى منفعة اما خاصة واما مشتركة وكان الشئ^{١١} ليس يمكن ان يكون منفعا بالشئ^{١٢} الذي هو به فاعل وذلك^{١٣} ان الفعل نقيض الانفعال والاضداد لا تقبل بعضها بعضا وانما يقبلها الحامل لها على جهة التعاقب مثال ذلك ان الحرارة لا تقبل البرودة وانما الذي يقبل البرودة الجسم الحار بان تنسلخ^{١٤} عنه الحرارة ويقبل البرودة وبالعكس فلما ألفوا حال الفعل والاتفعال بهذه الحال وقفوا على ان جميع الموجودات التي بهذه الصفة مركبة من جوهرين جوهر^{١٥} هو فعل وجوهر هو قوة ووجدوا ان الجوهر الذي بالفعل هو كمال الجوهر الذي بالقوة وهو له كالتنهاية في الكون اذ كان غير متميز^{١٦} عنه بالفعل. ثم لما تصفحوا صور الموجودات تبين لهم انه يجب ان يرتقى الامر في هذه الجواهر الى جوهر بالفعل عرى من المادة فلزم أن يكون هذا الجوهر فاعلا غير منفعل أصلا والا يلحقه كلال ولا تعب ولا^{١٧} فساد اذ كان هذا انما لحق الجوهر الذي بالفعل من قبل انه كمال الجوهر الذي بالقوة لا من قبل انه فعل محض وذلك انه لما كان الجوهر الذي

A. Bl. T. q. v (x).

^٥ *A, B, I* الذي : *T* — ^٦ *B, I, T, q, v* وهي *A* — ^٧ *B^١, add.* لا ; *at non A, B, I, T, q, v.* — ^٨ *B^١* والحد — ^٩ *A, B, I* وعنهما : *T* ومنها *B, I, T, v, x* — ^{١٠} *A, B, I, T, q, v, x* بالشئ — ^{١١} *I om., relicto vacuo 2 vel 3 verb. spatio.* — ^{١٢} *A, T* قبل : *B* يقبل *I s. p. m.* — ^{١٣} *B, I, T* تنسلخ : *A* — ^{١٤} *B, I, T* ميز : *A* متميز^{١٥}

ولا *B* : والا *A, I, T(?) , q, v* — فتبين *I* : تبين *A, B, T, q, v, (x)* — 16.

بالقوة^٥ انما يخرج الى الفعل من قبل جوهر هو^٦ بالفعل لزم ان ينتهي الامر في الموجودات الفاعلة المنفعلة الى جوهر هو فعل محض وان ينقطع التسلسل^٧ بهذا الجوهر وبيان وجود هذا الجوهر من جهة ما هو محرك وفاعل بالمقدمات الذاتية الخاصة به هو موجود في المقالة الثامنة من الكتاب الذي يعرفونه بالسماع الطبيعي . فلما أثبتوا هذا^٨ الجوهر بطرق^٩ خاصة وعامة على ما هو معلوم في كتبهم نظروا في طبيعة الصور المحركة الهولانية فوجدوا بعضها أقرب الى الفعل وأبعد^{١٠} مما بالقوة لكونها متبرية^{١١} عن الانفعال أكثر من غيرها الذي هو علامة المادة الخاصة بها^{١٢} وألقوا النفس من هذه الصور أشدها تبرا^{١٣} عن المادة^{١٤} وبخاصة العقل حتى شكوا فيه هل هو من الصور المادية أو ليس من الصور المادية^{١٥} ولما التفتوا للصور المدركة من صور النفس ووجدوها متبرية^{١٦} عن الهولي علموا ان علة الادراك هو التبرى^{١٧} من الهولي ولما وجدوا^{١٨} العقل غير منفعل علموا^{١٩} ان العلة في كون الصورة جمادا أو مدركة ليس شيئا أكثر من انها اذا كانت كمال ما بالقوة كانت جمادا او غير مدركة واذا كانت كمالا^{٢٠}

A. BI. T. q. v. (x).

^٥ *A, T, q, B, I, T, q, v* هو : *A omit.* — لا من قبل .. بالقوة *q (non v) om. lin. pr.* النسل^٦ *B^١*, [التسلسل =] التسلسل *I* : التسلسل *v*

^٧ *A, T, q, B, I, T, q, v* بطريق *A, T, q, B, I, T, q, v* بطريق ^٨ *Ita A, B, I, T, q, (v)* — ^٩ *Ita in A, B, I, T, q, v ordo sententiæ.* — ^{١٠} *T* تبرا : ^{١١} *I* متبرية : ^{١٢} *B, I* متبرية : ^{١٣} *A, T, q, v* عن المادة ^{١٤} *B^١*, ^{١٥} *I, T, q, v* عن المادة ^{١٦} *B^١*, ^{١٧} *A, T, q, v* عن المادة ^{١٨} *A, T, q, v* عن المادة ^{١٩} *A, T, q, v* عن المادة ^{٢٠} *A, B, I, T, q, v* عن المادة ^{٢١} *A, B, I, T, q, v* عن المادة ^{٢٢} *A, B, I, T, q, v* عن المادة ^{٢٣} *A, B, I, T, q, v* عن المادة ^{٢٤} *A, B, I, T, q, v* عن المادة ^{٢٥} *A, B, I, T, q, v* عن المادة ^{٢٦} *A, B, I, T, q, v* عن المادة ^{٢٧} *A, B, I, T, q, v* عن المادة ^{٢٨} *A, B, I, T, q, v* عن المادة ^{٢٩} *A, B, I, T, q, v* عن المادة ^{٣٠} *A, B, I, T, q, v* عن المادة

محضاً لا تشوبها القوة كانت عقلاً وهذا كله¹⁶ قد ثبت¹⁷ بترتيب برهاني وأقيسة طبيعية ليس¹⁸ يمكن أن تتبين¹⁹ في هذا الموضع بالترتيب²⁰ البرهاني إلا لو اجتمع ما شأنه أن يكتب في كتب كثيرة مختلفة في موضع واحد وذلك شيء يعرف²¹ من ارتياض في صناعة المنطق أدنى²² ارتياض أنه²³ غير ممكن فمن هذا النحو من الطرق وقفوا على أن ما²⁴ ليس منفعلاً أصلاً فهو عقل²⁵ وليس يحسم لأن كل منفعل جسم²⁶ عندهم في مادة . فوجه الاعتراض على الفلاسفة في هذه الأشياء إنما يجب أن يكون في الاوائل التي استعملوها في بيان هذه الأشياء لا في هذه الأشياء نفسها التي اعترض عليهم هذا الرجل . فبهذا وقفوا على أن ههنا موجوداً هو عقل محض ولما رأوا أيضاً النظام ههنا في الطبيعة²⁷ وفي أفعالها يجرى²⁸ على النظام العقلي الشبيه بالنظام الصناعي علموا أن ههنا عقلاً هو الذي افاد هذه القوى الطبيعية²⁹ أن يجرى فعلها على نحو فعل العقل فقطعوا من هذين الأمرين على أن ذلك الموجود الذي هو عقل محض هو الذي افاد الموجودات³⁰ الترتيب والنظام الموجود في أفعالها³¹ . وعلموا من هذا كله أن³² عقله ذاته هو عقله الموجودات كلها³³

A. B. I. T. q. v. (x).

[ترتيب] q : يتبين T : تتبين A, B — v : ليس A, B, T, q — [رتب] q, v : ثبت يعرف Nos, q — [التبين] A, B^1, I : الترتيب T, v : [بالترتيب] q — [يرتب] v : B^1, I , أو في I : *superscripto* في *cum* ان T *vid.* : أدنى $A, (q, v)$ — يعرفه A, B, I, T, v — Nos — A *om.* : ما B, I, T, q, v, x : و q *sine* : واته B^1, I : انه A, I, T, v — أو في [كل جسم منفعل] q, v : كل منفعل جسم B — فعل B, q, v, x : عقل

T^* , اتفقوا T : وقفوا A, B, I, q, v — فيها إذا A : فهذا B, I, T, q, v — 18. الطبيعة A, T : الطبيعية B, I, q, v, x — I *s p. in.* , تجري A, T : يجري $B, (q, v)$ — وقفوا أفعال T : أفعالها A, B, I, q — الموجود $A, T^1(?)$: الموجودات $B, I, T^2(?), q, v, (x)$ — ان عقله ذاته ... I *Ita A, B, I, T, q v* — 19.

بأدى' الرأى بها تصديق أنت فى غاية الشناعة لاسيما عند من لم يسمع'
22 قط من هذه الاشياء شيئا . فلقد شوش' العلوم هذا الرجل تشوينا'
عظيما وأخرج' العلم عن أصله وطريقه

23 الفضن الثانى قولهم' انا' وان لم نعل' ان الاول مريد' الاحداث'
99 ولا ان' الكل حادث' حدوثا تاما' فانا نقول انه فعله وقد وجد منه الا أنه لم يزل بصفة 5
الفاعلين' فلم يزل فاعلا فلا تشارك' غيرنا' الا فى هذا القدر وأما فى أصل الفعل فلا وإذا
وجب كون الفاعل عالما بالاتفاق بفعله' فالكل عندنا من فعله

109 والجواب من وجهين

أحمد هـ ان الفعل قسان ارادى كفعل الحيوان والانسان وطبيعى كفعل الشمس فى
الاضاءة والنار فى التسخين والماء فى التبريد وانما يلزم العلم بالفعل فى الفعل الارادى كما فى 10
الصناعات البشرية واما الفعل الطبيعى فلا . وعندكم ان الله تعالى 12 فعل العالم بطريق الزوم عن
ذاته بالطبع والاضطرار لا بطريق الارادة والاختيار بل لزم الكل ذاته كما يلزم النور الشمس
وكما لا قدرة للشمس على كف النور ولا للنار على كف التسخين فلا قدرة للاول 14 على
الكف عن افعاله تعالى عن قولهم علوا كبيرا وهذا النمط وان تجوز بتسميته فعلا فلا
يعتضى 15 علما للفاعل أصلا

123 فان قيل بين الامرين فرق وهو ان صدر الكل عن ذاته بسبب علمه بالكل فتمثل
النظام الكلى 16 سبب فيضان الكل ولا سبب 17 له سوى العلم بالكل والعلم بالكل عين 18

$A[non\ 4^{\circ}\ sq.], BI[non\ 4^{\circ}\ sq.].$

$T[non\ 5^{\circ}\ sq.], q, v. (x[non\ 4\ sq.]). + 4-17\ \beta.$

لا يسمع T : لم يسمع (A, B, I, (v) — لا T : ولا A, B, I, q, v — المقدم ... مقابل التالى
B : وأخرج A, I, T, q, v — تشوينا T, etc. — تشوش T : شوش' — 22.
اعلمه A, B, I, T : [أصله] q, v, x — أخرج

قال ابو v om. — A om. ; قولنا β^{**}, B, I ; قوله β : قولهم β^{*}, T, q — 28.
T : مريد β, A, q, v — الى قوله ولا مانع 438, 5 — B, I — حامد (قن الثانى قولهم انا
438, 4 — T — ولان T : ولا ان β, q, v — الخ قلت 438, 6 — A — يريد
q, v add. — ثانيا β^{**}, v , [ثابتا] q, ماما β^{*} ; زمانيا β Nos ? — الى قوله ولم تشترط
q, v om. — [عندنا] q, v : غيرنا β 11 — يشارك β^{*}, q, v : تشارك β 10 — at non β ; له
[له] q add. — [الاول] q : لاول β, v — 14 — الله β : الله تعالى β^{*}, q, v 15 — بفعله
: عين 18 — مبدأ β : سبب β^{*}, q, v 17 — at non β^{*}, q, v . — هو β add. 16 — at non β, v .

ذاته فلم يكن له علم بالكل لما وجد منه الكل بخلاف النور من الشمس
قلنا وفي هذا خالفك اخوانك فانهم قالوا ذاته ذات يلزم منه وجود الكل على ترتيبه 12
بالطبع والاضطرار لا من حيث انه عالم بما في المعجل لهذا المذهب معها وانقلمت على قى
الارادة 13 ولما 14 لم يشترط 15 علم الشمس بالنور للزم للنور بل يتبعه النور 16 ضرورة فيفسد
5 ذلك في الاول 17 ولا مانع له 18

قلت استفتح هذا الفصل بان حكى عن الفلاسفة شيئاً شنيعاً 24
وهو أن الباري سبحانه 1 ليس له ارادة لا في الحادثات ولا في الكل
لكون فعله صادرا عن ذاته ضرورة كصدور الضوء من الشمس ثم
حكى عنهم انهم قالوا من 2 كونه فاعلا يلزم أن يكون عالما . والفلاسفة 25
10 ليس ينفون الارادة عن الباري سبحانه 3 ولا يثبتون له الارادة
البشرية لان البشرية 4 انما 5 هي لوجود نقص في المريد وانفعال عن
المراد فاذا وجد المراد له تم النقص وارتفع ذلك الانفعال المسمى
ارادة وانما يثبتون له من معنى الارادة ان الافعال الصادرة عنه هي
صادرة عن علم وكل ما صدر عن علم وحكمة فهو صادر 6 بارادة
15 الفاعل لا ضروريا طبيعياً اذ ليس يلزم عن طبيعة العالم صدور الفعل
عنه كما حكى هو عن الفلاسفة لانه اذا قلنا انه يعلم الضدين لزم أن
يصدر عنه الضدان معا وذلك محال فصدور احد الضدين عنه يدل على
صفة زائدة على العلم وهي الارادة هكذا ينبغي ان يفهم ثبوت
الارادة في الاول عند الفلاسفة فهو عندهم عالم مريد عن علمه ضرورة 7

$A[a 6^1]. BI[a 5^2]. T[a 4^{10}]. q. v. + 1-5 \beta.$

تشرط T 11 — [ولو] q, v ; و T : ولما β, q^* 10 — $Acced. T.$ 12 — [غير] v , q 13
منه β, B : له β^*, T, q, v 14 — $Acced. B, I.$ 15 — النور $q, v om.$ 16 —

24. — $Acced. A.$ 1 — A, T, v سبحانه B, I تعالى 2 — $Ila B, q, v$ من 3

25. — A, T, v سبحانه B, I تعالى 1 — $I, T, (q, v)$ البشرية 2 — B : لان البشرية 3

$q, v om.$: عن علمه ضرورة B 4 — صادرة $I vid.$ 5 — انما $q, v om.$ 6 — $A om.$; البشرية 7

26 وأما قوله ' ان الفعل قسمان اما طبيعي واما ارادى فباطل بل فعله عند الفلاسفة لا طبيعي بوجه من الوجوه ولا ارادى باطلاق بل ارادى منزعه عن النقص الموجود في ارادة الانسان ولذلك اسم الارادة مقول عليهما باشتراك الاسم كما ان اسم العلم كذلك على⁹ العلمين القديم والحادث فان الارادة في الحيوان والانسان انفعال¹⁰ لاحق لهما عن المراد¹¹ فهي معلولة¹² عنه هذا هو المفهوم من ارادة الانسان والبارى سبحانه منزعه عن ان يكون¹³ فيه صفة معلولة فلا يفهم من معنى الارادة الا صدور¹⁴ الفعل مقتربا بالعلم فان¹⁵ العلم كما قلنا بالضدين ففي¹⁶ العلم¹⁷ الاول بوجه ما علم بالضدين ففعله احد الضدين دليل على ان ههنا صفة أخرى وهي التي تسمى ارادة

10

27 الوجه الثاني قال ابو حامد وهو¹ انا نسلم² ان صدور الشيء عن³ الفاعل يقتضي العلم⁴ بالصادر⁵ فنقدم فعل الله تعالى⁶ واحد وهو المعلول⁷ الذي هو عقل بسيط فيبني أن لا يكون عالما الا به والمعلول الاول يكون عالما ايضا⁸ ما صدر منه فقط فان الكل لم يوجد من الله تعالى⁹ دفعة بل بالوسائط¹⁰ والتولد والاروم فالذي يصدر عما يصدر منه لم ينبغ¹¹ ان يكون

$A[non\ 11^s\ sq.], BI[non\ 11^s\ sq.].$

$T[non\ 11^s\ sq.] q, v. (x[non\ 1-10]. + 11-14\ \beta).$

26. — ¹ B, I — واعني T ; اعني B, I : على A, q, v — ² A, q, v — واما قوله T rubr. scr. — ³ A : لها T : لها A, T, q, v . — ⁴ A : له B, I add. — ⁵ A : المواد A — ⁶ A, T, q, v : سببانه A, T, v — ⁷ A, T, q, v : تكون A : يكون B, I, T — ⁸ A, T, q, v : تعالى B, I, q : ضرورة I, T — ⁹ A : تفى A : تفى ¹⁰ $Ita\ B, v..$ (q ind.). — ¹¹ A : وان B, I, T, q, v : فان A — ¹² ضرورة I, T — ¹³ A : ان سلم β : انا سلم β^*, α — ¹⁴ هو β, q : وهو A, B, I, T, v — ¹⁵ حامد الوجه الثاني — ¹⁶ A : من β : عن β^*, A, T — ¹⁷ الى قوله لا جواب لهم عنه $440, 3^{18}$ B, I — ¹⁸ β : الى قوله فهذا ايضا $440, 3^{19}$ T — ¹⁹ β : ايضا β add. — ²⁰ (الح قلت المعلول β : المعلول β^*, q, v — ²¹ β : تعالى β^*, q, v — ²² [بافعل الصادر] q, v : بالصادر بالوساطة β : بالوسائط β^*, q, v — ²³ β : تعالى β^*, q, v — ²⁴ ايضا q, v om. — ²⁵ الاول

معلوما له ولم يصدر منه الا شيء واحد. بل هذا لا يلزم في الفعل الارادى فكيف في الطبيعي
فان حركة الجبر من فوق جبل قد يكون بتحريك ارادى يوجب العلم باصل الحركة ولا
يوجب العلم بما يتولد منه بواسطة¹⁴ من مصادمته وكسره غيره¹⁵ فهذا ايضا¹⁶ لا جواب¹⁷
لهم¹⁸ عنه

- 5 قلت¹ الجواب عنه ان يقال² ان الفاعل الذى علمه في غاية التمام²⁸
يعلم ما صدر³ عن ما صدر منه وما صدر من ذلك الصادر الى آخر ما
صدر فان كان الاول في غاية العلم فيجب ان يكون عالما بكل ما
صدر عنه بواسطة أو بغير وساطة وليس يلزم عنه ان يكون علمه من
جنس علمنا لان علمنا ناقص ومتأخر عن المعلوم
10 ثم قال ابو حامد⁴ مجيباً عن الاعتراض الذى اعترض على⁵ الفلاسفة²⁹
فقال

فان قيل لو⁶ قضينا⁷ بانه⁸ لا يعرف الا نفسه لكان ذلك في غاية الشناعة فان غيره يعرف¹⁴
نفسه⁷ ويعرف غيره فيكون في الشرف فوقه وكيف يكون المعلول⁹ أشرف من اللة

- 30 قلت هذا الجواب ناقص فانه عارض فيه¹ المعقول² بالشنيع

A[non 1-4 nec 10³ sq.]. BI [non 1-3¹⁰ nec 12⁴-13⁸].

T[non 1-3¹⁰]. q. v. + 1-4 et 12-13 β. 3-4 infra, p.443, 11.

— *Acced. T.* — بواسطة β : بواسطة (q,v) β¹⁴ — لم ينبغ β : لم ينبغ q, β¹³ —

— *q omit.* [جواب v : لا جواب β, B, T] — *Acced. B, I.* — ايضا B, T, q, v ¹⁶ *Ita*

له β, T : لهم β, q, v, β¹⁸

28 — *Acc. A.* — ² A, B, I ان يقال T, q, v om. — ³ q add. [منه وما صدر] ;
at non B, v.

29 — ¹ B, q ابو حامد : v omit. — ² B, q على : v [...] — ³ A m. 441, 5⁴

: قضينا β, B, I, T, v — ⁵ و q , فلو β : لو β, B, I, T, v — ⁴ (الى قوله sine) قلت يريد

β — ⁷ فانه T : بانه β, (q), v — الى قوله اشرف من اللة 440, 13⁸ B, I — قطعنا q, β¹³

— *Acced. B, I.* — ⁸ β, β', q, v. at non ; ويعرفه add.

30. — ¹ B, I, q — ² كرهه بو v , هكبره بو q ; عارض قبة T² : عارض فيه B, I — ³

المعلول T : المعقول q*, v

31 ثم جواب هو قال

159 قلنا هذه الشناعة لازمة من مقاد الفلاسفة في نفي الارادة ونفي حدث العالم فيجب ارتكابها كما ارتكب سائر الفلاسفة أو لا بد من ترك الفلسفة والاعتراف بان العالم حادث بالارادة

32 قلت يريد انه يجب عليهم ان كانوا ممن أوجبوا انه يعرف مصنوعه من قبل الشناعة ان يلتزموا هذه الشناعة كما قالوا بشناعة أخرى من قدم العالم ونفي الارادة وهم لم ينفوا الارادة وانما نفوا الجزء الناقص منها

33 ثم تكرون على من قال من الفلاسفة ان ذلك ليس بزيادة شرف فان العلم انما 160 احتاج اليه غيره ليستفيد كما لا فانه في ذاته قاصر والانسان شرف بالمخلوقات اما ليطلع على مصلحته في العواقب في الدنيا والآخرة واما لتكمل ذاته المظلمة الناقصة وهكذا سائر المخلوقات واما ذات الله تعالى فستتبي عن التكميل بل لو قدر له علم يكمل به لكان ذاته من حيث ذاته ناقصة. وهذا كما قلت في السمع والبصر وفي العلم بالجريئات الداخلة تحت الرمان فانك وافقت سائر الفلاسفة بان الله تعالى متد عنه وان التغيرات الداخلة في الزمان المتنسبة الى ما كان ويكون لا يعرفها الاول لان ذلك يوجب تغييرا في ذاته وتأثرا 161

A[non 1-4 nec 10⁵ q.]. BI[non 2³-3⁷ nec 9⁹ sq.]. T[non 10³ sq.].

q. v. (x[non 1-8]). + 2-4 et 9-15 β. 9-10 infra, p. 445, 2.

31. — الى قوله بالارادة ³⁷ 441, 3 *B, I* — هذا ³ *T*؛ فهذه ^β : هذه ¹ *β*, B, (q, v)* — ⁴ *q ind* , الفلسفة ^β : الفلسفة ^{β*, T, v — [^ل *q, v*] : من هولا ³ *T* : من مقاد ^β — ⁷ *Acced. B, I, T.* — الى قوله بالارادة (1) ³⁷ 441, 3 *T* — [^و *q, v*] : او ^β —}

32. — ¹ *A (acced), B* قلت : ^{q, v om.} — ² *A, B, I, T, q, v* : انه ³ *T vid. delere.* — في شناعة ³ *T* : بشناعة ⁴ *A, B, I* — يجب ⁵ *T vid.* : يجب ⁶ *A, B, I, q, v* —

33. — الى قوله وهذا لا يخرج ³⁷ 442, 5 *B, I* — تنكرون ^β : تنكرون ¹ *β*, CE* — الى قوله ويدرك ³⁷ 442, 3 *T* — ليستفيد به ^β : ليستفيد ³ *T* : ليستفيد ^{β*, A} — عنه ⁴ *A* — ⁵ *A* — ⁶ *مذكره ص, مذكره q* : ناقص ^{β*, A} : قاصر ^β — ⁷ *المعسومات كلها q* — [ذلك] ⁸ *q* : ذاته ^β — ⁹ *omit.* : تعالى ^{β*, q, v} — وكذى ^β — الخ قلت : كما قلت ¹⁰ *β* — [وهذا هو] ^{q, v} : وهذا ^β — [وكذا سائر المخلوقات] ^{(non v) add.} : تعالى ^β (x) ^{β*, q, v, (x)} — « sicut diximus » ^x : [كما قلت] ^v , [كما ان وصفته] ^q : ^{q, v} : يعرفه ^β : يعرفها ^{β*} — وان التغيرات ^β : وان التغيرات ^{β*, (q, v)} — ¹¹ *omit.*

ولم^{١٥} يكن في سلب ذلك عنه نقصان بل هو كمال وإنما النقصان في الخواص والحاجة إليها ولولا نقصان الآدمي لما احتاج إلى خواص لتعرضه عما يتعرض للتغير له^{١٦}. وكذلك العلم بالحوادث الجزئية زعم أنه نقصان. فإذا كنا نعرف الحوادث كلها^{١٧} ونذكر^{١٨} المحسوسات كلها والاول لا يعرف شيئاً من الجزئيات ولا يدرك شيئاً من المحسوسات^{١٩} ولا يكون ذلك نقصاناً فالعلم ٥ بالكليات العقلية أيضاً يجوز أن يثبت لتغيره ولا يثبت له ولا يكون ذلك نقصاناً^{٢٠} أيضاً^{٢١} وهذا لا يخرج^{٢٢} عنه

قلت هذه حجة من يقول أنه لا يعرف إلا ذاته وقد حكينا 84
مذهب القوم في الجمع بين قولهم أنه لا يعرف إلا ذاته وأنه يعرف
جميع الموجودات ولذلك يقول بعض مشاهيرهم إن الباري سبحانه^{٢٣}
١0 هو الموجودات كلها وأنه المنعم بها فلا معنى لتكرير القول في ذلك.
والمقدمات المستعملة في هذا الفصل مشهورة جدلية لأنها كلها من 85
باب قياس الغائب على الشاهد اللذين لا يجمعهما جنس ولا بينهما
مشاركة أصلاً وبالجملة فكلامه في هذا الفصل مع ابن سينا لما احتج
بقول من يقول من الفلاسفة أنه يعلم ذاته ويعلم غيره اذ لا بد أن
١5 يعرف ما فعل وجملة المقدمات التي يحكيها عن ابن سينا في تثبيت
هذا المذهب ويستعملها هو أيضاً في معاندته هي مأخوذة من الأمور
المعروفة من الإنسان ويدوم نقلتها إلى الباري سبحانه وذلك لا يصح

$A[a\ 7]^1$. $BI[a\ 5^{22}]$. $T[a\ 3^{27}]$. $q. v. (2)$. $\vdash 1-6\ \beta$.

^{١٥} $Acced.$ — به β : له $\beta^*, q, (v)$ — فلم β^*, x ; و $q\ me$: ولم $\beta, (v)$ ^{١٦} $cum\ pron\ plur.$ — كلها والاول لا $T\ om. (hom.)\ kn. pr.$ ^{١٧} — ويدرك T : ونذكر β, q, v ^{١٨} $ced. T.$ — $x\ ind.$: فيه نقصان β : ذلك نقصاناً T, q, v ^{١٩} — يعرف... المحسوسات $Acced. B, I.$ ^{٢٠} — يخرج β^*, T : يخرج β, q ^{٢١} —

84. — $A\ omit.$: بين قولهم B, I, T, q, v, x — الجميع A — ^٢ $Acced\ A.$ ^١ —
لتكرير B^1 : لتكرير I , لتكرير A, T ^٣ — تعالى B, I, q : سبحانه A, T, v ^٤

85. — B, I, T, q, x ^٥ — يجمعها T : يجمعها A, B, I ^٦ — (الذين I, T : الذين A, B ^١ —
 I, T^* ; ويرومون A, B, T, v : [ويروم] q ^٤ — $q\ me\ davar\ v$: فكلامه A : فكلامه
تعالى B, I : سبحانه $A, T, (v)$ ^٥ — $x\ «\ et\ putat\ »$: ويرمون

- 86 لان المعرفتين مقولة باشتراك الاسم . وذلك ان ما يقوله ابن سينا ان كل عاقل يصدر عنه فعل ما فهو عالم بذلك الفعل هي مقدمة صادقة لكن لا على نحو علم الانسان بالشيء الذي يعقله لان عقل الانسان مستكمل بما يدركه ويعقله وينفعل عنه وسبب الفعل فيه هو التصور
- 87 بالعقل . 'وبما يوجد في' هذا الجنس من المقدمات يرد عليه ابو حامد 5 وذلك ان كل من يفعل من الناس فعلا ويلزم عن ذلك الفعل فعل آخر وعن الثاني ثالث وعن الثالث رابع فليس يلزم ان يعرف الفاعل العاقل اللوازم التي تلزم عن فعله الاول ويقول له ان هذا أمر موجود في الذي يفعل بإرادة فكيف اذا وضعت عالما لا يفعل بإرادة وانما قال هذا لان الذي اعتمد هو في تثبيت العلم للباري 10
- 12.3. سبحانه تثبت الارادة له . ولهذا قال فهذا لازم لا جواب عنه يعني في انه ليس يلزم ان يكون الاول يعقل عنده من الغير الا الفعل الذي لزم عنه أولا وهو العلة الثانية والمعلول الاول . وكذلك ما حكى عنه من انه لو كان يعقل ذاته ولا يعقل غيره لكان الانسان أشرف منه وعلة وجود الاقناع في هذا القول انه متى توهم الانسان 15

A. BI. T. q. v. (x). + 11 β et supra, p.440,3

86. — ¹ *A, B, I* : يقول *T, v* : ² *A, B, I, T, q* : على نحو *v, x* : لا على نحو ³ *A, B, I, T, q* : يقول *T, v* : يقول ⁴ *Ila B, q, v, x* : [عنه *vel* منه] *q, v* : فيه ⁵ *B* —

87. — ¹ *x (non alii) §.* — ² *Ila B, q, v, x* في ³ *B, I, T, q, v, x* : يرد ⁴ *A* : ⁵ *A, B, I, q, v* : يلزم ⁶ *T* : يلزم ⁷ *A, B, I, q, v* : [يعقل] *q, v, x* : يفعل ⁸ *B* — تعالى ⁹ *B, I* : سبحانه ¹⁰ *A, T, v* . — ¹¹ *x « hoc »* , هذا ¹² *Ila A, B, I, T, q, v* : ويقول ¹³ *I, T* : ¹⁴ *CE* [هذا] *q* : وهذا ¹⁵ *T, v* : فهذا ¹⁶ *β, A, B* : تثبت ¹⁷ *T* : تثبت ¹⁸ *A, B, I, v, x* : ¹⁹ *B* : [عنده] *q, v* : لا جواب له ²⁰ *β* : لا جواب ²¹ *β*, CE* : ²² *β* : ايضا ²³ *β* : لازم ²⁴ *v* : [وعلة وجوده اقناع] *q* : وعلة وجود الاقناع ²⁵ *A, B, I, T* : أولا ²⁶ *Voc. I* : — ²⁷ *A, T* : ²⁸ *B, I* : ²⁹ *A, T* : [وعلة الاقناع]

انسانين احدهما لا يعقل الا ذاته والآخر يعقل ذاته وغيره حكم ان
 العقل "الذى يعقل ذاته وغيره اشرف من الذى" يعقل ذاته ولا يعقل
 غيره فاما⁸ من عقله باشتراك الاسم مع هذا العقل من قبل ان احدهما
 فاعل لا منفعل والآخر منفعل لا فاعل فليس تصح هذه النقلة. ولما⁸⁸
 احتج عن ابن سينا بمقدمة يسلمها هو في كل ذى عقل وهو ان
 الاكثر⁹ علما اشرف وكان فيما زعم ان نفى الفلاسفة¹⁰ الارادة ونفيهم¹¹
 الحدوث هو الذى اوجب عليهم ان لا¹² يقدرُوا ان¹³ يثبتوا ان الاول
 يعلم غيره لانه انما يعلم الفاعل العاقل مفعوله الذى هو غيره من حيث
 هو يريد له¹⁴ قال ان هذه الشناعة انما تلزم الفلاسفة فقط يريد كون
 المعلول الذى هو الانسان اشرف من العلة الذى هو الخالق سبحانه¹⁵
 لانهم اذا نفوا حدوث العالم كما زعم نفوا الارادة واذا انتفت الارادة
 انتفى ان يعلم¹⁶ ما¹⁷ يصدر عنه وهذا كله قد تقدم انه ليس بصحيح
 أعنى نفى الارادة عن البارى سبحانه¹⁸ وانما ينفون¹⁹ الارادة المحدثه
 ولما احتج عن ابن سينا بمقدمات يظن انها عامة للعلمين المحدث 89
 15 والازلى اخذ يحتج عليه بما تقوله²⁰ الفلاسفة في هذا الباب من الفرق

A. Bl. T. q. v. (x).

الانسان الذى B : الذى A, I, T, q, v²¹ — العقل ان x, v : ان الانسان B : ان العقل A, I, T, q²²
 واما B, I : فاما A, T²³ —

: الفلاسفة B²⁴ — الذى اكثر B, I : الاكثر A, T, q, v²⁵ — A, T §²⁶ — 38. —
 : ان لا B, I, T²⁷ — وتسمي B²⁸, I, T²⁹ : وتسمي A : [وقيهم] q, v³⁰ — q, v, (x) omit.
 v, مریده A : مرید له B, I, T, q³¹ — ان لا B, I : ان A, T, x, (q, v)³² — A :
 B , ان العلم I : ان يعلم A, T, q, v, (x)³³ — تعالى B, I, q : سبحانه A, T, v³⁴ — 36
 : ينفون B, v³⁵ — تعالى B, I, q : سبحانه A, T, v³⁶ — وما B : ما A, I, T, q, v, x³⁷ — العلم
 [ينفون عنه] q

يقوله A, T : تقوله B, I³⁸ — 39.

بين العلمين وهو شيء لازم له في الحقيقة فقال

16» ثم يقال ثم تكرون³ على من قال من الفلاسفة ان ذلك ليس بزيادة شرف فان العلم انما
احتاج اليه² غيره¹ الى آخر ما كتبناه⁴ (1)

40 وتلخيصه ان¹ هذه الادراكات كلها ان كانت لنقص في الآدمي

فالباري² متزه عنها فهو يقول لابن سينا انه كما اتفقت مع اصحابك³
ان كونه⁴ لا يدرك الجزئيات ليس لنقص⁵ فيه اذ كان⁶ قد قام البرهان
عندك على ان ادراك الجزئيات هو لموضع نقص في المدرك كذلك
عدم ادراك الغير ليس يلزم ان يكون لنقص⁷ فيه اذ كان ادراك الغير
هو الذي يكون لموضع نقص المدرك

41 والانفصال عن هذا كله ان علمه ليس يقتسم فيه الصدق¹⁰

والكذب المتقابلات¹ التي² تقتسم³ الصدق والكذب⁴ على⁵ علم
الانسان⁶ مثال ذلك ان الانسان يقال فيه اما ان يعلم الغير واما ان
لا يعلمه على انها متناقضان اذا⁷ صدق أحدهما كذب الآخر وهو
سبحانه يصدق عليه الامر ان جميعا اعني الذي نعلمه⁸ ولا نعلمه⁹ أي

(1) Vide supra, p. 441, 10 - 442, 6.

A. BI. T. q. v. (x). + 2-3 β et supra, p. 441, 9.

³ β*, CE تنكرون : تنكر β - x [m. 445, 3] « etc. usque ad finem illius quod scripsimus ». — ² β, A, B, T, q, v اليه : β* له I عليه — ⁴ Acced. x. — ⁵ A, q, v, x كنه B, I, T : كتبناه

40. — ¹ B, [يريد (ut Atul.) ان] v ; [وتلخيصه من] q : وتلخيصه ان B¹ — ² B, I add. تعالى ; at non A, T, q, v. — ³ B, I, T, q, v, x ان كونه — ⁴ A om. — ⁵ A, B, I, T, q, v لنقص T* om. — ⁶ T point in marg. 2 lin. seq. — ⁷ [نقص] x : لنقص

41. — ¹ A, I, T التي : B, I, T المتقابلات A¹ — ² A, B, q, v الكذب والصدق T : الصدق والكذب A, B, q, v — ³ A, T تقدم B, I : تقدم A, T — ⁴ q, v اذا B¹ — ⁵ العلم الانساني B : علم الانسان A, I, T, q, v — ⁶ هو B : على A, I, T, q, v — ⁷ يعلمه B, v : يعلمه A, T, q — ⁸ يعلمه B, v : يعلمه A, T, q — ⁹ [واذا]

لا يعلمه بعلم يقتضى نقصاً¹⁰ وهو العلم الانساني ويعلمه بعلم لا يقتضى نقصاً وهو العلم¹¹ الذى لا يدرك كيفيته الا هو¹² وكذلك الامر فى الكلّيات والجزئيات يصدق عليه سبحانه انه يعلمها ولا يعلمها هذا هو الذى تقتضيه¹³ أصول الفلاسفة القدماء منهم واما من فصل فقال انه يعلم الكلّيات ولا يعلم الجزئيات فغير محيط بمذهبهم ولا لازم لاصولهم فان العلوم الانسانية كلها انفصالات وتأثيرات عن الموجودات والموجودات هى المؤثرة فيها وعلم البارى سبحانه هو المؤثر فى الموجودات والموجودات هى المنفعلة عنه

واذا تقرر هذا فقد وقعت الراحة من جميع المشاجرة بين أبى 42
 10 حامد وبين الفلاسفة فى هذا الباب وفى الباب الذى يلى هذا وفى
 الذى يلى الذى يليه ولكن على حال¹ فلنذكر نحن هذه الابواب
 وننبه فيها على ما يخصها ونذكر ما سلف من ذلك

A. BI. T. q. v. (x[non 4-8]).

¹⁰ *Ita q* [نقصاً] — ¹¹ *B, I om. (bom.) in. præc.* العلم... وهو العلم — ¹² *B,* : تقتضيه *A, T* — وهو العلم الذى لا يدرك كيفيته الا هو *x om.* — [هو سبحانه] *v* : هو *q* يقتضيه *B, I*

على كل حال *B* : على حال *A, I, T* ² — ولنكن *A* : ولكن *B, I, T, q, v* ¹ — 42.

المسئلة الثانية عشر

في تعبيرهم عن افادة الربيل على انه يعرف ذاته

- 1 فنقول المسلمون لما عرفوا حدوث العالم بارادته استدلوا بالارادة على العلم ثم بالارادة
- 2 واللم جميعا على الحياة ثم بالحياة على ان كل حي يشمر بنفسه وهو حي فيعرف ايضا ذاته
- 3 فكان هذا منهجا منقولاً في غاية المثانة. فاما انتم فاذا تقيمت الارادة والاحداث وزعمتم ان ما
- 4 يصدر عنه يصدر بطروم على سبيل الضرورة والطبع فاي بعد في ان تكون ذاته ذاتا من شأنها
- 5 ان يوجد منه الملول الاول فقط ثم يلزم الملول الاول الملول الثاني الى تمام ترتيب الموجودات
- 6 ولكنه مع ذلك لا يشمر بذاته كالذات يلزم منها السخونة والشمس يلزم منها النور ولا يعرف
- 7 واحد منها ذاته كما لا يعرف غيره بل ما يعرف ذاته يعرف ما يصدر عنه فيعرف غيره وقد
- 8 يتنا من مذهبهم انه لا يعرف غيره وألزمنا من خالفهم في ذلك موافقتهم بحكم وضعهم فاذا
- 9 لم يعرف غيره لم يبعد الا يعرف نفسه
- 10 فان قيل كل من لا يعرف نفسه فهو ميت فكيف يكون الاول ميتا
- 11 قلنا فقد لزمكم ذلك على مساق مذهبكم اذ لا فصل بينكم وبين من قال كل من لا
- 12 يفعل بارادة وقدرة واختيار ولا يسمع ولا يبصر فهو ميت ومن لا يعرف غيره فهو ميت

$A. BI[non 3^1 q.]. T[non 4^1 sq.]. q. v. (x). + \beta.$

- XII. — ان β^*, B, I : انه β, A, T, q, v — مسئله β : المسئلة الثانية عشر β^*, OE —
 ذاته ايضا β : ذاته OE — الاول
 1. — الى قوله من الخط 449, 2⁴⁴ B, I — بارادة T : بارادته β, A, B, I, q, v, x —
 β^*, A — منسجا A : منهجا $\beta, q, (v)$ — الى اخر القول قلت 449, 3⁴ T — والخيال
 — من β^*, A : ما β, q, v — تلزم عنها A — [ان] q, v : في ان β — منه β : عنه A
 β, q, v, x — ان لا β : الا β^*, A — واذا β : فاذا β^*, A, q — منه β : عنه β^*, A

فان جاز ان يكون الاول خاليا عن هذه الصفات كلها فأي حاجة به الى^{١٢} ان يعرف ذاته .
فان عادوا الى ان كل برى من^{١٣} المادة عقل^{١٤} بذاته^{١٥} فيعقل نفسه فقد^{١٦} ين^{١٧} ان ذلك تحكم
لا برهان عليه

وان قالوا^{١٨} البرهان عليه ان الموجود ينقسم الى حي وميت^{١٩} والحي أقدم وأشرف من^{٢٠}
الميت والاول أقدم وأشرف فليكن حيا وكل حي يشر بذاته اذ يستحيل ان يكون في
مخلولاته الحي وهو لا^{٢١} يكون حيا

قلنا هذه تحكما فاننا نقول لم يستحيل^{٢٢} ان يلزم مما^{٢٣} لا يعرف نفسه ما^{٢٤} يعرف نفسه^{٢٥}
بالوسائط الكثيرة أو بغير واسطة فان كان المعجل لذلك كون الملول أشرف من العلة فلم
يستحيل^{٢٦} ان يكون الملول أشرف من العلة وليس هذا بدجيا^{٢٧} ثم يم^{٢٨} تنكرون ان شرفه^{٢٩}
10 في ان الوجود الكلي^{٣٠} تابع لذاته لا في علمه والدليل^{٣١} عليه ان غيره ربما عرف اشياء سوى
ذاته ويرى^{٣٢} ويسمع وهو لا يرى ولا يسمع . ولو قال قائل^{٣٣} الموجود ينقسم الى البصير
والاعمى والعالم والجاهل فليكن البصير أقدم وليكن الاول بصيرا وعالما بالاشياء . لكنهم
ينكرون^{٣٤} ذلك ويقولون^{٣٥} ليس الشرف في البصر واللم بالاشياء بل في الاستثناء عن البصر
واللم وكون الذات بحيث يوجد منها^{٣٦} الكل الذي فيه العلماء وذو^{٣٧} الابصار فكذلك^{٣٨} لا
15 شرف في معرفة الذات بل في كونه مبدأ الذوات^{٣٩} المراقبة^{٤٠} وهذا شرف^{٤١} مخصوص به

فبالضرورة يضطرون الى قى علمه ايضا بذاته اذ لا يدل على شيء من ذلك سوى الارادة^{٤٢}
ولا يدل على الارادة سوى حدوث^{٤٣} العالم وفساد ذلك يفسد هذا كله على من يأخذ هذه
الامور من نظر العقل فجميع ما ذكره من صفات الاول او قوه لا حجة لهم عليها الا
تحسينات وظنون يستكف^{٤٤} الفناء منها في الظنيات ولا غرو^{٤٥} لو حار^{٤٦} العقل في الصفات

A q. v. (2[1-9]). + β. 2-3 infra, p. 452, 1.

عقل *Ita β, q, v* — من β : من β*, β* — الى β : β*, q, v om. — يعقل *A, β** : يعقل
q, v, وقد β* : فقد β — [رى من ذاته] *q* : بذاته *v*, β* — (cf. infra, p. 452, 1). —
*A, q, v, β** — فان قيل β : وان قالوا *A, q, v, β** — ين^{١٧} *Ita β, q, v* — [قد]
لم *A* : لم يستحيل *v* ; ولا *B*, q* ; وهو لا β — والى ميت β : وميت
β, q, v — من *A, β** ; من β* ; ما *β***, v* : مما *β, q, v* — [لم يستحيل] *q, v* ; استعمال
; *v* omitt. : وليس هذا بدجيا β — يستعمل *β, q, v* : يستحيل *β, β** — من β*, β* . ما
الوجود *A, β** — لم *β, q, v* : يم β*, β* — « etc. » [v. 449, 3] — [وليس هذا] *q*
— الدليل β : والدليل *A, q, v, β** — [الموجود الكلي] *q, v* ; وجود الكل β : الكل
لكنكم β : لكنهم ينكرون *A, q, v, β** — القائل *q, v* : قائل β — فيرى *A* : ويرى β
: وذو (v) β — منه β : منها *A* — وتقولون β : ويقولون *A, q, v, β** — تنكرون
لذوات β : الذوات *β, q, v, β** — وكذلك β*, β* : فكذلك *β, q* — وذو *A, q, β**
وهذا *β, q, v* — المروقة β*, المرفة β : *היחידות* v, *היחידות* q, المراقبة *A* —
تستكف β : يستكف *A, β** — حدث β : حدوث β*, β* — وهو أشرف *A* : شرف

الالهية ولا عجب انما العجب من عجيبهم⁴⁰ باقتسامهم وبادلتهم ومن اعتقادهم انهم عرفوا هذه الامور معرفة يقينية مع ما فيها⁴¹ من⁴² الخط والخيال⁴³

- 2 ¹ قلت من أعجب الاشياء دعواهم ان حدوث العالم يلزم عنه ان يكون عن ارادة والحوادث نجدها² تحدث عن الطبيعة وعن الارادة وعن الاتفاق اما التي تحدث³ عن الارادة فهي الامور الصناعية واما⁴ التي تحدث عن الطبيعة فهي الامور الطبيعية ولو كان الحادث لا يحدث الا عن ارادة لكانت الارادة مأخوذة في حده ومعلوم ان حدوث الحادث هو الموجود بعد العدم. والعالم ان كان حادثا فهو ان يحدث من حيث هو موجود طبيعي عن مبادئ امور طبيعية اخرى⁵ منه ان⁶ يحدث⁷ من مبادئ صناعية وهي الارادة ولكن اذا ثبت انه وجد¹⁰ عن فاعل اول اثر وجوده على عدمه وجب ان يكون مريدا وان كان لم يزل مؤثرا للوجود والمريد⁸ كما قال يلزم ان يكون عالما فقد شاركهم⁹ الفلاسفة في هذا الاصل والقول كله الذي حكاه عن المتكلمين انما صار مقنعا لان فيه تشبيه الامور الطبيعية بالامور الصناعية
- 4 ⁴ واما¹ قوله عن الفلاسفة انهم يرون ان ما يصدر عن الباري¹⁵ سبحانه² يصدر على طريق الطبع فقول باطل عليهم والسدى يرون في

$A, BI[a 2^4]. T[a 3^4]. q, v, (x). + 1-2 \beta.$

β ⁴⁰ — $v om.$; لو جاز A, β^* ; لو حار $\beta, (q)$ ⁴¹ — $v om.$; والامر A ; ولا غرو⁴² —
: والخيال β, q, v ⁴³ — عن B, I : من β ⁴⁴ — $Acced. B, I.$ — [عجزم] q, v : عجيبهم
والخيال β^*, A, B

A, T : التي تحدث B ² — تجدهما I : نجدهما A, B, T, q, v, x ³ — $Acced. T.$ ⁴ —
 $q, v cum plur., x cum sing.$; الذي يحدث I , الذي تحدث

— من B : منه ان $A, I, T, (q, v, x)$ ⁵ — اخرى A, B^1, I : اخرى $T, (q, v, x)$ ⁶ —
شاركهم T : شاركهم A, B, I ⁷ — [المراد] q , [المريد] v : والمريد B ⁸ — تحدث B ⁹

تعالى B, I : سبحانه A, T, v ¹⁰ — [...] x ; [...] q ; اما B, I, T : واما A, v ¹¹ —

الحقيقة ان صدور الموجودات عنه هو بجهة اعلى من الطبيعة والارادة
الانسانية فان كلتا الجهتين يلحقهما النقصان وليس تقتسمان^٥ الصدق
والكذب اذ قام البرهان انه لا يجوز ان يكون صدور الفعل عنه
سبحانه صدورا طبيعيا ولا صدورا اراديا على نحو مفهوم الارادة
ههنا فان الارادة في الحيوان هي مبدأ^٦ الحركة واذا كان الخالق يتزده
عن حركة فهو يتزده عن مبدأ^٧ الحركة على الجهة التي يكون بها
المريد في الشاهد فهو صادر^٨ عنه بجهة أشرف من الارادة ولا يعلم
تلك الجهة الا هو سبحانه والبرهان على انه مريد انه عالم بالضدين فلو
كان فاعلا من جهة ما هو عالم فقط لفعل الضدين معا وذلك مستحيل
١٠ فوجب ان يكون فعله أحد الضدين باختيار. ومما يلبسون به في هذا
الباب قولهم ان كل^٩ فعل اما ان يكون بالطبع او بالارادة وهم لا
يفهمون معنى الطبع ولا معنى الارادة فان معنى الطبع عند الفلاسفة
يقع على معان^{١٠} اولها صعود النار الى فوق وهوى الارض^{١١} الى أسفل
وهذه^{١٢} الحركة انما تصدر عن الموجود اذا لحقه أمر عارض وهو
١٥ تكون^{١٣} الشئ في غير موضعه وهنالك قاصر يقسره^{١٤} والبارى سبحانه
منزه عن هذا الطبع ويطلقون ايضا اسم الطبع على كل قوة يصدر
عنها فعل عقلي^{١٥} مثل الافعال التي تصدر عن^{١٦} الصنائع^{١٧} فبعضهم ينسب

A. BI. T. q. v. (x).

^٥ A, q, v, x مبدأ — يقتسمان A, B, T : تقتسمان I — يلحقها B, I, T : يلحقها A —
فهو صادر A, B, I, T, q, v ^٦ *Ita* — هذه B, I : هذا T : مبدأ A, q, q^*, v — B, I, T^2 *om.* : مبدأ^٧
 v *altern-* [معيّن] q : معان A, B, I, T — [ان كان] q, v : ان كل B — ^٨ *trum.* — وهذا T : وهذه A, B, I — [المحر] q (cf. *inf.*, p. 488, 12) الارض B, v —
قاصر I, T : قاصر يقسره $B, q, (v)$ — v , v v : لكون A : تكون B, I, T —
 q, v — عنه عن A : عن x *om.* : عقلي A, B, I, T, q, v — قاصد يقصده A ; يقصره

هذه الطبيعة الى انها¹⁰ عقل وبعضهم يقول ان¹¹ ليس لها عقل وانما
تفعل¹² بالطبع وهم يقولون انها صادرة عن عقل لانهم يشبهونها¹³
بالامور الصناعية التي تتحرك من ذاتها وتصدر عنها افعال مرتبة
منتظمة ولذلك يقول¹⁴ ارسطو¹⁵ رئيسهم انه من الظاهر ان طبيعة العقل
مستولية على الكل فما أبعد هذا الاعتقاد مما قولهم به أبو حامد⁵
6 واما من يضع حكما كليا ان العارف بذاته يعرف غيره الذي
صدر عنه فانه يلزمه أن من لا يعرف غيره لا يعرف ذاته ولما كان
قد ابطال على ابن سينا قوله انه يعرف غيره بما ساق عليه من حجج
الفلاسفة في ذلك ألزمه ان يكون الاول لا يعرف ذاته والالزام

10

صحيح

7 واما ما حكاه عن الفلاسفة من احتجاجهم في هذا الباب بقولهم
ان من لا يعرف ذاته فهو ميت والاول لا يمكن ان يكون ميتا
فهو قول اقناعي مؤلف من مقدمات مشهورة وذلك ان من ليس
بحي¹⁶ فليس هو ميتا الا ان يكون شأنه ان يقبل الحياة الا ان يريد
بميت ما يدل عليه لفظ موات وجماذ فحينئذ يقتسم هذا التقابل¹⁵
الصدق والكذب وذلك ان كل موجود فاما ان يكون حيا واما¹⁷
جمادا هذا اذا فهمنا من الحياة انها مقولة باشتراك الاسم على الازلي
والفاسد

A. B. I. T. q. v. (x).

انه T : ان A, I — الى انها¹⁰ Ita A, B, I, T, (q, v, x) — الطبايع A, B, I, T : [الصنائع]
A¹¹ — لا يشبهونها T : يشبهونها¹² A, B, I, q, v, x — يفعل I, T : تفعل A, B¹³ — فان B
ارسطا ليس B, I : ارسطو A, T¹⁴ — يقول om.

A, B, I, q, v³ — بحي A : بحي B, I, T, q, v, x⁴ — اقتناعي T : اقناعي A, B, I⁵ — 7.
الحياة I : الحياة A, B, T⁶ — اذ B, I : اذا A, T, q, v⁷ — او T : واما

واما قوله فان عادوا الى ان كل ما هو¹ يرى عن المادة فهو² عقل بذاته³ فيعمل فيه فقد⁴ 8
قلنا⁵ ان ذلك تحكم لا برهان عليه

فانه قد سلف من قولنا وجه⁶ برهانهم عليه بحسب ما يبقى⁷ من قوة
البرهان عليه اذا وضع في هذا الكتاب اعني انه تنقص قوته ولا بد
5 بمنزلة الشيء اذا خرج من موضعه الطبيعي

واما ما حكاه ايضاً عن احتجاج الفلاسفة في هذا بقولهم⁸ ان 9
الموجود اما ان يكون حيا او ميتا والحي اشرف من الميت والمبدأ
اشرف من الحي⁹ فهو حي ضرورة فاذا فهم من الميت الموات كانت
المقدمات مشهورة صادقة

واما قوله انه يمكن ان يصدر مما ليس بحي حياة¹⁰ وعن ما¹¹ ليس 10
بالم علم ويكون¹² الشرف للمبدأ انما هو من جهة ما هو مبدأ للكل
فقط فقول كاذب فانه¹³ لو جاز ان يصدر عن ما¹⁴ ليس بحي حياة لجاز
ان يصدر عما ليس بموجود موجود¹⁵ ولجاز ان يصدر أى شيء اتفق من
أى شيء اتفق ولم يكن جملة¹⁶ بين الاسباب والمسببات موافقة لا في
15 الجنس المقول بتقديم وتأخير ولا في النوع

A. Bl. T. q v. (x[non 6-9]). + 1-2 β et supra, p 448,2.

8. — ¹ CE ما هو β (*et supra, p.448,2*) om. — ² CE فهو β om. — بذاته ³ :
وقد T : فقد ⁴ A,B,I,q «*per se existens*» — x [non 452,1⁴(1)] «*etc. dicimus*». — ⁵ CE قلنا β : قلنا ⁶ CE
الى ان ⁷ v (*non q*) om. 2 *lin. pr.* — ⁸ CE قلنا β : قلنا β (*et β⁸,q,v supra, p.448,2¹⁷*) يتنا — ⁹ CE قلنا β : قلنا β (*et β⁸,q,v supra, p.448,2¹⁷*) يتنا
x «*debet*» ; [يبنى] (q),v , يبنى T *vid.* : يبنى A,B — كل ما هو ... من قولنا وجه
habere ».

9. — ¹ A,T §. — ² q,v [بقولهم] B : فقولهم B ³ Ita A,B,I,T,q,v الى

10. — ¹ B,I,T,q,v,x : ما A — ² A,B,T : حياة I : حيوة ³ A,B¹,I — وعن ⁴ A,B¹,I — ⁵ B² — ⁶ B² : لانه B,I : فانه A,T — ⁷ ويكون T : ويكون A,B,I,q,v — ⁸ وما T : ما
B ; ولم جملة I : ولم يكن جملة (q,v) A,T — ⁹ A,T,(q,v) جملة A om. — ¹⁰ وجود x : موحود B,I,T,q,v

- 11 'واما' قوله ان 'قولهم ان ما' هو أشرف من الحى فهو حى بمزلة
قول القائل ما هو أشرف مما له سمع وبصر فله سمع وبصر وهم لا
يقولون هذا لانهم ينفون عن المبدأ الاول السمع والبصر واذا⁶ جاز
عندهم أن يكون ما هو اشرف من السميع والبصير⁷ ليس بسميع
ولا بصير فيجوز ان يكون ما هو⁸ أشرف من الحى ومن العالم غير⁹
حى ولا عالم وايضا كما يجوز عندهم ان يصدر عما ليس له بصر ما له
بصر كذلك يجوز ان يصدر عما ليس له علم ما له علم وهذا الكلام
هو 'مفسطاني' مغلط جدا فانه انما صار عندهم ما ليس له¹⁰ سمع ولا
بصر أشرف مما له سمع وبصر لا باطلاق بل من جهة ما له ادراك
اشرف من البصر والسمع¹¹ وهو العلم فلما كان العلم ليس فوقه شىء¹²
في الشرف لم يجوز ان يكون ما ليس بعالم أشرف مما¹³ هو عالم مبدأ
12 كان او غير مبدأ. وذلك ان المبادئ لما كانت منها عالم ومنها غير
عالم لم يجوز ان يكون غير العالم منها أشرف من العالم كالحال في
المعلولات¹⁴ العالة وغير العالة فشرفية المبدأ ليس يمكن ان تفضل¹⁵
شرفية العلم¹⁶ الا لو فضلت شرفية المبدأ الغير عالم¹⁷ شرفية المبدأ العالم¹⁸

A. BI. T. q. v.

ولم يكن x « ordo .. nihil esset ».

11. — 'A, T, q §. — 'واما : v — 'A om — 'قوله ان A, etc. — 'ما :
البصير T : والبصير A, B, I, q, v — ' [قأذا] v : وان T : واذا A, B, I, T*, q — 'T om.
مفسطاني B : مفسطاني I, q — 'B, I om. — 'هو T*, q, v — 'A om. — 'هو B, I, T, q, v —
B, I : البصر والسمع A, T, q, v — '11 — 'ما له علم وهذا .. ما ليس له A om. kn. prac. —
v ind. — 'عن A, T : عما B, I, q — '12 — 'السمع والبصر
A, — 'غير عالم T : غير العالم A, B, I — 'كان B, (q, v) : كانت A, I, T — '12
: العلم B, I, T, q, v — 'يفصل T : تفصل A, B, I — 'المعلومات B, I, T* : المعلولات T, q, v
العالم B, I, T* : عالم A, T — 'المعلم A

وليس يمكن ان تكون¹ فضيلة المبدأ اشرف من فضيلة العلم ولذلك
 وجب ان يكون المبدأ الذى فى غاية الشرف فى الغاية من الفضيلة
 وهى العلم. وانما فر القوم عن² ان يصفوه بالسمع والبصر³ لانه يلزم¹⁸
 عن وصفه بهما⁴ ان يكون ذا نفس وانما وصف نفسه فى الشرع بالسمع
 والبصر⁵ تنبيها⁶ على انه سبحانه لا يفوته نوع من انواع العلوم
 والمعرفة ولم يمكن⁷ تعريف هذا المعنى للجمهور الا بالسمع والبصر
 ولذلك كان هذا⁸ التأويل خاصاً بالعلماء ولا يجوز ان يحمل من عقائد
 الشرع المشتركة للجميع كما جرت عادة كثير من المنسوين الى العلم
 بالشريعة

10 فجميع ما تضمن هذا الفصل تمويه وتهافت من ابى حامد فانا لله¹⁴
 وانا اليه راجعون على زلل العلماء ومساحتهم⁹ لطلب حسن الذكر فى
 امثال هذه الاشياء اسئل¹⁰ الله ان لا يجعلنا ممن حجب بالدنيا عن¹¹
 الاخرى وبالاخفى عن¹² الاعلى وينتقم لنا بالحسنى¹³ انه على كل شىء قدير

A Bl. T. q v. (x[non 1-9])

¹ *A, B* تكون : *T* يكون , *I s.p. in.*

13. — ¹ *A, T* : عن *B* : من *I ind.* — ² *A, B, q, v* بالسمع والبصر : *I, T* بالسمع — ³ *B, I* البصير : *B, I* بالسمع والبصر *A, T, q, v* — ⁴ *B, I* : بما *A, T* : بما *B, I* — ⁵ والبصير
⁶ *B, I, q, v* : تنبيها *A* : منها تنبيها *T* : منها تنبيها *B, I, q, v* — ⁷ *B, I* : *at non q, v* ; فى *B, I, q, v* — ⁸ هذا : *A omit.*

14. — ¹ *B, I, T, (v)* : ومساحتهم *A vid.* اسئل *A* : *B, I, T* — ² *A* : اسئل *A* : *B, I, T* — ³ *A, B, q, v* : عن *I, T* : على *I, T* — ⁴ *A, B, T, q, v* : عن *I, T* : على *I, T* — ⁵ *A, B* : بالحق *I, T vid.*
 بالحسنى

المسئلة الثالثة عشر¹

في ابطال قولهم انه الله تعالى عن قولهم² لا يعرف³ الجزئات
المتقدمة باقسام الزمان الى الكائن⁴ وما كان وما يكون

1. وقد اقبلوا على ذلك⁵ فان من ذهب منهم الى⁶ انه لا يعلم الا نفسه فلا ينبغي هذا من
مذهبه ومن ذهب الى انه يعلم غيره وهو الذي اختاره ابن سينا فقد زعم انه يعلم الاشياء⁷
كلها كليا لا يدخل تحت الزمان ولا يختلف بالماضي والمستقبل والآن ومع ذلك زعم انه لا يزب
عن علمه مثقال ذرة في السموات ولا في الارض لانه يعلم الجزئات بنوع كلي⁸
ولا بد اولاً من فهم مذهبهم ثم الاشتغال بالاعتراض
2. ونبين هذا بمثال وهو ان الشمس مثلاً تنكسف⁹ بعد¹⁰ ان لم تكن منكسفة¹¹ ثم تتجلى¹²
فيحصل له¹³ ثلاثة احوال احق الكسوف حالة هو¹⁴ فيها معدوم ولكنه كان¹⁵ منتظر الوجود اي¹⁶
سيكون وحال هو فيها موجود اي هو كائن وحال¹⁷ ثلاثة هو فيها معدوم ولكنه كان من قبل

$A \text{ BI} [non 4^1 sq.]. T [non 4^1 sq.]. q. v. (x). + \beta.$

XIII. — q, v ; مسئله β : المسئلة الثالثة عشرة β^*, B, I, T : المسئلة الثالثة عشر¹ $\beta^*, A^1, B, I, T, q, v$: تعالى عن قولهم² — [المسئلة الـ...]
: يعرف β^*, OE — تعالى عن $supra$ مزه $T \text{ font}$; تعالى $cum signo po t$, متزه $conject$
[كائن] q ; $v om.$; المكان T : الكائن³ — باقسام A : باقسام B, β — يعلم β
1. — T om 457, — على T : الى⁴ — الى قوله ولا يوجب⁵ B, I om 460, 13⁶ — β
 β — x « et sequitur quod » — β : لانه A, q, v — فهو اشارة الى نسبة⁷ 10⁸
يكن β — بل A : بعد β, q, v — ينكسف β — مثلاً $q, v omit.$ — ما q, v : كلي
ولكنه β^*, A, q, v — هو $q, v om.$ — له β, A, q, v Ita — يتجلى β — منكسفا
وحالة β : وحال β^*, A — $\beta omit.$: كان

ولنا بازاء هذه الثلاثة انحاء من الوجوه¹⁸ ثلاثة¹⁹ علوم مختلفة فانا نعلم اولاً ان الكسوف معدوم
وسيكون وثانياً انه كائن وثالثاً انه كان وليس كائناً الآن وهذه العلوم الثلاثة²⁰ متعددة²¹
ومختلفة وتناقضها على المحل يوجب تغير الذات العالمة²² فانه لو علم بعد الانجلاء ان الكسوف
موجود الآن كما كان قبل²³ كان جهلاً لا علماً ولو علم عند وجوده انه معدوم كان جهلاً فبعض
5 هذه لا تقوم²⁴ مقام بعض. فزعموا²⁵ ان الله تعالى²⁶ لا يختلف حاله في هذه الاحوال الثلاث²⁷ 8
فانه يؤدي الى التغير وما لم يختلف²⁸ حاله لم يتصور ان يعلم هذه الامور الثلاثة²⁹ فان العلم يتبع
المعلوم فاذا تغير المعلوم تغير العلم واذا تغير العلم فقد تغير العالم لا محالة والتغير على الله تعالى³⁰
محال³¹. ومع هذا زعموا³² انه يعلم الكسوف وجميع صفاته وعوارضه ولكن علماً³³ يتصف به³⁴ 4
في الازل³⁵ ولا يختلف مثل ان يعلم مثلاً ان الشمس موجودة³⁶ وان القمر موجود وانها³⁷
10 حصلت منه بوساطة³⁸ الملائكة التي سموها باصطلاحهم عقولاً مجردة ويعلم انها تتحرك حركات
دورية ويعلم ان بين³⁹ فلكيهما تقاطع على نقطتين هما الرأس والذنب وانها يجتمعان في بعض
الاحوال في العتدين فتتكسف⁴⁰ الشمس أي يحول⁴¹ جرم القمر بينها وبين أعين الناظرين
فتستتر⁴² الشمس عن الاعين وانه اذا جاوزت⁴³ المقعدة مثلاً بمقدار كذا⁴⁴ وهو ستة مثلاً فانها
تنكسف⁴⁵ مرة أخرى وان ذلك الانكساف يكون في جميعها او ثلثها او نصفها⁴⁶ وانه يكث
15 ساعة او ساعتين وهكذا⁴⁷ الى جميع احوال الكسوف وعوارضه فلا يعزب عن علمه شيء ولكن
علمه بهذا قبل الكسوف وحالة⁴⁸ الكسوف وبعد الانجلاء على وتيرة واحدة لا يختلف ولا يوجب
تغيراً في ذاته. وهكذا⁴⁹ علمه بجميع الحوادث فانها اذا تحدثت باسباب وتلك الاسباب لها اسباب⁵⁰ 6
آخر الى ان تنتهي الى الحركة الدورية السماوية وسبب الحركة⁵¹ نفس السماوات⁵² وسبب تحريك
النفس الشوق الى التشبه⁵³ بالله تعالى⁵⁴ والملائكة المفريين فلكل معلوم له أي هو منكشف

$$A, q, v, (x), + \beta.$$

q ,¹⁸ — الثلاثة β ¹⁹ — ثلثة β ²⁰ — الاحوال الـثـلثة x, β : الثلاثة انحاء من الوجوه A, q, v ²¹
 x : [ذات العالم] q : الذات العالمة A, β^* : الذات العالمة β, v ²² — [علوم متعددة] v
 x, β ²³ — يقوم β : تقوم A ²⁴ — β omit. β : كما كان قبل A, q, v ²⁵ — « scientis »
— [انه] v : ان الله β : ان الله تعالى q, β^*, β^* ²⁶ — q, v ind. q, v : وزعموا A, β^* ²⁷: فزعموا
 β om.²⁸ — الثلاثة β ²⁹ — يختلف β : تختلف β^*, β^* ³⁰ — الثلاثة, الثلثة β : الثلاث A, β^* ³¹
 $at non$ β add.³² — زعم β, v : زعموا A, q, x ³³ — q omit. q : محال β, v ³⁴ — تعالى
 β^*, β^* ³⁵ — موجود β : موجودة β^*, β^* ³⁶ — [الاول] q, v : في الازل β ³⁷ — A, q, v .
— q, v omit. q, v : بين³⁸ — بوساطة β : بوساطة A, β^* ³⁹ — [و...] q, v : فانها β : وانها
فيستتر β : فتستتر β^*, β^* ⁴⁰ — [يحول] q, v : يحول⁴¹ — فينكسف β : فتتكسف β^*, β^* ⁴²
فانه ينكسف β, v : فانها تنكسف β^*, β^* ⁴³ — كذى β ⁴⁴ — جاوز β : جاوزت A ⁴⁵ —
 A ⁴⁶ — وفي حالة A : وحالة q, β ⁴⁷ — وهكدي β ⁴⁸ — جميعه او ثلثه او نصفه β, v ⁴⁹ —
 β^* ⁵⁰ — « cuius » x : الحركة الدورية q, β^* : الحركة A, β ⁵¹ — وكذى β : وهكذا
 $\beta^*, \beta^*, (x)$ ⁵² — التشبه A, β^* : التشبه $x, (q, v), \beta$ ⁵³ — السما A , السموات β : السماوات

له انكتافا واحدا متناسبا لا يؤثر فيه الرمان ومع هذا فحالة الكسوف لا يقال انه يعلم ان الكسوف موجود الآن ولا يعلم بعده انه انحل الآن وكل ما يجب في تعريفه^{١٠} الاضافة الى الرمان فلا يتصور ان يعلمه^{١١} لانه يوجب التغير هذا فيما ينقسم بالرمان . وهكذا^{١٢} مذهبهم فيما ينقسم بالمادة والمكان كاتشخاص الناس والحيوانات فانهم يقولون لا يعلم عوارض زيد وعمره وخالد وانما يعلم الانسان المطلق يعلم كلى ويعلم عوارضه وخواصه وانه ينبغي ان يكون بدنه^{١٣} مركبا من اعضاء بعضها للبطش^{١٤} وبعضها للمشي^{١٥} وبعضها للدراك وبعضها زوج وبعضها فرد وان قواه ينبغي ان تكون مبثوثة في اجزائه وهلم جرا الى كل صفة في داخل الادمى وباطنه^{١٦} وكل ما هو من لواحقه وصفاته ولوازمه حتى لا يعزب عن علمه شيء ويعلمه كليا . فاما شخص زيد فاما يتميز عن^{١٧} شخص عمرو للحس لا للعقل فان^{١٨} عماد^{١٩} التميز^{٢٠} اليه^{٢١} الاشارة الى جهة معينة والعقل يعقل الجهة المطلقة الكلية والمكان الكلى^{٢٢} فاما^{٢٣} قولنا هذا وهذا^{٢٤} فهو اشارة الى^{٢٥} نسبة خاصة^{٢٦} بذلك^{٢٧} المحسوس الى الحاس^{٢٨} لكونه^{٢٩} منه على قرب أو بعد أو جهة معينة وذلك^{٣٠} يستحيل في حقه

2 ثم^{٣١} وهذه قاعدة اعتقدوها واستأصلوا بها الشرائع بالكلية اذ مضمونها ان زيدا مثلا لو^{٣٢} اطاع الله او عصاه لم يكن الله عالما بما يتجدد من احواله لانه لا يعرف زيدا بينه فانه^{٣٣} شخص وافعاله حادثة بعد ان لم تكن واذا^{٣٤} لم يعرف الشخص لم يعرف احواله وافعاله بل لا يعرف^{٣٥} كافر زيد ولا اسلامه وانما يعلم كافر الانسان واسلامه مطلقا كليا لا^{٣٦} مخصوصا بالاشخاص بل يلزم ان يقال تمهدى محمد صلى الله عليه وسلم بالنبوة وهو لا^{٣٧} يعرف في تلك الحال^{٣٨} انه^{٣٩} تمهدى بها وكذلك الحال مع كل نبي^{٤٠} معين وانه انما يعلم ان من الناس من يتهدى بالنبوة وان صفة^{٤١} اولئك كذا وكذا^{٤٢} فاما النبي^{٤٣} المعين شخصه^{٤٤} فلا يعرفه فان ذلك يعرف بالحس

$$A \text{ } 2[10^{11}-13^3]. q. v. (1-12). + \beta.$$

- يعرفه β : يعلمه β ^١ — معرفته β^*, q, v : تعريفه β^*, β ^٢ — $\beta om.$: [سبحانه] v : تعالى
المشي ... للبطش β : البطش . للمشي β, q, v ^٣ — وكذى β , وكذا β^* : وهكذا β^*, A ^٤
 β^* ^٥ — عاده $A vid.$: عماد β, q, v ^٦ — [وان] q, v : فان β ^٧ — من A : عن β ^٨ —
العام A : الكلى $\beta(q)$ ^٩ — [لا] q : $\beta om.$: اليه β, A ^{١٠} — التميز β : التميز A
 A, T, q, v ^{١١} — حاصلة β : خاصة $\beta^*, \beta^2, T, q, v$ ^{١٢} — $Acced. T.$ ^{١٣} — $q, v omit.$: فاما ^{١٤}
 β : لكونه β^*, A, T, q, v ^{١٥} — [الحس] v ; الحال T : الحاس q, β ^{١٦} — لذلك β : بذلك
[ولذلك] q, v : وذاك T : وذلك β, β^* ^{١٧} — بكونه

β ^{١٨} — الى قوله واذا لم يوجب T ^{١٩} $460, 12^7$ — $A, q, v, x om.$: ثم T ^{٢٠} —
فاذا A : واذا β ^{٢١} — [نانه] q, v : فانه β ^{٢٢} — [اعتقادكم] q , [اعتقادهم] v : اعتقدوها
الحال A, β^* ^{٢٣} — لم β : لا A, β^* ^{٢٤} — $\beta om.$: لا β, q ^{٢٥} — يعلم β : يعرف A, β^* ^{٢٦} —
[وهو لا يعرف] q, v : وان صفة β ^{٢٧} — شيء A, q, v : نبي β ^{٢٨} — اخا A ^{٢٩} — الحالة β
 β^*, q, v ^{٣٠} — النى $Ita q, v, cu.$ ^{٣١} — كذى وكذى β ^{٣٢} — وهو لا يعرف ان صفة β^*
شخصه β, β^* : شخصه

والاحوال الصادرة منه لا يعرفها لانها احوال تنقسم بانقسام الرمان من شخص معين وبوجب ادراكها على اختلافها تبرا

فهذا ما اردنا ان نذكره من نقل مذهبهم أولا ثم من^{١٥} تفهيمه^{١٦} ثانياً ثم من التبايع اللازمة عليه ثالثاً

- 5 **العناد** فلنذكر الآن خيالهم² ووجه بطلانه وخيالهم³ ان هذه الاحوال⁴ تلك⁵ مختلفة 8
والمختلفات اذا تعاقبت على محل واحد وجب⁶ فيه تغير⁷ لا محالة فان كان⁸ حالة⁹ الكسوف عالما بانه¹⁰
سيكون كما كان قبله فهو جاهل لا عالم وان كان عالما بانه كائن وقبل¹¹ ذلك كان عالما بانه ليس
بكائن وانه سيكون¹² فقد اختلف علمه¹³ واختلف حاله فلم التغير اذ لا معنى للتغير¹⁴ الا
اختلاف العلم¹⁵ واذا اختلف العلم اختلف العالم¹⁶ فان من لم يعلم شيئا ثم علمه فقد تغير ولم¹⁷
يكن¹⁸ له علم بانه كائن ثم حصل¹⁹ حالة الوجود فقد تغير . وحققوا هذا بان الاحوال²⁰ 10
ثلاث²¹ حال²² هي اضافة شخصية²³ محضة كقولنا²⁴ عينا وشمالا فان هذا لا²⁵ يرجع الى وصف
ذاتي بل هو اضافة محضة فان تحول الشيء الذي كان عن²⁶ يمينك الى شمالك تغيرت اضافتك
ولم تتغير ذاتك بحال فهذا²⁷ تبدل اضافة على الذات وليس تبدل²⁸ الذات . ومن هذا القليل
اذا كنت قادرا على تحريك اجسام حاضرة بين يديك فاندمت الاجسام او اندم بعضها لم²⁹
تتغير بذلك³⁰ قوتك³¹ الفرزية ولا قدرتك لان القدرة قدرة على تحريك الجسم المطلق اولا ثم
على المعين ثانيا من³² حيث انه جسم فلم تكن اضافة القدرة الى الجسم المعين وصفا ذاتيا بل
اضافة محضة فعدمها يوجب زوال اضافة لا تبرا في حال الفادر . والثاني³³ تغير في الذات
وهو ان لا³⁴ يكون عالما فيعلم ولا³⁵ يكون قادرا فيقدر فهذا³⁶ تغير . وتغير³⁷ المعلوم يوجب³⁸ 11

A. q v. + β.

تقسیمه A : تفهیمه β, q, v — β *om.* : من β^*, A, q, v ¹⁰

- B. — ¹ *A* (rubr.) العناد : *q, v* [ولندكر الآن العناد (*v scrib.* ولندكر *ut it-*
tul.)]. — ² β^*, A, q, v : خيالهم β : خيالهم β^*, A, q, v — ³ β^*, A, q, v : واجب β : واجب β^*, A, q, v — ⁴ β^*, A, q, v : قبل β : قبل β^*, A, q, v — ⁵ β, q, v : في حال β^* : في حالة A : β, q, v : حالة β — ⁶ β^*, A, q, v : قبل β^* : قبل β^*, A, q, v — ⁷ β, q, v : العلم β, q, v : العلم A, q, v — ⁸ β, q, v : ومن A : ومن β^*, q, v : ولم β, v — ⁹ β, q, v : ثلاث A : [حصل له العلم] q : حصلت A : حصل β, v — ¹⁰ β, q, v : كقولنا A, q, v — ¹¹ β, q, v : شخصية A, q, v — ¹² β, q, v : حالة β : حال β^*, A — ¹³ β, q, v : كقولنا β, q, v : هذا β^*, A, q, v — ¹⁴ β, q, v : على β : عن β^*, A, q, v — ¹⁵ β, q, v : لا β, v : كقولنا β, q, v : قوتك q, v — ¹⁶ β, q, v : بذلك A, q, v : بتبدل β : بتبدل $\beta^*, A, (q, v)$ — ¹⁷ β, q, v : الا A — ¹⁸ β, q, v : الثالث β^* , والثالث β : والثاني A, q, v — ¹⁹ β, q, v : من β^*, A : من β, q, v — ²⁰ β, q, v : [والثالث تبير] q, v : وتبير β — ²¹ β, q, v : وهذا A — ²² β, q, v : ولا β : ولا β^*, A, q, v

تغير العلم فان حقيقة ذات العلم تدخل فيه الاضافة الى المعلوم الخاص^{٤٠} اذ حقيقة العلم المعين تعلقه بذلك المعلوم المعين على ما هو عليه فتعلقه به على وجه آخر علم آخر بالضرورة فتعاقبه يوجب الاختلاف في حال^{٤١} العلم^{٤٢}. ولا يمكن ان يقال ان للذات علما واحدا^{٤٣} فيصير علما بالكون بعد كونه علما^{٤٤} بانه سيكون ثم هو^{٤٥} يصير علما بانه كان بعد ان كان علما^{٤٦} بانه كائن فالعلم واحد متشابه الاحوال وقد تبدلت عليه الاضافة لان^{٤٧} الاضافة في العلم^{٤٨} حقيقة ذات^{٤٩} العلم فتبدلها يوجب تبدل ذات العلم فيلزم منه التغير وهو محال على الله تعالى^{٥٠}

والاعتراض من وجوب

139

- احدهما ان يقال يم تنكرون على من يقول ان الله تعالى له علم واحد بوجود^{٥١} الكسوف مثلا في وقت معين وذلك العلم قبل وجوده علم بانه سيكون وهو بينه عند الوجود علم بالكون وهو بينه بعد الانجلاء علم بالانقضاء وان هذه الاختلافات ترجع الى^{٥٢} اضافات لا توجب تبديلا في ذات العلم فلا توجب تغيرا في ذات العالم وان ذلك يتزل متزلة الاضافة المحضة فان الشخص الواحد يكون على يمينك ثم يرجع الى قدامك ثم الى شمالك فتعاقب عليك الاضافات والتغير ذلك الشخص المتقل^{٥٣} وهكذا^{٥٤} ينبغي ان يفهم الحال في علم الله تعالى^{٥٥} فانا نسلم^{٥٦} انه يعلم الاشياء بعلم واحد في الازل والابد والحال لا تتغير^{٥٧}
- 139 وخرضهم نقي التغير وهو متفق عليه وقولهم من ضرورة اثبات العلم بالكون الآن والاتقضاء^{٥٨} بعده تغير فليس بمسلم فن اين عرفوا ذلك بل لو خلق الله تعالى^{٥٩} لنا علما بمقدم زيد غدا عند طلوع الشمس وادام هذا العلم ولم يخلق لنا علما آخر ولا غفلة^{٦٠} عن هذا العلم لكننا عند طلوع الشمس عالمين بمجرد العلم السابق بمقدمه الآن وبعده بانه قدم^{٦١} من قبل وكان ذلك العلم الواحد الباقي^{٦٢} كافيا في الاحاطة بهذه الاحوال الثلاث^{٦٣}
- 140 فيبقى قولهم ان الاضافة الى المعلوم المعين داخلة في حقيقته^{٦٤} ومما اختلفت الاضافة اختلف^{٦٥}
- 150 الشيء الذي الاضافة ذاتية له ومما حصل الاختلاف والتعاقب^{٦٦} بمد حصل التغير^{٦٧}. فنقول ان صح هذا فاسلكوا مسلك اخوانكم من الفلاسفة حيث قالوا انه لا يعلم الا نفسه وان علمه بذاته عين ذاته لانه لو علم الانسان المطلق والحيوان المطلق والحجاء المطلق وهذه مختلفات لا

$$A. q. v. (x[a 7]). + \beta.$$

العالم β : العلم β^*, A, q, v — اختلاف حال β — $A, v om.$ — [الحاصل] q : الخاص β ^{٦٨}
 β, v ^{٦٩} — $\beta^*, q, v om.$: هو β ^{٧٠} — $A om.$; [علما] q, v : علما β ^{٧١} — علم واحد β ^{٧٢} —
 q, v : في العلم β ^{٧٣} — $\beta, \beta^*, at non$; [ف vel و] $q, v praxm.$: لان^{٧٤} — علما A, q : علما
 A : المتقل β^*, q, v ^{٧٥} — [موجود] q, v : وجود β ^{٧٦} — $\beta om.$: تعالى β^*, q, v ^{٧٧} —
 : فانا نسلم β ^{٧٨} — $\beta om.$: تعالى β^*, β^*, v ^{٧٩} — ومكذى β ^{٨٠} — المتقل دوما β , المستقل
 β ^{٨١} — $\beta, v, x om.$: تعالى β^*, A, q ^{٨٢} — يتغير β : تتغير A, β^* ^{٨٣} — [ان يسلم] $q, v vid.$
 β^* ^{٨٤} — $\beta^*, A, x om.$: الباقي β, q, v ^{٨٥} — قد قدم A : قدم β, q, v ^{٨٦} — علة A : غفلة q, v
 التغير A, β^* : التغير β ^{٨٧} — $q, v xne praxm.$: حقيقته β ^{٨٨} — الثلاثة β^* , الثلاثة β : الثلاث A

محالة فالإضافة^{٥٧} إليها تختلف لا محالة^{٥٨} فلا يصلح العلم الواحد أن^{٥٩} يكون علماً^{٦٠} بالمختلفات لأن
المصاف مختلف والإضافة مختلفة والإضافة إلى المعلوم ذاتية للعلم فيوجب ذلك تعددا واختلافاً
لا تعدداً فقط مع التآثر إذ المتماثلات ما يسد بعضها مسد البعض والعلم بالحيوان لا يسد مسد
العلم بالجماد ولا العلم باليابس يسد مسد العلم بالسواد فهما مختلفان. ثم هذه الأنواع والاجناس^{٦١}
٥ والعوارض الكلية لا خاية لها وهي مختلفة فالعلوم المختلفة كيف تنطوي تحت علم واحد ثم
ذلك العلم هو ذات العالم من غير مزيد عليه وليت شعري كيف يستجيز العاقل من نفسه
بان^{٦٢} يحيل^{٦٣} الاتحاد في العلم بالشئ الواحد المنقسم أحواله إلى الماضي والمستقبل والآن ولا^{٦٤}
يحيل^{٦٥} الاتحاد في العلم المتعلق بجميع الاجناس والأنواع المختلفة والاختلاف والتباعد بين
الاجناس والأنواع المتباعدة^{٦٦} أشد من الاختلاف الواقع بين أحوال الشئ الواحد المنقسم
10 بانقسام الزمان^{٦٧} فإذا^{٦٨} لم يوجب ذلك تعدداً واختلافاً فكيف^{٦٩} يوجب هذا تعدداً واختلافاً
ومما ثبت بالبرهان أن^{٧٠} اختلاف الأزمان^{٧١} دون اختلاف الاجناس والأنواع وإن ذلك
لم يوجب التعدد والاختلاف فهذا أيضاً لا يوجب الاختلاف^{٧٢} وإذا لم يوجب الاختلاف^{٧٣}
جازت^{٧٤} الإحاطة بالكل بعلم واحد دائم في الأزل والأبد^{٧٥} ولا يوجب^{٧٦} ذلك تبرا في
ذات العالم

١٥ قات الأصل في هذه المشاغبة تشبيه علم الخالق سبحانه^{٧٧} بعلم^{٧٨}

الإنسان وقياس أحد العلمين على الثاني وذلك أن إدراك الإنسان
للاشخاص بالحواس وإدراك الموجودات العامة^{٧٩} بالعقل والعلة في
الإدراك هو المدرك^{٨٠} نفسه فلا شك^{٨١} في تغير الإدراك بتغير المدركات
وفي تعدده بتعدددها

$A \text{ BI}[a \text{ 13}^{74}]. T[a \text{ 12}^{71}]. q. v. (x). + \text{I-14 } \beta.$

[إليها تختلف لا محالة *sine* بالاضافات x ; فالاضافات β , فبالإضافة A : فالإضافة β^* ^{٥٧} —
: علماً β ^{٥٨} — لان β : أن A, q, v ^{٥٩} — فالإضافة إليها تختلف لا محالة (*homot.*) $q, v \text{ om.}$ ^{٦٠} —
 β : ولا A, q, v ^{٦١} — يحيل β^*, A, q, v : يحيل β ^{٦٢} — ان β : بان A, q, v ^{٦٣} — $q, v \text{ omist.}$ ^{٦٤} —
 $q \text{ add.}$ ^{٦٥} — $\beta^*, A, v \text{ omit.}$: المتباعدة β, q ^{٦٦} — يحيل β^*, A, q, v : يحيل β ^{٦٧} — وهو لا
 β^*, A ^{٦٨} — وإذا β : فإذا β^*, β^1 ^{٦٩} — $\beta^*, \beta^1, v.$ $at \text{ non}$; [إلى الماضي والآن والمستقبل]
 $Acced.$ ^{٧٠} — الزمان β^*, q : الأزمان β, v ^{٧١} — $q, v \text{ om.}$: أن β ^{٧٢} — كيف β : فكيف
 q , حاز β : حازت β^*, A, T ^{٧٣} — وإذا لم يوجب الاختلاف $\beta^*, v \text{ (non } q) \text{ om.}$ ^{٧٤} — $T.$
بح T ^{٧٥} — $Acced. B, I.$ ^{٧٦} — [كانت *vel* كان] v

— الخالق B, I : الخالق سبحانه A, T, v ^١ — المتاعية T : المتاعية A, B, I ^٢ —
يشك B, I : شك A, T, v ^٣ — $Voc. edit.$ ^٤ — $T \text{ omist.}$: القائمة B, I : العامة A, q, v, x ^٥

- 5 واما جوابه عن ذلك بانه ممكن² ان يكون ههنا علم نسبة المعلومات اليه نسبة المضافات³ التي ليست الاضافة⁴ في جوهرها مثل اليمين والشمال في ذى اليمين والشمال فشيء⁵ لا يعقل من طبيعة العلم الانساني⁶ فهذه المعاندة⁷ سفسطائية
- 6 واما العناد الثاني وهو قوله ان من قال من الفلاسفة انه يعلم⁸ الكلّيات فانه يلزمهم انهم اذا أجازوا على علمه⁹ تعدد الانواع فليجيزوا تعدد الاشخاص وتعدد¹⁰ أحوال الشخص الواحد بعينه فعناد سفسطائي¹¹ فان العلم بالاشخاص هو حس أو خيال والعلم بالكلّيات هو عقل وتجدد الاشخاص او احوال الاشخاص يوجب شيئين تغير الادراك وتعدده وعلم الانواع والاجناس¹² ليس يوجب تغيرا اذ علمها¹³ ثابت وانهما يتحدان¹⁴ في العلم المحيط بهما وانما¹⁵ يجتمعان اعني الكلّية والجزئية في معنى التعدد
- 7 واما قوله ان من يجعل من الفلاسفة علما واحدا بسيطا محيطا بالاجناس والانواع من غير أن يكون هنالك تعدد واختلاف يقتضيه اختلاف الانواع والاجناس وتباعدها بعضها من بعض فقد¹⁶

A. BI. T. q. v. (x)

5. — ² B, I, T* يمكن : T يمكن ³ A, B, I, v — وانما : A : واما ⁴ B, I, T², q, v — ⁵ A, T, q, v, x : المضافات : x « relationes » ; ⁶ A, B, I, q, v : العلم الانساني ⁷ A, B, I, q, v : شيء : A : فشيء ⁸ B, I, T, (q, v) — ⁹ A, T, q, v, x : المضافات : q om. : المضافة ¹⁰ A, I, T : سفسطائية ¹¹ A, I, T : المعاندة ¹² T¹ om. : الانسان ¹³ T vid. : الانسان ¹⁴ A, B, I, T², q, v : على علمه ¹⁵ A, B, I, T², q, v : على علمه ¹⁶ A, B, I, T, q, v, (x) : وتعدد ¹⁷ A, B, I, T* : سفسطائي ¹⁸ A, B, I, T* : سفسطائي ¹⁹ A, B, I, T* : سفسطائي ²⁰ A, B, I, T* : سفسطائي ²¹ A, B, I, T* : سفسطائي ²² A, B, I, T* : سفسطائي ²³ A, B, I, T* : سفسطائي ²⁴ A, B, I, T* : سفسطائي ²⁵ A, B, I, T* : سفسطائي ²⁶ A, B, I, T* : سفسطائي ²⁷ A, B, I, T* : سفسطائي ²⁸ A, B, I, T* : سفسطائي ²⁹ A, B, I, T* : سفسطائي ³⁰ A, B, I, T* : سفسطائي ³¹ A, B, I, T* : سفسطائي ³² A, B, I, T* : سفسطائي ³³ A, B, I, T* : سفسطائي ³⁴ A, B, I, T* : سفسطائي ³⁵ A, B, I, T* : سفسطائي ³⁶ A, B, I, T* : سفسطائي ³⁷ A, B, I, T* : سفسطائي ³⁸ A, B, I, T* : سفسطائي ³⁹ A, B, I, T* : سفسطائي ⁴⁰ A, B, I, T* : سفسطائي ⁴¹ A, B, I, T* : سفسطائي ⁴² A, B, I, T* : سفسطائي ⁴³ A, B, I, T* : سفسطائي ⁴⁴ A, B, I, T* : سفسطائي ⁴⁵ A, B, I, T* : سفسطائي ⁴⁶ A, B, I, T* : سفسطائي ⁴⁷ A, B, I, T* : سفسطائي ⁴⁸ A, B, I, T* : سفسطائي ⁴⁹ A, B, I, T* : سفسطائي ⁵⁰ A, B, I, T* : سفسطائي ⁵¹ A, B, I, T* : سفسطائي ⁵² A, B, I, T* : سفسطائي ⁵³ A, B, I, T* : سفسطائي ⁵⁴ A, B, I, T* : سفسطائي ⁵⁵ A, B, I, T* : سفسطائي ⁵⁶ A, B, I, T* : سفسطائي ⁵⁷ A, B, I, T* : سفسطائي ⁵⁸ A, B, I, T* : سفسطائي ⁵⁹ A, B, I, T* : سفسطائي ⁶⁰ A, B, I, T* : سفسطائي ⁶¹ A, B, I, T* : سفسطائي ⁶² A, B, I, T* : سفسطائي ⁶³ A, B, I, T* : سفسطائي ⁶⁴ A, B, I, T* : سفسطائي ⁶⁵ A, B, I, T* : سفسطائي ⁶⁶ A, B, I, T* : سفسطائي ⁶⁷ A, B, I, T* : سفسطائي ⁶⁸ A, B, I, T* : سفسطائي ⁶⁹ A, B, I, T* : سفسطائي ⁷⁰ A, B, I, T* : سفسطائي ⁷¹ A, B, I, T* : سفسطائي ⁷² A, B, I, T* : سفسطائي ⁷³ A, B, I, T* : سفسطائي ⁷⁴ A, B, I, T* : سفسطائي ⁷⁵ A, B, I, T* : سفسطائي ⁷⁶ A, B, I, T* : سفسطائي ⁷⁷ A, B, I, T* : سفسطائي ⁷⁸ A, B, I, T* : سفسطائي ⁷⁹ A, B, I, T* : سفسطائي ⁸⁰ A, B, I, T* : سفسطائي ⁸¹ A, B, I, T* : سفسطائي ⁸² A, B, I, T* : سفسطائي ⁸³ A, B, I, T* : سفسطائي ⁸⁴ A, B, I, T* : سفسطائي ⁸⁵ A, B, I, T* : سفسطائي ⁸⁶ A, B, I, T* : سفسطائي ⁸⁷ A, B, I, T* : سفسطائي ⁸⁸ A, B, I, T* : سفسطائي ⁸⁹ A, B, I, T* : سفسطائي ⁹⁰ A, B, I, T* : سفسطائي ⁹¹ A, B, I, T* : سفسطائي ⁹² A, B, I, T* : سفسطائي ⁹³ A, B, I, T* : سفسطائي ⁹⁴ A, B, I, T* : سفسطائي ⁹⁵ A, B, I, T* : سفسطائي ⁹⁶ A, B, I, T* : سفسطائي ⁹⁷ A, B, I, T* : سفسطائي ⁹⁸ A, B, I, T* : سفسطائي ⁹⁹ A, B, I, T* : سفسطائي ¹⁰⁰ A, B, I, T* : سفسطائي
7. — ¹ x : فقد ² x : « Dicimus quod ».

يجب عليه ان يحوز علما واحدا يحيط بالاشخاص المختلفة وأحوال
الشخص الواحد المختلفة فهو بمنزلة من قال انه ان وجد عقل يحيط
بالانواع والاجناس وهو واحد فقد يجب⁸ ان يوجد جنس واحد بسيط
يحيط بالاشخاص المختلفة وهو قول سفسطائي⁹ لان اسم العلم مقول
عليهما باشتراك الاسم. وقوله ان تعدد الانواع والاجناس يوجب⁸
التعدد في العلم صحيح ولذلك المحققون¹⁰ من الفلاسفة لا يصفون⁸
علمه سبحانه بالموجودات لا بكلية ولا بجزئية وذلك ان العلم الذي
هذه الامور لازمة له هو عقل منفعل ومعلول والعقل الاول هو
فعل محض وعلة فلا يقاس علمه على العلم الانساني فمن جهة ما لا
يعقل غيره من حيث هو غير هو¹⁰ علم غير¹⁰ منفعل ومن جهة ما يعقل
الغير من حيث هو ذاته هو علم فاعل

وتلخيص مذهبهم انهم لما وقفوا بالبراهين على انه لا يعقل الا⁹
ذاته فذاته عقل ضرورة ولما كان العقل بما هو عقل انما يتعلق
بالموجود لا بالمعدوم⁹ وقد قام البرهان على انه لا موجود الا هذه
الموجودات التي نعقلها نحن فلا بد أن يتعلق عقله بها اذ كان لا يمكن¹⁵

A. BI. T. L[a 6¹]. q. v. (x).

⁴ *A.* — سوفسطائي *A*, مفسطائي *B* : مفسطائي *I, T* — يوجب *T* : يجب *A, B, I, q, v, x* —
لانه *T*, *I* : لان *B, T*, q, v*

8. — *q, v* : يصفون *B¹* : يصفون *A, B², I, T, L* — *x* 'veri' : المحققون *B¹* —
هذه *A, B, I, q, v* — جزئية *B, I* : جزئية *A, T, L, v* — تعالى *B, I, q, v* : سبحانه *A, T, v* —
[هو (*hom.*) *q, v* : هو غير هو *B* — عليه *T* : علمه *A, B, I, L, q, v, x* — في هذه *T, L* ;
v om. : غير *B, q* — هو ذاته غير ما هو *L*

9. — *A, I, T, L, q* : بالموجودات *B, I* : بالموجود *A, T, L, q, (x)* — *A, T* §. —
علمه *B, I, T, L* : عقله *A, q, v* — [ومن] *q, v* : وقد *B* — بالمعدومات *B* : بالمعدوم *v* ;
[عقل ما] *x*

ان يتعلق بالعدم ولا هنا صنف آخر من الموجودات يتعلق بها⁷ واذا
 وجب أن يتعلق بهذه الموجودات فاما ان يتعلق بها على نحو تعلق
 علمنا بها واما أن يتعلق بها⁸ على وجه أشرف من جهة⁹ تعلق علمنا بها
 وتعلق علمه بها على نحو تعلق علمنا بها¹⁰ مستحيل فوجب ان يكون
 تعلق علمه بها على نحو أشرف ووجود اتم لها من الوجود¹¹ الذى تعلق¹²
 علمنا بها¹³ لان العلم الصادق هو الذى يطابق الموجود فان كان علمه
 اشرف من علمنا فعلم الله يتعلق من الموجود¹⁴ بجهة اشرف من الجهة
 التى يتعلق علمنا به¹⁵ فللموجود اذا¹⁶ وجودان وجود اشرف ووجود
 أخس والوجود الاشرف هو علة الاخس¹⁷ وهذا هو¹⁸ معنى قول القدماء
 ان البارئ سبحانه¹⁹ هو الموجودات كلها وهو المنعم بها²⁰ والفاعل لها²¹
 10 ولذلك قال²² رؤساء الصوفية لا هو الا هو. ولكن هذا كله هو²³ من
 علم الراسخين فى العلم ولا يجب ان يكتب هذا ولا ان يكلف الناس
 اعتقاد هذا ولذلك ليس هو من التعليم الشرعى ومن أثبتته فى غير
 موضعه فقد ظلم كما ان من كتبه عن أهله²⁴ فقد ظلم فاما ان الشئ²⁵
 الواحد له أطوار من الوجود فذلك معلوم من النفس²⁶

A. BI. T. L. q. v (x[non 11 q]).

⁷ *A om.* — اذ كان لا يمكن ان يتعلق... يتعلق بها (*bom*) *lin. prae.* (*non v*) *om.* ⁸ *A, B, I.* *lin. prae.* — جهة *A, I, T, L, q, v* — جهة الموجودات... ان يتعلق بها *lin. prae.* ⁹ *A, B, I.* ¹⁰ *A, q, v* الوجود *B, I, T* الوجود *A, q, v* ¹¹ *8 verba pr. (bom.)* ¹² *q om.* ¹³ *T om.* ¹⁴ *q om.* ¹⁵ *B, v* من *B, v* ¹⁶ *A, I, T, L* ¹⁷ *A, I, T, L* ¹⁸ *A, I, T, L* ¹⁹ *A, I, T, L* ²⁰ *A, I, T, L* ²¹ *A, I, T, L* ²² *A, I, T, L* ²³ *A, I, T, L* ²⁴ *A, I, T, L* ²⁵ *A, I, T, L* ²⁶ *A, I, T, L*

10. — ¹ *B, L* ² *A, v* ³ *A, v* ⁴ *A, v* ⁵ *A, v* ⁶ *A, v* ⁷ *A, v* ⁸ *A, v* ⁹ *A, v* ¹⁰ *A, v* ¹¹ *A, v* ¹² *A, v* ¹³ *A, v* ¹⁴ *A, v* ¹⁵ *A, v* ¹⁶ *A, v* ¹⁷ *A, v* ¹⁸ *A, v* ¹⁹ *A, v* ²⁰ *A, v* ²¹ *A, v* ²² *A, v* ²³ *A, v* ²⁴ *A, v* ²⁵ *A, v* ²⁶ *A, v*

الاعتراض الثاني

قال أبو حامد¹ هو أن يقال² وما المانع على أصلكم³ من أن 11
يُعلم هذه الأمور الجزئية وأن كان يتغير⁴ وهلا اعتقدتم أن هذا النوع من التغير لا يستحيل⁵ 17
عليه كما ذهب جهم⁶ من المعتزلة إلى أن علومه بالحوادث حادثة وكما اعتقد الكرامية من عند
آخرهم أنه محل الحوادث ولم ينكر جماهير أهل الحق عليهم إلا من حيث أن المتغير لا يخلو⁷
5 عن التغير وما لا يخلو⁸ عن التغير والحوادث فهو حادث وليس بقديم وأما أنتم فذهبكم أن
العالم قديم وأنه لا يخلو⁹ عن التغير فإذا علقتم قديما متغيرا فلا مانع لكم من هذا الاعتقاد¹⁰

فإنه قيل إننا اعلنا¹¹ ذلك لأن العلم بالحادث¹² في ذاته لا يخلو¹³ أما¹⁴ أن يحدث من جهته 18
أو من جهة غيره وباطل أن يحدث منه¹⁵ فإنا بينا أن القديم لا يصدر منه حادث ولا يصير فاعلا
بعد أن لم يكن فاعلا فإنه يوجب تغيرا وقد قررناه في مسألة حدث العالم وأن حصل ذلك في
10 ذاته من جهة غيره فكيف يكون غيره مؤثرا فيه ومتغيرا له حتى تتغير أحواله على سبيل
التغير والاضطرار من جهة غيره

فلما كل واحد من القسمين غير محال على أصلكم
19 أما قولكم أنه يستحيل أن يصدر من القديم¹⁶ حادث فقد اعلنا¹⁷ في تلك المسئلة كيف
وعندكم يستحيل¹⁸ أن يصدر من القديم حادث هو أول الحوادث فشرط¹⁹ استحالة²⁰ كونه
15 أولا والآخر²¹ فهذه²² الحوادث ليست لها أسباب حادثه إلى غير خاية بل تنتهي بواسطة الحركة
الدورية إلى شيء قديم هو نفس الفلك وحياته فالتنفس الفلكية قديمة والحركة الدورية²³
تحدث منها وكل جزء من²⁴ الحركة يحدث وينتفيق وما بعده متجدد لا محالة فإذا²⁵ الحوادث
صادرة من القديم عندكم ولكن إذا²⁶ تشابه أحوال القديم تشابه²⁷ فيضان الحوادث منه على
الدوام كما يشابه أحوال الحركة لما أن كانت تصدر من قديم متشابه الأحوال . فاستبان أن
20 كل فريق منهم معترف بأنه يجوز صدور حادث من قديم إذا كانت تصدر على التناسب والدوام
فلتكن العلوم الحادثة من هذا القيل

$$A[1-1^2]. BI[1-1^2]. T[1-2^2]. q. v. (x[1-6]) + \beta.$$

11. — قال أبو حامد الاعتراض [q : الاعتراض الثاني قال أبو حامد A, B, I, T, v]
إلى آخر قوله 465, 23 A — إلى قوله فليكن كذلك 465, 23 B, I — [الثاني
v, 465 : جهم⁶ — إلى قوله في آخر المسئلة وأنه أعلم 465, 23 T — فليكن
[معنا] q, v vid. : اعلنا¹¹ β — « etc. » [466, 1 v] x — يخلو⁷ β — האנשים
— [من جهته] q : منه β, v — q, v om. : أما β¹⁰ — [حادث] q, v : الحادث β⁹ —
q, : فشرط β¹⁴ — [لا يستحيل] q, v : يستحيل β¹³ — [من قديم] q : من القديم β, v¹²
— β*, q, v om. : والا β¹⁵ — omit. ; استحالة β*, q : استحالة β¹⁴ — [وبشرط] v
— من أجزاء β : من β*, q, v — β. at non q, v add. : جذه β, v : فهذه β¹⁷
[تشابه] q, v Voc. — إذ β : إذا β*, q, v¹¹ — Ita q, v [fa'idan].²⁰

20» واما القسم الثاني وهو صدور هذا العلم فيه من غيره فنقول ولم يستحيل ذلك عنكم .
وليس فيه الا ثلاثة أمور

أحدها التغير وقد يتنا لزومه على أهلكم

21» والثاني كون الغير²⁰ سببا لتغير الغير وهو غير محال عنكم فليكن حدوث الشيء سببا
لحدوث العلم به كما انكم تقولون قتل الشخص المتلون بازاء الخدقة الباصرة سبب لانطباع²¹
مثال الشخص في الطبقة الجليدية من الخدقة عند توسط الهواء المشف بين الخدقة والمبصر²²
فاذا²³ جاز ان يكون سببا لانطباع الصورة في الخدقة وهو معنى الابصار فلم يستحيل ان
يكون حدوث الحوادث سببا لحصول علم الاول بما فان القوة الباصرة كما انها مستعدة
للادراك ويكون حصول الشخص المتلون مع ارتفاع الحواجز سببا لحصول الادراك فليكن
ذات المبدأ الاول عنكم مستعدا لقبول العلم ويخرج²⁴ من القوة الى الفعل بوجود ذلك الحادث²⁵
فان²⁶ كان فيه تغير القديم فالقديم المتغير عنكم غير مستحيل وان زعمتم ان ذلك يستحيل في
واجب الوجود فليس لكم على اثبات واجب الوجود دليل الا قطع سلسلة الطل والمعلولات
كما سبق وقد يتنا ان قطع التسلسل ممكن بقديم²⁷ متغير

22» والامر الثالث الذي يتضمنه هذا هو كون القديم متغيرا بغيره وان ذلك يشبه²⁸
التسخير²⁹ واستبلاء الغير عليه فيقال ولم يستحيل عنكم هذا وهو ان يكون هو سببا لحدوث³⁰
الحوادث بوسائط ثم يكون حدوث الحوادث سببا لحدوث³¹ العلم له كما أنه هو السبب
في تحصيل العلم لنفسه ولكن بالوسائط. وقولكم ان ذلك يشبه³² التسخير³³ فليكن كذلك
فانه لائق باصلكم اذ زعمتم ان ما يصدر من الله تعالى³⁴ يصدر على سبيل الزوم والطبع ولا
قدرة له على ان لا يفعل وهذا ايضا يشبه نوعا من التسخير³⁵ ويشير الى انه كالمضطر في ما
يصدر منه

24» فان قيل ان³⁶ ذلك ليس باضطرار لان كماله في ان يكون مصدرا لجميع الاشياء

25» فهذا³⁷ ليس بتسخير³⁸ فان كماله في ان يعلم جميع الاشياء ولو قلنا³⁹ حصل⁴⁰ لنا علم
مقارن لكل حادث لكان ذلك كمالا لنا لا نقصانا وتسخيرا⁴¹ فليكن كذلك في حقه⁴²
والله اعلم⁴³

$A[a\ 23^{44}]. BI[a\ 23^{45}]. T[a\ 23^{46}]. q. v. + \beta.$

β — $q\ om.$: فاذا⁴⁴ — والبصر (q) : β^* : والمبصر v, β — التغير q, v, β^* : الغير β —
 β — [وقديم] q : بقديم v, β — وان q, β^* : فان β — [وا...] q, v : ويخرج
لحصول β : لحدوث q, v, β^* — التسخير q, β^* : التسخير v, β — يوجب q, v, β^* : يشبه
: تعالى q, v, β^* — التسخير q, β^* : التسخير v, β — β^* : يشبه⁴⁵ —
قلنا q, β^* : فهذا v, β — $q, v\ om.$: ان β — التسخير q, β^* : التسخير v, β — $\beta\ om.$ —
 q, v : حصل β — $\beta\ om.$: قلنا $(q), v, \beta^*$ — بتسخير q, β^* : بتسخير v, β — فهذا
[تسخيرا ونقصانا] q : نقصانا وتسخيرا⁴⁶ : β^* : نقصانا وتسخيرا⁴⁷ v, β — [كما حصل]
 $\beta^*, A, B, I, T, q, v$ — β^* : $A\ om.$ — $Acced. T.$: في حقه β, B, I, q, v — $Acced. A, B, I.$ —
 $\beta\ om.$: والله اعلم.

- تتـ حاصل هذه المعاندة الاولى للفلاسفة وهى معاندة بحسب 12
 أقوالهم لا بحسب الامر فى نفسه¹ هو ان يقال لهم² من اصولكم ان
 ههنا قديما تحله الحوادث وهو الفلك فمن اين انكرتم ان يكون
 القديم الاول محلا للحوادث والاشعرية انما أنكرت ذلك من قبل ان
 5 كل ما تحله الحوادث عندهم فهو محدث . وهذه معاندة جدلية فان 18
 الحوادث منها ما لا تحل القديم وهى الحوادث التى تغير جوهر المحل
 الحادثة فيه ومنها³ ما تحله وهى الحوادث التى لا تغير جوهر الحامل
 لها كالحركة فى المكان للجسم المتحرك وكالاشفاف⁴ والاضاءة والقديم
 أيضا منه ما لا تحله حركة أصلا ولا تجددات⁵ أصلا وهو ما ليس يحسم
 10 ومنه⁶ ما تحله بعض الحركات وهو القديم الذى هو جسم كالأجرام
 السماوية واذا كان هذا التفصيل تدعيه⁷ الفلاسفة فهذه المعاندة هى
 معاندة⁸ باطلة لان الكلام انما هو فى القديم الذى ليس يحسم
 ولما اتى بهذه المعاندة للفلاسفة اتى بحواب الفلاسفة فى ذلك 14
 وحاصله انهم انما منعوا ان يوجد له⁹ علم حادث من قبل ان العلم
 15 الحادث فيه لا يخلو ان يكون من ذاته او من غيره فان كان من ذاته
 فقد صدر عن القديم حادث ومن اصولهم¹⁰ انه لا يصدر عن القديم
 حادث¹¹

A. BI. T. q. v. (x).

12. — [كم] q, v : لهم B — ¹ بنفسه T : فى نفسه A, B, I — ²

18. — A, I, T, q, v — ومنه T : ومنها A, B, I — ³ الحادث A, I, T : الحادثة B — ⁴ q : والجادات T ; ولا جمادات A, B, I : ولا تجددات Nos — وكالاتمة B : وكالاتفاف
 B, I, T, q : ومنه A — ⁵ x «neque... innovantur». — x : ولا من موحده v , ولا من موحده
 T, v om. : هى معاندة A, B, I, q — ⁶ [تفصلا] $vid. v^*, v^*$; q : تدعيه B — ⁷ ومنها v

14. — [ومن اصولنا] q, v : ومن اصولهم A, T — لهم I, T : له $A, B, q, v, (x)$ — ⁸

ومن اصولهم ... حادث B, I om. (bomot.) lin. pr. — ⁹ «quod nos ..» x

- 15 فهو يعاندهم في قولهم¹ انه لا يصدر عن القديم حادث بوضعهم²
- 16 الفلك قديما ووضعهم ان الحوادث تصدر عنه. وانفصالهم عن هذا هو ان الحادث ليس يمكن ان يصدر عندهم عن قديم مطلق وانما يمكن ان يصدر عن قديم بجوهره³ ومحدث في حركاته وهو الجرم السماوي ولذلك صار عندهم كالتوسط بالحقيقة بين⁴ القديم المطلق والمحدث⁵ المطلق وذلك انه من جهة هو قديم ومن جهة هو حادث وهذا المتوسط هي الحركة الدورية السماوية عندهم⁶ فانها عندهم⁷ قديمة بالنوع حادثة بالاجزاء فمن⁸ جهة ما هي قديمة صدرت عن قديم⁹ ومن جهة اجزائها الحادثة تصدر عنها حوادث لا نهاية لها وانما منع الفلاسفة وجود الحوادث في الاول لانه ليس يحسم والحوادث لا توجد الا في¹⁰ جسم لان القبول¹¹ لا يوجد¹² عندهم الا في جسم والمتبرى¹³ عن المادة لا يقبل

- 17 وحاصل¹⁴ معانده¹⁵ القسم الثاني¹⁶ من¹⁷ قياسهم وهو ان العلة الاولى لا تكون معلولة¹⁸ انه يجوز ان يكون علمه شيئا بعلم الانسان اعني ان تكون المعلومات هي¹⁹ سبب علمه وحدوثها هو سبب حدوث²⁰

A. Bl. T. q. v. (x[non 13 sq.]).

15. — ¹ *A, B, I, T* قولهم : *q, v* [قوله] — ² *B, I, T, q, v* بوضعهم : *A* فوضعهم³
16. — ⁴ *B, I, T, q, v* عندهم : *A* من — ⁵ بين : *q, v, x sine pron.* — ⁶ بجوهره : *B* — ⁷ *A, B, I, q, v* [من] : *q, v* — ⁸ فن : *B, x* — ⁹ *T, q, v om.* — ¹⁰ *A, B, I, T, x* عندهم : *A, B, I, T, x om.* — ¹¹ ليس يحسم والحوادث لا توجد الا في جسم [*q ter (1) add.*] — ¹² عن القديم : *T* — ¹³ والمتبرى : *A, I* — ¹⁴ يوجد : *I* — ¹⁵ *A, B, T* — ¹⁶ *at nihil add. B, v.* — ¹⁷ لان القبول والمبرى : *T*

17. — ¹⁸ *A, B, T, q, v* وحاصل : *I om., relicto vacuo 3 vel 3 verborum spatio.* — ¹⁹ *B¹, 3, T* : الثاني : *A, I, q, v* — ²⁰ *B¹, 3, T* : *B* معانده : *q, v* [معانده] — ²¹ *A, I, T om.* : هو : *B* — ²² *I¹, (q, v)* : معلولة : *I*

علمه بها مثل ما ان المبصرات هي علة ادراك البصر والمعقولات علة ادراك العقل حتى يكون على هذا فعله الموجودات وخلقها لها هو علة ادراكها لا^١ علة خلقها علمه. وهذا مستحيل عند الفلاسفة ان يكون 18 علمه على قياس علمنا لان علمنا معلول للموجودات^٢ وعلمه علة لها^٣ ولا يصح ان يكون العلم القديم على صورة العلم الحادث ومن اعتقد هذا فقد جعل الاله انسانا ازليا والانسان المأ كائناً فاسدا وبالجملة فقد تقدم ان الامر في علم الاول مقابل الامر في علم الانسان أعني ان علمه هو الفاعل للموجودات لا الموجودات فاعلة^٤ لعلمه

A. Bl. T. q. v. 3-8 m.

— [لا ان] $q : B, v$ ^١

: فاعلة A, m, q, v ^٢ — [الموجودات] v , [من] m, q : للموجودات B ^٣ 18. —
 انما علة I, B^1, I ; علة T

فلا يطلع عليه الا الانبياء عليهم السلام¹⁰ بالهام من الله تعالى¹¹ أو وحى وقياس العقل ليس يدل عليه. نعم لا يبعد أن يتعرف مثل ذلك بدليل أن وجد الدليل وساعد ولكننا نقول ما أوردوه دليلاً لا يصلح الا لاقادة ظن قاما أن يفيد قطعاً فلا

- وخيالهم¹² أن قالوا السماء متحركة¹³ وهذه مقدمة حسية. وكل جسم متحرك فله محرك¹⁴
 5 وهذه مقدمة عقلية إذ لو كان الجسم يتحرك لكونه¹⁵ جسماً لكان كل جسم متحركاً. وكل¹⁶
 محرك قاما أن يكون منبعثاً عن ذات المتحرك كالطبيعة في حركة الحجر إلى أسفل والارادة
 في حركة المهيوان مع القدرة وأما أن يكون المحرك خارجاً ولكن يحرك على طريق القسر
 كدفع¹⁷ الحجر إلى فوق وكل ما يتحرك بمعنى في ذاته قاما أن لا يشعر ذلك الشيء بالحركة
 ونحن نسميه طبيعة كحركة الحجر إلى أسفل وأما أن يشعر¹⁸ ونحن نسميه ارادياً ونسأله¹⁹
 10 فصارت الحركة بهذه التقسيمات الحاصرة الدائرة بين النفي والاثبات اما قسرية واما طبيعية
 واما ارادية واذا بطل قيمان تبيين²⁰ الثالث. ولا يمكن أن يكون قسرياً لأن المحرك القاسر²¹
 أما جسم آخر يتحرك بالارادة أو بالقسر ويتهى لا محالة إلى ارادة ومما اثبت في اجسام
 السموات متحرك بالارادة فقد حصل الغرض فأي فائدة في وضع حركات قسرية وبالأخرة لا
 بد من الرجوع إلى الارادة وأما أن يقال أنه يتحرك بالقسر والله هو المحرك²² بغير واسطة
 15 وهو محال لأنه لو تحرك به من حيث أنه جسم وأنه خالفه للزم أن يتحرك كل جسم فلا بد
 وأن تقتض الحركة بصفة جامة²³ يتميز عن غيره من الاجسام وتلك الصفة هي المحرك (المريب
 اما بالارادة أو الطبع ولا يمكن أن يقال أن الله تعالى²⁴ يحركه بالارادة لأن ارادته تناسب
 الاجسام نسبة واحدة فلم²⁵ استعد هذا الجسم على الخصوص لأن يراد تحريكه دون غيره ولا
 يمكن أن يكون ذلك جزافاً فان ذلك محال كما سبق في مسألة حدث العالم واذا ثبت أن
 20 هذا الجسم ينبغي أن يكون فيه صفة هو مبدأ الحركة بطل القسم الاول وهو تقدير²⁶ الحركة
 القسرية. فيبقى²⁷ أن يقال هي طبيعية²⁸ وهو غير ممكن لأن الطبيعة²⁹ بمجرد ما قط لا تكون³⁰
 سبباً للحركة لأن معنى الحركة هرب من مكان وطلب لمكان آخر فالمكان الذي فيه
 الجسم أن كان ملائماً له فلا يتحرك عنه ولهذا لا يتحرك رق مخلوء من الهواء على وجه الماء
 واذا غمس في الماء تحرك إلى وجه الماء فاه وجد المكان الملائم فمكن والطبيعة دائمة ولكن
 25 أن قل إلى مكان لا يلائمه هرب منه إلى الملائم كما هرب من وسط الماء إلى حيز الهواء.

$$q. v. (x). + \beta.$$

β : وخیالهم β^{**}, q, v — β omit. : تعالى β^{**}, q, v — β om. : عليهم السلام β^{**}, q, v
 متحرك β : متحركة β^{**} [cf. supra, p 469, l. 4] — β^{**} : وخیالهم فيه β^{**} ، وخیالهم فيه
 ; به β add. — كرفع β^{**}, v : كدفع β^{**}, q — يكونه $\beta^{**}, (x)$: يكونه β^{**}, q, v —
 — بقى $\beta^{**}, (x)$: تبين $\beta^{**}, (q, v)$ — [او قسانيا] q, v : وقسانيا β^{**} — $at non \beta^{**}, q, v$. —
 — β, x om. : تعالى β^{**}, q, v — به β : جا β^{**} — $at non \beta, v$. [له] q, x add. —
 β^{**}, v : فيبقى β^{**}, q — [لتقرير] q : تقدير β^{**}, v — β^{**}, q, v ، فلما β^{**} : فلم β^{**}
 β^{**}, q : الطبيعة β^{**}, v, x — [الغير طبيعة] v ، [الحركة الطبيعية] : طبيعة³¹ — فينبغي

والحركة الدورية لا يتصور ان تكون له³⁶ طبيعة لان كل وضع وأين يفرض³⁴ الهرب منه فهو عائد إليه والمهرب عنه بالطبع لا يكون مطلوباً بالطبع ولذلك لا ينصرف زق الهواء الى باطن الماء ولا الحجر ينصرف بعد الاستقرار على الارض فيفر³⁵ الى الهواء³⁶. فلم يبق³⁷ الا القسم الثالث³⁸ وهي الحركة الارادية

- 2 قلت اما ما وضع في هذا القول من ان كل متحرك اما ان 5
يتحرك من ذاته واما ان يتحرك¹ عن جسم من خارج وان² هذا هو
8 الذي يسمى قسراً معروف بنفسه. واما ان كل ما يتحرك من ذاته
فليس المحرك فيه³ غير المتحرك فشيء ليس⁴ معروفاً بنفسه وانما هو
مشهور والفلاسفة يتكلفون البرهان على ان كل متحرك⁵ يتحرك من
ذاته فله محرك موجود فيه هو غير المتحرك باستعمالهم⁶ مقدمات آخر 10
معروفة بنفسها ومقدمات هي نتائج براهين آخر وهو امر يوقف عليه
4 من كتبهم. وكذلك ليس معروفاً بنفسه ان كل متحرك يتحرك عن
محرك من خارج فانه ينتهي الى متحرك من تلقائه فهذه التي وضعت
ههنا على انها مقدمات معروفة بنفسها فيها النوعان جميعاً اعني ان
5 منها ما هي نتائج ومنها ما هي معروفة بنفسها. واما ان المتحرك من 15
ذاته لا من جسم من خارج هو متحرك اما من جوهره وطبيعته واما
من مبدأ فيه وانه ليس يمكن فيه ان يتحرك عن شيء لا يحس ولا

$$A [a 3^{37}] BI[a 4^{38}]. T[a 3^{36}] q. v. (x). + 1-4 \beta.$$

: فيفر $\beta^*, q, (v)$ — يعرض β^*, v : يفرض β, q — $\beta, x om.$: له $\beta^*, q, (v)$ — الطبيعة

$Acced. B, I.$ — $Acced. A$ — $Acced. T.$ — الحوى β : الهواء β^*, q, v — فيعود β

ان B, I, T^* : وان A, T, q, v, x — او T, x : واما ان يتحرك A, B, I, q, v 2. —

فهي ليس T : فتش. ليس A, B, I, q, v — $A, B, I, T, q, v.$ — شيئاً $A add$ 3. —

, q استعمالهم A : استعمالهم B, I, T — متحرك A : كل متحرك B, I, T, q, v, x — 4

٦٧٦ ٦٧٦

مبدايه T : مبدا B , مبدا I , مبدا $A, (q, x)$ 5. —

يلمس مقارن^٤ له من خارج كائك قلت ما ليس بجسم فانه معروف^٥
 بنفسه وقد رام^٦ في هذا القول تكلف بيان وهو انه لو كان الامر
 كذلك لم تكن^٧ الحركة الى فوق أولى بالنار منها بالارض والامر في
 ذلك معروف بنفسه واما انه لا يتحرك بجوهره وطبيعته فهو بين في
 الاشياء التي تتحرك حيناً وتسكن حيناً لان الذي بالطبع ليس له ان
 يفعل الضدين واما في الاشياء التي نحس^٨ انها تتحرك دائماً فانه يحتاج^٩
 الى برهان. واما ما وضع أيضاً في هذا القول من ان المتحرك^{١٠} من ذاته
 فهو متحرك عن مبدأ فيه اما عن مبدأ يسمى طبيعة واما عن مبدأ
 يسمى نفساً واختياراً فصحيح اذا تبين انه ليس ههنا شيء^{١١} متحرك
 من ذاته. واما ما وضع فيه من أن^{١٢} المبدأ الذي يسمى طبيعة فانه^{١٣}
 ليس يتحرك من ذاته في المكان الا اذا كان في مكان غير ملائم له
 فانه يتحرك الى المكان الملائم له ويسكن فيه فحق. واما ما وضع^{١٤}
 ايضاً فيه من ان المتحرك دورا ليس له مكان غير ملائم وملائم
 ينتقل من احدهما الى الثاني لا لكاه^{١٥} ولا لاجزائه فقريب من البين
 بنفسه وتقرير^{١٦} ذلك قريب وقد ذكر في هذا القول طرف^{١٧} من تقريره

A. Bl. T. q. v. (x).

^٤ *q, v* — [غير معروف] *x* : معروف *B, q, v* — مفارق *A, T, q, v, x* : مقارن *B, I, T*

T s.p. in. , يكن *I* : تكن *A, B* — وقد رتم *I vid.* , وقد رتم *A, B, T* : [وقد رام]

فانما يحتاج *B* : فانه يحتاج *Nos, q, (v)* — [نحس] *q* , [بحس] *v* : نحس *B* —

— [فيه] *q, v addunt* : مبدأ *T* , مبدأ *A* — ^٦ *Cf. infra, n° 7, n. 1.* — 6.

^٨ *A, q, v* : شيء *T om.*

7. — ^{١٠} *x om.* — المتحرك من ذاته... من ان *B, I om. (homot.) tres lin. præc.*

ملائم *A, I, T* : ملائم *B* — واما ما وضع... يتحرك من ذاته *(homot.) lineam præc*

8. — ^{١٢} *A* : وتقرير *B, I, T, q* — لكليته *vel* لكلية *I* ; لكلية *B* : لكاه *A, T, q, v* —

تقديره *B, I, T, (q), v* : تقريره *A* — طرفا *B* : طرف *A, I, T* — وتقدير *v*

وتبيينه⁹ ولذلك يجب ألا يكون متحركاً بالطبع اذا فهمنا من الطبع
9 هذا المعنى الذى تقرر¹⁰ وجوده. وكذلك ما وضع فيه انه اذا لم يكن
متحركاً بالطبع¹¹ فهو يتحرك عن نفس او قوة تشبه النفس فانه يظهر
ان النفس فى الاجرام السماوية ليس يقال اسم النفس عليها الا
باشتراك واكثر ما تطلق¹² الحكماء اسم الطبيعة على كل قوة تفعل فعلاً¹³
عقليا اى جارياً مجرى الترتيب والنظام الذى فى الاشياء العقلية لكن
نزهوا السماء عن مثل هذه القوة لكونها عندهم هى التى تعطى هذه
القوة المدبرة¹⁴ فى جميع الموجودات

10 فهذا القول الذى حكاه ههنا عن القدماء¹⁵ هو جدلى من جهة انه
اخذ فيه كثيراً ما¹⁶ هو نتيجة برهان على انه معروف بنفسه ومن جهة¹⁷
انه اخذ فيه مقابلاً ما ليس بمقابل¹⁸ وهو جدلى من جهة ان مقدماته¹⁹
محمودة مشهورة وهذه الطريقة فى بيان ان الجرم السماوى جرم
متنفس²⁰ هى طريقة ابن سينا واما القدماء فان لهم فى هذا المعنى²¹ طريقاً
هى اوثق من هذه واين

11 الاعتراض قال ابو حامد²² هو ان²³ تقول نحن نقرر²⁴ ثلاثة احتمالات سوى مذهبكم²⁵
8 لا برهان على بطلانها

$A[1-15]. BI[1-1^6]. T[1-15]. q. v. (x). + 15-16 \beta.$

⁹ A, B وتبينه T : وتبينه I ، وتبينه B, I om. 4 paginas seq (cf. infra, p 477, 5⁴).

[يلدرة] q, v : تقرر A, T — ¹⁰ T : متحركاً $A, q, v, (x)$ — ¹¹ T : لا A : — ¹² A : — ¹³ T : تطلق T : اذا فهمنا.. متحركاً بالطبع T om. (hom.) duas lin prae.

9. — ¹⁴ T : المدبرة A, q, v, x — ¹⁵ A : يطلق A — ¹⁶ q, v : ما A, T — ¹⁷ q, v : ههنا عن القدماء T, q, v — ¹⁸ A : متكس T, q, v, x — ¹⁹ A : مقدمات T — ²⁰ T : مقابل T — ²¹ β^* : [قال ابو حامد الاعتراض] q : الاعتراض قال ابو حامد A, T, v — ²² β^* : ثلث β — ²³ β : تقرر β^*, q, v : تقرر β, A, T — ²⁴ β : ان A, T, q, v — ²⁵ T : 474, 3⁹

الاول ان نقدر^١ حركة السماء قهرا^٢ للجسم آخر مرید لحركتها^٣ يديرها على الدوام وذلك
الجسم المحرك لا يكون كرة ولا يكون محيطا فلا يكون سما. فيبطل قولهم ان حركة
السماء ارادية وان السماء حيوان^٤ وهذا الذى ذكرناه ممكن وليس فى دفعه^٥ الا مجرد
الاستبعاد^٦

5 قُلْ هَذَا بَاطِلٌ لَّأَنَّهُ تَبِينَ عِنْدَهُمْ أَنَّهُ لَيْسَ خَارِجَ السَّمَاءِ جِسْمٌ آخَرُ 12
وَلَا يُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ دَاخِلُ السَّمَاءِ وَهَذَا الْجِسْمُ أَنْ حَرَكُهُ فَلَا بَدَّ أَنْ
يَتَحَرَّكَ وَيَعُودَ السُّؤَالُ

قال ابو حامد والثاني هو ان يقال الحركة قسرية ومبدأها ارادة الله تعالى فانا نقول 18
حركة الجسم الى اسفل ايضا قسرية تحدث بخلق الله الحركة فيه وكذا القول في سائر 19
10 حركات الاجسام التي ليست حيوانية . فيبقى استبعادنا ان الارادة لم احتصت به وسائر 10
الاجسام تشاركها في الجسبية فقد بينا ان الارادة القديمة من شأنها تخصيص الشيء عن الله
واخص مضطرون الى اثبات صفة هذا شأنها في تعيين 13 جهة الحركة الدورية وفي تعيين 14 موضع
القطب 14 والنقطة 15 فلا يبعد 16 والقول الوجيز ان ما استبعدوه في اختصاص الجسم بتعلق الارادة
به من غير تميز بصفة ينقلب عليهم في تميزه 17 بتلك الصفة فانا نقول ولم تميز جسم السماء بملك
15 الصفة التي بها فارق غيره من الاجسام وسائر الاجسام ايضا اجسام فلم يحصل فيه ما لم يحصل

$$T[3^0-9^0]. q. v. (x[1-13^{10}]). + 1-4 \text{ et } 8-15 \beta.$$

يُقدر β : تدر β^*, q — الى قوله فينخصه صفة $475,3^{21}$ A ; الى قوله وهذا الذي

q, v omist. — مرید لحرکتها β^* — [هو] v ; [قهریة] q : قهرا β^7 — [تقدير] v

⁹ *Accred. T.* — ¹⁰ $\beta, q, (v)$ دفعه : *T vid.* حقه — ¹¹ $T, q, (v)$ الاستبعاد : β استبعاد

12. — ¹ T, q^1, v داخل : q^1 [خارج] ; x « infra ». — ² x add. « ibi namque non sunt nisi quatuor elementa que a celis mouentur » ; at non T, q, v . —

* T, q, v حركة : x, t^* « moueretur ».

18. — ومبتناها β^{**} , ومبدؤها β : ومبداها β^*, T — الثاني β : والثاني T, q, r —

q^1 : حركة الحجر β : حركة الجسم $\beta^*, T, v, (x)$ — $\beta om.$: تعالى β^*, T, q, v —

β : قسرية β^*, T — q, v om. : ايضاً β, T — [حركات الجسم] q^2 , [حركات السماء ..]

الى قواه في ما بمبدأ $T \sim 475,2^{10}$ - [الله تعالى] q, v : الله T, β^0 - يحدث β^7 - قسري

β¹² — تشاركيا. *q, v omit.*¹¹ — [ماتر] *q, v* وسائر β¹⁰ — وكذا β⁹ — التي.

חֲקָטְבִים q : القطب β^{14} — [تعين] q : تعيين $\beta, (v)^{15}$ — [في الجسمية] q, v : في الجسمية

¹⁶ x om. 5 *lm. seq.* — ¹⁷ q (*non v*) — [والنط] q, v : والنطة β ¹⁸ — הקוטבים v

بصفة ينقلب عليهم في تمزقه. *oml.*

في غيره فان دلت ذلك بصفة أخرى توجه السؤال في الصفة الأخرى وهكذا¹⁴ يتسلسل الى غير نهاية فيضطرون بالآخرة الى التحكم في الارادة وان¹⁵ في المبادئ ما يميز¹⁶ الشيء عن مثله¹⁷ فيخصمه¹⁸ بصفة¹⁹ من امثاله

14 قلت اما ان الحجر يتحرك¹ الى اسفل بصفة فيه مخلوقة والنار الى فوق والصفتان متضادتان فامر معروف بنفسه والمكابرة في ذلك² قحة³ واكبر⁴ من ذلك ان يقال ان الارادة الازلية تحدث الحركة فيها دائما من غير فعل يفعل المرید فيه⁵ وان ذلك ليس مغروزا⁶ في طبيعته وانها تسمى قسرا لانه لو كان ذلك كذلك لم يكن⁷ للاشياء طبيعة اصلا ولا حقيقة ولا حد لانه من المعروف بنفسه انه انما اختلفت طبائع الاشياء وحدودها من قبل اختلاف افعالها كما هو من المعروف¹⁰ بنفسه ان كل حركة قسرية لجسم⁸ فانما تكون عن جسم من خارج فلا معنى لهذا القول

15 واما قوله ان وضع فعل الوجود¹ الصادر عنه يقتضي صفة خاصة ان السؤال يبقى في تلك الصفة وهو لم اختصت بذلك الوجود دون ما هو من² جنسه مثال ذلك ان الارض والنار³ يشتركان في الجسمية¹⁵ فالقائل⁴ انما افترقا بصفة زائدة على الجسمية يلزمه⁵ ان يقال ولم

$$A[a^{31}]. T[a^{20}]. q.v. (d[a^{4}]). + 1-3 \beta.$$

Acced¹⁴ — في ما بمبدأ T : في المبادئ ما يميز β, q, v — ¹⁵ Acced T. — وهكذا β —
بضه T : بصفة β, A, q, v — ¹⁶ $T^1 del vit$ ، ويخصمه β فيخصمه β^*, A, T^1 — ¹⁷ $ccd. A.$ —

x : لا q, v : قحة $d. A, T$ ، قحة Nos² — تتحرك T : يتحرك A¹ — 14. —
 x : فيها A, T⁴ — q, v : واكبر A, T⁵ — « pura [= قحة] est pravitas » —
— مغروزا T v.d. : مغروزا A, (q), v — q, v ، فيه A, T⁶ — q, v : « b. »⁷ —
A ind. , جسم T : [جسم] q, v — ⁸ — T : يمكن A⁹ —

— A, T om. : [ق] x : [من] q, v — ¹⁵ — q, v [الوجود] : A, T —
: [والبول] q : q : T : فاقائل A⁴ — [النار والارض] q, v : الارض والنار A, T⁵ —

اختصت صفة النار بالنار^١ وصفة الارض بالارض ولم يكن الامر على القلب فان هذا من قول من لا يضع^٢ للصفات انفسها موضوعاً خاصاً بل يجوز وضع كل صفة في كل موصوف وقائل هذا ايضاً هو ناف للحد وناف لاختلاف الموضوعات واختصاصها بصفات خاصة^٣ هو السبب الاول في اختصاص الموجودات بصفات خاصة^٤ وهذا الوضع هو من اصول الاشعرية التي رامت به ابطال الحكمة^٥ الشرعية والعقلية وبالجملة العقل

قال ابو حامد والثالث^٦ هو ان يسلم^٧ ان السماء احتصت^٨ بصفة تلك الصفة مبدأ الحركة^٩ 16 كما اعتقدوه في هوى الحجر الى أسفل الا انه لا تشع^{١٠} به كالحجر. وقولهم ان المطلوب بالطبع^{١١} 10 لا يكون هروباً عنه بالطبع فليس لانه ليس ثم مفاصلة^{١٢} بالمدد عندهم بل الجسم واحد والحركة الدورية واحدة فلا للجسم جزء باقل ولا للحركة جزء بالقل^{١٣} وانما يتجزى بالوهم فليست تلك الحركة لطلب المكان ولا للهرب من المكان فيمكن ان يخلق جسم وفي ذاته معنى يقتضى حركة دورية وتكون الحركة نفسها مقتضى ذلك المعنى لا ان مقتضى ذلك^{١٤} المعنى^{١٥} طلب المكان ثم تكون الحركة^{١٦} للوصول اليه. وقولكم ان كل حركة فهي^{١٧} لطلب^{١٨} 15 مكان او هرب منه اذا كان ضروريا فكانكم جستم طلب المكان مقتضى الطبع وجعلتم الحركة غير مقسودة في نفسها بل وسيلة اليه ونحن نقول لا يبعد ان تكون الحركة نفس مقتضى لا طلب^{١٩} مكان فاما الذي يجمل ذلك

$$A[1-8^4]. T[1-8^4]. q. v. (x[1-12]). + 8-17 \beta.$$

: بالنار $A, q, v, (x)$ — قوله A : يلزمه T, q, v — [القائل] v^* ، [والقابل] vel فالقابل v : Nos — $A, T, v om.$: [خاصا] q — يصير A, T : q, v يضع Nos — $T om.$: الحكمة A, q, v — $v om.$: بصفات خاصة A, T, q — q : هي A, T : q, v هو الحكيم T

١ — نسلم β^*, T, x : يسلم $\beta, A, q, (v)$ — الثالث β : والثالث A, T, q, v 16. — الى قوله لا مستند له 477, 2²⁰ A — اقتضت T : اختص β ، اختصت $\beta^*, A, (q, v, x)$ ٢ — β^*, x : يشع β : تشع (q) Nos — الى قوله فالحكم بالقطع 477, 1¹⁰ T — ; ولا للحركة جزء بالفعل $\beta^*, q, v om. (homot.)$ — اما كن متفاصلة β : مفاصلة (q, v) β^*, q, v ١١ — الحركة β^*, q, v : المعنى β, β^* ١٥ — $\beta om.$: ذلك β^*, q, v ٢ — $as non (x)$. — لطلب β : طلب β^*, q, v ١٢ — فهو β : فهي β^* ١٣ — حركة β : الحركة

ان يكون خارجه لانه ليس خارج العالم مكان ولا خلاه" على ما تبين في مواضع كثيرة ويحتاج¹¹ ايضاً ذلك الجسم عند ما يحرك ان يثبت على جسم له¹² ساكن وذلك الجسم الساكن على جسم آخر ويمر الامر الى غير نهاية¹³ ومحال ايضاً ان يكون داخل العالم لانه لو كان لادرك بالحس اذ كل جسم داخل العالم محسوس وكان يحتاج ايضاً الى جسم آخر يحملها¹⁴ سوى الذى يديرها¹⁵ او يكون الذى يديرها¹⁶ هو الذى يحملها¹⁷ ولكن الحامل محتاجاً¹⁸ الى حامل وكان يجب ان يكون عدد الاجسام المتنفسة المحركة¹⁹ بعدد حركات الاجرام السماوية وكان يسال ايضاً في هذه الاجسام هل هي مركبة من الاسطقسات الاربع فتكون كائنة فاسدة او تكون²⁰ بسيطة وان كانت²¹ بسيطة²² فما طبيعتها وهذا كله مستحيل وبخاصة عند²³ من وقف على طبائع الاجسام البسيطة وعرف عددها وعرف انواع الاجسام المركبات منها فالاشتغال بهذا²⁴ هنا لا معنى له وقد تبرهن²⁵ في غير ما موضع ان هذه الحركة ليست قسراً اذ²⁶ كانت مبدأ جميع الحركات وبوساطتها تفيض²⁷ الحياة²⁸ على جميع الموجودات فضلاً عن الحركات. واما التقدير الثاني²⁹

A. Bl. T. q. v. (x).

: ويحتاج B, I, T, q, v ¹¹ — [خلاه ولا ملاه] q ; ملاه ولا خلاه B : مكان ولا خلاه A, I, T ¹² : يحملها $A, I, (q, v)$ ¹³ — النهاية T ¹⁴ — [اخر له] q, v ; [اخر] x : له B ¹⁵ — ويحتاج A A , يحملها B : يحملها A, I, T, q, v ¹⁶ — يديره B : يديرها A, I, T, q, v ¹⁷ — يحملها B , تحملها [المحرك] x ¹⁸ — المتحركة B, q, v : [المحرك] x ¹⁹ — يحتاج B, I : يحتاج T, q, v q , عند B ²⁰ — وان كانت بسيطة B, I *om.* (homot.) ²¹ — كان T ²² — يكون I ²³ — $A, T, (q)$ ²⁴ — هنا B, I, T : هنا A, T ²⁵ — A, T, q, v : هذا A, T, q, v *om.* ²⁶ — I الحياة ²⁷ — يفيض T ²⁸ — و T : اذ A, B, I, q, v, x ²⁹ — تبين B, I : تبرهن v, x

وهو ان يكون الله عز وجل يحركها من غير ان يخلق فيها قوة بها
تتحرك فهو ايضاً قول شنيع بعيد جداً مما يعقله الانسان وهو 'شبيه
بمن يقول ان الله' هو الملايس لجميع ما' ههنا والمحرك له وما يدرك'
من الاسباب والمسببات باطل ويكون الانسان انساناً لا بصفة خلقها
الله' فيه وكذلك سائر الموجودات وابطال هذا هو ابطال المعقولات ٥
لان العقل انما يدرك الاشياء من جهة اسبابها وهو قول شبيه بقول
من كان يقول من القدماء ان الله' موجود في كل شئ' وهم'
الرواقيون' وستكلم مع هؤلاء في الموضع الذي نذكر فيه ابطال
20 الاسباب والمسببات. 'واما العناد الثالث فهو يجري مجرى الطبع وهو
ان يضع' ان حركة السماء من قوة فيها طبيعية' وصفة ذاتية لا عن 10
نفس وان برهانهم على نفى ذلك باطل من قبل انهم بنوا برهانهم
على ان حركة السماء لو كانت طبيعية لكان المكان المطلوب
بحركتها الطبيعية هو بعينه' المهروب عنه لان كل جزء من السماء
يتحرك الى المواضع التي تحرك' منها' من قبل' ان حركتها دورا'
والحركة الطبيعية المكان الذي يهرب' منه بالحركة هو غير المطلوب 15

A. Bl. T. q. v. (x[non 7 sq]).

19. — ¹ A, B, I, q, v, x : الله تعالى A, T, x — ² هو T : وهو A, B, I, q, v, x — ³ ما هو A : ما $I, T, (q)$ — ⁴ q, v [يُذَرَك] : A, T^2 تدرکه , T^2 vid. — ⁵ A, I : الله تعالى B, I, q, v — ⁶ الله تعالى A, T : الله تعالى A : الله تعالى B, I, T, q, v — ⁷ تدرکه B^2 — ⁸ B, I, T, q, v : الله تعالى A : الله تعالى B, I, T, q, v — ⁹ $T, (q), v$: الراقبون A : الراقبون $T, (q), v$: وم B om. — ¹⁰ $T, (q), v$: الراقبون A : الراقبون B om. ; I om. , sed relinquat vacuum (in fine lineæ) 2 vel. 3 verb. spatium.

20. — ¹ A, T §. — ² B يضع q, v [نضع] — ³ A, T, q, v طبيعية : B^{1,2}, I طبيعة
المواضع B³ — [متحرك] v , وتحرك T : تحرك A, B, I — بعينها A, I, T : عينه B, v —
B¹ : [دور vel] دورا B¹ — ⁷ Voc. edit. — [الموضع الذي ... منه] q, v : التي ... منها
تحرب B : يحرب v, (q) Nos⁸ — בסבוב v , סבוטים q ; دور (أو)

لان الذى يتحرك¹⁰ منه هو العرضى والذى يتحرك¹¹ اليه هو الطبيعى
الذى يسكن فيه وهو وضع باطل من قبل¹² انهم وضعوا لاجزاء
السماء حركات كثيرة لمتحركين كثيرين وذلك بحسب اصولهم لانهم
يقولون ان الحركة الدورية واحدة وان الجسم المتحرك بها واحد
⁵ فحركة الدور ليس يطلب بها المتحرك مكانا فيمكن ان يكون
خلق فيه معنى يطلب به المتحرك الحركة نفسها ويكون ذلك المعنى
طبيعة لا نفسا. والانفصال عن هذا ان قولهم هذا انما هو لمن زعم²¹
ان تبديل الكواكب مكانها هو عن حركة طبيعية شبيهة بتبديل
المتحركات بالطبع مكانها ووضعهم الحقيقى هو ان الحركة الدورية
¹⁰ ليس يطلب¹ المتحرك بها² مكانا وانما يطلب نفس الحركة الدورية وان
ما³ هذا شأنه فالمحرك له نفس ضرورة لا طبيعة⁴ لان الحركة ليس لها
وجود الا فى العقل اذ كان ليس يوجد خارج النفس الا المتحرك فقط
وفيه جزء من الحركة غير متقرر⁵ الوجود فالذى يتحرك الى الحركة
بما هي حركة هو متشوق⁶ لها ضرورة والذى يتشوق الحركة فهو
¹⁵ متصور لها ضرورة. وهذا احد المواضع التى يظهر منها⁷ ان الاجرام²²
السمائية هي ذوات عقول وشوق وقد يظهر ذلك ايضا من مواضع
شتى أحدها ان المتحرك الواحد من الاجسام الكرية نجده يتحرك

A. Bl. T. q. v.

تتحرك B : يتحرك (q,v) Not¹¹ — I s. p. m. , تتحرك A : يتحرك (q,v) B,T¹⁰ —

قيل B¹ : قبل A,I,T,q,v¹² —

21. — ¹ B add. لها ; at non A,I,T,q,v. — ² A,T,q,v بما : B,I om. — ³ A,
B,I,q,v ما : T — واما ما T : وان ما B,I,q,v — ⁴ طبيعة B : طبيعة A,I,q,v⁴ —

متقرر B⁵ : متقرر B,I — [متقرر ...] متشوق A,T : متشوق B,I⁶ — متشوق A,T : متشوق B,I⁶ —

22. — متشوق v : متشوق q , منها B⁷ —

الحركتين المتضادتين مما أعنى الغربية والشرقية وذلك شئ لا يمكن
 عن الطبيعة فان المتحرك بالطبيعة انما يتحرك حركة واحدة فقط .
 28 وقد تقدم القول في الاشياء التي حركت القوم الى ان يعتقدوا ان
 السماء ذات عقل وأبينها انه لما تبين عندهم ان المحرك لها هو عقل
 برى من المادة لزم ان لا يحرك الا من جهة ما هو معقول ومتصور⁵
 واذا كان ذلك كذلك فالمتحرك عنه عاقل ومتصور ضرورة وقد
 يظهر ذلك ايضاً من ان حركتها شرط في وجود ما ههنا من
 الموجودات او حفظها وليس يمكن ان يكون ذلك عن الاتفاق وهذه
 الاشياء لا تبين في هذا الموضع الا بيانا ذاتياً ومقنماً

A. BI. T. q. v.

[الشرقية والغربية] *q, v* : الغربية والشرقية *B* —

28. — *A, T, q, (v)* لها *B, I, T** — *A, B, I, T*, q, v* هو *T omit.* — *B¹*
 ذاباً *A, I, T* — [وحفظها] *q, v* : او حفظها *B* — برى *A, T* ; برى *B¹* : برى

المسئلة الخامسة عشر^١

في ابطال

ما ذكره من الفرض المحرك للسماء

وقد قالوا

- ان السماء حيوان^٢ مطيع لله تعالى^٣ بحركته وبتحريكه اليه لان كل حركة^٤
 ٥ بالارادة^٥ فهي لغرض اذ لا تصور ان يصدر الفعل والحركة من حيوان الا اذا كان الفعل أولى^٦
 به من الترك والا فلو استوى الفعل والترك لما تصور الفعل. ثم التقرب الى الله تعالى^٧ ليس معناه^٨
 طلب الرضا^٩ والحذر من السخط فان الله تعالى^{١٠} يتقدس عن السخط والرضا^{١١} وان أطلق احده^{١٢} هذه
 الالفاظ فلي سبيل المجاز ويمكن^{١٣} بما عن ارادة العقاب وارادة الثواب ولا يجوز ان يكون
 التقرب^{١٤} بطلب^{١٥} التقرب منه في المكان فانه محال فلا^{١٦} يعني الا طلب التقرب^{١٧} في الصفات فان
 الوجود^{١٨} الاكمل وجوده^{١٩} وكل وجود^{٢٠} فبالاضافة الى وجوده ناقص وللنقصان درجات
 وتفاوت فالملك اقرب اليه صفة لا مكانا وهو المراد باللائكة المقربين أي الجواهر العقلية التي لا

A. BI [non 4^a sq.]. T [non 5^a sq.]. q. v. (x). + β.

XV. — مسئلة : المسئلة الخامسة عشر CE^١ β^٢

1. — CE^١ حيوان : β omit. — β^٢, B, I, T, q, v, x تعالى : β, A omit. — B, I ~
 β^٣, β^٤ — الى قوله وكل غنى 483, 19^٥ T ~ — الى قوله الى الاستكمال بذاتها 483, 19^٦
 : تعالى β^٧, β^٨, q, v, x — الرضا A^٩ — β om. : تعالى β^{١٠}, A, q, v (x) — فهو β : فهي
 v ; يمكن β : ويمكن β^{١١}, A, q — β omit. : احد A, q, v — والرضا A^{١٢} — β omit.
 يطلب A : بطلب β, q, v^{١٣} — [الى الله] v add. [الى الله تعالى] q add.^{١٤} — [لكونها]
 : الوجود β^{١٥}, β^{١٦} — التقرب منه A^{١٧} : التقرب β, q, v, x^{١٨} — ولا A^{١٩} : فلا β, (x)^{٢٠} —
 11a — [وجوده اكل] q, v, x ; هو وجوده A : وجوده β^{٢١} — [الموجود] q, v, x^{٢٢}
 وجود β, β^{٢٣}, q, v, x^{٢٤}

تتغير ولا تستحيل ولا تبقى^{١٨} وتعلم الاشياء على ما هي عليه والانسان كلما ازداد^{١٩} قربا من الملك
 في الصفات ازداد قربا من الله تعالى^{٢٠} ومنتهى طبيعة^{٢١} الآدميين التشبه بالملائكة. وإذا ثبت ان
 هذا معنى التقرب الى الله^{٢٢} وانه يرجع الى طلب القرب منه في الصفات وذلك لسلاصته بان
 يعلم حقائق الاشياء وبان يبقى بقاء^{٢٣} مؤبدا^{٢٤} على اكمل احواله الممكن له فان البقاء على
 الكمال الاقصى هو لله تعالى^{٢٥} والملائكة المقربون^{٢٦} كل ما يمكن لهم^{٢٧} من الكمال فهو حاضر^{٢٨}
 معهم في الوجود^{٢٩} اذ ليس فيهم شيء بالقوة حتى يخرج الى الفعل فاذا^{٣٠} كمالهم في الغاية القصوى
 ٤٠ بالاضافة الى ما سوى الله والملائكة الساوية هي عبارة عن النفوس المحركة للسماوات
 وفيها^{٣١} ما^{٣٢} بالقوة وكما لا^{٣٣} منقسة الى ما هو بالفعل كالشكل الكرى والميثة^{٣٤} وذلك
 حاضر^{٣٥} والى ما هو بالقوة وهو الميثة في الوضع^{٣٦} والايين وما من وضع^{٣٧} معين الا وهو ممكن^{٣٨}
 له ولكن ليس^{٣٩} له سائر الاوضاع بالفعل فان الجمع بين جميعها غير ممكن فلما لم يمكنها
 10 استيفاء آحاد الاوضاع على الدوام قصد استيفاء^{٤٠} بالنوع فلا يزال يطلب وضعا بعد وضع
 وايضا بعد اين ولا ينقطع قط هذا الامكان فلا تنقطع هذه الحركات وانما قصده^{٤١} التشبه بالمبدأ
 الاول في نيل الكمال الاقصى على حسب الامكان في حقه وهو معنى طاعة الملائكة الساوية
 لله تعالى^{٤٢}

٥٥ وقد حصل لها التشبه من وجهين

أحدهما استيفاء كل وضع ممكن له بالنوع وهو المقصود بالقصد الاول
 والثاني ما يترتب^{٤٣} على حركته من اختلاف النسب في التليث والتريع والمقارنة والمقابلة
 واختلاف الطوالع بالنسبة الى الارض فيفيض منه^{٤٤} الخبر على ما تحت فلك القمر وتصل^{٤٥} منه
 هذه الحوادث كلها فهذا وجه استكمال النفس الساوية^{٤٦} وكل نفس عاقلة فنشوقة^{٤٧} الى
 استكمال^{٤٨} بذاتها^{٤٩}

A. BI[a 19^{٤٨}]. T[a 19^{٤٩}]. q. v. (x). + β.

: ازداد β^{٥٠} — لا تتغير ولا تبقى ولا تستحيل β: لا تتغير ولا تستحيل ولا تبقى (q), β^{٥١}, β^{٥٢}
 β, — v om. : طبقة β: طبيعة q, β^{٥٣}, β^{٥٤} — β: تعالى q, v, β^{٥٥}, β^{٥٦} — [اراد] q, v
 β, x — β: تعالى q, v, β^{٥٧}, β^{٥٨} — [مريدا] q, v: بقاء مؤبدا β^{٥٩} — الله عز وجل A: الله q, v
 β, — [وللملائكة ...] q, v, وللملائكة المقربون A: الملائكة المقربون β^{٦٠} — om.
 — فاذن β: فاذا A, β^{٦١} — [الموجودات] q, v: الوجود (x), β^{٦٢} — له A: لهم q, v
 β^{٦٣} — ما هو β^{٦٤}, β^{٦٥}: ما (q), β^{٦٦} — [و...] It q, v — وهي q, v, β^{٦٧}: هي β^{٦٨}, β^{٦٩}
 A: حاضر x, (q), β^{٧٠} — β^{٧١}, q, x omit. : والميثة β, v — [فكمالاتها] q, v: وكمالاتها
 β, — [موضع] q, v: وضع β^{٧٢} — [الموضع] q, v: الوضع β^{٧٣} — [ظاهر] v: خاص
 β^{٧٤}, β^{٧٥}: قصده q, β^{٧٦} — استيفاءها A^{٧٧} — ليست β: ليس A, β^{٧٨} — ممكن A: ممكن q, v
 A: منه β^{٧٩} — [يتركب] q, v: يترتب β^{٨٠} — β: تعالى q, v, A, β^{٨١} — قصد A, v
 : فنشوقة A, β^{٨٢} — Acced. T. — ويحصل β: ونحصل A, β^{٨٣} — [منها] q, v, x: فيها
 β, A, B, — الاستكمال β, B, I: استكمال β^{٨٤}, A, T, v — Acced. B, I. — فشوقة β^{٨٥}, T
 [ذاتها] q, v: لذاتها β^{٨٦}: بذاتها I, T

قَالَ كل ما حكاه عن الفلاسفة فهو مذهبهم أو لازم عن 2
 مذهبهم أو يمكن أن ينزل القول فيه على مذهبهم إلا ما حكاه من
 أن السماء تطلب بحركتها الأوضاع الجزئية التي لا تنتهي فإن ما لا
 نهاية له غير مطلوب إذ كان غير موصول إليه ولم يقله أحد إلا ابن
 3 سينا ومعاينة أبي حامد لهذا القول كافية فيما سيأتي بعد. والذي 8
 تقصده 'السماء' عند القوم إنما هي الحركة نفسها بما هي حركة وذلك
 أن كمال الحى بما هو حى هي الحركة وإنما لحق السكون ههنا الحيوان
 الكائن الفاسد بالعرض أعني من قبل ضرورة الهيولى وذلك أن التعب
 والكلال إنما يدخل على هذا الحيوان من قبل أنه هيولاني وأما
 10 الحيوان الذي لا يلحقه تعب ولا نصب فواجب أن تكون حياته
 كلها وكماله في الحركة وتشبيهه بخالقه هو إفادته 'الحياة' لما ههنا
 بالحركة. وليست هذه الحركة عند القوم من أجل ما ههنا على 4
 القصد الأول أعني بالقصد الأول أن يكون الجرم السماوى إنما خلق
 من أجل ما ههنا فإن الحركة هو فعله الخاص الذي من أجله وجد
 15 فلو كانت هذه من أجل ما ههنا على القصد الأول لكان الجرم
 السماوى 'إنما' خلق من أجل ما ههنا ومحال عندهم أن يخلق الأفضل
 من أجل الانقاص لكن عن 'الأفضل ولا بد يلزم وجود الانقاص

A. Bl. T. q. v. (x).

2. — ياتي A : سيأتي B, I, T

3. — B, I, T : السماء A, T, q, v, (x) — I ind. — B, T : تقصده A, q, v, x : تقصده
 : تكون A, B — [وإنما] q, v : وأما B — للحيوان B, I, T, q : الحيوان A, v — om.
 الحياة I — [بإفادته] v : إفادة A : إفادته B, I, T, (q) — I s. p. in. — يكون T
 4. — A, I, T : أعني بالقصد الأول ... من أجل ما ههنا T, q, v om. lin. prae.
 T : من B, I — q, v omit. : إنما B — B, I, T, q, v : السماوى A omit. — B : هو

كالرئيس مع المرؤس الذي كماله في غير الرئاسة وانما الرئاسة ظل كماله وكذلك العناية بما هنا هي⁷ شبيهة بعناية الرئيس بالمرؤسين الذين لا نجا لهم ولا وجود الا بالرئيس وبخاصة الرئيس الذي ليس يحتاج في وجوده الا تم الافضل الى الرئاسة فضلاً عن وجوده⁸

5 **الاعتراض** قال ابو حامد والاعتراض² على هذا¹ هو ان في مقدمات هذا الكلام⁵ ما يمكن الدراع فيه ولكننا لا نطول به ونعود الى الغرض الذي هيتموه⁶ آخرًا ونبطله من وجهين

أحدهما ان طلب الاستكمال بالكون في كل اين يمكن ان يكون له حماقة لا طاعة وما هذا الا كائن ان لم يكن له شغل وقد كفى الموتوة في شهواته وحاجاته فقام وهو بدور في بلد او بيت⁹ ويزعم انه يتقرب الى الله تعالى⁷ وانه يستكمل بان يحصل لنفسه الكون في¹⁰ كل مكان امكن وزعم ان الكون في الاماكن يمكن له⁹ وليس يقدر¹⁰ على الجمع بينها بالعدد فاستوفاه¹¹ بالثبوت فان فيه استكمالًا وتقربا فيسفه¹² عقله فيه ويحمل على حماقة ويقال الاتقال من حيز¹² الى حيز¹³ ومن مكان الى مكان ليس كمالا يعتد به¹³ او¹⁴ يتشوف¹⁵ اليه¹⁶ ولا فرق بين ما ذكروه¹⁷ وبين هذا

6 **قلت** قد يظن ان هذا الكلام لسخفه يصدر عن أحد رجلين اما¹⁵ رجل جاهل واما رجل شريد وأبو حامد مبرأ³ من هاتين الصفتين

$A[non\ 5^4-13^{16}]. BI[non\ 5^2-14^{17}].$

$T[non\ 5^4-13^{16}]. q. v. (x[non\ 1-4]). + 5-14\ \beta.$

: نجا⁸ B — ⁹ B, I, T, q, v هي A, T, q, v — ¹⁰ A om. : الذي B, I, T, q, v — ¹¹ لا q, v عند وجود المرؤسين B : وجوده A, I, T, q, v — ¹² ما I, T ; نجا A

5. — ¹ A, T, v : الاعتراض B, I, q, x om. — ² $\beta^*, B, A, I, T, q, v$: الاعتراض $\beta^*, B, A, I, T, q, v$ — ³ الى قوله وبين هذا 485, 14¹⁷ B, I — ⁴ الاعتراض الى قوله ويتشوف 485, 13¹³ T — ⁵ الى قوله وبين هذا 485, 14¹⁷ B, I — ⁶ الاعتراض β^*, v — ⁷ عنيتموه β^*, q : عنيتموه $\beta(v)$ — ⁸ الى قوله ولا فرق 485, 13¹⁶ A — ⁹ اليه : وانه β^*, q, v, x — ¹⁰ β^*, q, v, x : تعالى β^*, q, v — ¹¹ [في بيت او بلد] $(q), x$: في بلد او بيت $q, (x), v$ — ¹² ولست اقدر β : [وليس يقدر] q, v, x — ¹³ لي β : له β^*, q, v — ¹⁴ فانه β : β^* : او β — ¹⁵ Acced T. — ¹⁶ [جزء] q, v : حيز β — ¹⁷ فاستوفاه β : [فأستوفاه] $\beta^*,$ — ¹⁸ Acced. A. — ¹⁹ يتشوف β^*, T : يتشوف β — ²⁰ [ان] q ; و T, v

6. — ¹ عن B, I : من A, T — ² مبرأ A, T, مبرأ I, مبرأ B — ³

ولكن⁷ قد يصدر من غير الجاهل قول جاهلي ومن غير الشرير قول شرير⁸ على جهة الدور⁹ ولكن يدل هذا على قصور البشر فيما يعرض لهم من الفلتات¹⁰. فانه ان¹¹ سلمنا لابن سينا ان الفلك يقصد بحركته¹² 7
تبديل الاوضاع وكان تبديل اوضاعه من الموجودات التي ههنا هو¹³
الذي يحفظ وجودها بعد ان يوجد¹⁴ها وكان هذا الفعل منه دائماً فأي¹⁵
عبادة اعظم من هذه العبادة بمنزلة¹⁶ لو ان انسانا تكلف ان يحرس
مدينة¹⁷ من المدن¹⁸ من عدوها بالدوران حولها ليلاً ونهاراً أما كنا نرى
ان هذا الفعل من اعظم الافعال قربة الى الله تعالى وأما لو فرضنا
حركة هذا الرجل حول المدينة¹⁹ للفرض الذي حكى هو عن ابن
سينا²⁰ من انه لا يقصد في حركته²¹ الا الاستكمال بأينات²² غير متناهية
لقليل فيه انه رجل مجنون وهذا هو معنى قوله سبحانه²³ * انك لن
تخرق الارض ولن تبلغ الجبال طولا

وأما قوله فيه²⁴ انه لما لم يمكنها²⁵ استيفاء الآحاد بالعدد او جميعها²⁶ 8
استوفتها²⁷ بالنوع فانه كلام مختل غير مفهوم الا ان يريد ان الحركة
لما لم يمكن فيها ان تكون باقية باجزائها كانت باقية بكليتها وذلك²⁸ 15
ان من الحركات ما هي غير باقية لا باجزائها ولا بكليتها وهي

* Coran, XVII, 89.

A. B. I. T. q. v. (x[non 13 sq.]).

⁷ A, B, I : لكن T — ⁸ B, I, (q) : الدور A : الدور (x) « ignorance » — ⁹ A, I, T : الفلتات B : التقلبات q : החמלסח , החמלסח v : הפגיעה

مدينة B¹ — بمنزلة I : بمنزلة (q, x) A, B, T, v, (q, x) — [وان] x : ان B, (q), v — ¹² 7. —
: باينات A, I, T, q, v, (x) — ¹³ A om — ¹⁴ B, I, T, q, v, x : الا — ¹⁵ B¹ : المدينة — ¹⁶ B¹ : المدني T —
تعالى B, I : سبحانه A, T, v — ¹⁷ B¹ : باينات B¹, 2

8. — ¹⁸ B : [يمكنه] q, v : يمكنها B — ¹⁹ q, v omit. : فيه B — ²⁰ A, T §. —
بكليتها A, T, (q) : بكليتها B, I, (v) — ²¹ B : [استوفها] q, v : استوفتها

الكائنة الفاسدة ومنها ما هي باقية بنوعها فاسدة كائنة باجزائها ولكن مع هذا يقال فيها انها حركة واحدة على الوجوه التي فصلت في غير ما موضع من كتبهم انه يقال في الحركة انها واحدة 9
 'واما قوله لانه' لما لم يمكنه استيفاؤها بالعدد استوفاهما بالنوع فكلام باطل لان الحركة السبائية واحدة بالعدد وانما يقال هذا في 5
 الحركات التي دون السماء الكائنة وذلك ان هذه' لما لم يمكن فيها ان تكون واحدة بالعدد كانت واحدة بالنوع وباقية به من قبل بقاء الحركة الواحدة بالعدد

10 قال ابو حامد والثاني هو انا نقول ما ذكرتموه من الغرض حاصل بالحركة المغربية 7
 فلم كانت الحركة الاولى مشرقية وهلا كانت حركات الكل الى جهة واحدة فان كان في 10
 اختلافها غرض فهلا اختلفت بالعكس فكانت التي هي مشرقية مغربية والتي هي مغربية مشرقية فان كل ما ذكرتموه من حصول الحوادث باختلاف الحركات من التثنيات والتسديسات وغير ما يحصل بعكسه. وكذا ما ذكروه من استيفاء الاوضاع والايون كيف ومن الممكن لها الحركة الى الجهة الاخرى فا بالها لا تتحرك مرة من جانب ومرة من جانب استيفاء لما 8
 يمكن لها ان كان في استيفاء كل ممكن كمال فدل ان هذه خيالات لا حاصل لها وان 15
 اسرار ملكوت السموات لا يطلع عليها بامثال هذه الخيالات وانما يطلع الله تعالى¹⁰ عليها¹¹
 انبياءه واوليائه على سبيل الالهام لا على سبيل الاستدلال¹² ولذلك عجز الفلاسفة من عند اخرم عن بيان السبب¹³ في جهة الحركة¹⁴ واختيارها

$A[non 9^2-18^{14}]. BI[non 9^2-18^{14}].$

$T[non 10^4 17^{13}]. q \ v. (x[non 1-8]). + 9-18 \beta.$

9. — ¹ $A, T \S.$ — ² $Ita B, (q, v)$ لانه — ³ A, B, q, v يمكن T : يمكن B, I, T, q

هذا B, I : هذه A, T, q, v — الحركة A : الحركات v

10. — [باطل] q, v : حاصل β — الى قوله واختيارها 487, 18¹⁴ B, I — ¹

— الى قوله ولذلك عجز 487, 17¹³ T — الى قوله في جهة الحركة 487, 18¹³ A — ³

β^*, q, v : من β — ذكره β : ذكرتموه $\beta^*, (q), v$ — ⁶ q, v ind. : وان β^* : فان β — ⁵

— β^*, q, v om. : الله β : الله تعالى β^* — ¹⁰ عليه β : عليها β^*, q, v — ⁹ وكذا β — ⁸ في

¹¹ عليه β — ¹² Acced. $T.$ — ¹³ Acced. $A.$ — ¹⁴ Acced. $B, I.$

قلت هذه معاندة سفسطائية¹ وذلك ان النقلة² من مسألة الى 11
مسألة³ هو من فعل السفسطائية⁴ فانه كيف يلزم عن عجزهم ان
عجزوا عن اعطاء السبب في اختلاف جهات حركات السماء ان
يعجزوا عن اعطاء السبب في حركة⁵ السماء او ان⁶ لا يكون لحركتها
علة هذا كلام كله في غاية الركاكة والضعف. وأما هذه المسئلة فما 12
اكثر فرحهم⁷ بها لانهم يظنون انهم قد عجزوا⁸ الفلاسفة فيها والسبب
في ذلك جهلهم بانحاء الطرق السلوكية في اعطاء الاسباب والمقدار
الذى يطلب منها ويعطى في شىء من الموجودات فانه يختلف
باختلاف طبائع الموجودات وذلك ان الاشياء البسيطة ليس لها سبب
10 فيما يصدر عنها الا نفس طبائعها وصورها واما الامور المركبة فتلقى
لها اسباب فاعلة غير صورها وهى التى أوجبت تركيبها⁹ واقتران
اجزائها بعضها الى بعض. مثال ذلك ان الارض ليس لها سبب في ان
كانت تهوى الى اسفل الا صفة الارضية وليس للنار سبب في ان
تعلو¹⁰ الى فوق الا نفس طبيعتها وصورتها وبهذه الطبيعة قيل انها
15 مضادة للارض وكذلك الفوق والاسفل ليس لهما سبب به صارت
احدى الجهتين أعلى والاخرى أسفل بل ذلك بمقتضى طباعهما¹¹ واذا
وجب اختلاف الجهات لانفسها واختلاف الحركات لاختلاف¹² الجهات

A. BI. T. q. v. (x).

- الى مسألة³ — النقلة² T : النقل A, B, I² — سفسطائية¹ B : سفسطائية¹ A, I, T¹ — 11. —
A om. — B¹ omitt. — v in sing. — السفسطائية¹ B , السفسطائي¹ T : السفسطائية¹ A, I¹ — A om. —
وان A, B, q : او ان I, T, v⁷ — [حركات] q, v : حركة⁶ B — فانه
12. — أعجزوا⁸ B¹ : [عجزوا] عجزوا⁸ B¹ — فرجهم⁷ A : فرجهم⁷ B, I, T¹ —
B, I, T¹ — في A om. — تركيبها⁹ B, I, T : تركيبها⁹ A — A om. : الامور B, T, q, v, x —
B, I, T, q, v¹⁰ — طباعها¹¹ B : طباعها¹¹ A, I, T¹ — لها A, I, T : لها B¹ — تلوا¹² A : تلوا¹²

فليس¹⁰ ههنا سبب يعطى فى اختلاف الحركات الا اختلاف جهات¹¹
 المتحركات واختلاف الجهات لاختلاف¹² طبائعها اعنى ان بعضها¹³
 18 أشرف من بعض . مثال ذلك ان الانسان اذا أحس الحيوان يقدم
 فى الحركة احدى رجليه من جهة من بدنه ثم يتبع بها الاخرى فقال
 لم كان الحيوان يقدم هذه الرجل ويؤخر الاخرى دون ان يكون¹⁴
 الامر بالعكس لم يكن هنالك سبب يوفى فى ذلك الا ان يقال انه لا
 بد فى حركة الحيوان من ان يكون¹⁵ رجل يقدمها ورجل يعتمد عليها¹⁶
 وذلك يوجب ان يكون للحيوان جهتان يمين ويسار وان اليمين هى
 التى تقدم ابتداء¹⁷ لقوة تختص بها وان اليسار هو الذى يتبع ابتداء¹⁸
 فى الاكثر اليمين لقوة تختص بها وانه لم يمكن ان يكون الامر بالعكس¹⁹
 اعنى ان تكون جهة اليمين هى جهة اليسار لان طبائع²⁰ الحيوان
 14 تقتضى ذلك اما اقتضاء اكثرها واما دائما²¹ . وكذلك الامر فى الاجرام
 السماوية اذ لو سأل سائل فقال لم تتحرك السماء من جهة دون جهة قيل
 لان لها يمينا ويسارا وبخاصة اذ قد ثبت من أمرها أنها حيوان الا انها
 ينحصرها ان جهة اليمين فى بعضها هى جهة اليسار²² فى البعض وهى مع²³
 هذا الجزء الواحد منها تتحرك الى الجهتين المتضادتين كالرجل اليسر

A. Bl. T. q. v. (x[non 3-11]).

¹¹ B, [الجهات] q, v : جهات B¹¹ — هنا B : منها A, I, T¹⁰ — لا اختلاف A : لا اختلاف
 بعضها I : بعضها A, B, T¹² — لا اختلاف A : لا اختلاف I, T, q, v, (r)

18. — ³ B add. — ² A, I, T, q : فى B om. — ¹ A, I, T, v : الحيوان B, q : الحيوان A, I, T, v¹ —
 عليها Ita A, B, I, T — ⁵ I قدم , I يقدم A, T : يقدمها B, (q) — ⁴ A, I, T, q, v. — ⁶ at non
 : هى T, q, v — ⁸ ابدا B, I, T, q, v : ابتداء Noe, (A?) — ⁷ ابدا B, I, T, q, v : ابتداء A —
 دائما T : دائما A, B, I¹⁰ — [طبيعة] q, v : طبائع B, T⁹ — ⁹ هى A, B, I

14. — ² B, I om. : منها A, T, q, v — ¹ A, B, I : اليسار T

الاعسر فكما انه لو سأل سائل فقال ان حركة الحيوان كانت تتم لو كان^٥ يمينه يساره ويساره يمينه فلم يختص اليمين بكونه يميناً واليسار بكونه يساراً لقليل له ليس لذلك سبب الا ان طبيعة الجهة المسماة يميناً اقتضت بجوهرها ان تكون^٦ يميناً والا^٧ تكون^٨ يساراً وطبيعة اليسار اقتضت بجوهرها ان تكون^٩ يساراً والا^{١٠} تكون^{١١} يميناً وان الاشرف للجهة الاشرف كذلك اذا سأل سائل لما اختصت جهة^{١٢} اليمين في الحركة العظمى بكونها يميناً وجهة اليسار بكونها يساراً وقد كان يمكن ان يكون الامر بالعكس كالحال^{١٣} في افلاك الكواكب المتحيرة لم يكن له جواب الا ان يقال الجهة الاشرف اختصت بالجزم^{١٤} الاشرف كالحال في اختصاص النار بفوق والارض^{١٥} باسفل. واما^{١٦} كون السموات^{١٧} تتحرك بالحركتين المتضادتين ما عدا الحركة اليومية فلضرورة تضاد الحركات ههنا اعني حركة الكون والفساد وليس في طبيعة العقل الانساني ان يدرك اكثر من هذا بامثال هذه الاقاويل وفي^{١٨} هذا الموضع

١٥ فلما اعترض عليهم^{١٩} ابو حامد هذه المسئلة وقال انه^{٢٠} ليس لهم عليها^{٢١} جواب حكى في ذلك جوابا عن بعض الفلاسفة قد

A. Bl. T. q. v. (x[non 15 sq]).

^٥ *A, B, I* : *T* والا^٦ *A, B, I* : *T* يكون *I s.p. in.* — ^٧ *A, B* تكون *T* : كانت *T* : كان *A, B, I* — ^٨ وطبيعة اليسار... تكون يميناً *q, v om. in pr.* — ^٩ يكون *I, T* : تكون *A, B* — ^{١٠} وان لا *B, I, T* — ^{١١} كالحال *T* : كالحال *A, B, I, q, v* — ^{١٢} *ind.* : جهة السماء *A, T, q* : جهة *B, I, T* — ^{١٣} الارض *A* : والارض *I, T, q, v*

١٥ في *B, v* : وفي *A, I, T, q* — ^{١٦} السماوات *T* : السموات *A, B, I* — ^{١٧}

١٦ ليس لهم عليها جواب *A bi puncti lin. seq.* — ^{١٩} *B, I om.* : عليهم *A, T, q, v* — ^{٢٠} حكى في ذلك جوابا عن بعض الفلاسفة فقال وقال

9 وقال³ بعضهم لما كان² استكمالها يحصل بالحركة من أى جهة كانت وكان⁴ انتظام الحوادث⁵ الارضية يستدعى اختلاف حركات⁶ وتعيين جهات⁷ كان الداعى لها الى اصل الحركة التقرب الى الله تعالى⁸ والداعى⁹ الى¹⁰ جهة الحركة اقاضة الخير على العالم السفلى

17 قال وهذا باطل من وجهين . احدهما ان ذلك ان امكن ان يتخيل فلنقض³ بان مقتضى طبعه² السكون احترازا⁴ عن الحركة والتغير وهو التشبه بالله تعالى⁵ على التحقيق⁶ فانه مقدس⁷ عن التغير والحركة تغير ولكنه اختار الحركة لاقاضة الخير فانه كان ينتفع به⁸ غيره⁹ وليس تثقل¹⁰ عليه الحركة ولا¹¹ تتبعه¹² فاما¹³ المانع من هذا الخيال¹⁴ . والثاني ان الحوادث تنبى على اختلاف النسب¹⁵ المتولدة من اختلاف جهات الحركات¹⁶ فلتكن الحركة الاولى مغرية وما عداها مشرقية وقد حصل به¹⁷ الاختلاف ويحصل¹⁸ به تساوت النسب فلم¹⁹ تميزت جهة واحدة وهذه الاختلافات لا تستدعى الا اصل الاختلاف فاما جهة بعينها²⁰ فليس²¹ باولى من تقيضها²² في هذا المعنى²³

18 قلت ان هذا المتكلم رام ان يعطى السبب في ذلك من قبل
19 السبب الغائى لا من قبل¹ الفاعل . وليس يشك احد من الفلاسفة ان هنالك² سببا غائيا على القصد الثانى هو ضرورى في وجود ما ههنا³ وان كان لم يوقف عليه بعد على⁴ التفصيل لكن لا⁵ يشك انه ما من⁶ 15

A. BI[non 1¹-11¹⁵]. T[non 2⁴7⁷ nec 7¹²-11]. q. v. + 1-11 β.

³ Cf. n. 1 — ⁴ B, I. v. 491, 11¹⁵ هذا الغرض — ⁵ q, v. : وكان β⁴ — الى قوله في هذا الغرض — الى قوله وليس يتقل عليه الحركة ولا ينتقم فيها 491, 7⁷ T. — الحوادث om. — وجهات معينة q ; وتعين جهات β ; وتعين جهات (v), β⁷ — المانع من هذا الخيال قلت لا A : الى¹⁰ — [الداعى] v ; فالداعى A, β⁸ : والداعى β⁹ — β om. : تعالى A, q, v, β⁸ β⁹ — [فلنقض] (v), q ; فليقض β : فلنقض A, β³ — قال A, q, v, β¹⁷ — β om. : تعالى β³, β⁸, q, v — [اخرى ...] q, v : احترازا β⁴ — طبيعة (q, v), A : طبعه β³, A, q — [غيره] q, v : به غيره β⁷ — تقدس A : مقدس β⁹, q, v — β¹⁰ (q) om. : وليس β : ولا A, T, β⁹ — [غفل] v ; ينقل T , يتقل β : تثقل T omit. — فيها T : فا A, β¹¹ — [بتبعه] v vid. ; ينتقم T vid. , تتبعه A : تتبعه β¹², β¹³ — הסבה v , הסבה q : النسب β¹⁴ — quatuor l'n. seq. (cf. n° 16, n. 6). — β¹⁵ : بهذا β¹⁶, β¹⁷ — هذا β¹⁸, q, v : الحركة β¹⁹, q : الحركات v : بعينها β²⁰ — ونحصل A²¹ — A, q, v : المعنى A, q, v — Acced. B, I. — β²² : تعينها A, v, β²³ الغرض B, I, β : المعنى A, q, v — Acced. B, I. — β²⁴ : تعينها A, v, β²⁵ ind q , تعينها A, v, β²⁶

18. — سبب T : قبل A, B, I, q, v¹

19. — على A, T, q, v² — هنا T : هنا A, B, I³ — هناك B, I : هنالك A, T⁴

حركة ههنا ولا مسير ولا رجوع للكواكب الا ولها مدخل في وجود ما ههنا حتى لو اختلف منها شيء لاختل⁵ الوجود⁶ ههنا. ولكن²⁰ كثيرا من هذه الاسباب الجزئية اما ان لا يوقف عليها اصلا واما ان يوقف عليها بعد زمان طويل وتجربة طويلة مثل ما يحكى ان الحكيم⁵ اثبتته في كتابه في التدبيرات الفلكية الجزئية. فاما الامور الكلية فالوقوف عليها يسهل واصحاب علوم التنجيم⁷ قد وقفوا على كثير منها وقد ادرك في زماننا هذا كثير مما وقفت عليه الامم السالفة من هذا المعنى كالكلدانيين⁸ وغيرهم فلذلك لا ينبغي الا⁹ يعتقد ان لذلك حكمة في¹⁰ الموجودات اذ قد ظهر بالاستقراء ان جميع ما يظهر في السماء هو لموضع حكمة غائية¹¹ وسبب من الاسباب الغائية فانه اذا كان الامر في الحيوان كذلك فهو احرى ان يكون في الاجرام السماوية وقد ظهر في الحيوان والانسان¹² نحو من عشرة آلاف حكمة في زمان قدره الف سنة فلا يبعد ان يظهر في آباء السنين الطويلة كثير من الحكمة¹³ التي في الاجرام السماوية وقد نجد¹⁴ الاوائل¹⁵ رمزوا في ذلك رموزا¹⁶ يعلم¹⁷ تأويلها الحكماء¹⁸ الراسخون في العلم وهم الحكماء المحققون¹⁹

A. Bl. T. q. v.

q, v : الموجود *B*⁶ — لا احتل *B*¹ : لاختل⁵ — *B, I om.* — لا *A, T, q, v*⁴ : *B, I, T* om.* [الوجود]

والنجم *T* , التنجيم *A* : التنجيم *B, I*⁷ — [علم] *q, v* : علوم *A, B, I, T*²⁰ — *B, I* : الا *A*⁴ — كالكلدانيين *T* , كالكلدانيين *A* : كالكلدانيين *B, I*⁸ — *q, v* : *A*⁷ — غائبة *I* , عالية *T* : غائية *A, B, q, v*⁶ — من *T* : في *A, B, I, T*, q, v*⁵ — ان لا *T* [العلم] *q, v vid.* : الحكمة *B*⁹ — الانسان والحيوان *B* : الحيوان والانسان *I, T, q, v* : يعلم *I, T*¹¹ — رمزا *T* : رموزا *A, B, I, q*¹⁰ — نجدوا *T* : نجد *A, B, I, q*¹⁴ — [والحكمة التي في الاجرام ... المحققون *v om. 2 lin. pr.*¹⁹ — ليعلم *B* , تعلم *A*

21 واما الاول وهو قوله ان لقائل ان يقول ان التشبه بالله يقتضى له ان يكون ساكنا لان الله تعالى يتقدس عن الحركة لكن اختار الحركة لما فيها من افاضة الخير على الكائنات فانه كلام مختل فان الله ليس بساكن ولا متحرك وان يتحرك الجسم افضل له من ان يسكن فاذا تشبه الموجود بالله فانما يتشبه به بكونه في افضل حالاته وهي الحركة

22 واما الجواب الثانى فقد تقدم الجواب عنه

A. BI. T. q. v.

21. — ¹ Ita A, B, I, T, q, v واما الاول — ² A, q, v : B, T omit. — ³ A, B, I, q, v — ⁴ لا — ⁵ B¹ — ⁶ A, T, q, v — ⁷ بالله تعالى : B, I, q, v — ⁸ التشبيه : T : التشبه (v), q, v — ⁹ مختل : A, B, q — ¹⁰ افاضة : B, I : اختيارا : B, I : اختار الحركة — ¹¹ فاذا [v] : B, (q) : فاذا Nos — ¹² بالله تعالى : B, I, q, v : الله تعالى : B, I, q, v : الله : A, T — ¹³ تشبه : q : تشبه — ¹⁴ تشبه : A : تشبه : B¹, I, T, q, v : تشبه : B¹, I, T, q, v —

المسئلة السادسة عشر

في ابطال قولهم

انه قوس السموات معلقة على جميع الجزئيات الحادثة في هذا العالم

وان المراد باللوح المحفوظ قوس السموات وان انتقاش جزئيات العالم فيها^٥ يضاهي انتقاش المحفوظات في القوة الحافظة المودعة في دماغ الانسان لا انه جسم عريض صلب مكتوب عليه الاشياء كما يكتب الصبان على اللوح لان تلك الكتابة تستدعي^٦ مسكتها اتساع المكتوب عليه واذا لم يكن للمكتوب نهاية لم يكن للمكتوب عليه نهاية ولا يتصور جسم لا نهاية له ولا يمكن خطوط لا نهاية لها على جسم ولا يمكن تعريف اشياء لا نهاية لها بخطوط معدودة

10 وقد زعموا ان الملائكة الساوية هي قوس السموات وان الملائكة الكرويين المقربين^١ هي العقول المجردة التي هي جواهر قائمة انفسها لا تتعيز ولا تتصرف في الاجسام وان هذه^٢ الصور الجزئية تفيض على النفوس الساوية منها وهي أشرف من الملائكة الساوية لانها مفيدة وتلك^٣ مستفيدة والمفيد أشرف من المستفيد ولذلك عد عن الاشرف بالقلم فقال تعالى علم بالقلم لانه كالانتقاش المفيد مثل القلم وشبه المستفيد باللوح هذا مذهبهم

A. BI[non 3^e sq.]. T[non 4^e sq.]. q. v. + β.

XVI. — *T*: السموات *A, B, I* — مسئلة *β*: المسئلة السادسة عشر *β*, A* الى قوله لانه تحكم^٣ *495, 3* — الحاديات *B, I*: الحادثة *β*, A, T* — السماوات *T* — جا *T*: فيها *β** — واذا يتاير *T*: وان انتقاش *β, A, q, v* — السماوات *A, T* — صاب عريض *β*: عريض صلب *β*, A, q, v* — اى قوله وهذا ربما يستند^{١١} *495, 3* — يستدعي *β*: تستدعي *β*, β**^{١٥} — يكتب *β*: يكتب *β*, A, (v)* 1. — *A, q, v* لا نهاية *A*: لانها *β, q, v* — الصورة *β*, A*: الصور *β, q, v* 1. — *β*, A*: كالانتقاش *β*, q*: كالانتقاش *β*, β*, v* — *q, v om.*: تعالى *β* — وهي *β*: وتلك

والتراجع في هذه المسئلة يخالف الرابع فيما قبلها فان ما ذكروه من قبل ليس محالا اذ متناه
كون السماء حيوانا متحركا لعرض⁷ وهو ممكن واما⁸ هذه فترجع⁹ الى اثبات علم المخلوق¹⁰
بالجزئيات التي لا غاية لها¹¹ وهذا ربما يمتد استحالته فيطالب¹² بالدليل عليه¹³ لانه¹⁴ تحكم في

- 2 قَتَّ هذا الذي حكاه لم يقله¹ احد من الفلاسفة في علمي الا ابن⁵
سينا اعنى ان الاجرام السماوية تتخيل فضلا على ان تتخيل² خيالات
لا نهاية لها والاسكندر يصرح في مقالته المسماة بمبادئ الكل ان
هذه الاجرام ليست متخيلة لان الخيال انما كان في الحيوان من اجل
السلامة وهذه الاجرام لا تخاف الفساد فالخيالات في حقها باطل³
وكذلك⁴ الحواس ولو كان لها خيالات لكان لها حواس لان الحواس¹⁰
شرط في الخيالات فكل متخيل حساس⁶ ضرورة وليس ينعكس.
8 وعلى هذا لا يصح تأويل اللوح المحفوظ على ما حكاه عنهم واما
تأويل العقول المفارقة التي تحرك⁷ فلها فلها على جهة الطاعة⁸ لها
ملائكة مقرين فتأويل جار على اصولهم وكذلك تسمية نفوس
الافلاك ملائكة سماوية اذا قصد مطابقة ما أدى اليه البرهان وما¹⁵
أتى به الشرع

$A, BI[a 3^{14}], T[a 3^{11}], q, v. + 1-4 \beta.$

β^*, A : قترجع β — اما β : واما A, q, v — لغرض β, q, v Ita⁷ — الملم β : القلم q, v
 A, T — ¹⁰ Acced. T. — [الخالق] v ; المخلوق A, β^* : المخلوق β, q — فيرجع
 β : لانه A, B, I, T — ¹¹ Accedunt B, I. — [فيطالب منهم] q ; فتطالبهم β : فيطالب
 β^* فاه

2. — B : فضلا على ان تتخيل A, T, q, v — يتقل P , يتعله I : يقله A, B, T, q, v —
 I — وكذلك B : وكذلك A, B, I, T — باطة B : باطل $A, I, T, (q, v)$ — I omit.
حساس T : حساس A, B , وحساس

q : وما B — الجهة الطاعة T vid. — متحرك T : تحرك A, B, I, q, v —
[مع ما] v , [بما]

قال ابو حامد واستمدلوا³ فيه بان قالوا ثبت⁴ ان الحركة الدورية ارادية والارادة⁴
 تتبع المراد والمراد⁵ الكلي لا يتوجه اليه الا ارادة⁶ كلية والارادة الكلية لا يصدر منها شيء⁷
 فان كل موجود بالفعل معين جزئي والارادة الكلية نسبتها الى آحاد الجزئيات على وتيرة
 واحدة فلا يصدر عنها شيء جزئي بل لا بد من ارادة جزئية للحركة المعينة . فلذلك بكل⁸
 حركة جزئية معينة من نقطة⁹ الى نقطة معينة ارادة جزئية لتلك الحركة فله لا محالة تصور
 لتلك الحركات¹⁰ الجزئية بقوة جسمية اذ الجزئيات¹¹ لا تدرك الا بالقوى الجسائية فان
 كل ارادة فن ضرورتها تصور لذلك المراد أى علم به سواء كان جزئيا او كليا . ومما كان¹²
 للفلك تصور لجزئيات الحركات واحاطة بما احاط لا محالة بما يلزم منها من اختلاف النسب مع
 الارض من كون بعض اجزائه طالعة وبعضها غاربة وبعضها في وسط سماء قوم وتحت¹³ قوم
 وكذلك¹⁴ يعلم ما يلزم من اختلاف النسب التي تتجدد بالحركة من التليث والتسديس والمقابلة
 والمقارنة الى غير ذلك من الحوادث الساوية وسائر الحوادث الارضية تستند الى الحوادث
 الساوية اما بنير واسطة واما بواسطة واحدة واما بوسائط كبيرة وعلى الجملة فكل حادث
 فله سبب حادث الى ان ينتقطع التسلسل بالارتقاء الى الحركة الساوية الابدية التي بعضها سبب
 للبعض فاذا¹⁵ الاسباب والمسببات ترتقى في سلسلتها¹⁶ الى الحركات الجزئية الساوية فالتصور¹⁷
 للحركات متصور¹⁸ للوازمها ولوازم لوازمها الى آخر السلسلة . ولهذا¹⁹ يطلع على ما يحدث فان²⁰
 كل ما سيحدث فحدوثه واجب عن علته فها²¹ تحققت العلة تحققت الملول²² ونحن انما لا نعلم ما
 يقع في المستقبل لاننا لا نعلم جميع اسبابا ولو علمنا جميع الاسباب لعلمنا المسببات²³ فاننا مما
 علمنا ان النار سيلتقي بالقطن مثلا في وقت معين فنعلم احتراق القطن ومما علمنا ان شخصا
 سياتي فنعلم انه سيشبع واذا علمنا ان شخصا سيتخطى الموضع الفلاني الذي فيه كثر منطى شيء²⁴
 خفيف اذا مشى عليه الماشي تثر رجله بالكثرة وعرفه فنعلم انه سيستقي بوجود الكثرة ولكن
 هذه الاسباب لا نعلمها وربما نعلم بعضها فيقع لنا حدس بوقوع السبب فان عرفنا اغلبها او

$$A[non\ 1^{\circ}\ sq.].\ BI[non\ 1^{\circ}\ sq.].\ T[non\ 2^{\circ}\ sq.].\ q.\ v.\ +\ \beta.$$

— فيها T : فيه β, A, B, I, q, v — استدلوا β, v : واستدلوا β^*, A, B, I, T, q —
 اثبت T : ثبت β, A — ان T : بان β, A, q, v — الى قوله لتفهم مذهبهم²⁵ 497, 20²⁶ B, I
 β, q, v — والارادية q, β^* : والارادة β, T, v — الى قوله فهذا ما²⁷ 497, 20²⁸ A —
 الى قوله فهذا ما²⁹ 497, 20³⁰ T — الارادة β^*, T : الا ارادة β, q, v — $T\ om.$: والمراد
 : الجزئيات β — [الحركة] v : الحركات q, β — نقطة معينة q, β^* : نقطة β, v — اردنا
 β, I — ونعت قدم β : ونعت β, q, v — [الحركات] v : [الحركات الجزئية] q
 β : ترتقى في سلسلتها β^* — [فاذا] v , [فان] q : فاذا β , فاذا³¹ — وكذلك q, v
 β^* : فالتصور β — [يرتقى تسلسلها] q, v : في تسلسلها تنتهى β^* , في سلسلتها تنتهى
 β^* — فهذا β : ولهذا β, q, v — متصورة $\beta^*, (q, v)$: متصور β — فالتصورة (q, v)
 β, v — $\beta\ om.$: [تحقق الملول الحادث] q : [تحقق الملول] v — مما β : فها q, v

أكثرهما²⁰ حصل لنا ظن ظاهر بالوقوع فلو حصل لنا العلم بجميع الأسباب لحصلت المعرفة²¹
بجميع المسببات إلا أن السماويات كثيرة ثم لما²² اختلاط بالحوادث الأرضية وليس في القوة
البشرية الاطلاع عليه²³ وقوس السموات مطلعة عليها لاطلاعها على السبب الأول ولوازمها
ولوازم لوازمها إلى آخر السلسلة

73 ولهذا زعموا أن النائم يرى²⁴ في نومه ما يكون في المستقبل وذلك باتصاله باللوح المحفوظ²⁵
ومطالته ومما اطلع على الشيء ربما بقي ذلك بعينه في حفظه وربما تسارعت القوة التخيلية إلى
محاكاتها فان من غريزتها محاكاتها الأشياء بأمثلة تناسبها بعض المناسبة أو الانتقال منها إلى
اضدادها فينمحي المدرك الحقيقي عن الحفظ ويبقى مثال الخيال في الحفظ فيحتاج إلى تعبير ما
يثل الخيال²⁶ الرجل بشجر والزوجة بخنف والخدام ببعض اواني الدار وحافظ مال البر
والصدقات بزيت البقر²⁷ فان البذر²⁸ سبب للسراج الذي هو سبب الضياء وعلم التعبير يتشعب²⁹
10 من هذا الأصل

80 وزعموا أن الاتصال بتلك النفوس مبذول إذ ليس ثم حجاب ولكننا في يقطتنا مشنولون
بما تورده الحواس والشهوات علينا³⁰ فاشتغلنا³¹ بهذه الأمور الحسية³² صرفنا عنه وإذا سقط
هنا في النوم بعض اشتغال الحواس ظهر به استعداد ما³³ للاتصال

90 وزعموا أن النبي المصطفى³⁴ يطلع³⁵ على الغيب بهذا الطريق³⁶ إلا أن القوة النفسية النبوية³⁷
قد تقوى قوة لا تسترقها الحواس الظاهرة فلا جرم يرى هو في البقعة ما يراه غيره في المنام
ثم القوة الخيالية تغل له أيضاً ما رآه وربما يبقى الشيء بعينه في ذكره وربما يبقى مثاله فيفتقر
مثل هذا الوحي إلى التأويل كما يفتقر مثل ذلك المنام إلى التعبير ولولا أن جميع الكائنات
ثابتة في اللوح المحفوظ لا عرف الانبياء الغيب في بقعة ولا منام لكن جف القلم بما هو كائن
إلى يوم القيامة ومعناه هذا الذي ذكرناه³⁸. فهذا ما اردنا³⁹ أن نورد⁴⁰ ليفهم⁴¹ مذهبهم⁴²
20

5 قلت قد قلنا أن هذا الرأي ما نعلم احداً قال به إلا ابن سينا وأما
الدليل الذي حكاه عنه فهو واهي⁴³ المقدمات وإن كانت مقنعة⁴⁴

$A[a\ 20^{27}]. BI[a\ 20^{28}]. T[a\ 20^{29}]. q. v. + 1-20\ \beta.$

لحصلت β^*, q, v — وأكثرها β : أو أكثرها β^*, q, v — جميع المسببات β^*, q : المسببات
— عليها $\beta^*, (q)$: عليه β, v — ولما β^*, q ; لما β^*, v : ثم لما β — لحصل β : المعرفة
; $\beta^* alia\ add.$, [وقد يثل الخيال] $q\ add.$ — يرى النائم β : أن النائم يرى β^*, q, v —
 β^* : البذر β — $q\ add.$, $q\ add.$: زيت البذر β — $at\ nihil\ add.$ β, v —
: الحسية β — فاشتغلنا β, q, v Ita — q, v : علينا β — q, v , والنور
— $\beta\ om.$: المصطفى β^*, q, v — [استعدادنا] q, v : استعداد ما β — [الجسية] q, v
 A — $Acced. A, T.$ — $at\ non\ \beta^*, q, v$: أيضاً $\beta\ add.$ — مطلع β : مطلع β^*, q, v —
لتفهم β, B, I, v : ليفهم β^*, A, T, q — $Acced. B, I.$ — اوردنا (أن نورد cum)
: منعة A, I, T, q, v — واه I : واهي A, B, T — A, B, I : احداً A, B, I — 5.

جدلية وذلك انه يضع^٤ ان كل مفعول جزئي فانه انما يصدر عن
المتنفس^٥ من قبل تصور جزئي لذلك المفعول وحركات جزئية بها
يكون ذلك المفعول الجزئي ثم يضيف الى هذه المقدمة الكبرى
مقدمة صغرى^٦ وهى ان السماء متنفسة يصدر^٧ عنها افعال جزئية
^٨ فيلزم عن ذلك ان يكون يصدر عنها ما يصدر من^٩ المفعولات
الجزئية والافعال الجزئية عن تصور جزئي وهو الذى يسمى خيالا
وهذا ليس يظهر فى الصنائع فقط بل فى كثير من الحيوان الذى
يفعل افعالا محدودة كالنحل والعنكبوت وغير ذلك^{١٠} . والعناد^{١١} لهذه
المقدمات انه ليس يصدر فعل جزئي عن ذوى العقول الا من جهة ما
^{١٢} ذلك المعنى متخيل خيالا عاما فتصدر عنه امور جزئية لا نهاية لها .
مثال ذلك ان الصانع انما تصدر عنه صورة الخزانة من جهة خيال
كلى عام لا يختص بخزانة دون خزانة وكذلك الامر فيما يصدر من
الصنائع^{١٣} بالطبع عن الحيوانات وكان هذه الخيالات هى واسطة بين
الادراكات^{١٤} الكلية والجزئية اعنى انها واسطة بين حد الشئ^{١٥} وخياله
^{١٦} الخاص به فالاجرام السماوية ان كانت تتخيل فبمثل هذا الخيال
الذى هو من طبيعة الكلى لا الخيال الجزئي المستفاد من الحواس
ولا يمكن ان تكون^{١٧} افعالنا^{١٨} صادرة عن التصور الجزئي ولذلك ما

A. BI. T. q. v.

: مقدمة صغرى B^١ — النفس T : المتنفس A, B, I^٢ — يصح T : يضع A, B, I, q, v^٣ — مقدمة B
q, v alteru- : من B : من Nas^٤ — تصدر A : يصدر B, I, T^٥ — [المقدمة الصغرى] q, v
trum. — B, I om. : وغير ذلك A, T, q, v^٦ — [المفعولات] q, v : المفعولات B^٧ —

המפעולות v, الصانع T : الصنائع A, B, I, q^٨ — המשנה q, v add. : والعناد^٩ —
الكليات [q, v : الكلية A, B^{١٠} — ادراكات A , ادراكات T, q, v : الادراكات B, I^{١١} —
Is. p. in. , يكون T : تكون A, B^{١٢} — وسط A : واسطة B, I, T^{١٣} — [(والجزئيات)

يرى القوم ان الصور⁶ الخيالية التي تصدر عنها افعال الحيوانات
المحدودة⁷ هي⁸ كالتوسطة بين العقولات والصور الخيالية الشخصية⁹
مثل الصورة التي يفر بها¹⁰ البغاث¹¹ من¹² الجوارح والتي بها تصنع
النحل بيوتها واما الصانع الذي يحتاج الى مثال جزئي محسوس فهو
الذي ليس عنده هذا المثال الكلي الذي هو ضروري في صدور ما⁵
⁷ يصدر عنه من الجزئيات. وهذا الخيال الكلي⁶ هو الباعث للارادة
الكلية التي لا تقصد⁷ شخصاً دون شخص واما الارادات الجزئية
فهي التي تقصد شخصاً دون شخص⁸ من النوع الواحد وهذا⁹ لا
يوجد في الاجرام السماوية واما ان توجد ارادة عامة للشيء¹⁰ الكلي بما
هو كلي فهو مستحيل لان الكلي ليس له وجود خارج الذهن ولا¹⁰
هو كائن فاسد فتقسيمه اولا الارادة الى كلية وجزئية غير صواب
الهم الا ان يقال ان الاجرام السماوية تتحرك نحو حدود الاشياء بغير
ان يقترن الحد بتخيل شخص من اشخاص الموجودات بخلاف ما هو
8 الامر عندنا. وقوله ان الارادة الكلية ليس يحصل¹ عنها جزئي² خطأ³

A. BI. T. q. v.

: المحدودة B, T, q, v⁶ — الصورة B : الصور q, v, Noe⁷ — افئلا A : افئلا B, I, T, q, v⁸
A, — والشخصية T, v : الشخصية A, B, I, q⁹ — A om. : هي B, T, q, v¹⁰ — المحدودة A
v, T, q, v : طائر البغاث T, البغاث A : البغاث B¹¹ — يفر بها I, v, يفر بها T : يفر بها B
q [الطير المسمى بـ g] ; I om. , relicto vacuo 1 vel 2 verb. spatio. — A, T¹,
ان يصيد من vel لا يصيد من T², لا يصيد من I, عما يصيد من B : من v, q

: الارادات A, q³ — يصيد A, T : تقصد B, I om. — الكلي A, T, q, v⁴ — 7. —
واما الارادات... دون شخص B, I om. (homot.) lin. præ. — HZBQDQD v : الارادة T
للجزء A : للشيء B, I, T, q, v⁵ — وهذا الشيء A : وهذا B, I, T, q, v⁶ —

— جز T : جزئي A, B, I, q, v⁷ — يصدر B : I, T* om. : يحصل A, T, q, v⁸ — 8. —
خطأ B¹, I, T : خطأ B², خطأ A³

إذا فهم من الإرادة الكلية ما لا يخص شخصا دون شخص بل خيال
عام كحال الملك في اتخاذه الأجناد والمقاتلة وأما أن فهم من الإرادة
تعلقها بالمعنى الكلى بعينه فليس تتعلق به إرادة أصلاً ولا توجد إرادة
بهذه الصفة إلا من الجهة التي قلنا فالأجرام السماوية أن تبين^٥ من
أمرها أنها تعقل ما ههنا من جهة ما تتخيل^٦ فذلك من جهة الخيالات
العامة التي تلزم الحدود لا من جهة الخيالات الجزئية التي تلزم
الاحساسات والظاهر أن لا^٧ يكون ذلك عن^٨ التصور الجزئي
وبخاصة^٩ إذا قيل أن ما يصدر عنها ههنا إنما يصدر على^{١٠} القصد الثاني.
لكن مذهب القوم أنها تعقل نفسها وتعقل ما ههنا وهل تعقل ما ههنا^٩
على أنه غير ذواتها فيه نظر يفحص^{١٠} عنه في المواضع الخاصة به وبالجمله
أن كانت عالمة فاسم العلم مقول على علمنا وعلمها^{١١} باشتراك الاسم
وأما ما يقوله في هذا الفصل في سبب الرؤيا والوحي فهو^{١٢} شئ^{١٣}
انفرد^{١٤} به ابن سينا وآراء القدماء في ذلك غير هذا الرأي وأما وجود
علم لأشخاص^{١٥} غير متناهية بالفعل من جهة ما هو علم شخصي فشى^{١٦}
ممتنع واعني بالعلم الشخصي الإدراك المسمى خيالاً ولم يكن معنى
لادخال مسألة الرؤيا والوحي في هذا^{١٧} الموضع إلا أن يتطرق بذلك

A. BI. T. q. v.

- : تبين^٥ A, B, T, q, v — بالأجرام T : فالأجرام A, I, T, q, v^٦ — بدلالة q : خيال عام B, v^٧
, عن Nos^٨ — B, I, T^٩ om. : لا A, T^{١٠}, q, v — تخيل B, I, T : تتخيل A^{١١} — نبيين I vid.
عن B : [على] q, v^{١٢} — والخاصة T : وبخاصة A, B, I, (q, v)^{١٣} — على B : q, v
q, v : علمنا وعلمها B, T^{١٤} — A, s. p. m. , تفحص B, I : يفحص T, q, v^{١٥} — 9.
علمنا وعلمه I , علمنا وعلمها A : [علمها وعلمنا]
: لأشخاص Nos, q, v^{١٦} — تفرد B^{١٧} : انفرد B^{١٨} — فهي A : فهو B, I, T, q, v^{١٩} — 10.
هذا T : في هذا A, B, I^{٢٠} — الأشخاص B

11 الى كثرة المعاندة وهو فعل مفسطاني* لا جدلي. وهذا الذي قلته من أمر تخيل الاجرام السماوية خيالات متوسطة بين الخيالات الجزئية والكلية* هو* قول مقنع والذي يلزم عن أصول القوم ان الاجرام السماوية لا تتخيل اصلاً لان هذه الخيالات كما قلنا انما هي لموضع السلامة سواء كانت عامة او خاصة وهي ايضا من ضرورة تصورنا* بالعقل ولذلك كان تصورنا كائناً فاسداً وتصور الاجرام السماوية اذ* كان غير كائن ولا فاسد فيجب ان لا يقترن بخيال والا* يستند اليه بوجه من الوجوه ولذلك ليس ذلك الادراك لا كلياً ولا جزئياً بل يتحد* هنالك العلمان ضرورة أعني الكلي والجزئي وانما يتميز ههنا في المواد من قبل تلك* ومن هذه الجهة وقع الاعلام بالغيوب والرؤيا¹⁰ وما أشبه ذلك وهذا يبين* على التمام في موضعه

12 قال ابو حامد وابجواب ان تقول* بم* تكرون على من يقول ان النبي* يعرف الغيب*
10 بتعريف الله تعالى* على سبيل الابتداء وكذا* من يرى في المنام فانما يعرفه بتعريف الله تعالى* او بتعريف ملك من الملائكة فلا يحتاج الى شيء مما ذكرتموه فلا دليل في هذا ولا دليل لكم في ورود الشرع باللوح والقلم فان أهل الشرع لم يفهموا من اللوح والقلم هذا المعنى قطعاً فلا¹¹

A. BI[1-12¹]. T[1-13¹]. q. v.

+ 12-15 β. 12 et 14 *infra*, p. 503, 5.

* I, T مفسطاني A, مفسطاني B : مفسطاني I, T

11. — *A, T* : هو *B, I, q, v** — الكلية والجزئية *A* : الجزئية والكلية *B, I, T, q, v** —
تتحد *A, I, T* : يتحد *B** — وان لا *B, I* : والا *A, T** — اذا *B* : اذ *Nos, q, v** — وهو
[تين] *v* : بين *B*, يتين *T* : بين *A, I** — [هذا المعنى] *q, v* : تلك *B** —

12. — الى قوله 503, 3⁴⁰ *B, I* — تقول *I* : يقال *β*, q, v* : تقول *β, A, B, T** —
النبي صلى الله عليه *β*, A, T* : النبي *β, q, v** — لم *β*, T* : بم *β, A, q, v** — تحكموا بوضعها
الى 503, 3³⁰ *T* — *β, q, v om* : تعالى *β*, A, T** — الغائب *T* : الغيب *β, A** — وسلم
على سبيل *β om. — v om. (hom.) lin. præc.* : تعالى *β*** — وكذا *β** — قوله فهذه
ولا *A* : فلا *β** — الابتداء وكذا... الله تعالى

تمسك في الشرعيات بنفى التمسك⁹ بمسالك العقول وما ذكرته وان اعترف بإمكانه معها لم يشترط نفي النهاية عن هذه المعلومات فلا يعرف وجوده¹⁰ ولا يتحقق كونه¹¹ وانما السبيل فيه ان يعرف من الشرع لا من العقل

واما ما ذكرته من الدليل العقلى اولاً¹² فبنى¹³ على مقدمات كثيرة لسنا نطول بإبطالها¹⁴
5 ولكننا تنازع في ثلاث¹⁵ مقدمات منها

المقدمة الاولى قولكم ان حركة السماء ارادية وقد فرغنا من هذه المسئلة وابطال¹⁶
دعواكم فيها

الثانية انه ان¹⁷ سلم ذلك مسامحة به لكم¹⁸ فقولكم انه يفتر الى تصور جزئى للحركات¹⁹
الجزئية فنير مسلم بل ليس ثم جزء²⁰ عندكم في الجسم فانه شيء واحد وانما يتجزى²¹ بالوم ولا
10 في الحركة فانها واحدة بالاتصال فيكفى²² تشوقها²³ الى استيناء الايون الممكنة لها كما
ذكره ويكفيها التصور الكلى والارادة الكلية. ولنمثل للارادة²⁴ الكلية والجزئية مثالا²⁵
ليفهم²⁶ غرضهم فاذا كان الانسان غرض كلى في أن يبع بيت الله تعالى²⁷ مثلاً فهذه الارادة
الكلية²⁸ لا تصدر²⁹ منها الحركة لان الحركة تقع جزئية في جهة مخصوصة بمقدار مخصوص بل
لا يزال يتجدد للانسان في³⁰ توجهه³¹ الى البيت تصور بمد تصور المكان الذى يتخطاه
15 والجهة التى يسلكها ويتبع كل تصور جزئى ارادة³² جزئية للحركة عن³³ المحل الموصول³⁴
اليه بالحركة فهذا ما ارادوه بالارادة الجزئية (الثابتة للتصور الجزئى وهو مسلم لان الجهات
متعددة في التوجه الى مكة والمسافة غير متعينة فيفتقر تعيين³⁵ مكان عن مكان وجهة عن
جهة الى ارادة اخرى جزئية. وأما الحركة (الساوية فلها وجه واحد³⁶ فان الكرة انما تتحرك³⁷
على نفسها وفي حيزها لا تتجاوزها والحركة³⁸ المرادة³⁹ وليس ثم الا وجه واحد وضرب⁴⁰
20 واحد وجسم⁴¹ واحد⁴² فهو كهوى الحجر الى اسفل فانه يطلب الارض في اقرب طريق وأقرب

$$A. q. v. + \beta.$$

v , [له وجود] q : وجوده β, β^* — يبنى التمسك β : بنفى التمسك β^*, A, q, v —
 $\beta, (q, v)$ — $A om.$: اولاً β, q, v — كذبه β^*, A : كونه β, q, v — [وجود له]
لكم β^*, q, v : به β : به لكم A — وان A : ان β, q, v — ثلث β — فيبنى A : فبنى
 β^*, A, q, v : فيكفى β — يتجزا β : يتجزى β^*, A — [حد] q, v : جزء β —
الارادة A : للارادة β, q, v — تسوقها q , تسوقها A : تشوقها β, v — فكيف
 β, β^* ; $at non$ [مثلاً] $q, v add.$ — تعالى $om.$ β — ليفهم β : ليفهم β^*, β^*, q —
— توجيه A : توجه β — $A om.$: في β, q, v — يصدر β : تصدر β^*, β^* —
 v , الموصول q : الموصول β — [غير] q, v : عن β — وارادة β^*, q, v : ارادة β —
 β — وجهة واحدة A : وجه واحد β — تعيين β : تعيين β^*, A — [المحرك]
: q, v وضرب A — مرادة β : المرادة β^*, A, q, v — [الحركة] q, v : والحركة
— واحد $v om.$ — وضرب β^* , وضوب β : وجسم $A(q)$ — وجسم β

الطرق الخط المستقيم فتعين الخط المستقيم فلم³⁸ يفتر فيه الى تجديد سبب حادث سوى الطبيعة الكلية الطالبة للمركز مع تجديد القرب والبعد والوصول الى حد والصدور عنه فكذلك يكفي في تلك الحركة ادارة الكلية للحركة ولا يفتر الى مزيد³⁹ فهذه مقدمة⁴⁰ تحكموا بوضعها⁴¹

18 قلت أما قولك حامد والجواب ان يقال⁴² ثم تنكرون⁴³ الى قوله⁴⁴ فلا يحتاج⁴⁵ الى شيء⁴⁶ 10⁴⁷ بما ذكرته

هو جواب من جنس المسموع لا من جنس المعقول فلا معنى لادخاله في هذا الكتاب والفلسفة تفحص عن كل ما جاء في الشرع فان ادركته استوى الادراك كان وكان ذلك اتم في المعرفة وان لم تدركه أعلمت بقصور العقل الانساني عنه⁴⁸ وان يدركه⁴⁹ الشرع⁵⁰ فقط . 10⁵¹ 14 واعتراضه عليهم في تأويل اللوح والقلم هو شيء خارج عن هذه المسئلة فلا معنى ايضا لادخاله وهذا التأويل في علم الغيب لابن سينا ليس بشيء⁵²

15 واما المعاندة العقلية التي اتى بها في هذا الباب لابن سينا فهي معاندة صحيحة فانه ليس للسماء حركات جزئية في مسافات جزئية⁵³ 15 حتى يقتضى ذلك ان يكون لها تخيل فان المتنفس الذي يتحرك

¹ Vide supra, p. 501, 12-14.

A. Bl[a 3⁴⁰]. T[a 3⁴⁰] q. v. + 1-6 β 5-6 supra, p. 501, 12-14.

: مقدمة β, A, q, v ⁴⁰ — Acced. T. — مزيد β*, A, q, v : مزيد β ³⁸ — لم A, q, v : فلم β ³⁹ بوصفها T : بوضعها β, B, q, v ⁴¹ — Acced. B, I. — مفرقة T vid.

: β, A, B, I, q, v ⁴² — تقول β : يقال (el q, v supra, p 501, 12⁴) β*, CE ⁴³ 18. — A, p. in ⁴⁴ — تحتاج B : يحتاج β, I, T, q, v ⁴⁵ — تنكرون T : تنكرون ⁴⁶ — لم β*, T : B, T ⁴⁷ — [بمصوره] v, [عنه بمصوره] q : عنه B ⁴⁸ — والفلسفة T, q, v : والفلسفة B, I الشرع q om. ⁴⁹ — مدركه q : مدركه A, v : يدركه I , يدركه

14. — والقلم هو ... التأويل في علم A om lin. præc. ⁵⁰

15. — ليس شيء... لان سينا B, I om. (homot.) lin. præc. ⁵¹ — اتى A om. ⁵²

[مسافة] q, v : مسافات B ⁵³ — [حركة] q, v : حركات B ⁵⁴

حركات جزئية في امكنة جزئية له⁷ لا محالة تخيل لتلك⁸ التي يتحرك⁹ عليها وتلك الحركات اذا كانت تلك المسافات¹⁰ غير مدركة له¹¹ بالبصر والمستدير كما قال انما يتحرك¹² من حيث هو مستدير حركة واحدة وان كان يتبع تلك الحركة الواحدة حركات كثيرة متفتنة¹³ 5 جزئية فيما دونها من الموجودات فانه ليس المقصود عندهم من تلك الجزئيات الا حفظ الانواع فقط التي تلك الجزئيات جزئيات¹⁴ لها لا وجود جزئي جزئي¹⁵ من تلك الجزئيات¹⁶ من جهة ما هو جزئي فانه ان كان الامر كذلك لزم ان تكون السماء ولا بد متخيلة فالنظر انما هو في الجزئيات الحادثة عنها في هل هي مقصودة لانفسها او لحفظ النوع 10 فقط وليس يمكن ان يبين¹⁷ هذا في هذا الموضع لكن يظهر ان ههنا ولا بد عناية بالجزئيات من جهة¹⁸ وجود¹⁹ المنامات الصادقة وما يشبه ذلك من تقدمه²⁰ المعرفة بما يحدث في المستقبل وهي في الحقيقة عناية بالنوع²¹

المقدمة الثالثة قال ابو حامد²² وهو التحكم البعيد جدا قولهم انه اذا تصور الحركات 16 الجزئية تصور ايضا²³ نوابها²⁴ ولوازمها وهذا هو من بعض كقول الفاسي ان الانسان اذا تحرك²⁵

$$A[1-15^1]. BI[1-14^1]. T[1-15^1]. q.v. + 14-15 \beta.$$

⁷ A, T, q, v متحرك $T, (v)$: [يتحرك] q — لتك A vid. — ⁸ A — B, I, T^* omit. : له A, T, q, v — ⁹ A, B, I, q, v : المسافة I : المسافات A, B, T, q, v — تحرك B, I ; تتحرك : جزئيات A, q, v — متفتنة A : متفتنة $B, I, T^*, (q, v)$ — تتحرك T : يتحرك A, B, I ¹⁰ — لا B, I om. (bom.) kn. præc. — جدلي جزئي T : جزئي جزئي A, q, v ¹¹ — T om. — B, I, T^* : من جهة A, T, q, v ¹² — يتبين B , نين T : بين I , بين A ¹³ — حفظ... الجزئيات في النوع B, I : بالنوع A, T ¹⁴ — تقديمه T^1 , تقدمه B^1 ¹⁵ — وجود B^1 ¹⁶ — بالجهة β ; [المقدمة الثانية قال ابو حامد] v : المقدمة الثالثة قال ابو حامد A, T, q ¹⁷ — 16. — β^* — الى قوله عندهم 506,6¹⁸ B, I — قال ابو حامد المقدمة الثالثة B , المقدمة الثالثة I ¹⁹ — T 506,6²⁰ — T : بعيد A, q, v β ²¹ — [ومن] q, v ; وهذا T ; وهي β : وهو A

وعرف حركته يبنى أن يعرف ما يلزم من حركته من موازاة ومجاورة^٥ وهو نسبه الى
الاجسام التي فوقه وتحت^٦ ومن جوانبه وانه اذا مشى في شمس يبنى ان يعلم المواضع التي يقع
عليها ظله والمواضع التي لا يقع وما يحصل من ظله من البرودة بقطع الشعاع في تلك المواضع وما
يحصل من الانضغاط لاجزاء الارض تحت قدمه وما يحصل من التفرق فيها وما يحصل في اخلاطه
في الباطن من الاستحالة بسبب الحركة الى الحرارة^٧ وما يستحيل من اجزائه الى العرق^٨ وهلم
جرا الى جميع الحوادث في بدنه وفي غيره من^٩ بدنه مما الحركة علة فيه أو شرط أو مهبط أو^{١٠}
١٧٥ معد وهو هوس لا يتخيله عاقل ولا يفتر به الا جاهل والى هذا^{١١} يرجع هذا التحكم . على انا
تقول هذه الجزئيات المفصلة المعلومة لنفس^{١٢} الفلك هي الموجودة^{١٣} في الحال أو يضاف اليها ما
يتوقع كونها في الاستقبال فان قصر قوله^{١٤} على الموجود في الحال بطل اطلاعه على النيب واطلاع
الانبياء^{١٥} في البقعة وسائر الخلق في النوم على ما سيكون في الاستقبال بواسطة^{١٦} ثم بطل مقتضى^{١٧}
الدليل فانه تحكم بان من عرف الشيء عرف لوازمه وتوابعه حق لو عرفنا جميع أسباب
الاشياء لعرفنا جميع الحوادث المستتلة وأسباب جميع الحوادث حاضرة في الحال فانها^{١٨} هي
١٨٥ الحركة السارية ولكن تقتضى المسبب^{١٩} اما بواسطة أو بوسائط كثيرة . واذا تعدى الى
المستقبل لم يكن له آخر فكيف يعرف تفصيل الجزئيات في الاستقبال الى غير نهاية وكيف
يتمتع في نفس مخلوق في حالة واحدة من غير تعاقب علوم جزئية مفصلة لا نهاية لاعدادها ولا
٢٠٥ غاية لاحادها ومن لا يشهد له عقله باستحالة ذلك فليأس من عقله . فان قلبوا علينا هذا^{٢٠} في
علم الله تعالى^{٢١} فليس تعلق علم الله^{٢٢} بالاتفاق بمعلوماته على نحو تعلق العلوم التي هي للمخلوقات
بل مما دار^{٢٣} نفس الفلك دورة^{٢٤} نفس الانسان كان من قيل نفس الانسان فانه شاركه في
كونه مدركا للجزئيات بواسطة فان لم يتحقق به قطعا كان الطالب على الظن انه من قبيله فان
لم يكن خالفا على الظن فهو ممكن والامكان يبطل دعواهم القطع بما قطعوا به
٢١٥ فان قيل حق النفس الانسانية في جوهرها ان تدرك ايضا جميع الاشياء ولكن اشتغالها
بنتائج الشهوة والغضب والحرص والحقد والحسد والجوع والام وبالجمل عوارض البدن وما
يورده الحواس عليه حق اذا اقبلت النفس الانسانية على شيء واحد شغلها عن غيره . واما
النفس الفلكية فبرية عن هذه الصفات لا يتربصا شاغل ولا يستغرقها هم وألم واحساس
فصرفت جميع الاشياء

q. v. + β.

٥ ومجاورة β : ومجاورة q, v, β* — الخ قلت 506, 7^١ A. m. — الى قوله هذا ما اردنا
٦ at non β, v. — [او الى رطوبة اخرى] q add. — at non β, v. — q add. 45 verba ;
٧ q : والى هذا β, v. — او معد v omit. ; و β : او q, β* — غير q, β* : غيره من β, v.
٨ β — [موجودة] q, v. : الموجودة β — بنفس q, v, β* : لنفس β — ובדומה לזה
٩ β : بواسطته q, v, β* — عليهم السلام q, v, β* add. — [قصد قوله] q, v. : قصر قوله
١٠ q, v, β* — [السبب] v : المسبب β — [فانها] q, v. : فانها β — بواسطة
١١ q : دار β — الله β, q, v. — Ita β, q, v. — β omit. : تعالى β, q, v. — هذا علينا β : علينا هذا
دورة من β* : من β, q, v. : دورة β — החחלפה v, (ש) חודש

قلنا ويم²⁴ عرفتم انه لا شاغل لها وهلا كانت عبادتها وامتياقتها الى الاول مستغرقاً لها²⁵
 وشاغلاً لها عن تصور الجزئيات المفصلة أو ما الذي يحيل تقدير مانع آخر سوى الغضب والشهوة
 وهذه الموانع المحسوسة ومن اين عرف انحصار المانع في القدر الذي شاهدناه من أنفسنا وفي
 العقلاء شواغل من علو الهمة وطلب الرئاسة ما يستحيل تصوره عند الاطفال ولا يتعدونها
 5 شاغلاً وما لنا²⁶ فمن اين يعرف استحالة ما يقوم مقامها في النفوس الفلكية
 هذا ما أردنا ان نذكره في العلوم الملهية²⁷ عندم بالالهية²⁸

قلت²⁹ اما استبعاده ان يكون ههنا عقل يرى³⁰ من³¹ المادة يعقل³²
 الاشياء بلوازمها الذاتية على جهة الحصر لها³³ فليس امتناعه³⁴ من الامور
 المعروفة بانفسها ولا ايضاً وجوب وجوده من الامور المعروفة بانفسها
 10 لكن القوم اعني الفلاسفة يزعمون انه قد قام البرهان عندهم على
 وجود عقل بهذه الصفة. واما وجود خيالات غير متناهية فمتنع³⁵
 على كل جزئي³⁶ متخيل³⁷ واما وجرد ما لا نهاية له في العلم القديم وكيف
 يقع الاعلام بالجزئيات الحادثة في المستقبل للانسان من قبل العلم
 القديم فامر يدعى القوم ان عندهم بيانه من قبل ان النفس تعقل
 15 من ذلك المعنى الكلي الذي في العقل لا من³⁸ الجزئي الذي يخص³⁹
 وقتها⁴⁰ والاشخاص المعروفة عندها لان النفس هي بالقوة جميع
 الموجودات وما⁴¹ بالقوة فهو يخرج الى الفعل اما من قبل الامور
 المحسوسة واما من قبل طبيعة العقل المتقدمة على المحسوسات في

$A[a\ 7^1]. B[a\ 6^7]. T[a\ 6^{20}]. q. v. + 1-6 \beta.$

Acced.²⁴ — شواغل وموانع β^*, q : شاغلاً وما لنا β, v — $[لم] q, v$: ولم β^* : ويم β, v —
 بالالهية B : بالالهية β, T — Acced. B, I — T .

17. — T : من A, B, I — يرى B^1, I ; يرى A, T : يرى B^1 — Acced. A —
 امتناعها I, T : امتناعه A, B, q, v — $A om.$: لها $B, I, T, q, (v)$ — من

18. — q : مستحيل A : متحيل B, I, T — جر. B : [جزئي] q, v —
 — محض T^* , شخص B, I : يخص A, T, q, v — المعنى B : من A, I, T, q, v — q, v
 واما A : وما B, I, T, q, v — فيها B : وقتها $A, I, T, (q), v$

- الوجود اعني العقل⁷ الذي من قبله صارت الموجودات المحسوسة
معقولة متقنة⁸ لا من جهة ان في ذلك العلم خيالات لاشخاص لا نهاية
19 لهم⁹. وبالجملية فيزعمون انه قد اتحد العلمان الكلي والجزئي في العلم¹⁰
المفارق للمادة وانه اذا فاض ذلك العلم على ما ههنا انقسم الى كلي
20 وجزئي وليس ذلك العلم لا كلياً ولا جزئياً. وهذا او ضده ليس¹¹
يمكن ان يتبين¹² في هذا الموضع وانما التكلم في هذه الاشياء في هذا
الموضع بمنزلة من اخذ مقدمات هندسية¹³ ليس لها شهرة تفعل فيها
تصديقاً ولا اقناعاً في بادئ¹⁴ الرأي فضرب بعضها ببعض اعني جعل
يعرض¹⁵ بعضها على بعض فان¹⁶ ذلك من اضعف انواع الكلام وأخسه
21 لانه¹⁷ ليس يقع بذلك تصديق برهاني ولا اقناعي. وكذلك العلم¹⁸
بالفروق التي بين نفوس الاجرام السماوية وبين نفس¹⁹ الانسان هي
كلها مطالب غامضة ومتى²⁰ تكلم في شيء منها في غير موضعه اتى
الكلام فيها اما غريباً واما اقناعياً وفي بادئ²¹ الرأي اعني من مقدمات
ممكنة مثل قولهم ان النفس الغضبية والشهوانية تعوق²² النفس²³
الانسانية عن ادراك ما شأن النفس ان تدركه فان هذه الاقاويل²⁴

A. Bl. T. q. v.

⁷ *q add.* ⁸ *at non B, v.* — ⁹ *B, I, T* : متينة *A* : ومتقنة *q* ; *omitt.* —

¹⁰ *B* : لهم *B*¹

او *I* : ولا *A, B, T, q, v* — ¹¹ *q* : *q* [والعلم] *v* : في العلم *B*¹ — 19.

¹² *A, I, T* — ¹³ *Ita B* هندسية *A* : يبين *A* : *q, v* : يتبين *B, I, T*¹ — 20.

¹⁴ *B, I* — ¹⁵ *q* : *q* : *A* : فان *B, I, T, q, v* — ¹⁶ *q* : *q* : *q* : يعرض *B*¹ : يعرض
ولانه *A* : لانه *T, q, v*

¹⁷ *A* : لانه *T, q, v* — ¹⁸ *q* : *q* : *q* : متى *B*¹ — ¹⁹ *q* : *q* : *q* : نفس *B, v*¹ — 21.

— تعوق *vel* تعوق *T* ; تعوق *vel* تفرق *I* ; تفرق *B, T*¹ : تعوق *A, (q, v)*¹ — ²⁰ *A*

²¹ *A, B, I, q, v* : النفس *T*

وامثالها يظهر من امرها انها ممكنة وانها تحتاج الى ادلة وانها يتطرق اليها امكانات كثيرة متقابلة

- فهذا آخر ما رأينا ان نذكره في تعريف الاقاول التي وقعت في 22
هذا الكتاب في المسائل الالهية وهي معظم ما في هذا الكتاب .
ثم نقول بعد هذا ان شاء الله تعالى في المسائل الطبيعية 23

A. BI. T. q. v.

- يحتاج *I* : يحتاج *A, B, T, (q, v)* — وانما *B, I* : وانما *A, T, q, v* —
22. — *v (non q) majoribus* : نذكر *B, I* : نذكره *A, T, (q, v)* — *q, v §.* —
litteris scribit [في المسائل الالهية]
23. — *T, v om.* : تعالى *A, B, I* — انشاء *A* : ان شاء *B, I, T* —
ribus litteris scribit [في المسائل الطبيعية]

اما الملقب
 بالطبيعيات
 فهي علوم كثيرة

1 نذكر اقسامها الى قوله (١) وانما نخالفهم من جهة هذه العلوم في اربع مسائل

$$A. BI. T. q \ v \ (y). \ + \ \beta.$$

PHYS. — ¹ A ... 509,5 — الى قوله في اربع ² β*, I, T : فهي B*, I, T : وهي β ; فهو B*. —
 1. — ¹ B, I, T, q, v ... وانما : (de y cf. notam inferiorem, p. 510). —
 من جملة β, B, I, q, v ² — في لفهم T¹, بخالفونضم B, (v), تخالفونم I : بخالفهم β, (q) ³
 اربعة β : اربع β*, A, B ⁴ Acced. A. — من جعل T

ليعرف ان الشرع ليس يقتضى المتازمة فيها ولا انكارها : (1) *Apud B hæc intersunt* : الا فى مواضع ذكرناها . وهى منقسمة الى أصول وفروع - [2] واصولها ثمانية اقسام - الاول يذكر فيه ما يلحق الجسم من حيث انه جسم من الانقسام والحركة والتغير وما يلحق الحركة ويتبعه من الزمان والمكان والمخلأ ويشتمل عليه كتاب سمع الكيان . الثانى يعرف احوال اقسام اركان العالم التى هى السموات وما فى متفرقات القمر من العناصر الاربعة وطبائعها وعلّة استحقاق كل واحد منها موصفاً متعيناً ويشتمل عليه كتاب السماء والعالم . الثالث يعرف فيه احوال الكون والفساد والتولد والتوالد والنشوء والبلل والاستحالات وكيفية استبقاء الانواع على فساد الاشخاص بالحركتين السماويتين الشرقية والغربية ويشتمل عليه كتاب الكون والفساد . الرابع فى الاحوال التى تعرض للعناصر الاربعة من الامتزاجات التى منها تحدث الآثار العلوية من الفيوم والامطار والرعد والبرق والمالة وقوس قزح والصواعق والرياح والزلازل . الخامس فى الجواهر المعدنية . السادس فى احكام النبات . السابع فى الحيوانات وفيه كتاب طبائع الحيوانات . الثامن فى النفس الحيوانية والقوى الإدراكية وان

قلت اما ما عدده من اجناس العلم الطبيعى الثانية فصحيح على 2
مذهب ارسطو

واما العلوم التى عددها على انها فروع له فليست كما عددها . اما 8
الطب فليس هو من العلم الطبيعى وهو صناعة عملية تأخذ مبادئها
من العلم الطبيعى لان العلم الطبيعى نظرى والطب عملى واذا
تكلّمنا فى شىء مشترك للعلمين فمن جهتين مثل تكلّمنا فى الصحة
والمرض وذلك ان صاحب العلم الطبيعى ينظر فى الصحة
والمرض من حيث هما من اجناس الموجودات الطبيعية والطبيب
ينظر فيها من حيث يحفظ أحدهما ويبيطل الآخر أعنى انه
10 ينظر فى الصحة من حيث يحفظها وفى المرض من حيث يزيله . واما

A. BI. T. q. v. (y).

2. — 1 A, B, I, q, v : T cm. — 2 A, T : ارسطو B, I : ارسطاطاليس
3. — 1 v om. lm. seq — 2 A, T, q : عملية B, I, T* omst. — 3 A, q, y : تأخذ B¹
: حيث A, I, T — 4 فيها I : فيها A, B, T, v — 5 تؤخذ B² : تأخذها T ; (I. ind.) تأخذ B
ونزيل T : ويبيطل A, B, I, q, v — 6 at non B, I, q, v. — 7 فى الصحة T add — 8 حيث انه B
انه ينظر ... وفى المرض T om. (bom. ? : cf. n. 8) lm. pr. — 9 اعنى المرض T add — 10

قس الانسان لا يموت بموت البدن وانه جوهر روحانى يستحيل عليه الفناء — [8] اما
فروعها فسبعة — الاول الطب ومقصوده معرفة مبادئ بدن الانسان واحواله من الصحة
والمرض وأسبابها ودلائلها يدفع المرض ويحفظ الصحة. الثانى فى احكام النجوم وهو تحمين
فى الاستدلال من اشكال الكواكب وامتزاجاتها على ما يكون من احوال العالم والمملك
والمواليد والسنين. الثالث علم القراسة وهو استدلال من الخلق على الاحلاق. الرابع التعبير
وهو استدلال من التخيلات الخفية على ما شاهده النفس من عالم الغيب فخياله القوة
التخيلية بمثال غيره . الخامس علم الطبليات وهو تأليف للقوى السابوية لقوى بعض الاحرام
الارضية ليأتلف من ذلك قوة تفعل فعلا غريباً فى العالم الارضى . السادس علم انبعاثات وهو
مزج قوى الجواهر الارضية ليحدث منه أمور غريبة. السابع علم الكيمياء ومقصوده تبديل
خواص الجواهر المعدنية ليتوصل الى تحصيل الذهب والفضة نوع من الخيل — [4] وليس يلزم
(y non hanc sed aliam inserit divisionem). — مخافتهم شرعا فى شىء من هذه العلوم

علم احكام النجوم فليس هو ايضا منها وانما هو¹⁰ علم بتقدمة المعرفة بما يحدث في العالم وهو من نوع الزجر والكهانة . ومن هذا الجنس هو¹¹ ايضا علم الفراسة الا ان علم الفراسة هو علم بالامور الخفية الحاضرة لا المستقبلية¹² . وعلم¹³ التعبير هو¹⁴ ايضا من نحو علوم تقديمة المعرفة بما يحدث وليس هذا الجنس من العلم لا نظريا ولا عمليا¹⁵ وان كان قد يظن به انه ينتفع به في العمل . واما علوم الطلسمات فهي باطل¹⁶ فانه ليس يمكن ان وضعنا ان للنصب الفلكية تأثيرا في الامور المصنوعة ان يكون ذلك التأثير لها الا في المصنوع لا ان يتعدى تأثير ذلك المصنوع الى شيء اخر خارج عنه . واما علوم الحيل فهي داخلة في باب التعجب ولا مدخل لها في الصنائع النظرية . واما¹⁷ الكيمياء¹⁸ فصناعة مشكوك في وجودها وان وجدت فليس يمكن ان يكون المصنوع منها¹⁹ هو المطبوع بعينه لان الصناعة قصاراها الى ان تشبه²⁰ بالطبيعة ولا²¹ تبلغها في الحقيقة واما هل تفعل²² شيئا يشبه في الجنس²³ الامر الطبيعي فليس عندنا ما يوجب استحالة ذلك ولا امكانه والذي يمكن ان يوقف منه على ذلك هو طول التجربة²⁴ مع طول الزمان

4. واما الاربع مسائل التي ذكر فنحن نذكر واحدة واحدة منها

A. Bl. T. q. v. (y).

¹⁰ *A, I, T, v* — تتقدمه *A* ، يتقدمه *B^{1,2}* : بتقدمة *I, T, q, v* — ¹¹ *I om.* : هو *A, B, T, (q, v)* —

— هو *Ita A, etc.* — علوم *A* : ولم *B, I, T, q, v* — ¹² *T* المستقبلية — ¹³ *B om.* : هو

T : منها *A, B, I* — ¹⁴ الكيمياء *A* : الكيمياء *B^{1,2}, I, T* — باطلة *B, I, (v)* : باطل *A, T, (q)* —

فلا *T* : ولا *A, B, I* — ¹⁵ تشبه *A* ، تشبه *T* ، يشبه *I* : تشبه *B* — ¹⁶ [بما] *q, v* : عما

[الجنس] *q, v* : الجنس *B* — ¹⁷ فعل *I* ، يفعل *B, T* : تفعل *A, q, v* —

المائل الاربع *B, I, T* : الاربع مسائل *A, T, (q, v)* — 4.

قال أبو حامد المسألة الأولى حكمهم بان هذا الاقتران المشاهد في الوجود بين⁵ الاسباب⁶ والمسببات اقتران تلازم بالضرورة وليس⁷ في⁸ المقدور ولا في⁹ الامكان ايجاد¹⁰ السبب دون¹¹ المسبب ولا وجود المسبب دون السبب

والثانية¹² قولهم ان النفوس الانسانية جواهر قائمة بانفسها ليست منطبعة في الجسم وان¹³ معنى الموت انقطاع علاقتها من البدن بانقطاع التدبير والا فهو قائم بنفسه في كل حال وزعموا ان ذلك عرف بالبرهان العقل

الداك¹⁴ قولهم ان هذه النفوس يستحيل عليها الدم بل هي اذا وجدت فهي ابدية سرمدية لا يتصور فناؤها

الرابعة¹⁵ قولهم ان هذه النفوس يستحيل ردما¹⁶ الى الاجساد

10 «وانما لزم¹⁷ التراجع في الاولى من حيث انه ينبغي¹⁸ عليها اثبات المعجزات الخارقة¹⁹ للعادة²⁰ مثل²¹ قلب العصا شعبانا واحياء الموتى وشق القمر ومن جعل مجارى العصادات لازمة لروما ضروريا²² احوال جميع ذلك وأولوا ما في القرآن من احياء الموتى وقالوا أراد²³ به ازالة موت الجهل بجملة العلم وأولوا تلف العصا سحر السحرة على ابطال الحجة الالهية الظاهرة²⁴ على يدي²⁵ موسى شيات المتكبرين وأما شق القمر فربما انكروا وجوده²⁶ وزعموا انه لم يتواتر ولم تثبت²⁷ الفلاسفة من المعجزات الخارقة للعادات الا في²⁸ ثلاثة²⁹ أمور

15 أحدها في القوة التخيلية فانهم زعموا أنها اذا استولت وقويت ولم يستغرقها الخواس والاشتغال اطلعت على اللوح المحفوظ وانطبع فيها صور الجزئيات الكائنة في المستقبل وذلك في البقعة للانبياء ولسائر الناس في النوم فهذه خاصية النبوة للقوة³⁰ التخيلية الثاني³¹ خاصية في القوة العقلية النظرية وهو راجع الى قوة الخدس وهو سرعة الانتقال³² من معلوم الى معلوم قرب ذكرى اذا ذكر له المدلول تنبه للدليل واذا ذكر³³ له الدليل تنبه

$A. BI[non\ 1^{\circ} q.], T[non\ 3^{\circ} q.], q. v. (y). + \beta.$

— الى قوله فلتنحى في المقصود³⁴ 514,7³⁵ B, I — $\beta om.$: المسألة³⁶ CE³⁷ — β^* : من T : في β, q, v — فليس β : وليس β^*, A, T — من β^*, T : بين β, β^*, q, v, y — الى 514,5³⁸ et — وعكسه $T add.$ — [انحداد] q, v : ايجاد β — من T : في β, q, v — β^*, β^* — والثالثة β, q, v : الثالثة β, A — الثانية β : والثانية β^*, β, q, v — قوله ولزم يستحيل رد هذه β : ان هذه النفوس يستحيل ردما³⁹ β^*, A, q, v — والرابعة β : الرابعة q, v ينتفى β^* : ينبغي $\beta, (q, v)$ — يلزم β : لزم β^*, A, q, v — $\beta (non\ q)$ — النفوس الالهية β — ارادوا A : اراد β, q, v — من β : مثل A, q, v, y — الخارقات A — يد β, v : يدي β^* — [الظاهرة الالهية الظاهرة] q, v : الظاهرة الظاهرة A : الظاهرة A : في β, q, v — ثبت β : تثبت A — وقوعه A : وجوده β, q, v — ترى $A(i)$ β : الثاني β, A — [بالقوة] q, v : للقوة β — ثلثة β : ثلاثة A — الخصوصية في ذكرت β, q, v : ذكر β — الثانية

- للمدلول من نفسه وبالجملة اذا خطر له الحد الاوسط تنبه للنتيجة واذا حضر في ذهنه حد²⁰
النتيجة خطر بباله الحد الاوسط²¹ الجامع بين طرفي النتيجة والناس في هذا منقسمون فمنهم من
يتنبه بنفسه ومنهم من يتنبه بأدنى تنبيه ومنهم من لا يدرك مع التنبيه الا يتنبه كثير واذا جاز
ان ينتهي طرف النقصان الى من لا حد له اصلاً حتى لا يتنبأ²² لفهم المقولات مع التنبيه²³ جاز
ان ينتهي طرف القوة والزيادة الى ان يتنبه لكل المقولات أو لاكثرها وفي أسرع الاوقات⁵
9 وأقرباً. ويختلف ذلك بالكيفية في جميع المطالب أو بعضها وفي الكيفية حتى يتفاوت²⁴ في السرعة
والقرب قرب²⁵ نفس مقدسة²⁶ صافية تستمر²⁷ حدسا²⁸ في جميع المقولات وفي أسرع الاوقات
فهو النبي الذي له معجزة من القوة النظرية فلا يحتاج في المقولات الى تعلم²⁹ بل كانه متعلم³⁰
من نفسه وهو الذي وصف بانه يكاد زيتا ينفى ولو لم تحسسه نار نور على نور
- 10» الثالث القوة النفسية المحلبة قد³¹ تنتهي الى حد تتأثر بها الطبيعيات³² وتنسخر ومثاله ان
النفس منا³³ اذا توهمت³⁴ شيئاً خدمتها³⁵ الاعضاء والقوى التي فيها فتتحركت³⁶ الى الجهة المتخيلة
المطلوبة حتى اذا توم شيئاً طيب المذاق تحلبت أشداه واتهضت القوة الملبة الفياضة³⁷ باللحاح
من معادنه³⁸ واذا تصور الوقاع³⁹ اتهضت القوة فنشرت⁴⁰ الالة بل اذا مشى على جلع محدود
على فضاء طرقات على حائطين اشتد وهمه⁴¹ للسقوط فاقفل الجسم تومه وسقط ولو كان ذلك
على الارض لمشي عليه ولم يسقط وذلك لان الجسم⁴² والقوى الجسمانية خلقت خادمة مسخرة¹⁵
11» للنفوس ويختلف ذلك باختلاف صفاء النفوس وقوتها. فلا يبعد ان تبلغ قوة النفس الى حد
تقدمه⁴³ القوة الطبيعية في غير بدنه لان نفسه ليست منطبعة في بدنه الا ان له نوع تروع
وشوق الى تدييره خلق ذلك في جبلته فاذا جاز ان تطيعه اجسام بدنه لم يمتنع أن يطيعه⁴⁴ غير
بدنه⁴⁵ فيتطلع نفسه الى هبوب ريح أو ترول مطر أو هجوم⁴⁶ صاعقة أو ترول أرض
تنخسف⁴⁷ يقوم وذلك موقوف حصوله على حدوث برودة أو سخونة أو حركة في الهواء²⁰

$$A. q. v. (y[non 4-9]). + \beta.$$

تنبه للنتيجة: واذا حضر في ذهنه $A om. (homol.) km. pr. x.$ — حد β : حد β^*, q, v —
التنبه β, q, v — [يتنبه] $q, v vid.$: يتنبأ β — حد النتيجة خطر بباله الحد الاوسط
 $v omit.$: قرب β^*, q : قرب β, β^* — تتفاوت $A, (v)$: يتفاوت $\beta, (q)$ — التشبيه A
 β^* — يستمر β : تستمد A, β^* : تستمر $\beta^*, (q)$ — مقدمة A : مقدسة β, q, v —
يتعلم β, v : متعلم A, q — معلم β^*, q, v : تعلم β, A — حدسا β : حدسا $A, (q, v)$
 q , مثلاً A, v : منا β — الطبيعيات A, q : الطبيعيات β, v — وقد β : قد β^*, A, q, v —
 $\beta^*, \beta^*, q, (v)$ — خدمته β, β^* : خدمتها β^* — توم β : توهمت β^*, A — [منا مثلاً]
— معادنها β : معادنه β^*, A — فياضة β : الفياضة β^*, A — فحركة β : فتتحركت
 β : الجسم β^*, A, q, v — تومه β : وهمه β^*, A — فتشرب A — الدفاح A —
 q, v — تطيعه β^*, A : يطيعه β — تحدها β^* , تبلغها A : تحدها $\beta, (q, v)$ — الاجسام
 β : تنخسف β^*, A — هجوم A — $\beta^* om.$: غيره β : غير بدنية A : [غير بدنه]
الحوى β^*, A — لتخفف

فيحدث^٦ من^٧ نفسه تلك السخونة أو البرودة^٨ وتتراد^٩ منه هذه الامور من غير حضور سبب طبيعي ظاهر ويكون ذلك معجزة للنبي ولكن^{١٠} انما يحصل ذلك في هواء مستمد للقبول ولا ينتهي الى ان يقلب الخشب حيوانا او^{١١} ينشق^{١٢} القمر الذي لا يقبل الانحراق فهذا مذهبهم في المعجزات ونحن لا نكرر شيئا مما ذكرناه وان ذلك مما يكون للانبياء. ١٣
 ٥ وانما ننكر اقتضارهم عليه ومنعهم قلب الحق^{١٤} تبانا واحياء الموتى وغيره فلم^{١٥} الخوض^{١٦} في هذه المسئلة لاثبات المعجزات ولا^{١٧} آخر وهو^{١٨} صرة ما اطبق عليه المسلمون من ان^{١٩} الله تعالى^{٢٠} قادر على كل شيء^{٢١} فلنخض^{٢٢} في المقصود

قلت اما الكلام في المعجزات فليس فيه للقديما من الفلاسفة قول ٦
 لان هذه كانت عندهم من الاشياء التي لا يجب ان يتعرض للفحص
 ١٠ عنها وتجعل مسائل فانها مبادئ الشرائع والفاحص عنها والمشكك
 فيها يحتاج الى عقوبة عندهم مثل من يفحص عن سائر مبادئ
 الشرائع العامة مثل هل الله موجود وهل السعادة موجودة وهل
 الفضائل موجودة وانه لا يشك في وجودها وان^{١١} كيفية وجودها
 هو امر الهى معجز عن ادراك العقول الانسانية والعلة في ذلك ان
 ١٥ هذه هي مبادئ الاعمال التي يكون بها الانسان فاضلا ولا سبيل الى
 حصول العلم الا بعد حصول الفضيلة فوجب الا^{١٢} يتعرض للفحص
 عن المبادئ التي توجب الفضيلة قبل حصول الفضيلة واذا كانت

$A, BI[a\ 7^{11}]. T[a\ 5^{10}]. q. v. (v). + 1-7 \beta.$

— والبرودة β : او البرودة A, q, v — في β : من $\beta^*, \beta^*, (q), v$ — فتحدث A —
 — و β : او β^*, A, q, v — ولكنه β : ولكن $A, (\beta^*)$ — ويتولد β : ويتولد A, β^* —
 — ولم $T (acced.)$: فلم β, β^*, q — العا β : الحق A, β^* — ينشق β : ينشق A —
 — من T : من ان^{١٣} — هو T : وهو^{١٤} — واد T : ولا^{١٥} β, β^*, q, v — الخوض T —
 A , فلنحص $T vid.$: فلنخض β, B — $Acced. B, I.$ — $\beta om.$: تعالى $\beta^*, \beta^*, A, q, v$ —
 فلنخض I

6. — واي T : وان A, B, I, v — الله تعالى B, I : الله A, T, q, v —
 — ان لا B, I, T : الا A — انها T : جا A, B, I, T^*, q, v — تكون I : يكون
 الفحص T : للفحص I

الصنائع العلمية⁷ لا تتم الا باوضاع ومصادرات يتسلمها⁸ المعلم اولا
 7 فاحرى ان يكون ذلك في الامور العملية⁹. واما ما حكاه في اسباب¹⁰
 ذلك عن الفلاسفة فهو قول لا اعلم احدا قال به الا ابن سينا واذا
 صح الوجود وامكن ان يتغير جسم عما ليس بجسم ولا قوة في جسم
 بغير¹¹ استحالة¹² فان ما¹³ اعطى¹⁴ من ذلك السبب ممكن¹⁵ وليس¹⁶ كل ما¹⁷
 كان ممكنا في طبعه¹⁸ يقدر الانسان ان يفعله فان الممكن في حق
 الانسان معلوم واكثر الممكنات في انفسها ممتنعة عليه فيكون
 تصديق النبي¹⁹ ان يأتي بخارق²⁰ هو²¹ ممتنع على الانسان ممكن في نفسه
 وليس يحتاج في ذلك ان يضع²² ان الامور الممتنعة في العقل ممكنة
 8 في حق الانبياء. واذا تأملت المعجزات التي صح وجودها وجدتها²³ من²⁴
 هذا الجنس وأبينها في ذلك كتاب الله العزيز²⁵ الذي لم يكن كونه
 خارقا من طريق السماع كاتقلاب العصي²⁶ حية²⁷ وانما ثبت كونه معجزا
 بطريق الحس والاعتبار لكل انسان وجد ويوجد الى يوم القيمة²⁸

A. Bl. T. q. v. (y).

: العملية A, I, T, q, v — يقبلها T : يتسلمها A, B, I — العملية B : العملية $A, I, T, q, (v)$ العلمية⁷
 العملية B

تغير B, I : بغير A, q — اثبات I, B : اسباب $A, I, T, q, (v)$ y §. — 7. —
 قما T : فان ما A, B, I, v — v omit. ; [استحالة] q : استحالة B — v omit. ; تغير T
 الممكن B : ممكن A, I, T, q, v, y — يعطى T : اعطى A, B, I, q, v — q omit. ; ا. —
 في B , في طبيعة I, T : في طبعه A — اذ ليس B ; او ليس I, T : وليس $A, q, v, (y)$ —
 بالمخارق B , المخارق I, T : بخارق $A, (v)$ — الشيء A : النى¹⁰ — q ; طبعته
 vel ان تضع T : ان تضع B , ان تضع I : ان يضع A — وهو B : هو $A, I, T, (q), v$ —
 اعم حكمة v , شريعة q ; ان تضع

8. — $T, v, (q)$: كتاب الله العزيز A, B, I — وحدها A : وجدها $B, I, T, (q), v$ —
 A — كاتقلاب العصا حية q (non v) omit. — العصا B, I, T : العصا A — كتاب الله
 القيامة B : القيامة I, T

- وبهذا فاقت هذه المعجزات⁹ سائر المعجزات . فليكتف بهذا من لم⁹
يقنع بالسكوت عن هذه المسئلة وليعرف ان طريق الخواص في
تصديق الانبياء طريق آخر قد نبه عليه ابو حامد⁹ في غير ما موضع
وهو الفعل الصادر عن الصفة التي بها⁹ سمى النبي نبيا الذي هو
الاعلام بالغيوب ووضع الشرائع الموافقة للحق والمفيدة من الاعمال
ما فيه سعادة جميع الخلق . واما ما حكاه في الرؤيا عن الفلاسفة فلا¹⁰
أعلم أحدا قال به من القدماء الا ابن سينا والذي يقول به القدماء في
أمر الوحي والرؤيا انما⁹ هو عن الله تبارك وتعالى بتوسط موجود
روحاني ليس بجسم وهو واهب العقل الانساني عندهم وهو الذي
تسميه¹⁰ الحدث⁹ منهم العقل الفعال ويسمى في الشريعة ملكا
فلنعد الى ما⁹ قاله في المسائل الاربع

11

A. BI. T. q. v. (v).

المعجزة B : المعجزات A, T, q, v

فيها B, I : بما A, T — [ابن سينا] q : ابو حامد B, v

تبارك A, T, q, v — انما A, B, I, T, q, v Ita — B, I omit. : به A, T

A, I, T, — تسميهم T , تسميهم I ; يسميه B, (v) : يسميه A, (q) — تعالى B, I : وتعالى
الحدث B : الحدث (q), v

11. — I om. ما

المسئلة الاولى

1 قال ابراهيم الاقتران¹ بين ما يعتقد² في العادة سببا وما يعتقد³ مسببا ليس ضروريا عندنا
 2 بل كل شئيين⁴ ليس هذا ذاك ولا ذلك هذا ولا اثبات أحدهما متضمن لاثبات الآخر ولا نفيه
 متضمن لنفي الآخر فليس من ضرورة وجود أحدهما وجود الآخر ولا من ضرورة عدم
 أحدهما عدم الآخر مثل⁵ الرى⁶ والشرب والشبع والاكل والاحتراق⁷ ولقاء النار والنور⁸
 وطلوع الشمس والموت وحز⁹ الرقة والشفاء¹⁰ وشرب الدواء واسهال البطن واستعمال¹¹
 المسهل وهلم جرا الى كل المتاهدات من المقترنات في الطب والنجوم والصناعات والحرف
 وان اقتراحنا لما سبق من تقدير الله سبحانه خلقها¹² على التساوق لا¹³ لكونه ضروريا في نفسه
 غير قابل للقوت¹⁴ بل لتقدير¹⁵ وى¹⁶ المقدور خلق الشبع دون الاكل وخلق الموت دون
 حز¹⁷ الرقة وادامة الحياة مع حز¹⁸ الرقة وهلم جرا الى جميع المقترنات وأنكر الفلاسفة¹⁹
 3 إمكانه وادعوا استحالة . والنظر في هذه الامور الخارجة عن الحصر يطول قلنعين مثلا
 واحدا وهو الاحتراق والظن²⁰ مثلا مع ملاقة النار فانا نجوز وقوع الملاقة²¹ بينهما دون

$A. BI[non\ 2^a\ sq.]. T[non\ 3^a\ sq.]. q. v. (y). + \beta.$

I. — المسئلة السابعة عشر ... β^* ; مسئلة β ; الاولى q : المسئلة الاولى B, v, y ¹ —

1. — B ; تعتده A : يعتقد β, q, v, y ² — [الاقتران] β^*, v, y : الاقتران β, A, B, q ³ — T , تعتده A : يعتقد $\beta, q, v, (y)$ ⁴ — الى قوله والكلام 518, 2¹¹ B, I — تعتده I, T ;
 [كل ذلك شئ] v ; كل ذلك سببان β^* , كل ذلك شئان A, T : كل شئين β, q ⁵ — يعتده
 β^*, A ⁶ — ذلك A ⁷ — الى قوله والدو . هو القاعل 519, 11¹⁰ T — $due\ res$: y
 : وحز β^* ⁸ — والاحراق β^*, A : والاحتراق β ⁹ — مثال ذلك A : مثل β, q, v ¹⁰ — ذلك
 باستعمال A : واستعمال $\beta, q, (v)$ ¹¹ — $\beta^*, A, q, v\ om.$: والشفاء β ¹² — وجز β , وججز A
 A : للقوت $\beta^*, (q)$ ¹³ — ولا A : لا β, q, v ¹⁴ — بخلقها β^* , بخلقها β : لخلقها β^*, q, v ¹⁵ —
 : وفي A, q, v ¹⁶ — $\beta\ om.$: لتقدير A, q, v ¹⁷ — غير قابل للقوت $\beta\ om.$; للفرق β ; للقوت
 A : الملاقة β ¹⁸ — في الظن β, q : والظن $A, v, (y)$ ¹⁹ — جز β : حر β^*, A ²⁰ — في β

الاحتراق³⁰ ونجوز حدوث انقلاب القطن رمادا محترقا دون ملاقة النار وم ينكرون جوازه
وللكلام³¹ في هذه المسئلة ثلاث³² مقامات

- المقام الاول** ان يدعى الحميم³³ ان فاعل الاحتراق³⁴ هو النار فقط وهو فاعل³⁵
بالطبع لا بالاختيار فلا يمكنه الكف عما هو في³⁶ طبعه بعد ملاقاته لمحل قابل له³⁷
وهذا مما تنكره³⁸ بل نقول فاعل الاحتراق³⁹ بخلق⁴⁰ السواد في القطن والتفرق في اجزائه⁴¹
وجعله حراقا ورمادا⁴² هو الله تعالى⁴³ اما بواسطة الملائكة أو بغير واسطة فاما⁴⁴ النار فهي⁴⁵
جماد لا⁴⁶ قل لها. فما الدليل على انها الفاعل⁴⁷ وليس لهم⁴⁸ دليل الا مشاهدة حصول الاحتراق⁴⁹
عند ملاقة النار والمشاهدة تدل على الحصول عنده ولا تدل على الحصول به⁵⁰ وانه⁵¹ لا مله
سواء اذ لا خلاف في ان انتلاف⁵² الروح بالقوى⁵³ المدركة والمحركة في نطف⁵⁴ الحيوانات
ليس يتولد⁵⁵ عن الطبايع المحصورة في الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة ولا ان الاب
فاعل الجنين⁵⁶ بايقاع⁵⁷ النطفة في الرحم ولا هو فاعل حيوته وبصره وسمعه وسائر الماني التي⁵⁸
فيه ومعلوم انها موجودة عنده ولم يقل احد⁵⁹ انها موجودة به بل وجودها من جهة الاول
اما بغير واسطة واما بواسطة الملائكة الموكلين بهذه الاور الحادثة وهذا مما تنقطع⁶⁰ به
الفلاسفة القائلون بالصانع والكلام⁶¹ معهم فقد تبين ان الوجود عند الشيء لا يدل انه⁶² موجود
15 به. بل نبين⁶³ هذا بمثال وهو ان الاكس لو كان في عينه⁶⁴ خشاوة ولم يسمع من الناس الفرق⁶⁵
بين الليل والنهار لو انكشفت الخشاوة عن عينه⁶⁶ خارا وفتح اجفانه فرأى الالوان فان ان
الادراك الحاصل في عينه⁶⁷ لصور⁶⁸ الالوان فاعله فتح البصر وأنه معا كان بصره سليما ومفتوحا

A. BI[2³¹-3³]. q v. (y). + β.

والكلام (*B, I (acced.)*) : ولا لكلام *β, A, q, v* — الاحتراق *A* — ³⁰ *q, v cum sing.* ; الملاقات
ثلاثة *β* : ثلاث *β, I, q, v* — ³¹ *β om.* : هذه *B, I, q, v, y* —

2. — ¹ *Nullum signum interruptionis in A, q, v, y (neque in T : cf. supra,*
n° 1, n. 4). — ² *β, B, I, v* : المقام *q om.* — ³ *B, I* — ⁴ *519, 11³¹* ذلك — ⁵ *β, q, v* : *et perypate-*
tici hoc negant — ⁶ *β, A, q, v* : في *β, A, q, v* — ⁷ *β, A* : الاحتراق *A* — ⁸ *β, q, v* : خلق *β, q, v* : بخلق *β* — ⁹ *β, A, q, v* : رمادا
— ¹⁰ *β* : فهي *β, q, v* : فاما *β* — ¹¹ *β om.* : تعالى *β* — ¹² *β* : او رمادا *β*
— ¹³ *β* : لهم *β, q, v* : الفاعل *β, q, v* : فلا *β, v* : لا *β, q, v* — ¹⁴ *β, q, v* : انسلال *β*
, انسلال *β* : انتلاف *A* — ¹⁵ *β* : فانه *A* : وانه *β, q, v* — ¹⁶ *β, A* : بما *β, A* : به *β, q, v* — ¹⁷ *β, q, v* : نطفة *β* : نطف *β, q, v* — ¹⁸ *β, q, v* : بالتوى *β* : بالتوى *A, q, v* — ¹⁹ *β* : بتولد *A, q, v* : بايداع *β* : بايقاع *A, q, v* — ²⁰ *β* : ابنه *β* : الجنين *A, q, v* — ²¹ *β* : تقطع *β* : تقطع *A* — ²² *β* : نقل *β* : نقل احد *β, A, q, v* — ²³ *β* : التي هي *β* : التي *v*
— ²⁴ *β, q, v* : يتبين *β, q, v* : نبين *β, β* — ²⁵ *β* : على انه *β* : انه *β, A, q, v* — ²⁶ *β* : فلا كلام *A* : والكلام
: المقابل *β, q, v* — ²⁷ *β* : بصور *β* : لصور *β* — ²⁸ *β* : عينه *β, v* : عينه *β, A, q, v* — ²⁹ *β*

والحجاب مرتقا والشخص المتألم متلونا³³ فيلزم لا محالة أن يبصر ولا يعقل إلا³⁴ يبصر
حق إذا غربت الشمس وأقلم الهواء علم أن نور الشمس هو السبب في انطباع الألوان في
بصره فن أين يامن الخضم³⁵ أن يكون³⁶ في المبادئ للوجود علل وأسباب تفيض³⁷ منها هذه
الحوادث عند حصول ملاقات³⁸ بينها³⁹ إلا أنها ثابتة ليست تنعدم ولا هي أجسام متحركة
فتنقب ولو العدمت أو غابت لأدركنا التفرقة وفهمنا أن ثم سببا وراء ما شاهدناه⁴⁰ وهذا ما⁴¹
لا يخرج⁴² عنه⁴³ على قياس أصلهم. ولهذا اتفق معتزوم على أن هذه الأعراض والحوادث التي
تحصل عند وقوع الملاقاة⁴⁴ بين الأجسام وعلى الجملة عند اختلاف نسبها انما تفيض من عند واحد
الصور وهو ملك أو ملائكة حق قالوا انطباع صورة⁴⁵ الألوان في العين يحصل من جهة واحد
الصور وانما طلوع الشمس⁴⁶ والمذقة السليمة والجسم المتلون معدات ومهينات لقبول المحل
هذه الصورة⁴⁷ وطردها هذا في كل حادث وهذا⁴⁸ يطل دهمى من يدعى أن النار هي القاعة⁴⁹
للاحتراق⁵⁰ والخبز هو الفاعل للشبع والدواء⁵¹ هو الفاعل للصحة⁵² الى غير ذلك من الاسباب

8 قلت أما انكار وجود الاسباب الفاعلة التي تشهد في المحسوسات
فقول سفسطاني والمتكلم بذلك اما جاحد بلسانه لما في جنانه واما
منقاد لشبهة سفسطانية عرضت له في ذلك ومن ينفي ذلك فليس
يقدر ان يعترف ان كل فعل لا بد له من فاعل. واما ان هذه⁵³
الاسباب⁵⁴ مكثفة بنفسها⁵⁵ في الافعال الصادرة عنها او انما⁵⁶ تتم

$$A. BI[a 11^{34}]. T[a 11^{35}]. q. v. (y). + 1-11 \beta.$$

β — ان لا β ; انه لا β^* : الا β^*, A — ملوبا A : متلونا β, q, v — انقابل A, v
 β — ملاقات A — يفيض β : تفيض β^*, β^* — تكون A — الحكم q, v : الخضم
 β, q, v : ما β^*, A — شهدنا A , شاهدنا β^* : شاهدناه $\beta, (q)$ — بينما β^*, v : بينما β^*
— ملاقات A : الملاقاة — منه β . عنه β^*, A — يخرج A : يخرج β, q, v — $om.$
 β^*, q, v : الصورة β, β^* — الجسم A : الشمس β, q, v — صور β^*, v : صورة β, q
والدواء A , والدواء $T (acced.)$ — للاحراق β^* — وجذا β : وهذا A, q, v — الصور
— $Acced. B, I.$

8. — B , سفسطاني A : سفسطاني I, T — شاهد A, q, v : شاهد $B, I, T, (y)$ —
: سفسطانية A, I, T — او T : واما A, B, q, v — ولا A : لا $B, I, T, (q, v)$ — سفسطاني
 A , — q, v : واما ان B — $om.$: ومن ينفي ذلك B, I, T, q, v — سفسطانية B
 A, B, I, q, v — مكثفة $A, B, I, T, q, v, (y)$ — الاشياء T : الاسباب B, I, T, q, v
 q, v ; بما B : انما A, I, T — و A, q, v : او B, I, T, y — باقيا T : بنفسها

أفعالها بسبب من خارج اما مفارق واما غير مفارق فامر ليس معروفا
 بنفسه وهو مما يحتاج الى بحث وفحص كثير. وان ألفوا هذه الشبهة⁴
 في الاسباب الفاعلة التي يحس ان بعضها يفعل بعضا لموضع ما ههنا
 من المفعولات التي لا يحس⁵ فاعلمها فان ذلك ليس بحق فان التي لا
 تحس⁶ اسبابها انما صارت مجهولة ومطلوبة من انها لا يحس⁷ لها اسباب
 فان كانت الاشياء التي لا تحس لها اسباب مجهولة بالطبع ومطلوبة فما
 ليس بمجهول فاسبابه محسوسة ضرورة وهذا من فعل من لا يفرق
 بين المعروف بنفسه والمجهول فما أتى به في هذا الباب مغالطة
 سفسطائية⁸. وايضا فاذا يقولون في الاسباب الذاتية التي لا يفهم⁹
 الموجود الا بفهمها فانه من المعروف بنفسه ان لاشياء ذوات¹⁰
 وصفات هي التي اقتضت الافعال الخاصة بموجود موجود وهي التي
 من قبلها اختلفت ذوات الاشياء واسماؤها وحدودها فلو لم يكن
 لموجود موجود فعل ينحصر لم يكن له طبيعة تخصه ولو لم يكن له
 طبيعة تخصه لما كان له اسم ينحصر ولا حد وكانت الاشياء كلها شيئا
 واحدا ولا شيئا واحدا لان ذلك الواحد يسأل عنه هل له فعل واحد¹¹
 ينحصر او¹² انفعال ينحصر أو ليس له ذلك¹³ فان كان له فعل ينحصر فهنا

A. Bl. T. q. v. (y).

4. — ان $q\ om. (homot.)\ lin.\ prae.$ — المفعولات T : المفعولات A, B, I, v —
 B : يحس A, I, T — يحس I, T : تحس A, B — بعضها يفعل بعضا لموضع ... التي لا يحس
 سفسطائية B : سفسطائية A, I, T — T^* ، فيها B, I : فا A, T, q, v — تحس
 5. — الاشياء B, I : لاشياء A, T, q, v, y — $at\ non\ q, v, y.$: ليس $B\ add.$ —
 تكن T : يكن A, B, I — موجود A : بوجود B, I, T, q, v, y — ذوات A, B, I, T Ita
 : يسأل I ، يسأل A, T — تحسه $T\ om.$ — تكن A, T : يكن B, I — ينحصر T^* —
 [فعل] q, v : كذلك T^2 : ذلك A, B, I, T^1 — و B : او A, I, T, q, v ¹⁰ — يستل B^1

افعال خاصة صادرة عن طبائع خاصة وان لم يكن له فعل يخصه واحد
فالواحد ليس بواحد واذا ارتفعت طبيعة الواحد ارتفعت طبيعة الموجود
6 واذا ارتفعت طبيعة الموجود لزم العدم. واما هل الافعال الصادرة عن
موجود موجود ضرورية الفعل فيما شأنه ان يفعل فيه¹ أو هي أكثرية
أو فيها الامر ان جميعاً فمطلوب يستحق الفحص عنه فان الفعل والانفعال²
الواحد بين كل شيئين من الموجودات انما يقع³ باضافة ما من الاضافات
التي لا تتناهي فقد تكون اضافة تابعة لاضافة ولذلك لا يقطع⁴ على ان⁵
النار اذا دنت من جسم حساس فعلت ولا بد لانه لا يبعد ان يكون⁶
هنالك موجود يوجد له الى⁷ الجسم الحساس اضافة تعوق⁸ تلك الاضافة
الفاعلة للنار مثل ما يقال في حجر الطلق وغيره لكن هذا ليس يوجب¹⁰
7 سلب النار صفة الاحراق ما دام باقيا لها اسم النار وحدها. واما ان
الموجودات المحدثه⁹ لها اربعة اسباب فاعل ومادة وصورة وغاية
فذلك شئ معروف بنفسه وكذلك كونها ضرورية في وجود
المسببات وبخاصته¹⁰ التي هي جزء¹¹ من الشئ¹² المسبب اعني التي سموها¹³
قوم مادة وقوم شرطاً ومحلاً¹⁴ والتي يسميها قوم صورة¹⁵ وقوم صفة¹⁶
نفسية والمتكلمون يعترفون بان ههنا شروطاً هي ضرورية في حق

A. Bl. T. q. v (y).

6. — ¹ $B, (y)$ فيه q, v [منه vel منه] — ² $B, (q), v, y$ يقع A, T : تقع I : تقع vel تقع I : تقع A, T : يقع $B, (q), v, y$ — ³ $B, (q), v, y$ يقع A, T : تقع I : تقع vel تقع I : تقع A, T : يقع $B, (q), v, y$ — ⁴ $B, (q), v, y$ يقع A, T : تقع I : تقع vel تقع I : تقع A, T : يقع $B, (q), v, y$ — ⁵ $B, (q), v, y$ يقع A, T : تقع I : تقع vel تقع I : تقع A, T : يقع $B, (q), v, y$ — ⁶ $B, (q), v, y$ يقع A, T : تقع I : تقع vel تقع I : تقع A, T : يقع $B, (q), v, y$ — ⁷ $B, (q), v, y$ يقع A, T : تقع I : تقع vel تقع I : تقع A, T : يقع $B, (q), v, y$ — ⁸ $B, (q), v, y$ يقع A, T : تقع I : تقع vel تقع I : تقع A, T : يقع $B, (q), v, y$ — ⁹ $B, (q), v, y$ يقع A, T : تقع I : تقع vel تقع I : تقع A, T : يقع $B, (q), v, y$ — ¹⁰ $B, (q), v, y$ يقع A, T : تقع I : تقع vel تقع I : تقع A, T : يقع $B, (q), v, y$ — ¹¹ $B, (q), v, y$ يقع A, T : تقع I : تقع vel تقع I : تقع A, T : يقع $B, (q), v, y$ — ¹² $B, (q), v, y$ يقع A, T : تقع I : تقع vel تقع I : تقع A, T : يقع $B, (q), v, y$ — ¹³ $B, (q), v, y$ يقع A, T : تقع I : تقع vel تقع I : تقع A, T : يقع $B, (q), v, y$ — ¹⁴ $B, (q), v, y$ يقع A, T : تقع I : تقع vel تقع I : تقع A, T : يقع $B, (q), v, y$ — ¹⁵ $B, (q), v, y$ يقع A, T : تقع I : تقع vel تقع I : تقع A, T : يقع $B, (q), v, y$ — ¹⁶ $B, (q), v, y$ يقع A, T : تقع I : تقع vel تقع I : تقع A, T : يقع $B, (q), v, y$

7 — ¹ B, q, v : المحدثه y : 'composita'. — ² $Ila B^1, v$ وبخاصته A, I, T — ³ A, I, T : لا محاله T : وعلا A, B, I, T^*, q, v — ⁴ A, I, T : سموها B : جزء B : جزء — ⁵ A, B, I, T^*, q, v : والتي يسميها قوم صورة B : والتي يسميها قوم صورة B

المشروط مثل ما يقولون ان الحياة شرط في العلم⁷ وكذلك⁸ يعترفون بان للاشياء حقائق⁹ وحدودا وانها ضرورية في وجود الموجود ولذلك¹⁰ يطرّدون الحكم في ذلك¹¹ في الشاهد والغائب على مثال واحد وكذلك يفعلون في اللواحق اللازمة¹² لجوهر الشيء وهو الذي يسمونه¹³ الدليل مثل ما يقولون ان الاتقان¹⁴ في الموجود يدل على كون الفاعل عاقلا وكون الموجود مقصودا به¹⁵ غاية ما يدل¹⁶ على ان الفاعل له¹⁷ عالم به والعقل ليس هو شيء¹⁸ أكثر من ادراكه الموجودات بأسبابها وبه يفرق من سائر القوى المدركة فمن رفع الاسباب فقد رفع العقل. وصناعة المنطق تضع وضعا ان ههنا أسبابا ومسببات وان المعرفة¹⁹ بتلك المسببات لا تكون²⁰ على التمام الا بمعرفة اسبابها²¹ فرفع هذه الاشياء هو²² مبطل للعلم ورفع له²³ فانه يلزم²⁴ الا يكون ههنا شيء معلوم أصلا علما حقيقيا بل ان كان فمظنون ولا يكون ههنا برهان ولا جد أصلا وترتفع أصناف المحمولات الذاتية التي منها²⁵ تأتلف البراهين ومن يضع انه ولا علم واحد ضروري يلزمه²⁶ الا يكون²⁷ قوله هذا ضروريا. واما من يسلم ان²⁸ ههنا أشياء بهذه الصفة وأشياء²⁹

A. BL. T. q. v. (y[non 3-8 nec 14-15]).

⁷ *B, q, v* العلم : *y* [العالم] — ⁸ *A, B, I, q, v* وكذلك : *T* كذلك — ⁹ *T* حقايقا — ¹⁰ *B, I,* ¹¹ *T* *omit.* — ¹² *B, I, T, q, v* في ذلك *A, B, I, (q, v)* — ¹³ وكذلك *A, T* : ولذلك *T, q, v* — ¹⁴ *A, T, q* الاتقان : *B, I* الاتفاق — ¹⁵ *A, B, I, q, v* مقصودا به : *T* — ¹⁶ *B* يدل : *A, I, T* — ¹⁷ مقصودا *cum indice post* رايه *in marg. I* ; مقصودا به — ¹⁸ شيئا ¹⁹ *B, I* : شيء ²⁰ *A, I, T* — ²¹ *A, T, q, v* *omit.* : له *B, I* — ²² *A, I,* — ²³ *T* هي : هو *A, B, I* — ²⁴ *y* §. — ²⁵ يكون *I, T* : تكون *A, B* — ²⁶ 8. — ²⁷ منها *A, T, q, v, y* : ان لا *B, I, T* : الا *A, T* — ²⁸ *q, v* *omit.* ; ورافع له *B* : ورفع له *T* — ²⁹ *B, I* *omit.* — ³⁰ ان لا *B, I, T* : الا *A* — ³¹ *B, I* *omit.*

9. — ¹ *B, v* : ان *q* *omit.*

ليست ضرورية وتحكم² النفس عليها حكما ظنيا وتوهم³ انها ضرورية
 10 وليست ضرورية فلا ينكر الفلاسفة ذلك. فان سموا مثل هذا عادة
 جاز والّا⁴ فما ادرى ما يريدون باسم العادة هل يريدون⁵ انها عادة
 الفاعل أو عادة الموجودات أو عادتنا⁶ عند الحكم على هذه الموجودات
 ومحال ان يكون⁷ الله تعالى⁸ عادة فان العادة ملكة يكتسبها الفاعل⁹
 توجب¹⁰ تكرّر¹¹ الفعل منه على الاكثر والله عز وجل يقول¹² * ولن تجد
 لسنة الله تبديلا ولن تجد لسنة الله تحويلا وان ارادوا انها عادة
 للموجودات فالعادة لا تكون الا لذي نفس وان كانت في غير ذي
 نفس فهي في الحقيقة طبيعة وهذا غير ممكن أعني أن يكون
 للموجودات طبيعة تقتضي الشيء¹³ اما ضروريا واما اكرثيا واما ان¹⁴
 تكون¹⁵ عادة لنا في الحكم على الموجودات فان هذه المادة ليست
 شيئا أكثر من فعل العقل الذي يقتضيه¹⁶ طبعه وبه صار العقل عقلا
 وليس تنكر الفلاسفة مثل هذه العادة فهو لفظ مموه اذا حقق لم
 يكن تحته معنى الا انه فعل وضعي مثل ما¹⁷ نقول "جرت" عادة
 فلان ان يفعل كذا وكذا يريد¹⁸ انه يفعله في الاكثر وان كان هذا¹⁹
 هكذا كانت الموجودات كلها وضعية ولم يكن²⁰ هنالك حكمة

² Coran, XXXV, 41-42.

A. BI. T. q. v. (y[non 1-15]).

ويوم² A : وتوهم³ B, I, T — ويحكم⁴ A : ويحكم⁵ B, I, T

B⁶ — يرون⁷ I : يريدون⁸ A, B, T, q, v — A omitt. : ولا⁹ B, I, T, q, v — 10. — T, : تعالى¹¹ A, B, I — تكون¹² A, T : يكون¹³ B, I — [عادتهم] v, [عادة] q : عادتنا
 A¹⁴ — تكرار¹⁵ B, I : تكرّر¹⁶ T, تكرّر¹⁷ A — يوجب¹⁸ T : توجب¹⁹ A, B, I — q, v om. : ما²⁰ A, B, T, q, v — يقتضيه²¹ I : يقتضيه²² A, B, T — Is p. m. : يكون²³ B, T : تكون
 A, — جارت²⁴ T : جرت²⁵ A, B, I — يقول²⁶ T, نقول²⁷ A : نقول²⁸ B, I, q, v — I om. : تكن²⁹ A, B : يكن³⁰ I, T — يريدون³¹ T³², يرون³³ B, I : يريد³⁴ T³⁵, q, v

أصلاً من قبلها ينسب¹¹ إلى الفاعل أنه حكيم . فكما قلنا لا ينبغي أن 11
يشك¹² في أن هذه الموجودات قد¹³ تفعل¹⁴ بعضها بعضاً ومن بعض وانها
ليست¹⁵ مكتفية¹⁶ بانفسها¹⁷ في هذا الفعل¹⁸ بل بفاعل¹⁹ من خارج فعله
شرط في فعلها بل في وجودها فضلاً عن فعلها . وأما ما جوهر هذا الفاعل 12
أو الفاعلات ففيه اختلاف الحكماء من وجه ولم يختلفوا من وجه
وذلك أنهم كلهم اتفقوا على أن الفاعل الأول هو²⁰ برى²¹ عن المادة
وان هذا الفاعل فعله شرط في وجود الموجودات وفي وجود افعالها
وان هذا الفاعل يتناول فعله هذه الموجودات بوساطة معقول له²² هو
غير هذه الموجودات فبعضهم جعله الفلك فقط وبعضهم جعل مع
10 الفلك موجوداً آخر بريئاً²³ من الهيولى وهو الذى يسمونه²⁴ واهب
الصور²⁵ والفحص عن هذه الآراء ليس هذا موضعه وأشرف ما
تفحص²⁶ عنه الفلسفة²⁷ هو هذا المعنى فان كنت ممن يشاق²⁸ إلى هذه
الحقائق فاسلك إلى²⁹ الامر من بابه . وانما وقع اختلافهم في حدوث 13
الصور الجوهرية وبخاصة النفسانية لانهم لم يقدرُوا³⁰ أن ينسبوا هذه

A. BI. T. q. v. (y).

نسبت *A* : ينسب *B, I, T, q, v* ¹⁶

11. — ¹ *B* : يشك *q, v, y* [نشك] — ² *B* : قد *q, v om.* — ³ *A, T* : تفعل *B* : يفعل *Is p. in.* — ⁴ *A, B, I* : ليست *T* : ليس — ⁵ *A, I, q, v, y* : مكتفية *B* : مكتفية *T* : مكتفياً *A, T, y* : الفعل *B, I, T** [بـ] *q, v* : نفسها *T* : باغسها *A, B, I* ⁶ — مكتفية (أ) *T** ⁷ — *q, v* : بفاعل *B* ⁸ — (الفاعل

12. — ¹ *A, T, q, v* : هو *B, I omit.* — ² *B¹* : برى . *A* : يرى *B²* : برى³ (*v*) — ⁴ *B, T* : بريئاً *I* : بريئاً *A* : بريئاً *q* : [معقول له] *y* : [معقول ...] *B* : [معقول له] *q* : تفحص *A, B, I* ⁵ — [الصورة] *q, v* : الصور *B, y* ⁶ — يسمون *T* : يسمونه (*A, B, I, q, v, y*) ⁷ — *A, T, v, (q)* : يتشاق *B, I* ⁸ — الفلسفة *B, T* : الفلسفة *A, I* ⁹ — يفحص *T* ¹⁰ *A* : *B, I* : يتشاق *A, T, v, (q)* ¹¹ — النفسانية *A, B, I, q, v* ¹² — لم يقدرُوا *B, I* : لم يقدرُوا *A, T, (q, v)* ¹³ —

18. — ¹ *A, B, I, q, v* : النفسانية *T* : نفسانية ² *A, T, (q, v)* : لم يقدرُوا *B, I* : لم يقدرُوا *A, T, (q, v)* ³ —

الى الحار والبارد والرطب واليابس التي هي^١ اسباب ما تحدث ههنا
من الطبائع عندهم^٢ وتفسد^٣ والدهرية هم الذين ينسبون كل ما يظهر
ههنا مما ليس له سبب ظاهر^٤ الى الحار والبارد^٥ والرطب واليابس
ويقولون ان^٦ عندما تخرج هذه الاسطقسات امتزاجا^٧ ما تحدث هذه
الاشياء على انها تابعة لتلك الامزجة مثل ما تحدث الالوان وساثر^٨
الاعراض وقد عنيت الفلاسفة بالرد على هؤلاء^٩.

المقام الثاني^{١٠}

14. قال ابو حامد: ^{١١}المقام الثاني مع من يعلم^{١٢} ان هذه الحوادث^{١٣} تفيض عن^{١٤} مبادئ
٨ الحوادث ولكن الاستعداد لقبول الصور^{١٥} يحصل بهذه الاسباب المشاهدة الحاضرة^{١٦} الا ان
تلك^{١٧} المبادئ ايضا تصدر الاشياء عنها بالروم والطبع لا على سبيل التروى والاختيار صدور^{١٨}
النور من الشمس وانما اقتربت المحال في القول لاختلاف استعدادها فان الجسم الصغير يقبل^{١٩}
10 شعاع الشمس وبرده حتى يستغوى به موضع آخر والمدر لا يقبل^{٢٠} والهواء لا يمنع نفوذ نوره
والحجر يمنع وبعض الاتياء يلين الشمس وبعضها يتصلب وبعضها يبيض كتوب القصار وبعضها
يسود كوجه المبدأ واحد والآثار مختلفة لاختلاف الاستعدادات في المحل فكذا^{٢١} مبادئ
٩ الوجود فياضة بما هو صادر منها لا منع عندها ولا غل وانما التصدير في^{٢٢} القوابل . واذا كان
كذلك^{٢٣} فما فرضنا النار بصفاتها وفرضنا قطعتين متماثلتين لاقتا النار على وتيرة واحدة فكيف^{٢٤}
15 يتصور ان تحترق احدهما دون الاخرى وليس ثم اختيار وعن هذا المعنى انكروا وقوع ابراهيم
عليه السلام^{٢٥} في النار مع عدم الاحتراق وبقاء النار نارا وزعموا ان ذلك لا يمكن الا بسلب

$A[1-7^4]. BI[1-7^4]. T[1-8^7]. q\ v. (y[7-17]). + 7-17 \beta.$

$q, v\ om.$: عند B ^١ — [التي هي من] $q\ vid.$: التي من T : التي هي A, B, I, v ^٢ — T^* delet
[ليس ينسب] q, v : ليس له سبب ظاهر B ^٣ — $I\ s\ p.\ in.$, ويفسد T : وتفسد A, B ^٤ —
 v , שחם q : انه ان A, I, T : ان B ^٥ — البارد والحار T : الحار والبارد A, B, I, q, v ^٦ —
[واول ما قالوا בשבח] $q\ add.$ ^٧ — [امتزاجات] q, v : امتزاجا ما B ^٨ — שחם v
[واول من قال בשבח] $v\ add.$

14. — A, T, q, y : قال ابو حامد $B, I, v\ om.$ ^١ — $\beta, A, B, I, T, v, (y)$ ^٢ : المقام الثاني
 $q\ om.$ — $cf. supra, n^o\ 13, n. 10.$ — β, A, T, q, v : يعلم B, I, y — B, I ^٣ 526, 2^٤
من β : عن T ^٥ — الى قوله ولا هذا ممك A ^٦ 526, 2^٧ — الى قوله ولا ذاك ممكن
 q , — الى قوله وذلك يخرجها T ^٨ 526, 1^٩ — هذه الصور β^*, A : الصور β, q, v, y ^{١٠} —
— كصدور (y, q, v, β) : صدور β ^{١١} — β : تلك β^* ^{١٢} — שחם $v, y\ addunt$
: عليه السلام β, q, v ^{١٣} — من β : في β, q, v ^{١٤} — فكذى β ^{١٥} — [هذا] $q, v\ add.$ ^{١٦}

17 بل ليكمل به من الموجودات من في طباعه^١ نقص^٢. وأما ما^٣ نسبه من الاعتراض على معجزة ابراهيم عليه السلام^٤ فشيء لم يقله^٥ الا الزنادقة من أهل الاسلام فان الحكماء من الفلاسفة^٦ ليس يجوز عندهم التكلم ولا الجدل في مبادئ الشرائع وفاعل ذلك عندهم محتاج^٧ الى الادب الشديد وذلك انه^٨ لما كانت كل صناعة لها مبادئ وواجب^٩ على الناظر^{١٠} في تلك الصناعة أن يسلم مبادئها ولا يعرض^{١١} لها بنفى^{١٢} ولا بإبطال كانت الصناعة العملية الشرعية أخرى^{١٣} بذلك لان المشي^{١٤} على الفضائل الشرعية هو^{١٥} ضروري عندهم ليس في وجود الانسان بما هو انسان بل وبما هو انسان عالم ولذلك يجب على كل انسان ان يسلم مبادئ الشريعة وان يقلد فيها ولا بد^{١٦} الواضع^{١٧} لها فان جعلها والمناظرة فيها^{١٨} مبطل^{١٩} لوجود الانسان ولذلك وجب قتل الزنادقة. فالذي يجب ان يقال فيها ان مبادئها هي^{٢٠} امور الهية تفوق العقول الانسانية فلا بد أن^{٢١} يعترف بها مع جهل اسبابها ولذلك لا نجد^{٢٢} احدا من القدماء تكلم في المعجزات مع انتشارها وظهورها في العالم لانها مبادئ تثبتت الشرائع والشرائع مبادئ الفضائل ولا فيما يقال منها^{٢٣} بعد^{٢٤}

A. Bl. T. q. v. (y[non 2 sq.]).

بل ليكمل ... طباعه نقص^١ *B, I, q om. (homot.) lñ. præc.* — طباعها *T* : طباعه *A* ^٢ *T* : لم يقله *A, B, I* ^٣ *T om.* — عليه السلام *A, B, I, q, v* ^٤ *A om.* — ما^٥ 17. — [محتاج] *q* , محتاج *T* : محتاج *A, B, I, v* ^٦ — [والفلاسفة] *q, v* : من الفلاسفة *B* ^٧ — لا يقوله , يتعرض *B* : يعرض *A, I, T* ^٨ — فواجب *I, T* : وواجب *B, q* ^٩ — اخم *T* : انه *A, B, I* ^{١٠} — اجري *T* : اخرى *A, B, I, q, v* ^{١١} — بكيد *q, v* : بنفى *B* ^{١٢} — *q* ولا بد من *B, I, T* : ولا بد *A, T, q, v* ^{١٣} — وهو *T* : هو *A, B, I, q, v* ^{١٤} — المشي *Ita B, v* ^{١٥} مبطلان *B* , منطل *T* : مبطل *A, I* ^{١٦} — هذا الواضع *B* : الواضع *A, I, T, q, v* ^{١٧} — *B, I* : نجد *A, q, v* ^{١٨} — من ان *A* : ان *B, I, T* ^{١٩} — هو *A* : هي *B, I, T, v* ^{٢٠} 18. — فيها *B, I, T* : منها *A, T, q, v* ^{٢١} — نجد *T* , نجد

الموت فاذا نشأ الانسان على الفضائل الشرعية كان فاضلاً باطلاق
فان تمادى به الزمان والسعادة الى ان يكون من العلماء الراسخين في
العلم فعرض له تأويل في مبدأ من مبادئها ففرضه الا يصرح بذلك
التأويل وان يقول فيه كما قال سبحانه^{١٠} والراسخون في العلم يقولون
آمنّا به كل من عند ربنا هذه هي حدود الشرائع وحدود العلماء

قال ابو حامد والجواب له مسلكان^٩ - الاول ان تقول^{١٠} لا نسلم^{١١} ان المبادئ^{١٢}
ليست^{١٣} تعمل^{١٤} بالاختيار^{١٥} وان الله تعالى^{١٦} لا^{١٧} يفعل^{١٨} بالارادة وقد فرغنا عن ابطال دعواهم في^{١٩}
ذلك في مسألة حدث العالم فاذا^{٢٠} ثبت^{٢١} ان الفاعل يخلق الاحتراق^{٢٢} بارادة^{٢٣} عند ملاقاته
القطنة^{٢٤} النار أمكن في العقل ألا^{٢٥} يخلق^{٢٦} مع وجود الملاقاته^{٢٧}

10 قَاتَ الذِي وَضَعَ ههنا انه قد ثبت 'ايهما' للخصم هو الذي يدافع 20
به 'الخصم ويقول لا دليل عليه وهو ان الفاعل الاول يفعل الاحراق'
دون واسطة خلقها لتكون من 'النار فان دعوى مثل هذا ترفع' الحس

* **Соглаш., III, 5.**

$A[1011\ 6^3-9^{15}].\ BI\ [1011\ 6^1-9^{13}].$

$T. q. v. (v[\text{non } 1-5]). + 5-9 \beta.$

T : A, I, q, v —⁷ A, B, I : T : I : A, B, I, q, v —⁸ A, B, T, v : I : A, I : B, T : I : A, B, I, q, v —⁹ A, B, T, v : I : A, I : B, T : I : A, B, I, q, v —¹⁰ A, T : B, I, v : A, T : I : A, B, I, q, v —¹¹ A, T : B, I, v : A, T : I : A, B, I, q, v —¹² A, T : B, I, v : A, T : I : A, B, I, q, v

19. — [...] q, v, y : تقول β, β', A — الى قوله مع وجود $B, I, 528, 9$ —
 T : ليست β — الى قوله مع وجود $528, 9$ A — [يسم] q, v : نسم $y, (A), \beta, \beta'$ —
 — باختيارى T : بالاختيار β, q, v — (المبادئ *cum*) فعل T — $y om.$; q, v ; ليس
 β — واذا β : فاذا β^*, T — $T, q omit.$: لا β, v, y — $\beta omit.$: تعالى β^*, T, q, v —
 : التعلية β, q, v — بارادته y, β : بارادة β^*, T, q, v — T — اثبت T : ثبت
 الملاقات A, T : الملاقاة β, B, I — $Acced. A, B, I.$ — ان لا β : الا T — T — المطية T

20. — ¹ A, B, I : ثبت T — ² $A, B, I, T, (q)$: اجاما v [انما] — ³ $B, I, (v)$: [لتكون من] q — ⁴ A, B, I, v, q, y : الاخرق T : يرافع به A, T : يدافع به A : [تكون من] v ; لتكوين في T^2 , لتكوين T , لتكوين في I , لتكون في B , لتكوين A

في وجود الاسباب والمسببات فلا يشك أحد من الفلاسفة في أن⁷
 الاحراق⁸ الواقع في القطن من النار⁹ مثلا ان النار هي الفاعلة له
 لكن لا باطلاق بل من قبل مبدأ من خارج هو شرط في وجود النار
 فضلا على¹⁰ احراقها وانما يختلفون في هذا المبدأ ما هو هل هو¹¹ مفارق
 أو هو واسطة بين الحادث¹² والمفارق¹³ سوى النار¹⁴

21 قال ابو حامد مجيبا عن الفلاسفة

- 11» فان قيل هذا يجر¹⁵ الى ارتكاب محالات شنيعة فانه اذا انكرتم¹⁶ لروم المسببات عن
 اسبابها واضيفت¹⁷ الى ارادة مختزعا ولم يكن للارادة أيضا منهج مخصوص متعين بل أمكن
 تنقيته وتنوعه¹⁸ فليجوز كل واحد منا ان يكون بين يديه سباع ضارية ونيران مشتلة وجبال
 راسية واعداء مستعدة بالاسلحة وهو لا يراها لان الله تعالى ليس يخلق الرؤية له. ومن وضع¹⁹
 كتابا في يته فليجوز ان يكون قد انقلب عند رجوعه الى يته غلاما امرد عاقلا متصرفا²⁰ أو
 اقلب حيوانا ولو²¹ ترك غلاما في يته فليجوز انقلابه كلبا أو ترك الرساد فليجوز انقلابه
 مسكا وانقلاب الحجر ذهبا والذهب حجرا واذا مثل عن شيء من هذا فينبغي ان يقول لا
 ادري ما في البيت الآن وانما القدر الذي اعلمه اني تركت في البيت كتابا ولعله الآن فرس
 وقد لطح بيت الكتب بيوله وروثه وانى تركت في البيت خبزة²² ولعلها انقلبت شجرة تفاح²³
 فان الله تعالى²⁴ قادر على كل شيء وليس من ضرورة الفرس أن يخلق من النطفة ولا من
 ضرورة الشجرة ان تخلق من البذر بل ليس من ضرورته ان يخلق من شيء²⁵ فله خلق اشياء
 لم يكن لها وجود من قبل بل اذا نظر الى انسان لم يره الا²⁶ الآن وقيل له هل هذا مولود

$A[1-7^*]. BI[1-7^*]. T[1-8^*]. q. v. (y[1-5]). + 7-18 \beta.$

ان A : في ان B, I, T, q, v — [مدفع] v ; يدفع B, I ; يرفع T ; رفع A , ترفع Nos —
 [من النار في القطن] q, v : في القطن من النار B — الا حراق T : الاحراق A, B, I, q, v —
 — y 'concretum' : الحادث B, q, v — $A, T^1 om.$: هو B, I, T^2, v — عن B^2 —
 والمفارق $Ita A, B, I, T, q, v, y$

— الى قوله الا تشيع 330, 17²⁷ A — فهذا B, I : هذا β^*, A, T, q, v 21. —
 : انكرتم T, q, v — الى قوله وهذا القدر 330, 3²⁸ B, I — T : يجر I , يجر β, B —
 — واضيف β : واضيفت q, β^* — الى قوله وليس في هذا 330, 17²⁹ T — انكرت β —
 امرد β — [بينه وبينه وقت الفعل] q : بينه وبينه β^*, v : امكن تفتته وتنوعه β —
 جرة من الماء β : خبزة $\beta^*, (q, v)$ — او لو β : ولو β^*, q, v — عاقلا q, v : عاقلا متصرفا
 [الى] q, v : الا β — [الشيء] q : من شيء β, v — $\beta omitt.$: تعالى β^*, q, v —

فليردد وليقل يحتمل ان يكون بعض الفواكه في السور قد اقبل انسانا وهو ذلك الانسان فان الله قادر على كل شيء ممكن وهذا ممكن فلا بد من التردد فيه وهذا فن يتسع المجال¹³ في تصويره¹⁴ وهذا القدر كاف¹⁵

ولما حكى هذا الكلام عن الفلاسفة اتى بجواب فقال¹⁶

- 5 والجواب ان قول¹⁷ ان ثبت ان الممكن كونه لا يجوز ان يخلق¹⁸ للسان علم بعدم كونه ثم هذه المحالات كلها¹⁹ ونحن لا نشك في هذه الصورة²⁰ التي اوردتها فان الله تعالى²¹ خلق لنا علما بان هذه الممكنات لم يخلقها ولم ندع ان هذه الامور واجبة بل هي ممكنة يجوز ان تقع ويجوز ان لا تقع²² واستمرار العادة²³ مرة بعد اخرى يرسخ في اذهاننا جريحا على وفق العادة الماضية ترسخا لا تنفك عنه . بل يجوز ان يعلم نبي من الانبياء بالطرق التي²⁴ 10 ذكروها ان فلانا لا²⁵ يقدم من سفره غذا وقدمه ممكن ولكن يعلم عدم وقوع ذلك الممكن بل يحكمنا ينظر الى العامى فيعلم²⁶ انه ليس يعلم الغيب في امر من الامور ولا يدرك المقولات من غير تعلم ومع ذلك فلا ينكر ان تتقوى نفسه وحده بحيث يدرك ما يدركه الانبياء على ما اعترفوا بإمكانه ولكن يعلمون ان ذلك الممكن لم يقع فان خرق²⁷ الله تعالى²⁸ العادة بايقاعها في زمان خرق العادات²⁹ اسكت³⁰ هذه العلوم عن القلوب ولم يخلها فلا مانع اذن 15 من ان يكون الشيء ممكنا في مقدورات الله سبحانه وتعالى³¹ ويكون قد جرى في سابق علمه انه لا يفعله مع امكانه في بعض الاوقات ويخلق لنا العلم بانه ليس يفعله في ذلك الوقت فليس³² في هذا الكلام³³ الا تشيع³⁴ محض

- قَالَ اما اذا سلم المتكلمون ان الامور المتقابلة في الموجودات 28 ممكنة على السواء وانها كذلك عند الفاعل وانما يتخصص احد المتقابلين بإرادة فاعل³⁵ ليس لارادته ضابط يجري عليه لا دائما ولا في

A[17¹⁷-20]. BI[3¹⁴-5¹⁷.17¹⁷-20]. T[17-20]. q. v. + 1-3.5-17 β.

كاف فيه β : كاف β*, B, q, v — ¹³ Accedunt B, I. — ¹⁴ [المجال] q, v : المجال β —

22. — ¹⁵ Hanc lineam prætermitt. A (cf. n°21, n.1) et T (cf. n°21, n.4).

β*, — ¹⁶ [يخلق] q, v — ¹⁷ الى قوله الا تشيع محض 530, 17¹⁷ B, I. — ¹⁸ q, v §. — ¹⁹ β om. —

q (non — ²⁰ β om. — ²¹ تعالى β*, q, v : [الصورة] q, v : (الصورة) β — ²² β om. — ²³ كلها q, v

فنعلم β*, q : فيعلم β, v — ²⁴ β om. — ²⁵ لا β — ²⁶ يجوز ان تقع ويجوز ان لا تقع om. (v)

— فيها β add. — ²⁷ β om. — ²⁸ تعالى β*, q, v : خرق β — ²⁹ β om. —

β om. — ³⁰ β*, v : سبحانه وتعالى (q), β** — ³¹ β*, v : اسكت q —

تتبع A : تشيع β, B, I, T, q, v — ³² Acced. A, B, I. — ³³ وليس T (acced.) : فليس β —

28. — ³⁴ β, v : [الفاعل] q

الاكثر فكلما لزم المتكلمين من الشناعات يلزمهم^١ وذلك ان العلم اليقيني هو معرفة الشيء على ما هو عليه فاذا لم يكن في الوجود^٢ الا مكان المتقابلين في حق القابل والفاعل^٣ فليس ههنا علم^٤ ثابت بشيء^٥ أصلاً ولا طرفة عين اذا فرضنا الفاعل بهذه الصفة متسلطاً على الموجودات مثل الملك الجائر وله المثل الاعلى الذى لا يعتاص^٦ عليه^٧ شيء في مملكته ولا يعرف منه قانون يرجع اليه ولا عادة فان افعال هذا الملك يلزم ان تكون^٨ مجهولة بالطبع واذا وجد عنه فعل كان استمرار^٩ وجوده في كل آن مجهولاً^{١٠} بالطبع

24 وانفصال أبى حامد من هذه المحالات بان الله تعالى لو خلق لنا علماً بان هذه الممكنات لا تقع الا في أوقات مخصوصة كأنك قلت^{١١} وقت المعجزة ليس بانفصال صحيح وذلك ان العلم المخلوق فينا انما هو أبداً شيء تابع لطبيعة الوجود فان الصادق هو ان يعتقد في الشيء انه على الحال التى هو عليها في الوجود فان كان لنا في هذه الممكنات علم ففى^{١٢} الموجودات الممكنة حال هى التى يتعلق بها علمنا وذلك اما من قبلها^{١٣} أنفسها او من قبل الفاعل او من قبل الامرين وهى^{١٤} التى يعبرون عنها بالعادة واذا^{١٥} استحال وجود هذه الحال المسماة عادة في

A. Bl. T. q. v.

١ — يلزمهم B^١ : يلزمهم B^٢, q, v — ٢ — q : لم B, (v) — ٣ — فكل ما B : فكلما A, I, T — ٤ — B, I, T^٢ om. : والفاعل A, T^١, q, v — ٥ — الموجودات B, I : الموجود T : الوجود A, q, v — ٦ — يعتاص A, B^١, I, T : يعتاص B^١, (q) — ٧ — لشيء B, I : بشيء A, T, q, v — ٨ — [شيء] q : علم B, v — ٩ — استمرارا فان B, I : استمرار A, q, (v) — ١٠ — Is. p. in. : يكون T : تكون A, B — ١١ — (ponit in marg. in. præc. استمرارا) ... فان مجهول B : مجهولاً A, I, T — ١٢ — q : ففى A, B, I, q, v — ١٣ — A §. — ١٤ — 24. — ١٥ — A, B, : واذا T — من قبل B, I, T : من قبلها A, q, v — الوجود ... ففى repetit 9 verba

الفاعل الاول فلم يبق ان تكون الا في الموجودات وهذه هي التي يعبر عنها كما قلنا الفلاسفة بالطبيعة وكذلك علم الله بالموجودات وان كان علة لها فهي ايضا لازمة لعلمه ولذلك لزم ان يقع الموجود على وفق علمه. فالعلم بقدوم زيد مثلا ان وقع للنبي من قبل 25
اعلام الله له فالسبب في وقوعه على وفق العلم ليس شيئا اكثر من كون طبيعة الموجود تابعة للعلم الازلي فان العلم بما هو علم لا يتعلق بما ليس له طبيعة محصلة وعلم الخالق هو السبب في حصول تلك الطبيعة للموجود التي هو بها متعلق فجعلنا نحن بالممكنات انما هو من قبل جهلنا بهذه الطبيعة التي تقتضي له الوجود او عدمه فانه لو 10
كانت المتقابلات في الموجودات على السواء من قبل أنفسها¹⁰ ومن قبل الاسباب الفاعلة لها لكان يلزم اما الا "توجد" ولا تعدم" او توجد" وتعدم" معاً واذا كان ذلك كذلك فلا بد ان يترجح أحد المتقابلين في الوجود والعلم بوجود تلك الطبيعة هي التي "توجب احد المتقابلين على" التحصيل والعلم المتعلق بها هو اما علم متقدم¹¹ عليها

A. BI. T. q. v. .

I : وكذلك A, B, T, q, v. — للفلاسفة I, T : الفلاسفة A, B, q, v. — ¹ אשר q ; واذا v, I كانت T : كان A, B, I, (q) — ² الله A, T, v : الله تعالى B, I, q — ³ ولذلك للشئ B, I, T : للنبي A, q, v. — ⁴ [بالعلم] v, [بالعلم فالعلم] q : فالعلم B — 25. — ⁵ B, ישתדבד add. v, אשר q add. : الخالق B — ⁶ وجوده A : وقوعه B, I, T, q, v. — ⁷ Ita A, B, I, الذي B, I, T : التي A — ⁸ [الـ] q, v, الموجودة A : للموجود I, T q ; وعدمه T : او عدمه A, B, I, v. — ⁹ Is. p. in. , يقتضي T : تقتضي A, B — ¹⁰ هو بما T A, : توجد B, (q, v) — ¹¹ ان لا B, I, T : الا A — ¹² قسها A : انفسها B, I, T — ¹³ om. — يوجد A, I, T : توجد B, (q, v) — ¹⁴ يعدم A, I, T : تعدم B, (q, v) — ¹⁵ يوجد I, T* ; (אשר ...) אשר q, v : هي التي A, T — ¹⁶ ويعدم A, I, T : وتعدم B, (q, v) — ¹⁷ العلم المتقدم B : علم متقدم A, I, T, q, v — ¹⁸ اعني T : على A, B, I, T*, q, v — ¹⁹ التي B : هي

وهو²⁶ العلم الذى هى معلولة عنه وهو العلم القديم أو العلم التابع لها وهو العلم الغير القديم والوقوف على الغيب ليس هو شيئاً أكثر من الاطلاع على هذه الطبيعة وحصول العلم لنا فيما ليس عندنا دليل يتقدم عليها هو²⁷ الذى يسمى للناس رؤيا وللانبياء وحيا والارادة الازلية والعلم الازلى هى الموجبة فى الموجودات لهذه الطبيعة وهذا⁵ هو معنى قوله سبحانه²⁸ قل لا يعلم من فى السموات والارض الغيب 26 الا الله . وهذه الطبيعة قد تكون واجبة وقد يكون حدوثها على الاكثر والمنامات والوحى كما قلنا انما هو اعلام بهذه الطبيعة فى الموجودات الممكنة والصنائع التى تدعى تقديمة المعرفة بما يوجد فى المستقبل انما عندها آثار تزرع²⁹ من آثار هذه الطبيعة أو الخلقة أو كيف¹⁰ شئت ان تسميها أعنى المحصلة فى نفسها التى يتعلق بها العلم

27 قال ابو حامد الملك الثانى وفيه الخلاص¹ من هذه التشنجات² وهو ان نسلم³ ان النار خلقت⁴ خلقة اذا لاقاها قطنتان متثلتان أحرقتهما ولم تفرق بينهما اذا تآلفتا من كل وجه ولكننا مع هذا نجوز⁵ ان يلقى نوى⁶ فى النار فلا يحترق اما بتغيير صفة النار أو بتغيير صفة النوى⁷ فيحدث من الله تعالى⁸ أو من الملائكة صفة فى النار⁹ يقصر سخوتها على جسمها بحيث¹⁵ لا تمداه فيبقى معها سخوتها وتكون على صورة النار وحقيقتها ولكن لا تنمى سخوتها واثرها أو يحدث²⁰ فى بدن الشخص صفة ولا²¹ يخرج²² عن كونه لها وعظما فيدفع اثر النار.

^{*} Coran, XXVII, 66.

$A[1-12^3], BI[1-12^4], T[1-13^4], q, v, (y[12-17]), + 12-17 \beta.$

q : هو B — I : وهى A, B, T, q, v — T : علمها : عليها A, B, I, T^*, q, v — ²⁰

تعالى B, I : سبحانه A, T, v — ²² [وهو] v

[اثر] q, v : آثار تزرع B — 26.

27. — A : — التشنجات A — الى قوله ولا تنين $537, 7^{21}$ B, I — ¹

β^*, q, v : نجوز β, v — الى قوله فهذه علوم $537, 6^{20}$ T — الى قوله ولا تنين 7^{21}

$\beta om.$: تعالى $\beta^*, (q, v), v$ — [الشئ] q, v, y — $y om$: [نوى] q, v : نوى β — ⁶ نجوز

q, v — لا q, v : ولا β — [ويحدث] q, v : او يحدث β — ²⁰ [بحيث] $q, v add.$ — ⁹

فانا نرى من يطلى نفسه بالطلق ثم يقعد في تنور موقد¹⁶ ولا¹⁴ يتأثر به والذي لم يشاهد ذلك¹⁸ ينكره فانكار الخصم اشتغال القدرة على اثبات صفة من الصفات في النار أو في البدن يمنع الاحتراق كانكار من لم يشاهد الطلق واثره وفي مقدورات الله¹⁵ غرائب وعجائب ونحن لم نشاهد جميعها فلم ينبغ¹⁹ ان تنكر¹⁷ امكانها ونحكم¹⁸ باستحالتها. وكذلك احياء الميت¹⁷ وقلب الصا ثعبانا يمكن جدا الطريق وهو ان المادة قابلة لكل شيء فالتراب ومائر العناصر يستحيل نباتا ثم النبات يستحيل عند أكل الحيوان له²⁰ دما ثم الدم يستحيل ميا ثم المني ينصب في الرحم فيتخلق حيوانا وهذا بحكم المادة واقع في زمان متناول فلم يحيل²⁰ الخصم ان يكون في مقدور الله تعالى²¹ ان يدير المادة في هذه الاطوار في وقت أقرب مما عهد فيه واذا جاز في وقت أقرب فلا ضبط للاقل فتستجمل هذه القوى في عملها ويحصل به ما هو معجزة للنبي²²

10 **فان قيل** وهذا²³ يسدر من نفس النبي أو من مبدأ آخر من المبادئ عند اقتراح النبي²⁴

قلنا و²⁵ سلمتموه من جواز تزول الامطار والصواعق وترزل الارض بقوة نفس²⁶ النبي²⁷ يحصل²⁸ منه أو من مبدأ آخر فقولنا في هذا كقولكم في ذاك والاولى بنا وبكم اضافة ذلك الى الله تعالى²⁹ اما بغير واسطة أو بواسطة الملائكة. ولكن وقت استحقاق حصولها انصراف همه النبي اليه وتعين نظام الخير في ظهوره لاستمرار نظام الشرع فيكون³⁰ ذلك مرجعا جهة الوجود ويكون الشيء في نفسه ممكنا والمبدأ به سحبا جوادا ولكن لا يفيض منه الا اذا ترجعت الحاجة الى وجوده وصار الخير متينا فيه ولا يصير الخير متينا فيه الا اذا احتاج نبي في اثبات نبوته اليه لافاضة الخير

فهذا كله لائق بمساق كلامهم ولازم لهم مع³¹ فتحوا باب الاختصاص للنبي³² بخاصية³³ تخالف عادة الناس فان مقادير³⁴ ذلك الاختصاص لا ينضبط في العقل امكانه فلم يجب معه³⁵ التكذيب لما تواتر نقله وورد الشرع بتصديقه. وعلى الجملة لما كان لا يقبل صورة الحيوان الا³⁶ النطفة واغا تفيض القوى الحيوانية عليها من الملائكة التي هي مبادئ الموجودات عندهم ولم يتخلق قط من نطفة الانسان الا انسان ومن نطفة الفرس الا فرس من حيث ان حصوله من الفرس اوجب ترجيحا لمناسبة صورة الفرس على سائر الصور فلم يقبل الا الصورة المترجحة

q. v. (y). + β.

— لا β*, (v, y) : ولا β, q — موقدة β : موقد β*¹¹ — β. at non [صفة] addunt — [فم يبنى] v : [فلم] ينبغ β*, q : [فلم] يبنى β¹⁸ — β. omit. : تعالى β*, q, v¹⁵ — β. om. : له β*, q, v, (y) — [و...] y : ونحكم β*, q, v¹⁶ — ينكر β*, q : تنكر β, v¹⁷ — β*, q, v — β. omit. : تعالى β*, q, v²¹ — [فلم] يحيل β, v²⁰ — β — [واذا] v, [هو ما] q : وما β²⁴ — [هذا] q, v : وهذا β²³ — النبي β : للنبي تفصل β*, (q, v) : يحصل β²⁷ — v omit. : التي β*, q : النبي β²⁸ — الانفس β*, q, v, y : نفس — [ومما] q, v³⁰ — [فكون] q, v : فيكون β³⁰ — β. om. : تعالى β*, q, v, (y) — β*, q, v omit. : جميعا β³² — [مقدار] q : مقادير β, v³² — [للشيء] v, y : للنبي β³¹

جذا الطريق واذلك لم يثبت قط من الشعر حنطة ولا من بذر الكثرى تفاح ثم رأينا
اجناسا من الحيوانات تتولد من التراب ولا تتوالد قط كالديدان ومنها ما يتولد ويتوالد
جميعاً²² كالقار والحية والمقرب وكان تولدها من التراب ويختلف استمدادها لقبول الصور
بأمور غائبة²³ عنا ولم يكن في القوة البشرية الاطلاع عليها اذ ليس تفيض الصور²⁴ عندهم من
الملائكة بالتشهي ولا جزافا بل لا يفيض على كل محل الا ما تبين قبوله له بكونه²⁵ مستعدا
في نفسه والاستمدادات مختلفة ومبادئها عندهم امتزاجات الكواكب واختلاف نسب الاجرام
22» العلوية في حركاتها. فقد افتح من هذا ان مبادئ الاستمدادات فيها غرائب وعجائب حتى توصل
ارباب²⁶ الطلسمات من علم خواص الجواهر المعدنية وطلم النجوم الى مزج القوى السابوية
بالخواص المعدنية فاتخذوا اشكالا من هذه الارضية وطلبوا لها²⁷ طالما مخصوصا من الطوالع
وأحدثوا بها أمورا غريبة في العالم فربما دفعوا الحية والمقرب عن بلد والبق عن بلد الى غير
23» ذلك من امور تعرف من علم²⁸ الطلسمات. فاذا خرجت عن الضبط مبادئ الاستمدادات ولم
تقف على كنهها ولم يكن لنا سبيل الى حصرها فمن أين نعلم²⁹ استحالة حصول الاستمداد في
بعض الاجسام للاستحالة في الاطوار في اقرب زمان حتى يستعد لقبول صورة ما كان يستعد
لها من قبل ويتهض ذلك معجزة. ما انكار هذا الا لضيق الحوصلة والانس بالموجودات
العالية والذهول عن اسرار الله سبحانه في الخلقة والقطرة ومن استترا عجائب العلوم لم
يستبعد من قدرة الله تعالى³⁰ ما يحكى من معجزات الانبياء بحال من الاحوال

34» فانه قيل فنحن نساعدكم على ان كل ممكن بمدور لله تعالى³¹ وأنتم تساعدون على ان
كل محال فليس بمدور ومن الاشياء ما يعرف استحالتها ومنها ما يعرف امكانها ومنها ما يقف
الغل فلا يقضى فيه باستحالة ولا امكان فالآن ما حد المحال عندهم فان رجع الى الجمع بين
النفي والاثبات في شيء واحد فقولوا ان كل شئين ليس هذا ذاك ولا ذاك هذا فلا يستدعي
25» وجود أحدهما وجود الآخر. وقولوا ان الله تعالى³² يقدر على خلق ارادة من غير علم بالمراد
وخلق علم³³ من غير حيوية ويقدر على ان يحرك يد ميت ويقعده ويكتب بيده مجلدات
ويتعاطى صناعات وهو مفتوح العين محقق بصره³⁴ ونحوه³⁵ ولكنه لا يرى ولا حيوية فيه ولا
قدرة له عليه واغا هذه الافعال المنظومة يخلقها الله تعالى مع تحريك يده والحركة من جهة الله
تعالى³⁶ وتجويز هذا يطل الفرق بين الحركة الاختيارية وبين الرعدة³⁷ فلا يدل الفعل
26» المحكم على العلم ولا على قدرة الفاعل. وينبغي ان يقدر³⁸ على قلب الاجناس فيقلب الجوهر
عرضا ويقب العلم قدرة والسواد ياضا والصوت رائحة كما اقتدر على قلب الحماة حيوانا

$$q. v. (y). + \beta.$$

ككونه³⁹ β^*, q, v : بكونه β — [الصورة] q, v : الصور β — غابت β : غائبة β^*, q, v —
 β — β^*, q, v : علم β — β^*, q, v : لها β — [الى باب] q, v : ارباب⁴⁰ —
 v (non β om. : تعالى β^*, q — β om. : تعالى β^*, q, v — يعلم β^*, q, v : نعلم (y)
 β^*, q, v — β^*, q, v : عوه β — الآخر وقولوا ... وخلق علم q omit. kn. pr. —
[تقدر] q, v : يقدر β — [الرعدة] q, v — β om. : تعالى

والحجر ذهبا ويلزم عليه^{٢٧} أيضا من المحالات ما لا حصر له

- والجواب ان المحال غير مقدور عليه والمحال اثبات الشيء مع نفيه أو^{٢٧} اثبات^{٢٧}
الاخص مع نفي الاعم أو^{٢٨} اثبات الاثنين مع نفي الواحد وما لا يرجع الى هذا فليس بمحال
وما ليس بمحال فهو مقدور. اما للجمع بين السواد والياض فمحال لانه^{٢٩} يفهم^{٣٠} من اثبات^{٣١}
٥ صورة السواد في المحل نفي هيئة الياض ووجود السواد فاذا صار نفي الياض مفهوما من
اثبات السواد كان اثبات الياض مع نفيه محالا. وانما لا يجوز كون الشخص في مكانين لانا
نفهم من كونه في البيت عدم كونه في غير البيت فلا يمكن تقديره في غير البيت مع كونه
في البيت المفهم لنفيه من غير البيت. وكذلك يفهم^{٣٢} من الارادة طلب معلوم فان فرض طلب
ولا علم لم تكن ارادة فكان فيه نفي ما فهمناه. والجماد يستحيل ان يخلق فيه العلم لانا نفهم
10 من الجماد ما لا يدرك فان خلق فيه ادراك فتسميته جمادا بالمعنى الذى فهمناه محال وان لم يدرك
فتسميته^{٣٣} علما ولا يدرك به عمله شيئا محال فهذا وجه استحالة. واما قلب الاجناس فقد قال^{٣٤}
بعض المتكلمين انه مقدور لله تعالى^{٣٥} فنقول مصير الشيء شيئا آخر غير معقول لان السواد اذا
انقلب قدرة مثلا فالسواد باق أم لا فان كان معدوما فلم ينقلب بل عدم ذلك^{٣٦} ووجد
غيره^{٣٧} وان كان موجودا مع القدرة^{٣٨} فلم ينقلب ولكن انضاف اليه غيره وان بقي السواد
15 والقدرة معدومة فلم ينقلب بل بقى على ما هو عليه واذا قلنا انقلب الدم نيا اردنا به ان تلك
المادة بينها خلعت صورة ولبست صورة اخرى فرجع الحاصل الى ان صورة علمت وصورة
حدثت وثم مادة قاغة^{٣٩} تعاقب عليها الصورتان واذا قلنا انقلب الماء هواء بالتسخين اردنا به
ان المادة القابلة لصورة المائية خلعت هذه الصورة وقبلت صورة اخرى فالمادة مشتركة
والصفة^{٤٠} متغيرة^{٤١} وكذلك اذا قلنا انقلب الصا ثيابا والتراب حيوانا وليس بين العرض
20 والجوهر مادة مشتركة ولا بين السواد والقدرة ولا بين سائر الاجناس مادة مشتركة^{٤٢}
فكان هذا محالا من هذا الوجه^{٤٣}. وأما تحريك الله تعالى^{٤٤} يد ميت ونصبه على صورة حي^{٤٥}
يفعد ويكتب حق يحدث من حركة يده الكتابة المنظومة فليس بمستحيل في نفسه مما احلنا
الحوادث الى ارادة مختار وانما هو مستنكر لاطراد العادة بخلافه. وقولكم تبطل به دلالة^{٤٦}

$q. v. (y[non \text{ } 12^{\text{a}} sq.]). \quad + \beta.$

- لا β^* , لانا β : لانه $(q, v, y) No$, — و β^*, v : او β, q — عنه β^*, q, v : عليه β —
فتسمية الحادث β : فتسميته β^*, q, v — فهم β : يفهم β^*, q, v — فهم β : يفهم β^*, q, v, y —
[القدرة] q, v : غيره β — [السواد] q, v : ذاك β — $om.$ β : تعالى β^*, q, v —
— قدية β^*, q, v : قاغة β — [كلاهما موجودا] $q, v \text{ vid.}$: موجودا مع القدرة β —
تعاقب عليها... متغيرة $Loco 2 \text{ lin. prae.}$ — لصورة المائية... والصفة $v \text{ om. lin. pr.}$ —
[تعاقب ان تلك المادة القابلة المتغيرة قبلت صورة وخلعت صورة الماء كما قلنا قبل] $q \text{ ponit}$ —
ولا بين السواد والقدرة ولا بين سائر الاجناس مادة $q, v \text{ om. (homot.) lin. prae.}$ —
[٢٦] لا بين السواد والقدرة مادة مشتركة $(cf. n. 61)$ $q (non v) \text{ add.}$ — مشتركة
— $omit.$ β : تعالى β^*, q, v —

احكام الفعل على علم الفاعل فليس كذلك فان الفاعل الآن هو الله تعالى وهو المحكم
 28 وهو فاعل له. واما قولكم انه لا يلقى فرق بين الرعدة والحركة المختارة فنقول انما
 ادركنا ذلك من انفسنا لانا شاهدنا من انفسنا تفرقة بين المالتين فبعدنا عن ذلك الفارق
 بالقدرة فعرفنا ان الواقع من التسعين الممكنين أحدهما في حالة والآخر في حالة وهو ايجاد
 الحركة مع القدرة عليها في حالة وايجاد الحركة دون القدرة في حالة اخرى. وأما اذا نظرنا
 الى غيرنا ورأينا حركات كثيرة منظومة حصل لنا علم بقدرتها فهذه علوم يخلقها الله تعالى
 بجاري المعاديات يعرف بها وجود احد قسمي الامكان ولا يتبين به استحالة القسم
 الثاني كما سبق

28 قلت لما رأى ان القول بان ليس للاشياء صفات خاصة ولا صور
 عنها تلزم الافعال الخاصة بوجود موجود هو قول في غاية الشناعة
 وخلاف ما يعقله الانسان سلمه في هذا القول ونقل الانكار الى
 موضعين احدهما انه قد يمكن ان توجد هذه الصفات للموجود ولا
 يوجد لها تأثير فيما جرت به عادته ان يؤثر فيه مثل النار مثلا فانه
 يمكن ان توجد الحرارة لها ولا تحرق ما تدنو منها وان كان شأنه ان
 يحترق اذا دنت منه النار والموضع الثاني انه ليس للصور الخاصة
 بوجود موجود مادة خاصة

29 فاما القول الاول فانه لا يبعد ان تسلمه الفلاسفة له وذلك ان
 افعال الفاعلين ليس صدور الافعال عنها ضروريا لمكان الامور التي

$A[a 7^{11}]. BI[a 7^{11}]. T[a 6^{10}]. q. v. (y[a 9]). + 1-8 \beta.$

الفارق β — به β : له β^*, q, v — β : تعالى β^*, q, v — β^*, q, v : الآن β :
 [...] q, v : لجاري T : بجاري β — تحلقها T — $Acced. T$ — الفرق β^*, q, v
 B, I : به استحالة β, A, T, q, v — تنين A, B, I : ينين β, T — $Acced. A, B, I$ —
 باستحالة

28. — وهو B : هو A, I, T, q, v, y — بان A : ان B, I, T, v —
 ما A, T , ما تدنو $I(q, v^*)$ — يوجد q, v : يؤثر B — للموجودة T : للموجود (٧)
 والوضع T : والموضع A, B, I, q, v — به T : منه A, B, I — ما يدنو $B, (v)$: تدنوا
 29. — I : الافعال A, B, T, q, v — يسلمه T : تسلمه A, B, I — A, T §.

من خارج فلا يمتنع ان يقتزن^٥ النار بالقطن^٦ مثلاً في وقت ما فلا
تحرقة^٧ ان وجد هنالك^٨ شيء ما اذا قارن القطن^٩ صار غير قابل به
للاحراق كما يقال في الطلق^{١٠} مع الحيوان

فاما ان المواد شرط من شروط الموجودات ذوات المواد فشيء 80
٥ لا يقدر المتكلمون ان ينفوه وذلك انه كما يقول ابو حامد لا فرق
بين نفينا الشيء واثباته معا أو نفينا بعضه واثباته معا ومتى كان قوام
الاشياء من صفتين عامة وخاصة وهي التي يدل^{١١} عليها الفلاسفة باسم
الحد المركب عندهم من جنس وفصل فلا فرق في ارتفاع الموجود^{١٢}
بارتفاع احدى هاتين الصفتين مثال ذلك ان الانسان لما كان قوامه
١0 بصفتين احديهما عامة وهي الحيوانية مثلاً والثانية خاصة وهي
النطق فانه كما انا اذا^{١٣} رفعنا منه^{١٤} انه ناطق لم يبق انساناً^{١٥} كذلك اذا
رفعنا عنه^{١٦} انه حيوان وذلك ان الحيوانية شرط في النطق ومتى
ارتفع الشرط ارتفع الشروط فلا خلاف بين المتكلمين والفلاسفة
في هذا الباب الا في امور جزئية. ترى الفلاسفة ان الصفات العامة 81
١٥ فيها شرط كالصفات الخاصة ولا يرى ذلك المتكلمون مثل ان^{١٧}

A. BI. T. q. v. (y).

: تحرقه ^٥ *B, T* — بالقطن ^٦ *Ita A, B, I, T, q, v, y* — تقتزن ^٧ *B* : يقتزن ^٨ *A, I, T* — للافعال
— القطن ^٩ *Ita A, B, I, T, q, (v)* — هناك ^{١٠} *A* : هنالك ^{١١} *B, I, T* — *A s.p. in.* : يحرقه ^{١٢} *I*
الناطق ^{١٣} *T** , النطق ^{١٤} *T* ; النطق ^{١٥} *B, I* : [الطلق] ^{١٦} *A, (y), q, v*

[الموجودات] ^{١٧} *q, v, y* : الموجود ^{١٨} *B* — تدل ^{١٩} *B, I, T* : يدل ^{٢٠} *A* — ^{٢١} *q* §. — 80.
^{٢٢} *B, T, q, v* — ^{٢٣} *T omit.* : مثلاً ^{٢٤} *A, B, I, q, v* — احداً ^{٢٥} *B* : احداً ^{٢٦} *I* , احداً ^{٢٧} *A, T* —
^{٢٨} *A, B, T* — رفعناه ^{٢٩} *T* ; دفنناه ^{٣٠} *A* : رفعناه ^{٣١} *B, I, (q, v)* — ^{٣٢} *A, I, T* om.* : اذا
رفعناه ^{٣٣} *T* : رفعناه ^{٣٤} *A, B, I* — انسان ^{٣٥} *I* : انساناً

^{٣٦} *B, A, T, q* : ان ^{٣٧} *A, T, q* — كالصفات الخاصة ^{٣٨} *B, I* : كالصفات الخاصة ^{٣٩} *A, T, q, v* — 81.
^{٤٠} *I, v omit.*

الحرارة والرطوبة هي عند الفلاسفة من شرط الحياة في الحى الكائن³ الفاسد لكونهما⁴ أعم من الحياة⁵ كحال الحياة⁶ مع النطق والمتكلمون لا⁷ يرون ذلك ولذلك ما تسمعونهم⁸ يقولون ليس من شرط الحياة⁹ عندنا الهيئة والبلية¹⁰ وكذلك التشكل¹¹ عندهم شرط من شروط الحياة¹² الخاصة بالموجود ذى الشكل وذلك انه لو لم يكن¹³ شرطاً لا يمكن أحد امرين¹⁴ اما ان توجد الخاصة بالحيوان ولا يوجد فعلها أصلاً واما الا¹⁵ توجد¹⁶ مثال ذلك ان اليد عندهم هي¹⁷ آلة العقل¹⁸ التى بها يصدر¹⁹ عن الانسان الافعال العقلية مثل الكتابة وغير ذلك من الصنائع فان أمكن وجود العقل²⁰ فى الجهاد²¹ أمكن ان يوجد العقل من غير ان يوجد²² فعله الصادر عنه مثل ما لو أمكن²³ ان توجد حرارة من غير ان تسخن ما شأنه ان يسخن²⁴ منها وكل²⁵ موجود عندهم له كمية محدودة وان كان لها عرض فى موجود موجود عندهم²⁶ وله كيفية محدودة أيضاً وان كان لها عرض عندهم وكذلك²⁷ انية²⁸ كون الموجودات عندهم محدودة وزمان بقائها محدود

A. Bl. T. q. v. (...y...).

لكونها ³ *B, I, T* : لكونها ⁴ *A, T, q, v* : الكائن ⁵ *B, I om.* — ⁶ *A, B, T* : الحياة ⁷ *I* : الحيوة — ⁸ *A, T, q, v* : تسمعونهم ⁹ *I* : تسمعونهم ¹⁰ *A, B^{1,2}, I, q, v* : لا ¹¹ *A* : ولا ¹² *B, I, T, q, v* : الحياة ¹³ *I* : التشكل ¹⁴ *B, I* : ¹⁵ *om.* : ¹⁶ *v* : ¹⁷ *q* : ¹⁸ *T* : ¹⁹ *A* : ²⁰ *om.* : ²¹ *I* : ²² *A, T, q, v* : امرين ²³ *B, I* : ²⁴ *A* : ²⁵ *om.* : ²⁶ *A, B, I* : ²⁷ *q, v* : ²⁸ *T* : ²⁹ *A, B, I* : ³⁰ *q, v* : ³¹ *A, B, I, T* : ³² *q, v* : ³³ *A, B, I, T* : ³⁴ *q, v* : ³⁵ *A, B, I, T* : ³⁶ *q, v* : ³⁷ *A, B, I, T* : ³⁸ *q, v* : ³⁹ *A, B, I, T* : ⁴⁰ *q, v* : ⁴¹ *A, B, I, T* : ⁴² *q, v* : ⁴³ *A, B, I, T* : ⁴⁴ *q, v* : ⁴⁵ *A, B, I, T* : ⁴⁶ *q, v* : ⁴⁷ *A, B, I, T* : ⁴⁸ *q, v* : ⁴⁹ *A, B, I, T* : ⁵⁰ *q, v* : ⁵¹ *A, B, I, T* : ⁵² *q, v* : ⁵³ *A, B, I, T* : ⁵⁴ *q, v* : ⁵⁵ *A, B, I, T* : ⁵⁶ *q, v* : ⁵⁷ *A, B, I, T* : ⁵⁸ *q, v* : ⁵⁹ *A, B, I, T* : ⁶⁰ *q, v* : ⁶¹ *A, B, I, T* : ⁶² *q, v* : ⁶³ *A, B, I, T* : ⁶⁴ *q, v* : ⁶⁵ *A, B, I, T* : ⁶⁶ *q, v* : ⁶⁷ *A, B, I, T* : ⁶⁸ *q, v* : ⁶⁹ *A, B, I, T* : ⁷⁰ *q, v* : ⁷¹ *A, B, I, T* : ⁷² *q, v* : ⁷³ *A, B, I, T* : ⁷⁴ *q, v* : ⁷⁵ *A, B, I, T* : ⁷⁶ *q, v* : ⁷⁷ *A, B, I, T* : ⁷⁸ *q, v* : ⁷⁹ *A, B, I, T* : ⁸⁰ *q, v* : ⁸¹ *A, B, I, T* : ⁸² *q, v* : ⁸³ *A, B, I, T* : ⁸⁴ *q, v* : ⁸⁵ *A, B, I, T* : ⁸⁶ *q, v* : ⁸⁷ *A, B, I, T* : ⁸⁸ *q, v* : ⁸⁹ *A, B, I, T* : ⁹⁰ *q, v* : ⁹¹ *A, B, I, T* : ⁹² *q, v* : ⁹³ *A, B, I, T* : ⁹⁴ *q, v* : ⁹⁵ *A, B, I, T* : ⁹⁶ *q, v* : ⁹⁷ *A, B, I, T* : ⁹⁸ *q, v* : ⁹⁹ *A, B, I, T* : ¹⁰⁰ *q, v* : ¹⁰¹ *A, B, I, T* : ¹⁰² *q, v* : ¹⁰³ *A, B, I, T* : ¹⁰⁴ *q, v* : ¹⁰⁵ *A, B, I, T* : ¹⁰⁶ *q, v* : ¹⁰⁷ *A, B, I, T* : ¹⁰⁸ *q, v* : ¹⁰⁹ *A, B, I, T* : ¹¹⁰ *q, v* : ¹¹¹ *A, B, I, T* : ¹¹² *q, v* : ¹¹³ *A, B, I, T* : ¹¹⁴ *q, v* : ¹¹⁵ *A, B, I, T* : ¹¹⁶ *q, v* : ¹¹⁷ *A, B, I, T* : ¹¹⁸ *q, v* : ¹¹⁹ *A, B, I, T* : ¹²⁰ *q, v* : ¹²¹ *A, B, I, T* : ¹²² *q, v* : ¹²³ *A, B, I, T* : ¹²⁴ *q, v* : ¹²⁵ *A, B, I, T* : ¹²⁶ *q, v* : ¹²⁷ *A, B, I, T* : ¹²⁸ *q, v* : ¹²⁹ *A, B, I, T* : ¹³⁰ *q, v* : ¹³¹ *A, B, I, T* : ¹³² *q, v* : ¹³³ *A, B, I, T* : ¹³⁴ *q, v* : ¹³⁵ *A, B, I, T* : ¹³⁶ *q, v* : ¹³⁷ *A, B, I, T* : ¹³⁸ *q, v* : ¹³⁹ *A, B, I, T* : ¹⁴⁰ *q, v* : ¹⁴¹ *A, B, I, T* : ¹⁴² *q, v* : ¹⁴³ *A, B, I, T* : ¹⁴⁴ *q, v* : ¹⁴⁵ *A, B, I, T* : ¹⁴⁶ *q, v* : ¹⁴⁷ *A, B, I, T* : ¹⁴⁸ *q, v* : ¹⁴⁹ *A, B, I, T* : ¹⁵⁰ *q, v* : ¹⁵¹ *A, B, I, T* : ¹⁵² *q, v* : ¹⁵³ *A, B, I, T* : ¹⁵⁴ *q, v* : ¹⁵⁵ *A, B, I, T* : ¹⁵⁶ *q, v* : ¹⁵⁷ *A, B, I, T* : ¹⁵⁸ *q, v* : ¹⁵⁹ *A, B, I, T* : ¹⁶⁰ *q, v* : ¹⁶¹ *A, B, I, T* : ¹⁶² *q, v* : ¹⁶³ *A, B, I, T* : ¹⁶⁴ *q, v* : ¹⁶⁵ *A, B, I, T* : ¹⁶⁶ *q, v* : ¹⁶⁷ *A, B, I, T* : ¹⁶⁸ *q, v* : ¹⁶⁹ *A, B, I, T* : ¹⁷⁰ *q, v* : ¹⁷¹ *A, B, I, T* : ¹⁷² *q, v* : ¹⁷³ *A, B, I, T* : ¹⁷⁴ *q, v* : ¹⁷⁵ *A, B, I, T* : ¹⁷⁶ *q, v* : ¹⁷⁷ *A, B, I, T* : ¹⁷⁸ *q, v* : ¹⁷⁹ *A, B, I, T* : ¹⁸⁰ *q, v* : ¹⁸¹ *A, B, I, T* : ¹⁸² *q, v* : ¹⁸³ *A, B, I, T* : ¹⁸⁴ *q, v* : ¹⁸⁵ *A, B, I, T* : ¹⁸⁶ *q, v* : ¹⁸⁷ *A, B, I, T* : ¹⁸⁸ *q, v* : ¹⁸⁹ *A, B, I, T* : ¹⁹⁰ *q, v* : ¹⁹¹ *A, B, I, T* : ¹⁹² *q, v* : ¹⁹³ *A, B, I, T* : ¹⁹⁴ *q, v* : ¹⁹⁵ *A, B, I, T* : ¹⁹⁶ *q, v* : ¹⁹⁷ *A, B, I, T* : ¹⁹⁸ *q, v* : ¹⁹⁹ *A, B, I, T* : ²⁰⁰ *q, v* : ²⁰¹ *A, B, I, T* : ²⁰² *q, v* : ²⁰³ *A, B, I, T* : ²⁰⁴ *q, v* : ²⁰⁵ *A, B, I, T* : ²⁰⁶ *q, v* : ²⁰⁷ *A, B, I, T* : ²⁰⁸ *q, v* : ²⁰⁹ *A, B, I, T* : ²¹⁰ *q, v* : ²¹¹ *A, B, I, T* : ²¹² *q, v* : ²¹³ *A, B, I, T* : ²¹⁴ *q, v* : ²¹⁵ *A, B, I, T* : ²¹⁶ *q, v* : ²¹⁷ *A, B, I, T* : ²¹⁸ *q, v* : ²¹⁹ *A, B, I, T* : ²²⁰ *q, v* : ²²¹ *A, B, I, T* : ²²² *q, v* : ²²³ *A, B, I, T* : ²²⁴ *q, v* : ²²⁵ *A, B, I, T* : ²²⁶ *q, v* : ²²⁷ *A, B, I, T* : ²²⁸ *q, v* : ²²⁹ *A, B, I, T* : ²³⁰ *q, v* : ²³¹ *A, B, I, T* : ²³² *q, v* : ²³³ *A, B, I, T* : ²³⁴ *q, v* : ²³⁵ *A, B, I, T* : ²³⁶ *q, v* : ²³⁷ *A, B, I, T* : ²³⁸ *q, v* : ²³⁹ *A, B, I, T* : ²⁴⁰ *q, v* : ²⁴¹ *A, B, I, T* : ²⁴² *q, v* : ²⁴³ *A, B, I, T* : ²⁴⁴ *q, v* : ²⁴⁵ *A, B, I, T* : ²⁴⁶ *q, v* : ²⁴⁷ *A, B, I, T* : ²⁴⁸ *q, v* : ²⁴⁹ *A, B, I, T* : ²⁵⁰ *q, v* : ²⁵¹ *A, B, I, T* : ²⁵² *q, v* : ²⁵³ *A, B, I, T* : ²⁵⁴ *q, v* : ²⁵⁵ *A, B, I, T* : ²⁵⁶ *q, v* : ²⁵⁷ *A, B, I, T* : ²⁵⁸ *q, v* : ²⁵⁹ *A, B, I, T* : ²⁶⁰ *q, v* : ²⁶¹ *A, B, I, T* : ²⁶² *q, v* : ²⁶³ *A, B, I, T* : ²⁶⁴ *q, v* : ²⁶⁵ *A, B, I, T* : ²⁶⁶ *q, v* : ²⁶⁷ *A, B, I, T* : ²⁶⁸ *q, v* : ²⁶⁹ *A, B, I, T* : ²⁷⁰ *q, v* : ²⁷¹ *A, B, I, T* : ²⁷² *q, v* : ²⁷³ *A, B, I, T* : ²⁷⁴ *q, v* : ²⁷⁵ *A, B, I, T* : ²⁷⁶ *q, v* : ²⁷⁷ *A, B, I, T* : ²⁷⁸ *q, v* : ²⁷⁹ *A, B, I, T* : ²⁸⁰ *q, v* : ²⁸¹ *A, B, I, T* : ²⁸² *q, v* : ²⁸³ *A, B, I, T* : ²⁸⁴ *q, v* : ²⁸⁵ *A, B, I, T* : ²⁸⁶ *q, v* : ²⁸⁷ *A, B, I, T* : ²⁸⁸ *q, v* : ²⁸⁹ *A, B, I, T* : ²⁹⁰ *q, v* : ²⁹¹ *A, B, I, T* : ²⁹² *q, v* : ²⁹³ *A, B, I, T* : ²⁹⁴ *q, v* : ²⁹⁵ *A, B, I, T* : ²⁹⁶ *q, v* : ²⁹⁷ *A, B, I, T* : ²⁹⁸ *q, v* : ²⁹⁹ *A, B, I, T* : ³⁰⁰ *q, v* : ³⁰¹ *A, B, I, T* : ³⁰² *q, v* : ³⁰³ *A, B, I, T* : ³⁰⁴ *q, v* : ³⁰⁵ *A, B, I, T* : ³⁰⁶ *q, v* : ³⁰⁷ *A, B, I, T* : ³⁰⁸ *q, v* : ³⁰⁹ *A, B, I, T* : ³¹⁰ *q, v* : ³¹¹ *A, B, I, T* : ³¹² *q, v* : ³¹³ *A, B, I, T* : ³¹⁴ *q, v* : ³¹⁵ *A, B, I, T* : ³¹⁶ *q, v* : ³¹⁷ *A, B, I, T* : ³¹⁸ *q, v* : ³¹⁹ *A, B, I, T* : ³²⁰ *q, v* : ³²¹ *A, B, I, T* : ³²² *q, v* : ³²³ *A, B, I, T* : ³²⁴ *q, v* : ³²⁵ *A, B, I, T* : ³²⁶ *q, v* : ³²⁷ *A, B, I, T* : ³²⁸ *q, v* : ³²⁹ *A, B, I, T* : ³³⁰ *q, v* : ³³¹ *A, B, I, T* : ³³² *q, v* : ³³³ *A, B, I, T* : ³³⁴ *q, v* : ³³⁵ *A, B, I, T* : ³³⁶ *q, v* : ³³⁷ *A, B, I, T* : ³³⁸ *q, v* : ³³⁹ *A, B, I, T* : ³⁴⁰ *q, v* : ³⁴¹ *A, B, I, T* : ³⁴² *q, v* : ³⁴³ *A, B, I, T* : ³⁴⁴ *q, v* : ³⁴⁵ *A, B, I, T* : ³⁴⁶ *q, v* : ³⁴⁷ *A, B, I, T* : ³⁴⁸ *q, v* : ³⁴⁹ *A, B, I, T* : ³⁵⁰ *q, v* : ³⁵¹ *A, B, I, T* : ³⁵² *q, v* : ³⁵³ *A, B, I, T* : ³⁵⁴ *q, v* : ³⁵⁵ *A, B, I, T* : ³⁵⁶ *q, v* : ³⁵⁷ *A, B, I, T* : ³⁵⁸ *q, v* : ³⁵⁹ *A, B, I, T* : ³⁶⁰ *q, v* : ³⁶¹ *A, B, I, T* : ³⁶² *q, v* : ³⁶³ *A, B, I, T* : ³⁶⁴ *q, v* : ³⁶⁵ *A, B, I, T* : ³⁶⁶ *q, v* : ³⁶⁷ *A, B, I, T* : ³⁶⁸ *q, v* : ³⁶⁹ *A, B, I, T* : ³⁷⁰ *q, v* : ³⁷¹ *A, B, I, T* : ³⁷² *q, v* : ³⁷³ *A, B, I, T* : ³⁷⁴ *q, v* : ³⁷⁵ *A, B, I, T* : ³⁷⁶ *q, v* : ³⁷⁷ *A, B, I, T* : ³⁷⁸ *q, v* : ³⁷⁹ *A, B, I, T* : ³⁸⁰ *q, v* : ³⁸¹ *A, B, I, T* : ³⁸² *q, v* : ³⁸³ *A, B, I, T* : ³⁸⁴ *q, v* : ³⁸⁵ *A, B, I, T* : ³⁸⁶ *q, v* : ³⁸⁷ *A, B, I, T* : ³⁸⁸ *q, v* : ³⁸⁹ *A, B, I, T* : ³⁹⁰ *q, v* : ³⁹¹ *A, B, I, T* : ³⁹² *q, v* : ³⁹³ *A, B, I, T* : ³⁹⁴ *q, v* : ³⁹⁵ *A, B, I, T* : ³⁹⁶ *q, v* : ³⁹⁷ *A, B, I, T* : ³⁹⁸ *q, v* : ³⁹⁹ *A, B, I, T* : ⁴⁰⁰ *q, v* : ⁴⁰¹ *A, B, I, T* : ⁴⁰² *q, v* : ⁴⁰³ *A, B, I, T* : ⁴⁰⁴ *q, v* : ⁴⁰⁵ *A, B, I, T* : ⁴⁰⁶ *q, v* : ⁴⁰⁷ *A, B, I, T* : ⁴⁰⁸ *q, v* : ⁴⁰⁹ *A, B, I, T* : ⁴¹⁰ *q, v* : ⁴¹¹ *A, B, I, T* : ⁴¹² *q, v* : ⁴¹³ *A, B, I, T* : ⁴¹⁴ *q, v* : ⁴¹⁵ *A, B, I, T* : ⁴¹⁶ *q, v* : ⁴¹⁷ *A, B, I, T* : ⁴¹⁸ *q, v* : ⁴¹⁹ *A, B, I, T* : ⁴²⁰ *q, v* : ⁴²¹ *A, B, I, T* : ⁴²² *q, v* : ⁴²³ *A, B, I, T* : ⁴²⁴ *q, v* : ⁴²⁵ *A, B, I, T* : ⁴²⁶ *q, v* : ⁴²⁷ *A, B, I, T* : ⁴²⁸ *q, v* : ⁴²⁹ *A, B, I, T* : ⁴³⁰ *q, v* : ⁴³¹ *A, B, I, T* : ⁴³² *q, v* : ⁴³³ *A, B, I, T* : ⁴³⁴ *q, v* : ⁴³⁵ *A, B, I, T* : ⁴³⁶ *q, v* : ⁴³⁷ *A, B, I, T* : ⁴³⁸ *q, v* : ⁴³⁹ *A, B, I, T* : ⁴⁴⁰ *q, v* : ⁴⁴¹ *A, B, I, T* : ⁴⁴² *q, v* : ⁴⁴³ *A, B, I, T* : ⁴⁴⁴ *q, v* : ⁴⁴⁵ *A, B, I, T* : ⁴⁴⁶ *q, v* : ⁴⁴⁷ *A, B, I, T* : ⁴⁴⁸ *q, v* : ⁴⁴⁹ *A, B, I, T* : ⁴⁵⁰ *q, v* : ⁴⁵¹ *A, B, I, T* : ⁴⁵² *q, v* : ⁴⁵³ *A, B, I, T* : ⁴⁵⁴ *q, v* : ⁴⁵⁵ *A, B, I, T* : ⁴⁵⁶ *q, v* : ⁴⁵⁷ *A, B, I, T* : ⁴⁵⁸ *q, v* : ⁴⁵⁹ *A, B, I, T* : ⁴⁶⁰ *q, v* : ⁴⁶¹ *A, B, I, T* : ⁴⁶² *q, v* : ⁴⁶³ *A, B, I, T* : ⁴⁶⁴ *q, v* : ⁴⁶⁵ *A, B, I, T* : ⁴⁶⁶ *q, v* : ⁴⁶⁷ *A, B, I, T* : ⁴⁶⁸ *q, v* : ⁴⁶⁹ *A, B, I, T* : ⁴⁷⁰ *q, v* : ⁴⁷¹ *A, B, I, T* : ⁴⁷² *q, v* : ⁴⁷³ *A, B, I, T* : ⁴⁷⁴ *q, v* : ⁴⁷⁵ *A, B, I, T* : ⁴⁷⁶ *q, v* : ⁴⁷⁷ *A, B, I, T* : ⁴⁷⁸ *q, v* : ⁴⁷⁹ *A, B, I, T* : ⁴⁸⁰ *q, v* : ⁴⁸¹ *A, B, I, T* : ⁴⁸² *q, v* : ⁴⁸³ *A, B, I, T* : ⁴⁸⁴ *q, v* : ⁴⁸⁵ *A, B, I, T* : ⁴⁸⁶ *q, v* : ⁴⁸⁷ *A, B, I, T* : ⁴⁸⁸ *q, v* : ⁴⁸⁹ *A, B, I, T* : ⁴⁹⁰ *q, v* : ⁴⁹¹ *A, B, I, T* : ⁴⁹² *q, v* : ⁴⁹³ *A, B, I, T* : ⁴⁹⁴ *q, v* : ⁴⁹⁵ *A, B, I, T* : ⁴⁹⁶ *q, v* : ⁴⁹⁷ *A, B, I, T* : ⁴⁹⁸ *q, v* : ⁴⁹⁹ *A, B, I, T* : ⁵⁰⁰ *q, v* : ⁵⁰¹ *A, B, I, T* : ⁵⁰² *q, v* : ⁵⁰³ *A, B, I, T* : ⁵⁰⁴ *q, v* : ⁵⁰⁵ *A, B, I, T* : ⁵⁰⁶ *q, v* : ⁵⁰⁷ *A, B, I, T* : ⁵⁰⁸ *q, v* : ⁵⁰⁹ *A, B, I, T* : ⁵¹⁰ *q, v* : ⁵¹¹ *A, B, I, T* : ⁵¹² *q, v* : ⁵¹³ *A, B, I, T* : ⁵¹⁴ *q, v* : ⁵¹⁵ *A, B, I, T* : ⁵¹⁶ *q, v* : ⁵¹⁷ *A, B, I, T* : ⁵¹⁸ *q, v* : ⁵¹⁹ *A, B, I, T* : ⁵²⁰ *q, v* : ⁵²¹ *A, B, I, T* : ⁵²² *q, v* : ⁵²³ *A, B, I, T* : ⁵²⁴ *q, v* : ⁵²⁵ *A, B, I, T* : ⁵²⁶ *q, v* : ⁵²⁷ *A, B, I, T* : ⁵²⁸ *q, v* : ⁵²⁹ *A, B, I, T* : ⁵³⁰ *q, v* : ⁵³¹ *A, B, I, T* : ⁵³² *q, v* : ⁵³³ *A, B, I, T* : ⁵³⁴ *q, v* : ⁵³⁵ *A, B, I, T* : ⁵³⁶ *q, v* : ⁵³⁷ *A, B, I, T* : ⁵³⁸ *q, v* : ⁵³⁹ *A, B, I, T* : ⁵⁴⁰ *q, v* : ⁵⁴¹ *A, B, I, T* : ⁵⁴² *q, v* : ⁵⁴³ *A, B, I, T* : ⁵⁴⁴ *q, v* : ⁵⁴⁵ *A, B, I, T* : ⁵⁴⁶ *q, v* : ⁵⁴⁷ *A, B, I, T* : ⁵⁴⁸ *q, v* : ⁵⁴⁹ *A, B, I, T* : ⁵⁵⁰ *q, v* : ⁵⁵¹ *A, B, I, T* : ⁵⁵² *q, v* : ⁵⁵³ *A, B, I, T* : ⁵⁵⁴ *q, v* : ⁵⁵⁵ *A, B, I, T* : ⁵⁵⁶ *q, v* : ⁵⁵⁷ *A, B, I, T* : ⁵⁵⁸ *q, v* : ⁵⁵⁹ *A, B, I, T* : ⁵⁶⁰ *q, v* : ⁵⁶¹ *A, B, I, T* : ⁵⁶² *q, v* : ⁵⁶³ *A, B, I, T* : ⁵⁶⁴ *q, v* : ⁵⁶⁵ *A, B, I, T* : ⁵⁶⁶ *q, v* : ⁵⁶⁷ *A, B, I, T* : ⁵⁶⁸ *q, v* : ⁵⁶⁹ *A, B, I, T* : ⁵⁷⁰ *q, v* : ⁵⁷¹ *A, B, I, T* : ⁵⁷² *q, v* : ⁵⁷³ *A, B, I, T* : ⁵⁷⁴ *q, v* : ⁵⁷⁵ *A, B, I, T* : ⁵⁷⁶ *q, v* : ⁵⁷⁷ *A, B, I, T* : ⁵⁷⁸ *q, v* : ⁵⁷⁹ *A, B, I, T* : ⁵⁸⁰ *q, v* : ^{581</}

وان كان لها عرض أيضاً لكنه محدود. ولا خلاف¹ بينهم ان الموجودات 32
التي تشترك في مادة واحدة ان المادة التي بهذه الصفة مرة تقبل احدى
الصورتين ومرة تقبل مقابلتها² كالحال عندهم في صور³ الاجسام
البسيطة الاربعة التي هي النار والهواء والماء والارض. وانما الخلاف 33
فيه⁴ فيما ليس له مادة مشتركة أو⁵ موادها مختلفة هل يمكن ان تقبل⁶
بعضها صور بعض مثال ذلك ما شأنه ان يشاهد غير قابل لصورة ما
من الصور الا بوسائط كثيرة هل يمكن فيه ان يقبل الصورة الاخيرة
بلا وسائط مثال ذلك ان الاسطقسات تتركب حتى يكون⁷ منها
نبات ثم يفتدى منه الحيوان فيكون منه دم ومنى ثم يكون⁸ من
المنى والدم⁹ حيوان كما قال¹⁰ سبحانه* ولقد خلقنا الانسان من سلاله
من طين ثم جعلناه¹¹ نطفة في قرار مكين الى قوله¹² فتبارك الله أحسن
الخالقين** فالتكلمون يقولون ان صورة الانسان يمكن ان تحل في
التراب من غير هذه الوسائط التي تشاهد والفلاسفة يدفعون هذا
ويقولون لو كان هذا ممكناً لكانت الحكمة في ان يخلق الانسان
15 دون هذه الوسائط¹³ ولكان خالقه¹⁴ بهذه الصفة هو¹⁵ احسن الخالقين

¹ Coram, XXIII, 12-13.² Ibid., XXIII, 14.

A. Bl. T. q. v. (y).

32. — ¹ B, I, — مقابلها B, I : مقابلتها A, T² — اختلاف T : خلاف A, B, I, q³ — صور q, v : صورة A, T ; y om.

33. — ⁴ A, T, — [أو ما] q, v : أو B⁵ — T omitt. : فيه A, B, I, q, v⁶ — ⁷ حتى يكون q, v om. ; I s. p. m. , تكون T : يكون A, B⁸ — I s. p. m. , يقبل B : قال A, B, I⁹ — [الدم والمني] q, v : المنى والدم B¹⁰ — [يتكون] q : يكون B, v¹¹ — v (non q) om. — قوله تعالى A : قوله B, I, T¹² — جعلته T : جعلناه A, B, I, v¹³ — قاله A, B, I, T, v : [خالقه] q¹⁴ — التي تشاهد والفلاسفة ... هذه الوسائط (bon.) 2 In. pr. — خالقه B¹⁵ : هو q, v omitt.

واقدرهم وكل واحد من الفريقين يدعى ان ما يقوله معروف بنفسه
وليس عند واحد منهم دليل على مذهبه وأنت فاستفت قلبك فما
أنباك فهو فرضك⁸ الذي يجب اعتقاده وهو⁹ الذي كلفت¹⁰ إياه والله
يحملنا وإياك¹¹ من أهل الحقيقة واليقين

- 84 وقد ذهب بعض الاسلام¹ الى ان الله تعالى يوصف بالقدرة على⁵
اجتماع² المتقابلين وشبهتهم³ ان قضاء⁴ العقل منا بامتناع ذلك انما هو
شيء طبع عليه العقل فلو طبع طبعاً يقضى بإمكان ذلك لما أنكر
ذلك ولجوزه⁵ وهو لا⁶ يلزمهم الا يكون للعقل طبيعة محصلة ولا
للموجودات ولا يكون الصدق الموجود فيه تابعا لوجود الموجودات⁷
فاما المتكلمون فاستحبوا من هذا القول ولو ركبوه لكان أحفظ¹⁰
لوضعهم من الابطالات الواردة عليهم في هذا الباب من خصومهم
لأنهم يطلبون بالفرق بين ما أثبتوا من هذا الجنس وبين ما نفوه
فيفسر عليهم بل لا يجدون الا أقاويل مموهة⁹ ولذلك نجد من حذق¹⁰
في صناعة الكلام قد لجأ ان¹¹ ينكر الضرورة التي بين الشرط
والمشروط وبين الشيء وحده وبين الشيء وعقله¹² وبين الشيء ودليله¹⁵

A. Bl. T. q. v. (y[1-9...]).

— وهذا *T* : وهو *A, B, I, q, v* ⁸ — فرضك *I vid.* , فرضك *B* : فرضك *A, T, q, v* ¹⁰ —
q : بحسبك وإياها *T* : يحملنا وإياك *A, B, I, v* ¹¹ — كلفت *T* : كلفت *A, B, I, (q, v)* ¹⁵
[يحملنا وإياك]

Ita ¹ — [اجماع] *q, v, y* : اجتماع *B* ² — الاسلام *A, B, I* ³ — 84. —
v , *q* : قضى *B, I, T¹ vel T²* : قضا *T¹ vel T²* , قضاء *A* ⁴ — وشبهتهم *A, B, I, T, q*
وهو لا *B^{1, 2}, I* : وهو لا *A, T, q, v* ⁵ — ومجوزه *B* , ومجوزه *I* : ولجوزه *A, T* ⁶ — *משפט*
B, I, T : مموهة *A, q* ⁷ — [الموجود] *q, v* : الموجودات *B* ⁸ — ان لا *B, I, T* : الا *A* ⁹ —
وعقله *B, v* ¹² — قد لجأ ان *Ita B^{1, 2}, (q, v)* ¹¹ — حرق *B, I* : حلق *A, T, q* ¹⁰ — مموهة *v*
[وغيره] *q*

وهذا كله تبهر^١ في رأى السفطانيين^٢ فلا معنى له والذي فعل هذا من المتكلمين هو ابو المعالى . والقول الكلى الذى يحل هذه الشكوك^٣ ان الموجودات تنقسم^٤ الى متقابلات والى متناسبات فلو جاز ان تفرق^٥ المتناسبات لجاز ان تجتمع^٦ المتقابلات لكن لا تجتمع^٧ المتقابلات فلا تفرق المتناسبات هذه هي^٨ حكمة الله تعالى^٩ في الموجودات وسنته في المصنوعات ولن تجد لسنة الله تبديلا^{١٠} وبإدراك هذه الحكمة كان العقل عقلا في الانسان ووجودها هكذا في العقل الازلى كان علة وجودها في الموجودات ولذلك العقل ليس يحاثر فيمكن ان يخلق على صفات مختلفة كما توهم ذلك ابن حزم^{١١}

^١ Coran, XXXIII, 62 ; XXXV, 41 ; XLVIII, 23.

A. BI. T. q. v.

בבחינתו ; لا يجوز الا B ; I om. (relicto vacuo spatio) ; تبهر A ; T, (q) —
 السفطاني T , السفطانيين B : السفطانيين A, I —
 q cum plur.

B — يفرق T : تفرق A, B, I — I s. p. kn. , ينقسم T : تنقسم A, B —
 A, T, q, v — ولا B : فلا A, I, T, q — تجمع A vld. , I s. p. kn. , يجتمع T : تجتمع
 وسنته في المصنوعات q, v om. kn. pr. — B, q, v om. : تعالى A, I, T — B, I om. : هي
 A add. وافقه اعلم — al non B, I, T, q, v. — ولن تجد لسنة الله تبديلا

- 20 ثم زعموا ان القوة التي تطبع فيها صور المحسوسات بالحواس الخمس تحفظ تلك الصور ^{في} حتى لا تذهب ^{من} بعد القبول والشئ يحفظ الشئ لا بالقوة التي جاء يقبل فان الماء يقبل ولا يحفظ والشمع يقبل برطوبته ويحفظ بيبوسته بخلاف الماء فكانت الحافظة بهذا الاعتبار غير

$$A. g. v. (y). + \beta.$$

ولكن β, q, v, γ ¹¹ — لم β, q, v : ولم β, A ¹⁰ — β, A, q om. : لذلك β, v ⁹ — فيجتمع β كالمدواة β ¹⁴ — يقضى β, q, v : قضى β ¹³ — وقد A : قد β, q, v ¹² — ولا كان β, A β, A, v om. : لما β, q ¹⁵ — [كالوافة والمدواة] q, v ; كالمدواة والمرافقة A : والموافقة موافقتها A : موافقتها وملايتها β^* ¹⁷ — v (non q) omitt. : ولونه β : ولونها β^*, β^* ¹⁶ — A, q, v om. (hom.) [لا تقرب] q, v : تحرب β ¹⁸ — موافقته وملايته β : وملايتها اما β : واما β, A, q, v ²⁰ — β, β^* sed eam habet ; لا كاللون ... في الاجسام *Itm. prac.* : بالقوى β, q ²⁶ — شاهد A : يشاهد β, q, v ²⁵ — [القوة الثالثة] q : الثالثة β, A, v ²⁴ — آخر سبب دراهم v , مثير q : سياتي لا A : كما سياتي لا β ²³ — بالقوة β, A, v : اختلت β, q, v ²⁷ — المركبة A : المدركة β, q, v ²⁸ — بالقوة β, A, v : بالقوى β, q ²⁹ — β^* : قوة حافظة β, β^*, v ³⁰ — تبغى β : لا رابعد q : لا تذهب β, v, A ³¹ — اختلت β, A

القابلة فتسمى هذه قوة حافظة³⁰ وكذلك³¹ الممانى تطبع في الوهمية وتحفظها قوة تسمى ذاكرة
قصير الادراكات الباطنة جدا الاعتبار اذا ضم اليها التخيلة خمسة كما كانت الظاهرة خمسة

6» واما³² القوى المحركة فتقسم الى حركة على معنى انحاء باعثة على الحركة والى
حركة على معنى انحاء مباشرة للحركة قاعلة

والمحركة على انحاء باعثة هي القوة للتروعية³³ الشوقية وهي التي اذا ارتسم في القوة³⁴
الخيالية التي ذكرناها صورة مطلوب أو مهروب عنه يثبت القوة المحركة القاعلة على التحريك
ولها شعبتان شعبة تسمى قوة شهوانية وهي قوة تبتث على تحريك يقرب³⁵ به من الاشياء
التخيلة ضرورية او³⁶ نافعة³⁷ طلبا للذة وشعبة تسمى قوة غضبية³⁸ وهي قوة تبتث على تحريك
يدفع³⁹ به الشيء المتخيل ضارا أو مفسدا⁴⁰ طلبا للغبلة وجذبه القوة يتم الاجماع التسام على الفعل
المسمى ارادة

7» واما القوة المحركة على انحاء قاعلة فهي⁴¹ قوة تبتث في الاعصاب والعضلات من شأنا أن
تشجع العضلات فتجذب الاوتار والرباطات المتصلة بالاعضاء الى جهة الموضع الذي فيه القوة
أو ترخيها وتقدمها⁴² طولا فتصير الرباطات والايوتار⁴³ الى خلاف الجهة. فهذه قوى النفس
الحيوانية على طريق الاجمال وترك التفصيل

8» فاما النفس العاقلة⁴⁴ للاشياء⁴⁵ المسماة بالناطقة⁴⁶ خندم والمراد بالناطقة العاقلة⁴⁷
لان النطق⁴⁸ انحصر قرات العقل في الظاهر⁴⁹ فنسبت⁵⁰ اليه قلها قوتان قوة عاملة وقوة عاملة
وقد تسمى⁵¹ كل واحدة عقلا ولكن باشتراك الاسم . فالعاملة قوة هي مبدأ محرك لبدن
الاسان الى الصناعات المرتبة الانسانية المستببط ترتيبها بالروية الخاصة بالانسان . واما العامة
فهي التي تسمى النظرية وهي قوة من شأنا ان تدرك حقائق المقولات المحددة عن المادة
والمكان والجهات وهي القضايا الكلية التي يسميها المتكلمون⁵² احوالا⁵³ مرة ووجوها⁵⁴
9» أخرى وتسميها الفلاسفة الكليات المحددة . فاذا⁵⁵ للنفس قوتان بالقياس الى جنتين⁵⁶
القوة النظرية بالقياس⁵⁷ الى جنبه الملائكة اذ بما تاخذ من الملائكة العلوم الحقيقية ويبني ان

$$A. q. v. (y). + \beta.$$

المتروعية⁵⁸ A — [اما] q, v : واما β — وكذا β : وكذلك A, β^* — القوة الحافظة q
; تابعة (v) q, A, β^* : نافعة β — A, q, v om. : او β — تعرب β^* , β^* : يقرب β —
A, β^* : مفسدا β — ترفع A : يدفع (q, v) β — عسية A — او سارة A add
الرباطات A, v — او تقدمها A : وتقدمها q, v β — هي β : فهي β^* , β^* — مفيدا q, v
(y) q, A, β^* — القابلة A, v : العاقلة (y) q, β — الاوتار والرباطات q, β : والايوتار
 β , v cum artic. , [ناطقة] q ; الناطقة β : بالناطقة β^* , β^* — الانسانية β : للاشياء
: فنسبت β , v — (cf. n. 45). A, v add. (cf. n. 46). : A, v om. : (النطق q
— احوالا A — المتكلمون q, v om. — يسمى β : تسمى A, β^* — فينسب A, β^*
q wprn : وبالقياس A : بالقياس β , v — جنبي A — فاذن β : فاذا A

تكون هذه القوة داغة القبول من حبة فوق. والقوة العملية لها بالنسبة الى أسفل وهي حبة
البدن وتديره واصلاح الاحلاق وهذه القوة ينبغي ان تتسلط^{١٤} على سائر القوى البدنية وأن
تكون^{١٥} سائر القوى متأدية بتأديتها مقهورة دوتها حق لا تفعل ولا تتأثر هي عنها بل تفعل
تلك القوى^{١٥} عنها^{١٥} لتلا يحدث^{١٥} في النفس من الصفات البدنية هيآت^{١٥} اقيادية تسمى رذائل^{١٥}
٥ بل تكون هي الغالبة ليحصل^{١٥} النفس بسببها هيآت تسمى فضائل
فهذا ايجاز ما فصلوه من القوى الحيوانية والانسانية وطولوا بذكرها مع الاعراض عن 10
ذكر القوى^{١٥} النباتية اذ لا^{١٥} حاجة الى ذكرها^{١٥} في غرضنا. وليس شوء مما ذكروه مما يجب
انكاره في الشرع فانما امور مشاهد اجري الله تعالى^{١٥} المادة بها

*

وانما نريد ان نعرض الآن [على دعوم معرفة كون النفس جوهرًا قائمًا بنفسه براهين 11
10 العقل ولنا نعرض] ^{١٥} اعراض من يبدد ذلك من قدرة الله تعالى^{١٥} او يرى ان الشرع جاء
بتقيضه^{١٥} بل ربما يتبين^{١٥} في تفصيل^{١٥} الحشر والنشر ان الشرع^{١٥} مصدق له ولكننا^{١٥} ننكر^{١٥}
دهوام دلالة مجرد العقل عليه والاستثناء عن الشرع فيه
فلنطالبهم بالادلة^{١٥} ولم فيه^{١٥} براهين كثيرة بزعمهم^{١٥}

تت هذا كله ليس فيه الا حكاية مذهب الفلاسفة في هذه 2

15 القوى وتصويره الا انه اتبع فيه ابن سينا وهو يخالف^{١٥} الفلاسفة في
انه يضع في الحيوان قوة غير القوة المتخيلة يسميها وهمية عوض^{١٥}

A. BI[non 1-13^{١٤}]. T[non 1-11^{١٥}].

q. v. (y[non... 10-13 nec 15^{١٥} sq.]). + 1-13 β.

— β*, A, v : القوى β, q^{١٥} — يكون β*, A : تكون β^{١٥} — تسلط β*, A : تسلط β^{١٤} —
Ila β, A, β*, A, q, v singul. — هيآت β^{١٥} — يحدث A : يحدث β, (q, v)^{١٥} — القوة
q, v : فتحصل β*, لتحصل β* : فيحصل A : ليحصل β^{١٥} — q cum plural. (v omit.). —
الى ذكرها^{١٥} — ولا β*, A, v : اذ لا β, q^{١٥} — A om. : القوى β, q, v^{١٥} — [لحاصل]
β*, β^{١٥}, v : β*, A, q, v om. in. prae. — β om. : تعالى β, β*, q, v^{١٥} — لذكرها A
T : تفصيل β, v^{١٥} — بين β : يتبين β*, T, q, v^{١٥} — Acced. T. — الله β, q : الله تعالى
جاء بتقيضه بل ربما يتبين في تفصيل الحشر والنشر. A om. (homot.) in. prae. — تعضل
— ينكر T : تنكر β, β*, q, v^{١٥} — A ind. , ولكن T : ولكننا β, q, v^{١٥} — ان الشرع
v : بزعمهم β, A, B, q^{١٥} — v omit. : فيها β*, A, B, I, T : فيه β, q^{١٤} — Accedunt B, I. —
ترجمهم T : [ترجمهم]

2. — I , يخالف β, T, q, v^{١٥} — مذهب T : فيه A, B, I, q, v^{١٥} — هذا القوى T^{١٥} —
قوة غير القوة المتخيلة يسميها وهمية عوض ... Ita ordo verborum^{١٥} — مخالف A : مخالف

الفكرية في الانسان ويقول ان اسم المتخيلة قد يطلقه^٥ القدماء على هذه القوة واذا أطلقوه عليها كانت المتخيلة في الحيوان بدل المفكرة وكانت في البطن الاوسط من الدماغ واذا اطلق اسم المتخيلة على التي تخص^٦ الشكل قيل فيها انها في مقدم الدماغ ولا خلاف ان الحافظة والذاكرة هما في المؤخر من الدماغ^٧ وذلك ان الحفظ والذاكرة^٨ هما اثنان بالفعل واحد بالموضوع . والظاهر من مذهب القدماء ان المتخيلة في الحيوان هي التي تقضى على ان الذئب من الشاة عدو وعلى السخلة انها صديق^٩ وذلك ان المتخيلة هي قوة دراية^{١٠} فالحكم لها ضرورة من غير ان يحتاج الى ادخال قوة غير المتخيلة وانما كان يمكن ما قاله ابن سينا لو لم تكن^{١١} القوة المتخيلة دراية^{١٢} فلا معنى^{١٣} لزيادة قوة غير المتخيلة في الحيوان وخاصة في الحيوان الذي له صنائع كثيرة بالطبع وذلك ان الخيالات في هذه^{١٤} غير مستفادة^{١٥} من الحس وكأنها ادراكات متوسطة بين الصور المعقولة والمتخيلة^{١٦} وقد تلخص أمر هذه الصورة^{١٧} في الحس والمحسوس فلنخل عن هذا في هذا الموضوع ونرجع الى النظر فيما يقوله هذا الرجل في معاندة القوم^{١٨}

A. B. I. T. q. v

١٨ دلالات q, تحصل T, تخص A: تخص v, Nos^١ — تطلقه B, I: يطلقه A, T^٢ — in B, q, (v). —
واذا اطلق اسم المتخيلة على التي تخص الشكل قيل فيها B, I om. (boni) 2 in. præc. —
sed eas ; ايضا في مقدم الدماغ ولا خلاف ان الحافظة والذاكرة هما في المؤخر من الدماغ habent A, T, q, v.

B. —^٣ Ita in A, B, I, T, q, v ordo sententiarum. —^٤ A, T, v: دراية B, I: ادراكية ;
— يمكن I, T: نكن A, B^٥ — l s. p. m. , يحتاج A, B: يحتاج T^٦ — [ادراك] q
T: هذه A, B, I, q, v^٧ — وبخاصة A: وخاصة B, I, T^٨ — داركة B, I: دراية A, T^٩
— Ita A, B, I, T, q, v^{١٠} [غير...] v: مستفادة T: غير مستفادة A, B, I, q^{١١} — غير هذه
[الصور] q: الصورة B, v^{١٢} — والمتخيلة

البرهان الاول

قولهم ان العلوم⁹ العقلية تحمل النفوس¹⁰ الانسانية¹¹ وهي محصورة وفيها¹² آحاد¹³ لا تنقسم فلا بد وان يكون عملها¹⁴ أيضا لا ينقسم وكل جسم فنقسم فدل ان محله¹⁵ شيء لا ينقسم. ويمكن ان يراد هذا على¹⁶ شرط المنطق باشكاله ولكن اقرب¹⁷ ان يقال ان كان عمل العلم جسما متقسما فالعلم الحال فيه أيضا متقسم لكن العلم الحال غير متقسم فالمعمل ليس جسما وهذا هو قياس شرطى استثنى فيه تقيض التالى فينتج تقيض المقدم بالاتفاق فلا نظر في صحة شكل القياس ولا أيضا في المقدمتين فان الاول¹⁸ قولنا ان كل حال في متقسم ينقسم لا محالة بفرض¹⁹ القسمة في محله وهو اولي²⁰ لا يمكن التشكك فيه والثاني قولنا ان العلم الواحد يحمل في الآدمى وهو 10 لا ينقسم لانه لو انقسم الى غير خاية كان محالا وان كان له خاية فيشتل على آحاد لا محالة لا تنقسم وعلى الجملة نحن نعلم اشياء ولا تقدر ان تفرض زوال بعضها وبقاء البعض من حيث انه لا بعض لها

والاعتراض²¹ على مقامين

المقام الاول ان يقال ان تنكرون على من يقول عمل العلم جوهر فرد متحيز لا 13 ينقسم وقد عرف هذا من مذهب المتكلمين. ولا يبنى بعده الا استبعاد وهو انه كيف تحمل العلوم كلها في جوهر فرد وتكون²² جميع الجواهر الخفيفة به²³ محالة مجاورة والاستبعاد لا خير فيه اذ يتوجه على مذهبيهم أيضا انه كيف تكون النفس شيئا واحدا لا يتحيز ولا يشار اليه ولا يكون داخل البدن ولا خارجه ولا متصلا بالجسم ولا منفصلا منه. الا انا لا نؤثر²⁴ هذا المقام فان القول في مسألة²⁵ الجزء الذى لا يتجزى طويل ولهم فيه أدلة هندسية يطول 20 الكلام عليها ومن جعلتها قولهم²⁶ جوهر فرد بين جوهرين هل يلاقى أحد الطرفين منه عين ما يلاقى الآخر او غيره فان كان عينه فهو محال اذ يلزم منه تلاقى الطرفين فان ملاقى الملاقى

$$A[1-3^4]. BI[1-3^4]. T[1-3^4]. q, v. (y). + \beta.$$

4. — الى قوله وهذا النبر²⁷ $B, I \sim 550, 10^{44}$ — β om. : البرهان CE²⁸ —
 — الانسانى β : الانسانية β^*, A, T, q, v — النفس β ; q, v plural. , الاقصى β^* : النفوس T
 الى $T \sim 550, 9^{40}$ — [فيها] q, v : وفيها β — الى قوله وهذا القدر²⁹ $A \sim 550, 10^{44}$
 هذا³⁰ — عليها β^* : عمله q, v ; عمله β : عملها β^* — قوله ولا يتطرق
 [مرض] q, v : بفرض β — الاول q, v om. — [على هذا على] v ; [على هذا] q : على
 : والاعتراض $\beta, v, (y)$ — [وهو محل] v , [هو اول] q ; وهو اول β^* : وهو اول β —
 — جا β : به β^*, q, v — [وتبنى] q ; و β^* : وتكون β, v — [ويبنى الاعتراض] q
 q, v om. مسألة³¹ — q add. [اذا فرضنا وجود] ; $at non \beta, v$.

ملاق وان كان ما يلاقيه غيره ففيه اثبات الاعداد والانقسام وهذه شبهة بطول حلها وبنا غنية من الخوض فيها فلنعدل¹⁸ الى المقام الآخر¹⁹

15» **المقام الثاني** ان نقول ما ذكرناه من ان كل حال في جسم فينبى ان ينقسم باطل عليكم بما تدركه القوة الوهمية²⁰ من الشاة من عداوة الذئب فانها في حكم شيء واحد لا يتصور تقسيمه اذ ليس للمداوة بعض حتى يقدر ادراك بعضه وزوال بعضه وقد حصل ادراكها في قوة²¹ جسانية عندكم فان افس²² البهائم منطبعة في الاجسام ولا²³ تبقى بعد الموت وقد اتفقوا عليه فان امكنهم²⁴ ان يتكلفوا تقدير الانقسام في المدركات بالحواس الخمس وبالحس المشترك وبالقوة الحافظة للصور فلا يمكنهم²⁵ تقدير الانقسام في هذه²⁶ المعاني التي ليس من شرطها ان تكون في مادة

16» فان قيل الشاة لا تدرك المداوة المطلقة المجردة عن المادة بل تدرك عداوة الذئب المعين 10
الشخص مقرونا بشخصه ومبكره . والقوة الماقلة تدرك المقاتل مجردة عن المواد والاشخاص

17» قلنا الشاة قد ادركت لون الذئب وشكله ثم عداوته فان كان اللون ينطبع في القوة الباصرة وكذا²⁷ الشكل وينقسم بانقسام محل البصر فالمداوة بماذا²⁸ تدركها فان ادرك بحس فلينقسم وليت شمرى ما حال ذلك الادراك اذا قسم وكيف يكون بعضه اهو ادراك لبعض 15
المداوة [فكيف يكون لها بعض]²⁹ او كل قسم ادراك لكل المداوة فتكون المداوة معلومة مرارا بتبوت ادراكها في كل قسم من اقسام المحل . فاذا³⁰ هذه شبهة مشككة لهم في برهانهم فلا بد من الحل³¹

18» **فانه قيل** هذه مناقضة في المعقولات والمقوليات³² لا تنقض فانكم معها لم تقدروا على الشك في المقدمتين وهو ان العلم الواحد لا ينقسم وان ما لا ينقسم لا يقوم بحس منقسم لم 20
يمكنكم³³ الشك في النتيجة

19» **والجواب** ان هذا الكتاب ما صنفناه الا لبيان التهاوت والتناقض في كلام الفلاسفة وقد حصل به³⁴ اذ انتقض به³⁵ احد الامرين اما ما ذكرناه في النفس الناطقة او ما ذكرناه³⁶

$q. v. (y[non 19 sq.]). + \beta.$

القوة y, q, v ³⁰ — مقام آخر β : المقام الآخر β^*, q, v ³¹ — فلنعد β^*, q, v : فلنعدل β ³²
لا β : ولا β^*, q, v ³³ — قس β : $q, v plur.$, قس β^* : افس β^{**} ³⁴ — القوة β : الوهمية
— [قوة] q, v : هذه β ³⁵ — يمكنهم β, q, v ³⁶ *Ita* — [امكنه] q : امكنهم β, v ³⁷ —
 y : فكيف يكون لها بعض (hom) $\beta^*, q, v om.$ ³⁸ — بماذى β : بماذا β^* ³⁹ — وكذى β ⁴⁰
 vel [المحلل] $q, v, (y)$: الحل β ⁴¹ — $q [... an]$, v [فذا] : فاذن β : فاذا ⁴² *ind.* —
 β, q ⁴³ — [التي] q : $\beta^*, v om.$: والمقوليات β ⁴⁴ — *y omit. is in. seq.* — [المحال]
 β, v ⁴⁵ — $\beta omit.$: به β^*, q, v ⁴⁶ — $\beta omit.$: به β^*, q, v ⁴⁷ — [يمكنهم] v : يمكنكم
[ذكره] q : ذكره

في القوة الوهمية. ثم تقول³⁰ هذه المناقضة تبين انهم نقلوا عن موضع يلتبس³⁷ في القياس ولعل³⁸ موضع الالتباس قولهم ان العلم منطبع في الجسم انطباع اللون في المتلون وينقسم اللون بانقسام المتلون فينتسم العلم بانقسام محله والخلل في لفظ الانطباع اذ يمكن ان لا تكون نسبة العلم الى محله كنسبة اللون الى المتلون حتى يقال انه منسبط عليه ومنطبع فيه ومنشتر في جوانبه 5 فينتسم بانقسامه قلل نسبة العلم الى محله على وجه آخر وذلك الوجه لا يجوز فيه الانقسام عند انقسام المحل بل نسبته اليه كنسبة ادراك³⁹ المداوة الى الجسم ووجوه نسبة الاوصاف الى محليها ليست محصورة في فن واحد ولا هي معلومة التفاصيل لنا علما تنق به فالحكم عليه دون الاطالة بتفصيل النسبة حكم غير موثوق به. وعلى الجملة لا ينكر ان ما ذكره مما⁴⁰ يقوى الظن ويغلبه وانما ينكر كونه معلوما علما يقينا⁴¹ لا يجوز الغلط فيه⁴² ولا يتطرق اليه 10 الشك⁴³ وهذا القدر⁴⁴ يشكك⁴⁵ فيه

قلت اما اذا اخذت المقدمات التي استعمل الفلاسفة في هذا 5 الباب مهمة فان المعاندة التي ذكر⁴⁶ ابو حامد تلزمها وذلك ان قولنا كل ما حل من الصفات في جسم فهو منقسم بانقسام الجسم فانه يفهم⁴⁷ منه معنيان⁴⁸ أحدهما ان يكون حد الجزء من تلك الصفة الحاملة في 15 الجزء من الجسم هو حد الكل مثل حال البياض في الجسم المبيض فان كل جزء من البياض الحال في الجسم المشار اليه يوجد حده وحد جميع البياض حدا واحدا بعينه والمعنى⁴⁹ الثاني ان تكون الصفة متعلقة بجسم دون شكل مخصوص وهذه هي ايضا منقسمة بانقسام الجسم لا على ان مقدار⁵⁰ حد الكل منها والجزء حد⁵¹ واحد بعينه مثل قوة 20 الابصار الموجودة في البصر بل بمعنى انها تقبل الاقل والاكثر من

$$A[a \ 10^{44}]. \ BI[a \ 10^{41}]. \ T[a \ 9^{40}] \ q, v. \ (y[a \ 11]). \ + \ 1-10 \ \beta.$$

³⁸ β^* — ادراك $q, v \ om.$ — ³⁹ ليس β : يلتبس β^*, q, v — [قول] q, v : قول β ⁴⁰ : القدر β, A, T, q, v — ⁴¹ $Acced. A, B, I.$ — ⁴² $Acced. T.$ — يقينا علما β : علما يقينيا q, v : مشكك β, B ; شكك T : يشكك $A, (q, v)$ ⁴³ — الغير B, I

⁴⁴ $B, (q, v)$ — يفهم $Ila \ A, B, I, T, q, v$ — استعمل A : ذكر B, I, T, q, v 5. — ⁴⁵ $B, I, T,$ — ان مقدار $Ila \ B, q, v$ — ⁴⁶ والمعنى B : معنيين A, I, T : معنيان q, v, y : حد $A \ omil.$

قبل قبول موضوعها الاقل والاكثر ولذلك كانت قوة الابصار⁹ في
 الاصحاء اقوى¹⁰ منها في المرضى وفي الشباب¹¹ اقوى منها في الهرم.
 6 'والتي تعم' هاتين القوتين انهما شخصيتان أعني التي تنقسم بالكمية
 ولا تنقسم بالماهية¹² أعني انها اما ان تبقى واحدة بالحد والماهية¹³ أو
 تبطل¹⁴ والتي تنقسم¹⁵ الى جزء ما¹⁶ بالكمية وهي واحدة بالحد والماهية¹⁷
 ولا تنقسم¹⁸ الى أى جزء اتفق وهذه كانها انما تخالف¹⁹ الاول²⁰ في
 الاقل والاكثر وان الجزء الذاهب منه ليس فعله فعل الباقي فان فعل
 الذاهب من البصر الضعيف ليس يفعل فعل البصر الضعيف
 ويحتمعان²¹ بان اللون أيضا ليس ينقسم بانقسام موضوعه الى اى جزء
 اتفق وحده²² باق بعينه بل تنتهى²³ القسمة الى جزء²⁴ ان انقسم اليه²⁵
 فسد اللون وانما الذى يحفظ القسمة دائما هو طبيعة المتصل بما هو
 7 متصل²⁶ أعني صورة الاتصال. فهذه المقدمة اذا وضعت هكذا
 كانت بينة بنفسها أعني ان كل ما يقبل القسمة بهذين النوعين من
 القسمة²⁷ فمحله جسم من الاجسام وعكسه ايضا بين وهو ان كل ما

A BI. T. q. v. (y).

: *A, B, [T¹]* ¹⁰ — قوى *A* : اقوى *B, I, T, q, v* ⁹ — للابصار *T* ⁸ — *q, v omit.* : قبل *B* ⁷
 الشاب : *I, T²*

— بالمهية *I* : بالماهية *A, B, T* ³ — والتي تعم *T* : والتي تعم *A, B, I* ² — *q §.* ¹ — 6.
T : تنقسم *A, B* ⁵ — متصل (*c. ras.*) *T²* , متصل *B, I* : تطل *A, q, v, 1* ⁴ — والمهية *I* ⁴
 — حد ما *A, B, T, q, v, (v)* ; حدما *I* , جزء ما *T²* : جزء ما *No²* ⁷ — *I c.p. in.* , ينقسم
 — *I s p. in.* , بنته *T* : تنقسم *A, B* ⁸ — *q (ron v) om* ; والمهية *I* : والماهية *A, B, T* ⁸
A, B, I, q, (v) ¹² — *γ 'prima'* : الاول *B^{1,2}, (q), v* ¹¹ — يخالف *T, (q)* : تخالف *A, B, I, (v)* ¹⁰
 : ينتهى *A, B, I* ¹⁴ — [حده] *q* ; وحد *B* : وحد *A, I, T, v* ¹³ — يحتمعان *T* : ويحتمعان
q, v, v omit. : بما هو متصل *B* ¹⁰ — حد *I* , حد *A, q, v, 1* : جزء *A, T* ¹⁵ — ينتهى *T*

: من القسمة *B, I, T, q, v* ³ — اذا *B* , اذا كانت *I* : اذا *A, T, q, v* ² — *q §.* ¹ — 7.

هو في جسم فهو يقبل الانقسام باحد هذين النوعين من الانقسام
 واذا صح هذا فمكس نقيضه صادق ان كنت تعرف ما هو عكس
 النقيض وهو ان ما لا يقبل الانقسام باحد هذين الوجهين فليس
 يحل في جسم واذا اضيف الى هذا ما هو بين أيضا من امر المعقولات
 الكلية وهو انها ليست تقبل الانقسام بواحد من هذين الوجهين اذا
 كانت ليست صوراً شخصية فين انه يلزم عنه ان المعقولات ليس
 محلها جسم من الاجسام ولا القوة عليها قوة في جسم فلزم ان يكون
 محلها قوة روحانية تدرك ذاتها وغيرها . وأما أبو حامد فلما أخذ النوع 8
 الواحد من نوعي الانقسام ونفاه عن المعقولات الكلية عاند بالقسم
 10 الثاني الموجود في قوة البصر وقوة التخيل فاستعمل في ذلك قولاً
 سفسطانياً وعلم النفس أغمض وأشرف من أن يدرك بصناعة الجدل.
 ومع هذا فانه لم يأت ببرهان ابن سينا على وجهه وذلك ان الرجل انما 9
 بنى برهانه على ان قال ان المعقولات ان كانت حالة في جسم فلا يخلو
 ان تحل منه في شيء غير منقسم أو في منقسم ثم أبطل ان تحل في
 شيء غير منقسم من الجسم فلما أبطل هذا نفى ان يكون العقل ان 15
 كان يحل في جسم ان يحل منه في شيء غير منقسم ثم أبطل ان يحل
 من الجسم في شيء منقسم فبطل ان يحل في جسم أصلاً فلما أبطل أبو

A. Bl. T. q. v. (y).

A omst. — ⁴ *A, B, I, q, v* لا : *T omst.* — ⁵ *A, B, I, q, v* اذا : *T* اذا — ⁶ *B, I, T, q, v* عليها :

عنها *A*

8. — ¹ *A, I, T* سفسطانيا *B* : سفسطانيا *A, I, T* — ² *B* اشرف واعصر : *q, v* اعصر واترف *B*

9. — ³ *A, v* يحل شيء في *B* . تحل في شيء *B* — ⁴ *I* يحل : *I* تحل *A, B, T, q, v, 1* — ⁵ *A, B, T, q, v, 1*

: من الجسم *B* — ⁶ *A, T, q, v, y omst.* : غير *B, I, T* — ⁷ *y mid.* : *B, T, q* في *I* , في

v [في الجسم] : *q, y om.*

حامد^٥ أحد القسمين قال^٦ لا يبعد ان تكون^٧ نسبة العقل^٨ الى الجسم
نسبة اخرى^٩ وهو بين^{١٠} انه ان نسب الى الجسم فليس ههنا الا نسبتان
10 اما نسبته^{١١} اليه الى محل منقسم^{١٢} أو محل غير منقسم. والذي يتم به
هذا البرهان ان العقل ليس له ارتباط بقوة من قوى النفس ارتباط
الصورة بالمحل فانه اذا^{١٣} انتفى عنه انه مرتبط بالجسم فلا بد ان ينتفى^{١٤}
عنه انه ليس^{١٥} مرتبطا بقوة من قوى النفس المرتبطة بالجسم ولو كان
مرتبطا بقوة من قوى النفس^{١٦} كما يقول ارسطو لم يكن له فعل^{١٧} الا
بتلك القوة ولو كان ذلك كذلك لم تدركه^{١٨} تلك القوة هذا هو
الذي يعتمد ارسطو^{١٩} في بيان ان العقل مفارق

11 فلنذكر ايضا العناد الثاني الذي أتى به^{٢٠} في الدليل الثاني الذي^{٢١}
استدل به الفلاسفة بعد ان تعرف^{٢٢} ان أدلتهم اذا نقلت من الصناعة
التي تخصها صارت اعلى مراتبها من جنس الاقاويل الجدلية ولذلك
كان كتابنا هذا الغرض منه انما هو التوقيف^{٢٣} على مقدار الاقاويل
المكتوبة فيه المنسوبة للفريقين^{٢٤} واظهار أى^{٢٥} القولين أحق بان ينسب
صاحبه الى التهافت والتناقض

15

A. Bl. T. q. v. (v[non 10 sq]).

يكون *I, T*: تكون *A, B* — قال او حامد *I*: قال *A, B, T, q, v, y* — ابو حامد *I* —
B: بين *A* — *q om*; اخرى *T*: اخرى *A, B, I, v, y* — العقل *A, B, I, T, q, v, y* —
ينقسم *A*: منقسم *B, I, T, q, v* — *A ind.* — [نسبة] *q, v*: سته *B, I, T* — ميين *I, T, q, v* —
— اذا انتفى... المرتبطة بالجسم *q om. — y omst. in seq* 10. —
— ارتباط الصورة... قوى النفس *B, I om. (bon.) 3 in. prac.* — ليس *A, T, q, v* —
q: تدرك *A*: تدركه *T, (y)* — [قوة فعل] *q*: فعل *A, T, v, y* — *A om*: لم *T, q, v, y* —
لم يكن له... ارسطو *B, I om. (bon.) 2 in. prae.* — [مدرك] *v, y* —
11. — *T, (q) vid.*: تعرف *A, B, I* — *A om.*: انى *T*: انى *B, I, T* —
للفريقين *A, T*: للفريقين *B, I* — التوقيف *T*: التوقيف *A, B, I, q, v* — [سرف] *v*: سرف

وليس مأه

قالوا ان كان العلم بالمعلوم الواحد العلى وهو المعلوم المجرد عن المواد منطبقا في المادة انطباع الاعراض في الجواهر الجسمية¹ لم اتسامة بالضرورة² بانقسام الجسم كما سبق وان لم يكن منطبقا فيه ولا منبسطا عليه واستكره لفظ الانطباع فتعدل³ الى عبارة أخرى وتقول هل للعلم نسبة الى العالم ام لا ومحال قطع النسبة فانه ان انقطعت⁴ النسبة عنه فكونه عالما به لم صار اولى من كون غيره¹⁰ به عالما¹¹. وان كان له نسبة فلا يخلو¹² من ثلاثة¹³ اقسام اما ان تكون النسبة لكل جزء من اجزاء المحل او تكون لبعض اجزاء المحل دون البعض او لا يكون لواحد من الاجزاء نسبة اليه. وباطل ان يقال لا نسبة لواحد من الاجزاء فانه اذا لم يكن للاتحاد نسبة لم يكن للمجموع نسبة فان المجتمع¹⁴ من المبيئات¹⁵ مياين. وباطل ان يقال النسبة للبعض فان الذى لا نسبة له ليس هو¹⁶ معناه في شيء وليس كلامنا فيه. وباطل ان يقال لكل جزء مفروض نسبة الى الذات لانه ان كانت النسبة الى ذات العلم يأسره فعلوم¹⁷ كل واحد من الاجزاء ليس هو جزء¹⁸ المعلوم بل هو¹⁹ المعلوم كما هو فيكون معقولا مرات لا خاية لها بالفعل وان كان كل جزء له نسبة أخرى غير النسبة التى²⁰ للجزء الآخر الى ذات العلم فذات العلم اذا²¹ منقسمة في المعنى وقد يشا ان العلم بالمعلوم الواحد من كل وجه لا ينقسم في المعنى وان كان نسبة كل واحد الى شيء من ذات العلم غير ما اليه نسبة الآخر فانقسام ذات²² العلم بهذا²³ أظهر وهو محال. ومن هذا يتبين²⁴ ان المحسوسات المتعلبة في الحواس الخمس لا تكون الا أمثلة لصور جزئية منقسمة فان الادراك معناه حصول²⁵ ال المدرك في قس المدرك فيكون²⁶ لكل جزء من مثال المحسوس نسبة الى جزء 20 من الآلة الجسمية

A. BI[non 3¹ sq.]. T[non 4¹ sq.]. q. v. + β.

— رأى A : أى T , أى B, I —

و [المعنى] q : العلم A, T, β — الى قوله بل لعدم القدرة¹² B, I — 12. — الجواهر T, β : الجواهر A, q, v — T, v om. : وهو المعلوم A, q, β — [معنى العالم] v β — [بالصورة] q, v : بالضرورة β — الى قوله فانه يريد¹² T — قطعت β : انقطعت A, q, v β — الحذف الحذف v , الحذف الحذف q ; فتعدل عنه A, β : فتعدل : به عالما A¹¹ — كونه غير (v, q, β) : كون غيره β, β¹⁰ — فلا q, v , فلم A : لم β — — المجموع A, β : المجتمع β — ثلاثة β¹² — يخلو β¹² — عالما به q, β : عالما v, β — β, β¹⁷ : فعلوم β — من β : فى A, q, v β¹⁰ — plur. q : المباين A, v : المباينات β¹⁵ : التى β om. — هو [v, q, A, β] β¹⁰ — جزءا من β : جزء A, q, v β¹⁸ — فعلوم ان v β, q, v — [ذلك] q, v : ذات β — اذن β : اذا A²¹ — التى هى v, q, β²⁰ ويكون β : فيكون A, β²² — بين A : يتبين v, q, β²³ — بهذه الطريقة A : بهذا

263 **والاعتراف** على هذا ما سبق فان تبديل لفظ الاطباع بلفظ النسبة لا يدرأ²⁶ الشبهة فيما ينطبع في القوة الوهمية للشاة من عداوة الذئب كما ذكروه فانه ادراك لا محالة وانه نسبة اليه ويلزم في تلك²⁷ النسبة ما ذكرتموه فان العداوة ليس امرا مقدرا له كمية مقدارية حتى ينطبع مثالها في جسم مقدر²⁸ وتنسب²⁹ اجزاؤها³⁰ الى اجزائه وكون شكل الذئب مقدرا لا ينفي³¹ فان الشاة ادركت شيئا سوى شكله وهي³² المخالفة والمضادة والعداوة وهذه العداوة الزائدة³³ على الشكل من العداوة ليس³⁴ لها مقدار وقد ادركته يحسم مقدار فهذا ضرورة³⁵ مشكك³⁶ في هذا البرهان كما في الاول

264 فان قال قائل فلا دفعتم هذه البراهين بان العلم يحمل من الجسم في جوهر متعيز لا يتجزى وهو الجزء³⁷ الفرد

265 قلنا لا³⁸ الكلام في الجوهر الفرد يتعلق باور هندسية بطول القول في حلها . ثم ليس 10 فيه ما يدفع³⁹ الاشكال فانه يلزم ان نكون التمردة والارادة ايضا في ذلك الجزء . فان للانسان فعلا⁴⁰ ولا يتصور ذلك الا بقدره واراده ولا يتصور الارادة الا بعلم وقدره الكتابة في اليد والاصابع والعلم بما ليس في اليد اذ لا يزول بقطع اليد ولا ارادتها في اليد⁴¹ فانه قد⁴² يريد ما بعد شلل⁴³ اليد وتمذر⁴⁴ لا⁴⁵ لعدم⁴⁶ الارادة بل⁴⁷ لعدم القدرة

18 **قلت** كان هذا القول ليس بيانا⁴⁸ منفردا بنفسه وانما هو تميم 13 القول المتقدم وذلك ان القول المتقدم وضع فيه ان العلم ليس ينقسم بانقسام محله وضعا وفي هذا القول تكلف بيانه باستعمال التقسيم⁴⁹ فيه 14 الى الانحاء الثلاثة . فالمعاندة⁵⁰ الاولى هي باقية عليه وانما دخلت عليه

$$A \text{ BI}[a \text{ 14}^{48}]. T[a \text{ 13}^{49}] q. v. + 1-14 \beta.$$

— مقدور A : مقدار q, v β — ترتيب A : في تلك q, v β — تدرك A : يدرأ q, v β ²⁶
 β : ينفي A ³¹ — اجزائها A ³⁰ — [وتنسب vcl وتنسب q, v ; ونسبة A : وتنسب β ²⁹
 β, v : وهذه العداوة الزائدة A, q ³³ — وهو β : وهي A, β ³² — [ينفي q, v ; يكفي β ; فهذه الضرورة β^* : فهذا ضرورة A, q, v ³⁴ — وليس β^*, β : ليس β, q, v ³⁵ — والزيادة β , — الجوهر β^*, β : الجزء β, q, v ³⁶ — منككة β : مشكك A ³⁷ — فهذه الصورة β, q, v ³⁸ — فعل A, β : فعلا β ⁴⁰ — يرفع A : يدفع q, v β ³⁹ — [لا لان q : لان A, v β : شلل A, β ⁴¹ — $\beta^*, A, T \text{ om.}$: قد β, q, v ⁴² — $Acced. T.$: ما ارادتها A : ارادتها β, q ⁴³ — [وتعدد v ; ويتندر T ; [وتعذر q , ويتعذر A, β ⁴⁴ — وتعذر β ⁴⁵ — سئل $A \text{ ced. B, I.}$ ⁴⁶ — الاسدام β^*, T : لا اسدام β^*, A : اعدم β ⁴⁷ — $\beta^*, A, T, v \text{ om}$

13. — الثلاثة T ; الثلاثة I : الثلاثة A, B ⁴⁸ — التقسيم B ⁴⁹ — بينا T, v : بينا ⁵⁰ — 18.

14. — بالمعاندة T : بالمعاندة A, B, I, q, v ⁵¹ —

المعاندة لانه لم يستوف المعنيين اللذين^١ يقال عليهما الانقسام الهيولاني وذلك انهم لما نفوا عن^٢ العقل انقسامه بانقسام محله على النحو الذي تنقسم^٣ الاعراض بانقسام محلها وكان هنا نوع آخر من الانقسام الجسماني وهو الموجود في القوى الجسمية^٤ المدركة دخلت عليهم المعاندة من قبل هذه القوى وانما يتم البرهان اذا انتفى هذان النوعان من الانقسام عن العقل وبين ان كل ما له^٥ قوام بالجسم فلا بد له من أحد هذين النوعين من الانقسام . وقد يشك فيما وجد في الجسم بهذا النوع الآخر من الوجود أعني الذي ليس ينقسم بانقسام موضوعه في الحد هل هو مفارق لموضوعه ام لا فانا^٦ نرى أكثر اجزاء الموضوع 10 تبطل ولا يبطل^٧ هذا النوع^٨ من الوجود أعني الادراك الشخصي فيظن^٩ كما انه لا تبطل^{١٠} الصورة بطلان الجزء أو الاجزاء من^{١١} موضوعها^{١٢} انها ليست تبطل بطلان الكل وان بطلان فعل الصورة من قبل الموضوع هو شبيه^{١٣} بطلان فعل الصانع من قبل الآلة ولذلك ما يقول ارسطو^{١٤} ان الشيخ لو كان له عين كعين الشاب 15 لا يبصر كما^{١٥} يبصر الشاب يريد انه قد يظن ان الهرم الذي لحق الشيخ في قوة الابصار ليس هو من قبل عدم^{١٦} القوة بل هو من قبل هرم الآلة ويستدل على ذلك بطلان الآلة أو أكثر اجزائها في النوم

A. BI. T. q. v.

^١ *T* : تنقسم *A, B* — ^٢ على *T* : عن *A, B, I, v* — ^٣ *q* : الذين *T* , الذي *I* : اللذين *A, B* —
ما قاله *A, I, T* : ما له *B, q, v* — ^٤ الجسمية *I* : الجسمية *A, B, T* — ^٥ *I s. p. m.* — ينقسم
^٦ *B* , — تبطل *A, T* : يبطل *B, I* — ^٧ *v om.* — فانا *A, T* : فانا *B, I, T, q* — 15
يبطل *I, T* : تبطل *A, B* — ^٨ فنظن *B, I* : فيظن *A, T, q, v* — ^٩ *q om.* : النحو *A* : النوع *I, T*
: شبيه *A, q, v* — ^{١٠} موضوعها *T* : موضوعها *A, B, I* — ^{١١} *q om.* : في *A* : من *B, I, T, v* —
قبل *B* — ^{١٢} كما لا *B* : كما *B* — ^{١٣} ارسطو ليس *B, I* : ارسطو *A, T* — ^{١٤} شبيه *B, I, T*

والانغماء¹³ والسكر والامراض¹⁴ التي¹⁵ يبطل¹⁶ فيها ادراكات الحواس فانه لا يشك ان القوى ليس¹⁷ تبطل¹⁸ في هذه الاحوال¹⁹ وهذا²⁰ يظهر اكثر في²¹ الحيوانات التي اذا فصلت بنصفين تعيش واكثر النباتات 16 هو بهذه الصفة مع انه ليس فيه قوة مدركة . فالكلام في امر النفس غامض جدا وانما اختص الله²² به من الناس العلماء الراسخين في العلم²³ ولذلك قال سبحانه²⁴ مجيبا في هذه المسئلة للجمهور عند ما سألوه بان هذا الطور من السؤال ليس هو²⁵ من أطوارهم في قوله سبحانه²⁶ * ويستلونك²⁷ عن الروح قل الروح من امر ربي وما أوتيتم من العلم الا قليلا²⁸ وتشبيه الموت بالنوم في هذا المعنى فيه استدلال ظاهر في بقاء النفس من قبل ان النفس يبطل²⁹ فعلها في النوم بطلان آلتها ولا³⁰ تبطل هي فيجب ان يكون حالها في الموت كحالتها في النوم لان حكم الاجزاء واحد وهو³¹ دليل مشترك للجميع لائق بالجمهور³² في اعتقاد الحق ومنبه للعلماء على السبيل التي منها يوقف على بقاء النفس وذلك بين من³³ قوله سبحانه³⁴ * الله يتوفى³⁵ الانفس حين موتها والتي لم تمت في مناسها

15

* Coran, XVII, 87.

* Coran, XXXIX, 43.

A. B. I. T. q. v.

A : والامراض B, I, T, q, v. — والاعماء I : والانغماء A, B, T, q. — [ضف] q, v : عدم ليس I, T — يبطل I, تبطل T : يبطل A, B — B, I om. : التي A, T, q, v. — والانغماء A, q, v. تبطل B, I, T om. — B (non I, etc.) add. في اكثر B, I, T : اكثر في A, T, q, v. — وهذا B, I, T : وهذا A, q, v. — كلمة B, I, T — تعالى B, I : سبحانه A, T, v. — الله تعالى A : الله B, I, T, q, v. — 16. — وما أوتيتم من العلم B, I — ويستلونك T : ويستلونك A, B, I — A, T omit. : هو T تبطل T : يبطل A, B, I — وتشبيه A : وتشبيه B, I, T, q, v. — الآية A, T : الا قليلا A, B, I, q, v. — للجمهور A, v : بالجمهور B, I, T, q. — وهذا T : وهو A, B, I, q, v. — T^{1,2} ind. : يتوفى A, B, I — q, v om. : سبحانه A, T — في T : من

17

دليل ثالث

قال أبو حامد¹ قولهم أن² العلم لو حل³ في جزء⁴ من الجسم لكان⁵ العالم⁶ ذلك الجزء دون⁷ 28
سائر اجزاء الانسان⁸ والانسان يقال له عالم⁹ والعالمية¹⁰ صفة له على الجملة من غير نسبة الى
محل مخصوص

5 وهذا هوس¹¹ فإنه يسمى مبصرا وسامعا وذائقا¹² وكذا¹³ البهيمة توصف به¹⁴ وذلك لا 29
يدل على أن ادراك المحسوسات ليس بالجسم بل هو نوع من التجوز كما يقال فلان في بغداد
وان كان¹⁵ في جزء من جملة بغداد لا في جملتها¹⁶ ولكن يضاف¹⁷ الى الجملة

⁰ قلت أما إذا سلم أن العقل ليس¹ ينسب الى عضو مخصوص من 18
الانسان وأنه قد قام على ذلك برهان لأنه ليس هذا من المعروف
10 بنفسه فبين أنه يلزم عنه ألا يكون محله جسما من الاجسام وأنه ليس
يكون قولنا في الانسان أنه عالم كقولنا فيه أنه يبصر وذلك أنه
لما كان بينا بنفسه أنه يبصر بعضو مخصوص كان بينا أنا إذا نسبنا
اليه الابصار مطلقا أنه يجوز على عادة العرب وغيرها من الأمم في
ذلك وأما إذا لم يكن للعقل عضو يخصه فبين أن قولنا فيه عالم ليس
15 هو من قبل أن جزءا¹⁸ منه عالم لكن كيف ما كان الامر في ذلك هو
غير معلوم بنفسه وذلك أنه ليس يظهر أن ههنا عضوا خاصا به ولا

$A[non\ 2^{3-8^0}]. BI[non\ 2^{4-7^{10}}]. T[non\ 3^{7-7^{10}}]. q. v. (y). + 1-7\ \beta.$

— قال أبو حامد دليل ثالث B, I, T, q : دليل ثالث قال أبو حامد A, v ¹ —
— الى قوله الى الجملة $558, 7^{10} B, I$ —² كان β : حل CE —³ β $om.$: ان β^*, CE ⁴ —
الى قوله ولكن $558, 7^{10} T$ —⁵ العلم T : العالم q, v, β —⁶ الخ قلت $558, 8^0 A$ —
 β ¹⁰ —¹⁰ والعلمية v, q, β^* : والعالمية β —¹¹ [علوم] q, v : عالم $(y), \beta$ —¹² يضاف الى الجملة
—¹³ (cf. n. 13). q, v add. q, v —¹⁴ y omit. : هو بين q, v, β^* : هوس
: كان q, v, β^* ¹⁵ — وكذا البهيمة توصف به $om. (q)$ v —¹⁶ وكذا β : وكذا β^* ¹⁷ —
 $Acced. B, I.$ —¹⁸ q, v add. $T.$ —¹⁹ كان هو β

18. —¹ A : ان لا B, I, T : الا A —² لا T : ليس A, B, I —³ $Acced. A.$ —
جزء T , جزأ B^1 : جزأ A, I —⁴ فانه B : انه A, I, T, q, v, y —⁵ B, I $om.$: فيه T, q, v

موضعا خاصا^١ من عضو^٢ من الاعضاء كالحال في قوة التخيل^٣ والفكر
والذكر وذلك ان مواضع هذه معلومة من الدماغ

دليل رابع

19

- ٨٠» قال ابو حامد^٤ ان كان العلم^٥ بل جزء^٦ من القلب أو^٧ الدماغ متلا^٨ فالجبل ضده فينبى
أن يجوز^٩ قيامه بجزء آخر من القلب أو الدماغ^{١٠} ويكون الانسان في حالة واحدة عالما وجاهلا
شيء واحد فلما استحال ذلك تبين ان محل الجبل هو محل العلم وان ذلك المحل واحد
يستحيل اجتماع الضدين فيه فانه لو كان متقسما^{١١} لما استحال قيام الجبل ببعضه والعلم ببعضه لان
الشيء في محل لا يضافه ضده في محل آخر كما تجتمع البقلة في الفرس الواحد^{١٢} والسواد والبياض
في العين الواحدة ولكن في محبتين. ولا يلزم هذا في الحواس فانه لا ضد لادراكها^{١٣} ولكنه^{١٤}
قد يدرك وقد لا يدرك فليس بينهما الاتساق بل الوجود والعدم فلا جرم تقول يدرك بعض^{١٥}
٨١» اجزائه كالعين والاذن ولا يدرك بسائر بدنه وليس فيه تناقض. ولا يتقى عن هذا قولكم ان
العالمية مضادة للجاهلية والحكم عام^{١٦} لجميع البدن اذ^{١٧} يستحيل ان يكون الحكم في غير
محل العلة فالعالم هو المحل الذي قام العلم به فان اطلق الاسم على الجملة فبالمجاز كما يقال هو
في بغداد وان كان^{١٨} في بعضها وكما يقال مبصر وان كنا بالضرورة نعلم ان حكم الابصار لا
يثبت للرجل واليد بل يختص بالعين وتضاد الاحكام كتضاد الملل فان الاحكام تقتصر^{١٩} على
٨٢» محل الملل. ولا يخلص من هذا قول القائل ان المحل المهيأ لقبول العلم والجهل من الانسان
واحد فيتضادان عليه فان عندكم^{٢٠} ان كل جسم فيه حيوة فهو قابل للعلم والجهل ولم يشترطوا^{٢١}
سوى الحيوة شريطة أخرى وسائر اجزاء البدن عندكم^{٢٢} في قبول العلم على وتيرة واحدة

$A[\text{non } 4^{\text{a}} \text{ sq.}]. BI[\text{non } 4^{\text{a}} \text{ sq.}].$

$T[\text{non } 5^{\text{a}} \text{ sq.}]. q. v. (y[\text{non } 11 \text{ sq.}]). + 3-18 \beta.$

A : التخيل T — [في عضو] q, v : من عضو^٢ — به ولا موضعا خاصا^١ ($hom.$) B, I $om.$
 B, I التخيل

B : — قال ابو حامد دليل رابع B, I : دليل رابع قال ابو حامد A, T, q, v ١٩. —
و A : او T, q, v, β — جزء T : جزء A, β — الى قوله كما في اليهائم ٥٦٠, ٧ I —
 T — يكون T, β ; [يجوز] q : يجوز T, β — الى قوله كما ٥٦٠, ٧ A —
 q , — في محل T, q, v : متقسما β — q فانه^٩ — الى قوله وهذا لا ٥٦٠, ٦ v —
ولكنه β — لادراكها β : لادراكها T, q, v, β — البلة في الفرس الواحد و v $om.$
كان β : كان T, q — [لا] q, v $add.$ — q, v $add.$ [لانه] q, v $vid.$ —
 I $ta q, etc.$ — [الحكم يقتصر] q : الاحكام تقتصر T, β — [كان ٦٦٦] v : هو
عندكم β : [عندكم] q, v — تشترطوا β : يشترطوا T, q, v, β — عندكم

الاعراض ان هذا يتطلب عليكم في الشهوة والشوق والارادة فان هذه الامور 24
 تثبت للبهائم والانسان وهي معان تنطبع في الجسم ثم يستحيل ان ينفر²⁰ عما يشاق اليه
 فيجتمع فيه النفرة والميل الى شيء واحد بوجود الشوق في محل والنفرة في محل آخر وذلك لا
 يدل على انها لا تحمل الاجسام وذلك لان هذه القوى وان كانت كثيرة ومتوزعة على آلات
 5 مختلفة فلها رابطة واحدة وهي النفس وذلك للبيعة والانسان²¹ جميعا واذا اتحدت الرابطة
 استحال التناقض بالنسبة اليه²² وهذا لا يدل على كون النفس غير منطبقة²³ في
 الجسم²⁴ كما في البهائم

قلت هذا الذي حكاه عن الفلاسفة ههنا ليس يلزم عنه الا ان 20
 العلم ليس يحل الجسم حلول²⁵ اللون فيه وبالجملية سائر الاعراض لا انه
 10 ليس يحل جسما أصلا وذلك ان²⁶ امتناع محل العلم من ان يقبل الجمل
 بالشيء والعلم به يدل ضرورة على اتحاد فان الاضداد لا تحمل في محل
 واحد وهذا النوع من الامتناع يوجد لسوى الصفات التي هي
 ادراكات وغير ادراكات والذي يخص محل العلم من القبول انه
 يدرك المتضادات معا أعني الشيء وضده²⁷ وذلك لا يمكن ان يكون
 15 الا بادراك غير منقسم في محل غير منقسم فان الحاكم هو واحد
 ضرورة ولذلك قيل ان العلم بالاضداد علم واحد فهذا النحو من
 القبول هو الذي يخص النفس ضرورة لكن قد تبين عندهم ان هذه
 هي حال الحس المشترك الحاكم على الحواس الخمس وهو عندهم
 جسماني فلذلك ليس في هذا دليل على ان العقل ليس يحل²⁸ جسما لانا

$A[a 7^m]. BI[a 7^m]. T[a 6^m]. q. v. (y). + 1-7 \beta.$

— للانسان والبيعة q, β^* : للبيعة والانسان β, v — [تبر] q, v $old.$: ينفر β —
 $Acced. T.$ — β^*, T منطبقة: β منطبغ — $Accedunt A, B, I.$ — β, B, T, q, v, y
 كما يتنا A : كما

20. — A, B, T, q, v, y لا: I omit., relicto vacuo 1 vel 2 verb. spatio. —
 $A, B, I, q, (v, y)$ حلول: T حلول — B, I, T, q, v ان: A omit. — B, I, T, q, v, y محل:
 محس I, T^* : محل T , محل A, B, q, v, y — أو ضده B : وضده A, I, T, q, v — نوع A

قد قلنا ان الحلول يكون على نوعين حلول صفات غير مدركة وحلول
 21 صفات مدركة . والذي عارضهم به في هذا القول صحيح وهو ان
 النفس التزوعية لا تنزع الى المتضادات معا وهي مع هذا جسمية .
 22 ولست اعلم احدا من الفلاسفة احتج بهذا في اثبات بقاء النفس
 الا من لا يؤبه بقوله وذلك ان خاصة كل قوة مدركة¹ الا² يجتمع³
 في ادراكها النقيضان كما ان خاصة المتضادين خارج النفس الا⁴
 يجتمعا في موضوع واحد فهذا⁵ تشترك فيه القوى المدركة مع القوى
 الغير مدركة⁶ ويخص⁷ القوى المدركة انها تحكم على الاضداد الموجودة
 معا اى يعلم أحدهما بعلم الثاني ويخص⁸ القوى الغير نفسانية⁹ انها
 تنقسم بانقسام الجسم فيوجد¹⁰ في الاجزاء المختلفة من الجسم الواحد¹¹
 الاضداد معا لا¹² في جزء واحد والنفس لما كانت¹³ محلا¹⁴ لا ينقسم
 هذا الانقسام لم يعرض لها ان يوجد فيها النقيضان معا في جزئين¹⁵ من
 المحل ولذلك كانت هذه الاقاويل كلها اقاويل من لم يحصل آراء
 القوم في هذه الاشياء فما أبعد فهم من يجعل الدليل على بقاء النفس
 انها لا¹⁶ تحكم على المتناقضات¹⁷ مما لانه انما ينتج من ذلك ان محلها¹⁸

A. B. I. T. q. v. (y).

22. — ¹ *A, I, T vid.* جارا , في هذا *B* , هذا *I, T*, v* : *q* *قرب* , هذا *A, (y)* — ² *A, I, T, q, v, (y)* : في *B* — ³ *A om.* : بقاء *B, I, T, q, v, y* — ⁴ *I, T** : مؤبه *A* , مؤبه *T* — ⁵ *B, I, T** : غير مدركة *A, T, v, y* : مدركة *A, T, v, y* : *ind.* — ⁶ *B, I, T** : يعبر *B* — ⁷ *I, T, (q)* : المدركة *B, I, T* : مدركة *A* — ⁸ *A* : فهذا *A* : فهذا *B, I, T, q, v* — ⁹ *A, (v)* : ويخص *v plur.* — ¹⁰ *A, I, T, (q)* : ويخص *B* : ويخص *B, I, T, q, v* — ¹¹ *A, (q, v)* : فيوجد *B, I, T* : نفسانية *B, I, T* : نفسانية *A, q, v* — ¹² *B* : جزئين *B* — ¹³ *A, T* : محلا *B, q, v, y* : كان *B, v, y* : كانت *A, T* — ¹⁴ *A* : لا — ¹⁵ *A, B, I, q, v* : *T* لم *y* : *non* . — ¹⁶ *A, B, I* : المتناقضات *T* : المتناقضات

واحد غير منقسم وما¹⁰ الدليل على ان المحل الغير منقسم²⁰ انقسام
محل²¹ الاعراض انه غير منقسم أصلا

28

قال ابو حامد¹

«35

دليل خامس²

٥ قولهم ان كان العقل³ يدرك العقول⁴ بآلة جسمانية فهو لا يعقل نفسه والتالى محال فانه⁵
يعقل نفسه⁶ فالمقدم محال

قلنا مسلم⁷ ان استثناء تقيض التالى يتبع تقيض المندم ولكن اذا ثبت اللزوم بين التالى «36
والمقدم⁸ بل تقول لا نسلم⁹ لزوم التالى وما الدليل عليه
فان قيل الدليل عليه ان الابصار لما كان بحسب فالابصار لا يتعلق بالابصار فالرؤية¹⁰ لا¹¹ «37
10 تُرى والسمع لا يُسمع وكذا¹² سائر الحواس فان كان العقل لا يدرك ايضا¹³ الا بحسب فلم
يدرك نفسه والعقل كما يعقل غيره يعقل نفسه [فان الواحد منا كما يعقل غيره يعقل نفسه]¹⁴
ويعقل انه عقل غيره وانه عقل نفسه
قلنا ما ذكرتموه فاسد من وجهين

احدهما ان الابصار عندنا¹⁵ يجوز ان يتعلق بنفسه فيكون ابصارا لغيره ولنفسه¹⁶ كما «38
15 يكون العلم¹⁷ الواحد علما¹⁸ بغيره وعلما¹⁹ بنفسه ولكن العادة جارية بخلاف ذلك وخرق العادة²⁰
عندنا جائر

والثانى وهو اقوى انا²¹ سلمنا هذا في الحواس ولكن لم اذا امتنع ذلك في بعض الحواس «39
يتنوع في بعض وأى²² بعد في ان يفترق حكم الحواس في وجه الادراك مع اشتراكها في انصا

$A[non\ s^8\ q.]$. $BI[non\ s^8\ sq.]$.

$T[non\ 6^8\ sq.]$. q . v . $(y[non\ 4\ sq.])$. + 4-18 β .

«39 Not , q , v , — المنقسم B , I , T : منقسم A — «38 v — وما A : وما B , I , T , q , (y) — B om .: محل (y)

28. — v $omit$.: قال ابو حامد B , q 1 — β , A , B , I , q , v دليل خامس β 2 — β , A , B , I , q , v 3 — الى قوله ويخالف A 4 v 5 6 7 8 9 10 11 12 13 14 15 16 17 18 19 20 21 22 23 24 25 26 27 28 29 30 31 32 33 34 35 36 37 38 39 40 41 42 43 44 45 46 47 48 49 50 51 52 53 54 55 56 57 58 59 60 61 62 63 64 65 66 67 68 69 70 71 72 73 74 75 76 77 78 79 80 81 82 83 84 85 86 87 88 89 90 91 92 93 94 95 96 97 98 99 100 101 102 103 104 105 106 107 108 109 110 111 112 113 114 115 116 117 118 119 120 121 122 123 124 125 126 127 128 129 130 131 132 133 134 135 136 137 138 139 140 141 142 143 144 145 146 147 148 149 150 151 152 153 154 155 156 157 158 159 160 161 162 163 164 165 166 167 168 169 170 171 172 173 174 175 176 177 178 179 180 181 182 183 184 185 186 187 188 189 190 191 192 193 194 195 196 197 198 199 200 201 202 203 204 205 206 207 208 209 210 211 212 213 214 215 216 217 218 219 220 221 222 223 224 225 226 227 228 229 230 231 232 233 234 235 236 237 238 239 240 241 242 243 244 245 246 247 248 249 250 251 252 253 254 255 256 257 258 259 260 261 262 263 264 265 266 267 268 269 270 271 272 273 274 275 276 277 278 279 280 281 282 283 284 285 286 287 288 289 290 291 292 293 294 295 296 297 298 299 300 301 302 303 304 305 306 307 308 309 310 311 312 313 314 315 316 317 318 319 320 321 322 323 324 325 326 327 328 329 330 331 332 333 334 335 336 337 338 339 340 341 342 343 344 345 346 347 348 349 350 351 352 353 354 355 356 357 358 359 360 361 362 363 364 365 366 367 368 369 370 371 372 373 374 375 376 377 378 379 380 381 382 383 384 385 386 387 388 389 390 391 392 393 394 395 396 397 398 399 400 401 402 403 404 405 406 407 408 409 410 411 412 413 414 415 416 417 418 419 420 421 422 423 424 425 426 427 428 429 430 431 432 433 434 435 436 437 438 439 440 441 442 443 444 445 446 447 448 449 450 451 452 453 454 455 456 457 458 459 460 461 462 463 464 465 466 467 468 469 470 471 472 473 474 475 476 477 478 479 480 481 482 483 484 485 486 487 488 489 490 491 492 493 494 495 496 497 498 499 500 501 502 503 504 505 506 507 508 509 510 511 512 513 514 515 516 517 518 519 520 521 522 523 524 525 526 527 528 529 530 531 532 533 534 535 536 537 538 539 540 541 542 543 544 545 546 547 548 549 550 551 552 553 554 555 556 557 558 559 560 561 562 563 564 565 566 567 568 569 570 571 572 573 574 575 576 577 578 579 580 581 582 583 584 585 586 587 588 589 590 591 592 593 594 595 596 597 598 599 600 601 602 603 604 605 606 607 608 609 610 611 612 613 614 615 616 617 618 619 620 621 622 623 624 625 626 627 628 629 630 631 632 633 634 635 636 637 638 639 640 641 642 643 644 645 646 647 648 649 650 651 652 653 654 655 656 657 658 659 660 661 662 663 664 665 666 667 668 669 670 671 672 673 674 675 676 677 678 679 680 681 682 683 684 685 686 687 688 689 690 691 692 693 694 695 696 697 698 699 700 701 702 703 704 705 706 707 708 709 710 711 712 713 714 715 716 717 718 719 720 721 722 723 724 725 726 727 728 729 730 731 732 733 734 735 736 737 738 739 740 741 742 743 744 745 746 747 748 749 750 751 752 753 754 755 756 757 758 759 760 761 762 763 764 765 766 767 768 769 770 771 772 773 774 775 776 777 778 779 780 781 782 783 784 785 786 787 788 789 790 791 792 793 794 795 796 797 798 799 800 801 802 803 804 805 806 807 808 809 810 811 812 813 814 815 816 817 818 819 820 821 822 823 824 825 826 827 828 829 830 831 832 833 834 835 836 837 838 839 840 841 842 843 844 845 846 847 848 849 850 851 852 853 854 855 856 857 858 859 860 861 862 863 864 865 866 867 868 869 870 871 872 873 874 875 876 877 878 879 880 881 882 883 884 885 886 887 888 889 890 891 892 893 894 895 896 897 898 899 900 901 902 903 904 905 906 907 908 909 910 911 912 913 914 915 916 917 918 919 920 921 922 923 924 925 926 927 928 929 930 931 932 933 934 935 936 937 938 939 940 941 942 943 944 945 946 947 948 949 950 951 952 953 954 955 956 957 958 959 960 961 962 963 964 965 966 967 968 969 970 971 972 973 974 975 976 977 978 979 980 981 982 983 984 985 986 987 988 989 990 991 992 993 994 995 996 997 998 999 1000

جسمانية كما اختلف البصر واللمس في ان اللمس لا يفيد الادراك الا باتصال اللموس بالآلة اللامسة وكذا²⁴ الذوق ويخالفه²⁵ البصر فانه يشترط فيه الاتصال حتى لو أطبق اجفانه لم ير لون الجفن لانه لم يبعد عنه وهذا الاختلاف لا يوجب الاختلاف في الحاجة الى الجسم²⁶ فلا يبعد ان يكون في الحواس الجسمانية ما يسمى عقلا²⁷ ويخالف مائرها في انها²⁸ تدرك نفسها²⁹

24. قلت أما العناد الاول وهو قوله انه يجوز ان تحرق¹ العادة فيبصر² البصر ذاته فقول في نهاية³ السفسطة والشعوذة⁴ وقد تكلمنا في هذا
25. فيما سلف. وأما العناد الثاني وهو قوله انه لا يبعد ان يكون ادراك جسماني يدرك نفسه فله اقناع⁵ ما ولكن اذا عرف الوجه الذي حركهم الى هذا علم امتناع هذا وذلك ان الادراك هو شيء⁶ يوجد بين فاعل ومنفعل وهو المدرك والمدرك⁷ ويستحيل ان يكون الحس⁸ فاعلا ومنفعلا⁹ له¹⁰ من جهة واحدة فاذا وجد فاعلا ومنفعلا¹¹ فمن جهتين أعني ان¹² الفعل¹³ يوجد له من جهة الصورة والانفعال من قبل الهيولى فكل مركب لا يعقل ذاته لان ذاته تكون¹⁴ غير الذي به¹⁵ يعقل لانه انما يعقل بجزء من ذاته ولان العقل هو المعقول فلو عقل المركب ذاته لعاد المركب بسيطا وعاد الكل هو الجزء وذلك كله¹⁶ مستحيل وهذا القول اذا ثبت¹⁷ ههنا كان مقنعا واذا كتب على

$A[a 4^{24}]. BI[a 4^{25}]. T[a 3^{26}]. q. v. + 1-4 \beta.$

— $Acced. T.$ — يخالفه β^*, v : ويخالفه β, q — وكذا β — [اذا] q, v : اما B, I ; انها لا تدرك نفسها A : في انها تدرك نفسها β — $Acced. B, I.$ — $Acced. A.$ — [في انه يدرك نفسه] q, v : في الادراك T ; ... لا تدرك نفسها

$A,$ — غاية A : غاية B, I, T — يتخرق T ، يتخرق (A) : تحرق B ¹ — 24. والشعوذة T : والشعوذة B, I

25. — $A, q^2,$ ومنفعلا B, I, T, q^1 — $B, T sine voc.$ ، المدرك والمدرك A, I, q, v ¹ — $T om.$: ان A, B, I, q, v — [منفعلا] q, v : ومنفعلا B ⁴ — له $q, v om.$ ² — منفعلا v : A : به B, I, T, q, v ³ — يكون B, I : تكون A, T ⁷ — النقل $T vid.$: الفعل A, B, I, q, v ⁸ — $om.$ — q, v : منت $T vid.$: ثبت A, B, I ⁹

الترتيب البرهاني وهو ان يقدم له من النتائج ما يجب تقديمه امكن
ان يعود برهانيا

26

دليل سادس

قال ابو حامد¹ قالوا لو كان العقل² يدرك³ بآلة جسمانية كالابصار لما أدرك⁴ آله⁵ كسائر⁶
الحواس⁷ ولكنه يدرك⁸ الدماغ والقلب وما يدعى انه آلة له⁹ فدل¹⁰ انه ليس آلة له ولا محلا
والا¹¹ لما أدركه¹²

والاعراض¹³ على هذا كالاغراض على الذي قبله . فاننا نقول لا يبعد ان يدرك¹⁴ 41
الابصار محله ولكنه حوالة¹⁵ على المادة. اذ¹⁶ نقول¹⁷ لم يستحيل¹⁸ ان تفرق الحواس في هذا
المنفى وان اشرحت في الانطباع في الاجسام كما سبق ولم قلتم ان ما هو قائم في جسم
10 يستحيل ان يدرك الجسم الذي هو محله ولم يلزم¹⁹ ان يحكم²⁰ من جزئي معين على كلى مرسل.
وعما عرف بالاتفاق بطلانه وذكر في المنطق ان يحكم بسبب جزئي أو جزئيات كثيرة على 42
كلى حتى مثله²¹ بما اذا قال الانسان ان كل حيوان فانه يحرك عند المضغ فكه الاسفل لانا
استمرانا الحيوانات كلها فرأيناها كذلك فيكون ذلك لغته عن التماسح فانه يحرك فكه
الاعلى وهؤلاء لم يستمرثوا الا الحواس الخمس فوجدوها على وجه معلوم فحكموا على الكل
15 به فدل العقل حاسة أخرى²² تجري من سائر²³ الحواس بجري التماسح من سائر الحيوانات
فتكون اذن الحواس مع كونها جسمانية منقسمة الى ما يدرك محلها والى ما لا يدرك كما
انقسمت الى ما يدرك مدركه من غير غماسة كالبحر والى ما لا يدرك الا باتصال كالذوق
واللمس. فاذكروه ايضا ان أورث ظنا فلا يورث يقينا موثوقا به

$A[non\ 10^{17}\ sq.].\ BI[non\ 4^1\ sq.].$

$T[non\ 5^1\ sq.].\ q.\ v.\ (y[non\ 1-2]).\ +\ 3-18\ \beta.$

26. — v : قال ابو حامد دليل سادس T : دليل سادس قال ابو حامد A, B, I, q ¹ —
: بآلة جسمانية β, A, q, v, y ² — الى قوله ليس كذلك β, I $\sim 565, 19^{10}$ ³ — [دليل سادس]
— الى قوله فاذكروه $T \sim 565, 18^{17}$ ⁴ — T : آله β, A, q, v, y ⁵ — بالجسمانية T
 β ⁶ — فدل على A : فدل β, q, v ⁷ — [انه آله] v : آله له β^* ; آله β : انه آله له A, q ⁸
 A ⁹ — الاعتراض β^*, q, v ¹⁰ — أدركها A : أدركه β ¹¹ — $A\ om.$; q ~ 111 : والا v
— او β : اذ β^*, A, q, v, y ¹² — [جار] v : جرى به $\beta^*, A, (q)$; حوالة $\beta, (y)$ ¹³ — تدرك
[لم يستحل] q, v, y : لم يستحيل β ¹⁴ — y 'dicendum est'. : يقول A : نقول β, q, v ¹⁵
الخ $\sim 565, 20^1$ A — فحكم β^*, q : يحكم β, A, v, y ¹⁶ — ترموا A : يلزم β, q, v, y ¹⁷ —
— هذه β^*, q, v : سائر β ¹⁸ — $q, v\ om.$: أخرى β ¹⁹ — مثله β^*, q, v : مثله β ²⁰ — قلت

43» فان قيل لسنا نعول على مجرد الاستقراء للحواس بل نعول على البرهان ونقول لو كان القلب او الدماغ²¹ هو²² نفس الانسان لكان لا يعزب عنه ادراكها حتى لا يخلو²³ عن ان يعقلها جميعا كما انه لا يخلو²⁴ عن ادراك نفسه فان احدا لا يعزب ذاته عن ذاته بل يكون مثبتا لنفسه في نفسه ابدا والانسان ما لم يسمع حديث القلب والدماغ أو لم يشاهد بالتشريح من انسان آخر لا يدركها ولا يستقد وجودها فان كان العقل حالا في جسم فينبغي أن يعقل ذلك الجسم²⁵ أبدا أو لا يدركه أبدا²⁶ وليس واحد من الامرين بصحيح بل يعقل²⁷ حالة ولا يعقل²⁸ حالة. وهذا التحقيق وهو ان الادراك الحال في محل انما يدرك المحل لنسبة²⁹ له³⁰ الى المحل ولا يتصور ان يكون له نسبة اليه سوى الحلول فيه فليدركه³¹ أبدا وان كان هذه النسبة لا تكفى³² فينبغي ان لا³³ يدرك ابدا اذ لا يمكن أن يكون له نسبة اخرى اليه كما انه لما ان كان يعقل نفسه عقل نفسه ابدا ولم يعقل³⁴ عنه بحال

45» قلنا الانسان ما دام يشعر بنفسه ولا يعقل عنه فانه يشعر بجسده وجسمه نعم لا يتعين له اسم القلب وصورته وشكله ولكنه يثبت نفسه جسما حتى يثبت نفسه في ثيابه وفي يته والنفس الذي ذكره لا يناسب البيت والثوب³⁵. فاثباته لاصل الجسم ملازم له وعقله عن شكله واسمه كعقله عن محل التمس وانما زائدتان في مقدم الدماغ شيهتان³⁶ بخلق الثدى فان كل³⁷ انسان يعلم انه يدرك الرائحة بجسمه³⁸ ولكن محل الادراك لا يتشكل له ولا يتعين وان كان³⁹ يدرك انه الى الرأس اقرب منه الى العقب ومن جهة الرأس الى داخل الانف اقرب⁴⁰ منه الى داخل الاذن فكذلك يشعر الانسان بنفسه ويعلم ان هويته التي بها قوامه الى قلبه وصدره اقرب منه الى رجله فانه يتدبر نفسه باقيا مع عدم الرجل ولا يقدر على تقدير نفسه باقيا مع عدم القلب⁴¹ فاذا ذكره من أنه يعقل⁴² عن الجسم تارة وتارة لا يعقل⁴³ عنه⁴⁴ ايس كذلك

27 قلت اما اعتراضه على ان ما هو جسم أو قوة في جسم فليس⁴⁵ يعقل ذاته بدليل ان الحواس هي قوى⁴⁶ مدركة في اجسام وهي لا تعقل ذاتها فان هذا من باب الاستقراء الذي لا يفيد اليقين وتشبيهه

$A[a\ 20^1]. BI[a\ 19^{20}]. T[a\ 19^{27}]. q. v. (y). + 1-19 \beta.$

q, v — يخلو β — $\text{آله } sine$, هو $Ila\ \beta, q, v$ — والدماغ β^*, q, v : ار الدماغ y, β ²¹
 β^*, q, v : نسبة β — $at\ non\ \beta$. — $q, v\ add.$ [ذاته]; $at\ non\ \beta$. — [الاعتراض]. $add.$ ²²
 q, v : تكفى β — [فلا يدركه] q, v : فليدركه β — $\beta^*, q, v\ om.$: له β ²³ — بنسبته ²⁴
 : البيت والثوب β — يعقل β^*, q, v — فلا ينبئ ان β^*, q, v : فينبئ ان لا β ²⁵ — β ²⁶
 β — [كان] q, v : كل β ²⁷ — شيهتين β ; شيهتان β^* ²⁸ — [الثوب والبيت] q, v ²⁹
 — منه الى العقب. اقرب $q\ om. (hom.)\ lin.\ prac.$ — β ³⁰ q ³¹ v ³² q ³³ v ³⁴ q ³⁵ v ³⁶ q ³⁷ v ³⁸ q ³⁹ v ⁴⁰ q ⁴¹ v ⁴² q ⁴³ v ⁴⁴ q ⁴⁵ v ⁴⁶ q ⁴⁷ v ⁴⁸ q ⁴⁹ v ⁵⁰ q ⁵¹ v ⁵² q ⁵³ v ⁵⁴ q ⁵⁵ v ⁵⁶ q ⁵⁷ v ⁵⁸ q ⁵⁹ v ⁶⁰ q ⁶¹ v ⁶² q ⁶³ v ⁶⁴ q ⁶⁵ v ⁶⁶ q ⁶⁷ v ⁶⁸ q ⁶⁹ v ⁷⁰ q ⁷¹ v ⁷² q ⁷³ v ⁷⁴ q ⁷⁵ v ⁷⁶ q ⁷⁷ v ⁷⁸ q ⁷⁹ v ⁸⁰ q ⁸¹ v ⁸² q ⁸³ v ⁸⁴ q ⁸⁵ v ⁸⁶ q ⁸⁷ v ⁸⁸ q ⁸⁹ v ⁹⁰ q ⁹¹ v ⁹² q ⁹³ v ⁹⁴ q ⁹⁵ v ⁹⁶ q ⁹⁷ v ⁹⁸ q ⁹⁹ v ¹⁰⁰ q ¹⁰¹ v ¹⁰² q ¹⁰³ v ¹⁰⁴ q ¹⁰⁵ v ¹⁰⁶ q ¹⁰⁷ v ¹⁰⁸ q ¹⁰⁹ v ¹¹⁰ q ¹¹¹ v ¹¹² q ¹¹³ v ¹¹⁴ q ¹¹⁵ v ¹¹⁶ q ¹¹⁷ v ¹¹⁸ q ¹¹⁹ v ¹²⁰ q ¹²¹ v ¹²² q ¹²³ v ¹²⁴ q ¹²⁵ v ¹²⁶ q ¹²⁷ v ¹²⁸ q ¹²⁹ v ¹³⁰ q ¹³¹ v ¹³² q ¹³³ v ¹³⁴ q ¹³⁵ v ¹³⁶ q ¹³⁷ v ¹³⁸ q ¹³⁹ v ¹⁴⁰ q ¹⁴¹ v ¹⁴² q ¹⁴³ v ¹⁴⁴ q ¹⁴⁵ v ¹⁴⁶ q ¹⁴⁷ v ¹⁴⁸ q ¹⁴⁹ v ¹⁵⁰ q ¹⁵¹ v ¹⁵² q ¹⁵³ v ¹⁵⁴ q ¹⁵⁵ v ¹⁵⁶ q ¹⁵⁷ v ¹⁵⁸ q ¹⁵⁹ v ¹⁶⁰ q ¹⁶¹ v ¹⁶² q ¹⁶³ v ¹⁶⁴ q ¹⁶⁵ v ¹⁶⁶ q ¹⁶⁷ v ¹⁶⁸ q ¹⁶⁹ v ¹⁷⁰ q ¹⁷¹ v ¹⁷² q ¹⁷³ v ¹⁷⁴ q ¹⁷⁵ v ¹⁷⁶ q ¹⁷⁷ v ¹⁷⁸ q ¹⁷⁹ v ¹⁸⁰ q ¹⁸¹ v ¹⁸² q ¹⁸³ v ¹⁸⁴ q ¹⁸⁵ v ¹⁸⁶ q ¹⁸⁷ v ¹⁸⁸ q ¹⁸⁹ v ¹⁹⁰ q ¹⁹¹ v ¹⁹² q ¹⁹³ v ¹⁹⁴ q ¹⁹⁵ v ¹⁹⁶ q ¹⁹⁷ v ¹⁹⁸ q ¹⁹⁹ v ²⁰⁰ q ²⁰¹ v ²⁰² q ²⁰³ v ²⁰⁴ q ²⁰⁵ v ²⁰⁶ q ²⁰⁷ v ²⁰⁸ q ²⁰⁹ v ²¹⁰ q ²¹¹ v ²¹² q ²¹³ v ²¹⁴ q ²¹⁵ v ²¹⁶ q ²¹⁷ v ²¹⁸ q ²¹⁹ v ²²⁰ q ²²¹ v ²²² q ²²³ v ²²⁴ q ²²⁵ v ²²⁶ q ²²⁷ v ²²⁸ q ²²⁹ v ²³⁰ q ²³¹ v ²³² q ²³³ v ²³⁴ q ²³⁵ v ²³⁶ q ²³⁷ v ²³⁸ q ²³⁹ v ²⁴⁰ q ²⁴¹ v ²⁴² q ²⁴³ v ²⁴⁴ q ²⁴⁵ v ²⁴⁶ q ²⁴⁷ v ²⁴⁸ q ²⁴⁹ v ²⁵⁰ q ²⁵¹ v ²⁵² q ²⁵³ v ²⁵⁴ q ²⁵⁵ v ²⁵⁶ q ²⁵⁷ v ²⁵⁸ q ²⁵⁹ v ²⁶⁰ q ²⁶¹ v ²⁶² q ²⁶³ v ²⁶⁴ q ²⁶⁵ v ²⁶⁶ q ²⁶⁷ v ²⁶⁸ q ²⁶⁹ v ²⁷⁰ q ²⁷¹ v ²⁷² q ²⁷³ v ²⁷⁴ q ²⁷⁵ v ²⁷⁶ q ²⁷⁷ v ²⁷⁸ q ²⁷⁹ v ²⁸⁰ q ²⁸¹ v ²⁸² q ²⁸³ v ²⁸⁴ q ²⁸⁵ v ²⁸⁶ q ²⁸⁷ v ²⁸⁸ q ²⁸⁹ v ²⁹⁰ q ²⁹¹ v ²⁹² q ²⁹³ v ²⁹⁴ q ²⁹⁵ v ²⁹⁶ q ²⁹⁷ v ²⁹⁸ q ²⁹⁹ v ³⁰⁰ q ³⁰¹ v ³⁰² q ³⁰³ v ³⁰⁴ q ³⁰⁵ v ³⁰⁶ q ³⁰⁷ v ³⁰⁸ q ³⁰⁹ v ³¹⁰ q ³¹¹ v ³¹² q ³¹³ v ³¹⁴ q ³¹⁵ v ³¹⁶ q ³¹⁷ v ³¹⁸ q ³¹⁹ v ³²⁰ q ³²¹ v ³²² q ³²³ v ³²⁴ q ³²⁵ v ³²⁶ q ³²⁷ v ³²⁸ q ³²⁹ v ³³⁰ q ³³¹ v ³³² q ³³³ v ³³⁴ q ³³⁵ v ³³⁶ q ³³⁷ v ³³⁸ q ³³⁹ v ³⁴⁰ q ³⁴¹ v ³⁴² q ³⁴³ v ³⁴⁴ q ³⁴⁵ v ³⁴⁶ q ³⁴⁷ v ³⁴⁸ q ³⁴⁹ v ³⁵⁰ q ³⁵¹ v ³⁵² q ³⁵³ v ³⁵⁴ q ³⁵⁵ v ³⁵⁶ q ³⁵⁷ v ³⁵⁸ q ³⁵⁹ v ³⁶⁰ q ³⁶¹ v ³⁶² q ³⁶³ v ³⁶⁴ q ³⁶⁵ v ³⁶⁶ q ³⁶⁷ v ³⁶⁸ q ³⁶⁹ v ³⁷⁰ q ³⁷¹ v ³⁷² q ³⁷³ v ³⁷⁴ q ³⁷⁵ v ³⁷⁶ q ³⁷⁷ v ³⁷⁸ q ³⁷⁹ v ³⁸⁰ q ³⁸¹ v ³⁸² q ³⁸³ v ³⁸⁴ q ³⁸⁵ v ³⁸⁶ q ³⁸⁷ v ³⁸⁸ q ³⁸⁹ v ³⁹⁰ q ³⁹¹ v ³⁹² q ³⁹³ v ³⁹⁴ q ³⁹⁵ v ³⁹⁶ q ³⁹⁷ v ³⁹⁸ q ³⁹⁹ v ⁴⁰⁰ q ⁴⁰¹ v ⁴⁰² q ⁴⁰³ v ⁴⁰⁴ q ⁴⁰⁵ v ⁴⁰⁶ q ⁴⁰⁷ v ⁴⁰⁸ q ⁴⁰⁹ v ⁴¹⁰ q ⁴¹¹ v ⁴¹² q ⁴¹³ v ⁴¹⁴ q ⁴¹⁵ v ⁴¹⁶ q ⁴¹⁷ v ⁴¹⁸ q ⁴¹⁹ v ⁴²⁰ q ⁴²¹ v ⁴²² q ⁴²³ v ⁴²⁴ q ⁴²⁵ v ⁴²⁶ q ⁴²⁷ v ⁴²⁸ q ⁴²⁹ v ⁴³⁰ q ⁴³¹ v ⁴³² q ⁴³³ v ⁴³⁴ q ⁴³⁵ v ⁴³⁶ q ⁴³⁷ v ⁴³⁸ q ⁴³⁹ v ⁴⁴⁰ q ⁴⁴¹ v ⁴⁴² q ⁴⁴³ v ⁴⁴⁴ q ⁴⁴⁵ v ⁴⁴⁶ q ⁴⁴⁷ v ⁴⁴⁸ q ⁴⁴⁹ v ⁴⁵⁰ q ⁴⁵¹ v ⁴⁵² q ⁴⁵³ v ⁴⁵⁴ q ⁴⁵⁵ v ⁴⁵⁶ q ⁴⁵⁷ v ⁴⁵⁸ q ⁴⁵⁹ v ⁴⁶⁰ q ⁴⁶¹ v ⁴⁶² q ⁴⁶³ v ⁴⁶⁴ q ⁴⁶⁵ v ⁴⁶⁶ q ⁴⁶⁷ v ⁴⁶⁸ q ⁴⁶⁹ v ⁴⁷⁰ q ⁴⁷¹ v ⁴⁷² q ⁴⁷³ v ⁴⁷⁴ q ⁴⁷⁵ v ⁴⁷⁶ q ⁴⁷⁷ v ⁴⁷⁸ q ⁴⁷⁹ v ⁴⁸⁰ q ⁴⁸¹ v ⁴⁸² q ⁴⁸³ v ⁴⁸⁴ q ⁴⁸⁵ v ⁴⁸⁶ q ⁴⁸⁷ v ⁴⁸⁸ q ⁴⁸⁹ v ⁴⁹⁰ q ⁴⁹¹ v ⁴⁹² q ⁴⁹³ v ⁴⁹⁴ q ⁴⁹⁵ v ⁴⁹⁶ q ⁴⁹⁷ v ⁴⁹⁸ q ⁴⁹⁹ v ⁵⁰⁰ q ⁵⁰¹ v ⁵⁰² q ⁵⁰³ v ⁵⁰⁴ q ⁵⁰⁵ v ⁵⁰⁶ q ⁵⁰⁷ v ⁵⁰⁸ q ⁵⁰⁹ v ⁵¹⁰ q ⁵¹¹ v ⁵¹² q ⁵¹³ v ⁵¹⁴ q ⁵¹⁵ v ⁵¹⁶ q ⁵¹⁷ v ⁵¹⁸ q ⁵¹⁹ v ⁵²⁰ q ⁵²¹ v ⁵²² q ⁵²³ v ⁵²⁴ q ⁵²⁵ v ⁵²⁶ q ⁵²⁷ v ⁵²⁸ q ⁵²⁹ v ⁵³⁰ q ⁵³¹ v ⁵³² q ⁵³³ v ⁵³⁴ q ⁵³⁵ v ⁵³⁶ q ⁵³⁷ v ⁵³⁸ q ⁵³⁹ v ⁵⁴⁰ q ⁵⁴¹ v ⁵⁴² q ⁵⁴³ v ⁵⁴⁴ q ⁵⁴⁵ v ⁵⁴⁶ q ⁵⁴⁷ v ⁵⁴⁸ q ⁵⁴⁹ v ⁵⁵⁰ q ⁵⁵¹ v ⁵⁵² q ⁵⁵³ v ⁵⁵⁴ q ⁵⁵⁵ v ⁵⁵⁶ q ⁵⁵⁷ v ⁵⁵⁸ q ⁵⁵⁹ v ⁵⁶⁰ q ⁵⁶¹ v ⁵⁶² q ⁵⁶³ v ⁵⁶⁴ q ⁵⁶⁵ v ⁵⁶⁶ q ⁵⁶⁷ v ⁵⁶⁸ q ⁵⁶⁹ v ⁵⁷⁰ q ⁵⁷¹ v ⁵⁷² q ⁵⁷³ v ⁵⁷⁴ q ⁵⁷⁵ v ⁵⁷⁶ q ⁵⁷⁷ v ⁵⁷⁸ q ⁵⁷⁹ v ⁵⁸⁰ q ⁵⁸¹ v ⁵⁸² q ⁵⁸³ v ⁵⁸⁴ q ⁵⁸⁵ v ⁵⁸⁶ q ⁵⁸⁷ v ⁵⁸⁸ q ⁵⁸⁹ v ⁵⁹⁰ q ⁵⁹¹ v ⁵⁹² q ⁵⁹³ v ⁵⁹⁴ q ⁵⁹⁵ v ⁵⁹⁶ q ⁵⁹⁷ v ⁵⁹⁸ q ⁵⁹⁹ v ⁶⁰⁰ q ⁶⁰¹ v ⁶⁰² q ⁶⁰³ v ⁶⁰⁴ q ⁶⁰⁵ v ⁶⁰⁶ q ⁶⁰⁷ v ⁶⁰⁸ q ⁶⁰⁹ v ⁶¹⁰ q ⁶¹¹ v ⁶¹² q ⁶¹³ v ⁶¹⁴ q ⁶¹⁵ v ⁶¹⁶ q ⁶¹⁷ v ⁶¹⁸ q ⁶¹⁹ v ⁶²⁰ q ⁶²¹ v ⁶²² q ⁶²³ v ⁶²⁴ q ⁶²⁵ v ⁶²⁶ q ⁶²⁷ v ⁶²⁸ q ⁶²⁹ v ⁶³⁰ q ⁶³¹ v ⁶³² q ⁶³³ v ⁶³⁴ q ⁶³⁵ v ⁶³⁶ q ⁶³⁷ v ⁶³⁸ q ⁶³⁹ v ⁶⁴⁰ q ⁶⁴¹ v ⁶⁴² q ⁶⁴³ v ⁶⁴⁴ q ⁶⁴⁵ v ⁶⁴⁶ q ⁶⁴⁷ v ⁶⁴⁸ q ⁶⁴⁹ v ⁶⁵⁰ q ⁶⁵¹ v ⁶⁵² q ⁶⁵³ v ⁶⁵⁴ q ⁶⁵⁵ v ⁶⁵⁶ q ⁶⁵⁷ v ⁶⁵⁸ q ⁶⁵⁹ v ⁶⁶⁰ q ⁶⁶¹ v ⁶⁶² q ⁶⁶³ v ⁶⁶⁴ q ⁶⁶⁵ v ⁶⁶⁶ q ⁶⁶⁷ v ⁶⁶⁸ q ⁶⁶⁹ v ⁶⁷⁰ q ⁶⁷¹ v ⁶⁷² q ⁶⁷³ v ⁶⁷⁴ q ⁶⁷⁵ v ⁶⁷⁶ q ⁶⁷⁷ v ⁶⁷⁸ q ⁶⁷⁹ v ⁶⁸⁰ q ⁶⁸¹ v ⁶⁸² q ⁶⁸³ v ⁶⁸⁴ q ⁶⁸⁵ v ⁶⁸⁶ q ⁶⁸⁷ v ⁶⁸⁸ q ⁶⁸⁹ v ⁶⁹⁰ q ⁶⁹¹ v ⁶⁹² q ⁶⁹³ v ⁶⁹⁴ q ⁶⁹⁵ v ⁶⁹⁶ q ⁶⁹⁷ v ⁶⁹⁸ q ⁶⁹⁹ v ⁷⁰⁰ q ⁷⁰¹ v ⁷⁰² q ⁷⁰³ v ⁷⁰⁴ q ⁷⁰⁵ v ⁷⁰⁶ q ⁷⁰⁷ v ⁷⁰⁸ q ⁷⁰⁹ v ⁷¹⁰ q ⁷¹¹ v ⁷¹² q ⁷¹³ v ⁷¹⁴ q ⁷¹⁵ v ⁷¹⁶ q ⁷¹⁷ v ⁷¹⁸ q ⁷¹⁹ v ⁷²⁰ q ⁷²¹ v ⁷²² q ⁷²³ v ⁷²⁴ q ⁷²⁵ v ⁷²⁶ q ⁷²⁷ v ⁷²⁸ q ⁷²⁹ v ⁷³⁰ q ⁷³¹ v ⁷³² q ⁷³³ v

بالاستقراء المستعمل في ان كل حيوان يحرك فكه الاسفل فليس هو
 لعمري مثله من جهة وهو مثله من جهة اما مخالفته له فان الواضع
 بالاستقراء ان كل حيوان يحرك فكه الاسفل فهذا استقراء ناقص
 من قبل انه لم يستقر فيه جميع انواع الحيوانات واما الواضع ان كل
 ٥ حاسة فهي لا تدرك ذاتها فهو لعمري استقراء مستوفي اذ كان ليس
 ههنا حاسة سوى الحواس الخمس واما الحكم من قبل ما يشاهد من
 امر الحواس ان كل قوة مدركة ليست في جسم فهو شبيه بالاستقراء
 الذي يحكم من قبله ان كل حيوان فهو يحرك فكه الاسفل لان
 الواضع لهذا كما انه لم يستقر فيه جميع الحيوانات كذلك الواضع ان كل
 1٥ قوة مدركة فليست في الجسم من قبل ان الامر في الحواس كذلك
 لم يستقر فيه جميع القوى المدركة . واما ما حكى عنهم من ان العقل لو
 كان في جسم لادرك الجسم الذي هو فيه عند ادراكه فكلام غث
 وركيك وليس من اقاويل الفلاسفة وذلك انه انما كان يلزم هذا لو
 كان كل من ادرك وجود شيء ادركه بحده وليس الامر كذلك لانا
 2٥ ندرك النفس واشياء كثيرة وليس ندرك حدها ولو كنا ندرك حد
 النفس مع وجودها لكنا ضرورة نعلم من وجودها انها في جسم أو

A. BI. T. q v. (y).

— يستقر في B^2 , يستقر في B^1 : يستقر A, I, T : يستقر No : — فلان B, I : فان A, T ³

— [نحكم] q : يحكم B, v ⁷ — مستوفي A, B^1, B^2, I, T : Ita ⁶ : B^1, q, v انواع $B^1 om.$ ⁵

: كذلك A, T^1, q, v ⁹ — يستقر $B^1, 2$, يستقر I , يستقر T , يستقر A : يستقر No ⁸

يستقر $B^1, 3$: يستقر I , يستقر T , يستقر A : يستقر No ¹⁰ — $B, I, T^1 om.$

لكننا $B, I, (q)$ ² — ولنا B^2 , ولينا B^1 : وليس A, I, T ³ — I, T, y §. ¹ 28. — من هر T^1 ; من حدها B, T^2 : [...] وجودها y ; [...] وجودها v ⁴ — لكنه A : لكننا T
 [من حدها وجودها] q ; حدها من وجودها A ; حدها

ليست في جسم لانها ان كانت في جسم^٢ كان الجسم ضرورة مأخوذا في حدها وان لم تكن في جسم لم يكن الجسم مأخوذا في حدها فهذا 29 هو الذي ينبغي ان يعتقد في هذا. وأما معاندة أبي حامد هذا القول بان الانسان يشعر من امر النفس انها في جسمه وان كان لا يتميز له العضو الذي هي فيه من الجسم فهو لعمري حق وقد^٣ اختلف القدماء^٤ في هذا لكن ليس علمنا بانها في الجسم هو علم بان لها قواما بالجسم فان ذلك ليس بينا بنفسه وهو^٥ الامر الذي اختلف فيه الناس قديما وحديثا لان الجسم ان كان لها^٦ بمنزلة الآلة فليس لها قوام به وان كان بمنزلة محل العرض للعرض^٧ لم يكن لها^٨ وجود الا بالجسم

470 قال ابو حامد^٩ قالوا النوى الدراكة^{١٠} بالآلات الجسمية^{١١} يعرض لها^{١٢} من المواظبة على العمل بادامة الادراك كلال لان ادامة الحركة تقصد مزاج الاجسام فتكلمها وكذلك الامور القوية الجلية الادراك توهمها وربما تقصدها حتى لا تدرك عتيبها الاخفى الاضعف كاصوت العظيم للسمع والنور العظيم للبصر فانه ربما يفسد أو يمنع عتيبه من ادراك الصوت الخفى والمرئيات 480 الدقيقة بل^{١٣} من ذاق الحلاوة الشديدة لا يحس بعده بملوحة دوحها^{١٤}. والامر في القوة العقلية 15

$A[1-11^4]. BI[1-11^4]. T[1-11^4]. q. v. (y). + 10-15 \beta.$

^٩ الجسم T : جسم A, B, I

— وهذا T : وهو A, B, I, q, v — و A : وقد B, I, T, q, v — §. T — 29.

y : [للذات] q^* : العرض A, B^1, I, T, q, v — مكان B^1 , لما I : كان لما A, T, q, v —

له B : لما A, I, T — 'subiecti'.

30. — قال ابو حامد دليل T : دليل سابع (تاسع A) قال ابو حامد A, B, I, q —

الى قوله 568,8^{١٥} B, I — المدركة A, T, β^* : الدراكة β, B, I — [دليل سابع] v ; سابع

A ; الى قوله فكل هذا 568,7^{١٦} T — الجسمانية β : الجسمية A, T — يلزم ان يثبت

وكذلك مدركات الذوق [$(q), v$] $ind.$: والمرئيات الدقيقة بل β — الخ قلت 568,9^{١٧} —

دونه β : دوحها β^* — [فان

بالمعكس فان ادامتها للنظر الى المعقولات لا يتعيا ودرك الضروريات⁷ الجلية يقو بها على درك
النظريات الخفية ولا يضعفها وان عرض لها في بعض الاوقات كلال فذلك لاستعمالها القوة
الخيالية واستماتتها بما فتضعف آلة⁸ القوة الخيالية فلا تخدم العقل

[الاعتراض]⁹ وهذا من الطراز السابق قانا تقول لا يبعد¹⁰ ان تختلف الحواس الجسمانية في «49
هذه الامور» فليس ما يثبت منها للبعض يجب أن يثبت للآخر بل لا يبعد¹¹ ان تتفاوت
الاجسام فيكون منها ما يضعفها نوع من الحركة ومنها ما يقو بها نوع من الحركة ولا يوهنها
وان كان يؤثر فيها فيكون ثم سبب يحدد قوعا بحيث لا تحس بالاثر فيها¹² فكل هذا ممكن
اذ الحكم الثابت لبعض الاشياء ليس¹³ يلزم ان يثبت لكلها¹⁴

قلت هذا دليل قديم من ادلتهم وتحصيله¹ ان العقل اذا ادرك 81

10 معقولا قويا ثم عاد بعقبه الى ادراك ما دونه كان ادراكه له اسهل

وذلك مما يدل على ان ادراكه ليس بجسم لانا نجد القوى الجسمية

المدركة تتأثر عن مدركاتنا القوية تأثرا يضعف بها ادراكها حتى

لا يمكن فيها ان تدرك الهيئته الادراك باثر ادراكها القوية الادراك

والسبب في ذلك ان كل صورة تحمل في جسم فحلولها فيه يكون بتاثر

15 ذلك الجسم عنها عند حلولها فيه لانها مخالفة ولا بد والا لم تكن

صورة في جسم فلما وجدوا قابل المعقولات لا يتأثر عن المعقولات قطعوا

على ان ذلك القابل ليس بجسم . وهذا لا عناد² له فان كل³ ما يتأثر 82

من المحال⁴ عن حلول الصور فيه تأثرا موافقا⁵ او منافرا قليلا كان أو

$$A[a 9^1] \quad BI[a 8^{14}]. \quad T[a 7^{14}]. \quad q. v. (y). \quad + 1-8 \beta.$$

: [الاعتراض] $(y), q, v$ — $\beta^*, q \text{ om.}$ — آلة β, v — [النظريات] q, v : الضروريات β ⁷

q, v : يبعد $\beta, (y)$ — [هذا الامر] q, v : هذه الامور β ¹¹ — يمد q, v Ita ¹⁰ — $\beta \text{ omit.}$

لكلها B : لكله β : لكلها β^*, I, T, q, v ¹² — $Acced. B, I$ ¹⁴ — $Acced. T$ ¹³ — [نُبْعِد]

81. — $Acced. A$ ¹ — $B, I, T, [q, v, y]$ وتحصيله A : وتحصيلهم v ³ —

A, B, I, T : الهيئة T : الهيئة A, B, I ⁵ — $T \text{ omit.}$ فيها A, B, I, q, v ⁴ — تأثيرا A, B, I, T

ان كل ذلك A : ان ذلك B, I, T, q, v ⁷ — متأثر I , تتأثر A : بتأثر

82. — $B, I, T, v, (y)$ ² — فهذا العناد T : وهذا لا عناد $A, B, I, q, v, (y)$ ¹ —

تأثيرا B : [تأثرا] v ⁴ — [المحل] q, v, y : المحال B ⁵ — فان كان له A, T ³: [كل] q

كثيرا فهو جسماني ضرورة وعكس هذا ايضا صحيح وهو ان كل ما هو جسماني فهو متأثر عن الصورة الحاصلة فيه وقدرة تأثره^١ هو على قدر مخالطة تلك الصورة للجسم والسبب في هذا ان كل كون فهو تابع لاستحالة فلو حلت صورة^٢ في جسم بغير استحالة لا يمكن ان توجد صورة جسمانية لا يتأثر عنها المحل عند حصولها

5

دليل ثامن

38

50» قال ابو حامد^٣ قالوا أجزاء البدن^٤ كلها تضعف قواها^٥ بعد منتهى النشوة^٦ بالوقوف^٧ عند الاربعين^٨ سنة^٩ فما بعدها فيضعف البصر والسمع وسائر القوى والقوة العقلية في أكثر الامور^{١٠} 51» تقوى بعد ذلك^{١١}. ولا يلزم على هذا تعذر النظر في المقولات عند حلول المرض في البدن وعند الخرف بسبب الشيخوخة فانه مما بان انه يتقوى مع ضعف البدن في بعض الاحوال فقد 10 بان قوامه بنفسه فتعطل عند تعطل البدن لا يوجب كونه قائما بالبدن فان استثناء عين التالي لا يتبع قائما تقول ان كانت القوة العقلية قائمة بالبدن فيضعفها ضعف البدن^{١٢} بكل حال والتالي محال فالمقدم محال واذا قلنا التالي موجود في بعض الاحوال فلا يلزم ان يكون المقدم 52» موجودا. ثم السبب فيه ان النفس لما فعل بذاتها اذا لم يبق عائق ولم يشغلها شاغل فان للنفس فطرين فعل بالقياس الى البدن وهو السياسة له وتديره وفعل بالقياس الى مبادئه والى ذاته 15 وهو ادراك المقولات وهما متجانسان متعاندان فاما اشتغل باحدهما انصرف عن الآخر وتـذر عليه الجمع بين الامرين. وشواظله من جهة البدن الاحساس والتخيل والشهوات والغضب والخوف والغم والوجع فاذا اخذت تفكر في معقول تعطل عليك كل هذه الاشياء الاخر^{١٣}. بل مجرد الحس قد يمنع من ادراك العقل ونظيره من غير ان يصيب آلة العقل شيء او يصيب

$A[1-7^*]. BI[1-7^*]. T[1-8^*]. q. v. (v). + 6-19 \beta.$

— $q (non v) om. lin.$ — تأثيره B, I : تأثره A, T, v — موافقا $B^1, 2$: موافقا A, I, T . —

يوجد T : توجد A, B, I — الجسم والسبب ... حلت صورة $pr.$

v : قال ابو حامد دليل ثامن $T, (v)$: دليل ثامن قال ابو حامد A, B, I, q — 38.

الى قوله فلا يورث $A \sim 570, 18^{10}$ — الى قوله يقينا $B, I \sim 570, 18^{10}$ — [دليل ثامن]

والوقوف β : بالوقوف T, q, v — $הַצְמִיחָה v$, [الشيء] $q \text{ vid.}$: النشوة β : النشوة T —

في $\beta^* add.$, في أكثر الامور $\beta^* q \text{ add.}$ — الى قوله ولا يورث $T \sim 570, 18^{10}$ —

[في بعض الاحوال فقد بان قوامه بنفسه] $q, v \text{ add.}$ — $\beta, v \text{ add.}$: أكثر الامور

الاخر $q, v \text{ omit.}$ — (cf. *supra*, p. 569, 10)

ذاتاً آفة والسبب في ذلك¹⁰ استتغال النفس بفعل¹¹ عن فعل¹² ولذلك يتعطل نظر العقل عند الوجع والمرض والخوف فانه ايضا¹³ مرض في الدماغ. وكيف يستبعد التانع في اختلاف جنس فعل النفس وتعدد الجهة الواحدة قد¹⁴ يوجب التانع فان الفرق يذلل عن الوجع والشهوة عن الغضب والنظر في معقول عن معقول آخر. وآية أن المرض الحال في البدن ليس يتعرض لمحل¹⁵ 5 العلوم انه اذا عاد صحيحاً لم يقتصر الى تعلم العلوم من رأس بل تعود هيئة نفسه حكماً كانت وتعود تلك العلوم بينها من غير استئناف تعلم

الاعراض¹⁶ انا¹⁷ نقول نقصان القوى وزيادتها لها اسباب كثيرة لا تنحصر فقد¹⁸ 10 يقوى بعض القوى في ابتداء العمر وبعضها في الوسط وبعضها في الآخر وأمر العقل ايضا كذلك فلا يبقى الا ان يدعى الغالب. ولا بعد في أن يختلف الشم والبصر في أن الشم يقوى¹⁹ 15 بعد الاربعين والبصر يضعف وان تساويا في كونها حالين في الجسم كما تتفاوت هذه القوى في الحيوانات فيقوى الشم من²⁰ بعضها والسمع من²¹ بعضها والبصر من²² بعضها لاختلاف في أمزجتها لا يمكن الوقوف على ضبطه فلا يبعد ان يكون مزاج الآلات ايضا يختلف في حق الاشخاص وفي حق الاحوال. ويكون أحد الاسباب في سبق الضعف الى البصر دون العقل²³ 20 ان البصر اقدم فانه مبصر في اول فطرته ولا يتم عقله الا بعد خمسة عشر سنة او زيادة على ما شامدا²⁴ 25 اختلاف الناس فيه حق قيل ان الشيب الى شعر الرأس أسبق منه الى شعر اللحية لان شعر الرأس اقدم. فهذه الاسباب ان خاض الخائض فيها ولم يرد هذه الامور الى مجاري العادات فلا يمكن أن يبقى عليها علم موثوق به لان جهات الاحتمال فيها تريد بها القوى أو تضعف لا تنحصر فلا²⁵ يورت شيء من ذلك²⁶ يقينا

قلت اما اذا وضع ان القوى المدركة موضوعها هو الحار الغريزي²⁷ 34 وكان الحار الغريزي يدركه²⁸ النقص بعد الاربعين فقد ينبغي ان يكون العقل في ذلك كسائر القوى اعني انه يلزم ان كان²⁹ موضوعه الحار الغريزي ان يشيخ³⁰ بشيخوخته واما ان توهم ان الموضوعات

$A[a\ 18^{10}]. BI[a\ 18^{20}]. T[a\ 18^{30}]. q. v. (y[a\ 7]). + 1-18\ \beta.$

— فصل v, β^* : فعل q, β — فصل v, β^* : فعل q, β — كل ذلك β : ذلك β^*, q, v ¹⁰

— والاعتراض β : الاعتراض β^*, q, v — $v\ om.$; q [لا]: قد β ¹¹ — $q, v\ om.$: ايضا β ¹²

— يشاهد β : شامدا β^*, q, v ¹³ — في β^*, q, v : من β ¹⁴ — [انا] v : ان β : انا β^*, q ¹⁵

$Acced. B, I.$ — [فالا] q ; $v\ ind.$ ولا $T (acced.)$: فلا $A (acced.)$ β ¹⁶

34. — B^1 : [ان كان] q, v , ان كان A, T ¹ — يدرك T : يدركه A, B, I, q, v ²

; شيخ vel لشيخ I, T : [ان يشيخ] $(y), q, v$ ³ — $v\ om.$: ان يكون B^1 , ان يكون I

مختلفة للعقل^١ والحواس فليس يلزم ان تستوى^٢ اعمارها

دليل تاسع

35

579 قال ابو حامد^١ قالوا كيف يكون الانسان^٢ عبارة عن الجسم مع عوارضه^٣ وهذه الاجسام^٤ لا ترال تنحل^٥ والغذاء يسد مسد ما ينحل حتى اذا رأينا صيا انفصل من الجنين فيمرض مرارا ويذبل ثم يسمن وينمو^٦ فيمكننا ان نقول لم يبق فيه بعد الاربعين شيء من الاجزاء^٧ التي كانت موجودة عند الانفصال بل كان اول وجوده من اجزاء^٨ التي فقط ولم يبق فيه شيء من اجزاء التي بل انحل كل ذلك وتبدل بغيره فيكون هذا الجسم غير ذلك الجسم . ونقول هذا الانسان هو ذلك الانسان بينه وحق انه يبقى معه علوم من اول صباه ويكون قد تبدل جميع اجسامه^٩. فدل ان للنفس وجودا سوى البدن وان البدن آت

580 الاعتراف^{١٠} ان هذا ينتفى بالبيضة والشجرة اذا قيست حالة كبرها بحالة الصغر^{١١} فانه يقال ان هذا ذاك بينه كما يقال في الانسان وليس يدل ذلك على ان له وجودا غير الجسم^{١٢}. وما ذكر في العلم يبطل بحفظ الصور المتخيلة فانه يبقى^{١٣} في^{١٤} الصبي^{١٥} الى الكبر^{١٦} وان تبدل^{١٧} اجزاء^{١٨} الدماغ^{١٩}

36 قلت هذا دليل لم يستعمله احد من القدماء في بقاء النفس وانما استعمالوه^{٢٠} في ان في الاشخاص جوهر باقيا من الولادة الى الموت^{٢١}

$A[non\ 3^2-14^1].\ BI[non\ 3^2-13].$

$T[non\ 4^2-12^0].\ q.\ v.\ (y[non\ 2\ sq]).\ +\ 2-13\ \beta.$

يستوى B : تستوى $A, I, T, (q)$ — ان يشيخ .. للعقل $A\ om.\ lin.\ pr.$ — للشيوخ B
 v : قال ابو حامد دليل تاسع T : دليل تاسع قال ابو حامد A, B, I, q — 35.
 — الى قوله واعترافه (وافترافه I) هذه $[cf.\ \pi.16]$ 328, 11 β, I, v — [دليل تاسع]
 الى قوله وما 571, 12⁰ T — الاجزاء T : الاجسام^٤ — الخ قلت 571, 14^١ A —
 التي كانت ... من اجزاء $q, (non\ v)\ omi.\ lin.\ pr.$ — ويغوا β — ذكر في العلم
 v : فانها يبقى T : فانه يبقى q, β — 10 $Acced.\ T.$ — [احساسه] $q, v\ vid.$: اجسامه β
 T : الكبر q, β — الصبيان T : الصبي $v, (q), \beta$ — 12 [من] q : في T, v, β — 11 $plur.$
 مائر اجزاء β : اجزاء T, q, v — 13 ان $v\ sine$; ويتبدل T : وان تبدل $(q), \beta$ — 14 الكبر
 — 10 β, T, v : الدماغ q [الكبر] — B, I (*supra*, n. 2) *jubeant addi* [β 327⁰-328¹¹];
 at non $T, q, v.$

36. — 1 $Acced.\ A, [B, I].$ — 2 $A, B, I, (q)$: استعمالوه T : استعماله $v\ om.$

ولیں عاشر

والحيوانية للإنسان وإلى ما هو عرضي له كاليأس : *Apud β hac sequuntur* (1) والطول للإنسان والشجر ويحكم بكونه ذاتيا وعرضيا على جنس الإنسان والشجر وكل ما يدرك لا على الشخص المشاهد فدل أن الكل المجرد عن القرائن المحسوسة معقوله عنده وثابته في عقله . [68] وذلك الكل المعقول لا إشارة إليه ولا وضع له ولا مقدار فاما ان يكون تجرده عن الوضع والمادة بالإضافة إلى المأخوذ منه وهو محال فان المأخوذ منه ذو

88 قلت معنى¹ ما حكاه عن الفلاسفة من هذا الدليل هو ان العقل يدرك من الاشخاص المتفقة في النوع معنى واحدا تشترك فيه وهي ماهية ذلك النوع من غير ان ينقسم ذلك المعنى بما تنقسم به

A. BI. T. q. v. (y).

88. — ¹ Acced. A. — ² B, I, T, q, v. معنى قول A : معنى قول A, T : تشترك B, I : ينقسم B, I, T : تنقسم A — يشترك

وضع وأين ومقدار واما أن يكون بالاضافة الى الآخذ وهو النفس العائلة فينبغي ان لا يكون للنفس وضع ولا اليه اشارة ولا له مقدار والا لو ثبت ذلك لثبت الذى حل فيه — [64] والاعتراض ان المعنى الكلى الذى وضمتهه حالا في العقل غير مسلم بل لا يحل في العقل الا ما يحل في الحس ولكن يحل في الحس مجموعا ولا يقدر الحس على تفصيله والعقل يقدر على تفصيله . [65] ثم اذا فصل كل الفصل المفرد عن القرائن في العقل في كونه جزئيا كالمفردون بقرائنه الا ان الثابت في العقل يناسب العقول وامثاله مناسبة واحدة فيقال انه كلى على هذا المعنى وهو ان في العقل صورة العقول المفرد الذى ادركه الحس اولا ونسبة تلك الصورة الى سائر آحاد ذلك الجنس نسبة واحدة فانه لو رأى انسانا آخر لم يحدث له هيئة اخرى كما اذا رأى فرسا بعد انسان فانه يحدث فيه صورتان مختلفتان . [66] ومثل هذا قد يمرض في مجرد الحس فان من رأى الماء حصل في خياله صورة فلو رأى الدم بعده حصلت صورة اخرى فلو رأى ماء آخر لم تحدث صورة اخرى بل الصورة التى انطبعت في خياله من الماء مال لكل واحد من آحاد المياه فقد يظن انه كلى جدا المعنى فكذلك اذا رأى اليد مثلا حصل في الخيال وفي العقل وضع اجزائه بعضها مع بعض وهو انبساط الكف واتقسام الاصابع عليه وانتهاء الاصابع على الاظفار ويحصل مع ذلك صفه وكبره ولونه فان رأى يدا اخرى تماثله في كل شيء لم يتجدد له صورة اخرى بل لا تؤثر المشاهدة الثانية في احداث شيء جديد في الخيال كما اذا رأى الماء بعد الماء في انا واحد على قدر واحد وقد يرى يدا اخرى يخالفه في اللون والقدر فيحدث له لون آخر وقدر آخر ولا يحدث له صورة جديدة لليد فان اليد الصغير الاسود يشارك اليد الكبير الالبيض في وضع الاجزاء ويخالفه في اللون والقدر فما يساوى فيه الاول لا تتجدد صورته اذ تلك الصورة هي هذه الصورة بعينها وما يخالفه يتجدد صورته . [67] فهذا معنى الكلى في العقل والحس جميعا فان العقل اذا ادرك صورة الجسم من الحيوان فلا يستفيد من الشجر صورة جديدة في الجسمية كما في الخيال بادراك صورة المائين في وقتين وكذى في كل متشابهين وهذا لا يؤذن بنبوت كلى لا وضع له أصلا . على ان العقل قد يحكم بنبوت شيء لا اشارة اليه ولا وضع كحكمه بوجود صانع العالم ولكن من اين ان ذلك لا يتصور قيامه بجسم وفي هذا القسم يكون المنتزع عن المادة هو العقول في نفسه دون العقل والمائل فاما في المأخوذ من المواد فوجهه ما ذكرناه

الاشخاص من حيث هي اشخاص من المكان والوضع والمواد التي
من قبلها تكثرت فيجب ان يكون هذا المعنى غير كائن ولا فاسد
ولا ذاهب^٥ بذهاب شخص من الاشخاص التي يوجد فيها هذا المعنى
ولذلك كانت العلوم ازلية وغير كائنة ولا فاسدة الا بالعرض أى من
٥ قبل اتصالها بزيد وعمرو أى^٦ انها فاسدة من قبل الاتصال لا^٧ انها
فاسدة في نفسها اذ لو كانت كائنة فاسدة لكان هذا الاتصال موجودا
في جوهرها ولكانت لا تجتمع في شيء واحد قالوا^٨ واذا^٩ تقرر هذا^{١٠}
من أمر العقل وكان في النفس وجب ان تكون^{١١} النفس^{١٢} غير منقسمة
بانقسام الاشخاص وان تكون^{١٣} أيضا معنى واحدا في زيد وعمرو .
١٠ وهذا الدليل في العقل قوى لان العقل ليس فيه من معنى الشخصية^{١٤}
شيء وأما النفس فانها وان كانت مجردة من الاعراض التي تعددت
بها الاشخاص فان المشاهير^{١٥} من الحكماء يقولون^{١٦} ليس تخرج^{١٧} من
طبيعة الشخص وان كانت مدركة والنظر^{١٨} هو في^{١٩} هذا الموضع
وأما الاعتراض الذي اعترض عليهم ابو حامد^{٢٠} فهو راجع الى 40
١5 ان العقل هو معنى شخصي والكلية عارضة له ولذلك^{٢١} يشبه^{٢٢} نظره

A. Bl. T. q. v. (y).

^٥ *B, I, T, [q], v* : ذاهب : *A* — ^٦ *B, I, (q), v* : أى : *T* : رأى *A* , رأى *T* — ^٧ *B, I, T, q, v* : هذا : *A, B, I, v* — ^٨ *A* : واذا : *A* : *q om.* : قالوا *B, v* — ^٩ *A* : لا : *A* — ^{١٠} *A, B, I, v* : ذلك : *v om.* : النفس *B, q* — ^{١١} *I s. p. in.* : يكون : *T* : تكون *A, B* — ^{١٢} *A, B, T* : يكون : *I*

89. — ^{١٣} *Ila I, T, etc.* : المتشاهد *I, T* : المشاهير *A, B, q, v, (y)* — ^{١٤} *Nos, (q, v)* : تخرج *I* , تخرج *A, T, (y)* : ^{١٥} *y add. negationem ; at non B, q, v.* : ^{١٦} *B, q* : في ^{١٧} *B, q* : ^{١٨} *q* : ولذلك ^{١٩} *B, v, y* : ^{٢٠} *A, T* §. — ^{٢١} *B addit* : به ^{٢٢} *A, B* : يشبه ^{٢٣} *T* : تشبه ^{٢٤} *T* : تشبه ^{٢٥} *I* : يشبه ^{٢٦} *A, B* : [وكذلك]

الى المعنى المشترك في الاشخاص بنظر^٥ الحس^٥ الواحد مراداً كثيرة
فانه واحد عنده لا انه^٦ معنى كلي فالحيوانية مثلاً في زيد هي بعينها
بالعدد^٧ التي أبصرها^٨ في خالد وهذا كذب فانه لو كان هذا هكذا لما
كان بين ادراك الحس وادراك العقل فرق

A. BI. T. q. v. (y).

— ^٦ *Ita* — الجنس. *T vld.* : الحس *A, B, I, q, v* — بطر *T**, بنظر *T* : بنظر *A, B, I, q, (v)* ^٥ —
بالعدد *q, v add.* ^٧ — *q, v om.* : بالعدد *B* ^٨ — لا انه *A, B, I, T, q, v, (y)*

41 * ولم ننقل كلامه الى ههنا^١ لما فيه من التطويل

* *No: hanc lineam separamus a præcedentibus.*

41. — ^١ *oportet... iterare*. — *y* : ينقل *A*, ينقل *T, v* : ينقل *B, I, q* ^٢ —
— *Cf. supra, p. 572, n° 37, n. 11.* — *הנח v*, *בכאן q* : ههنا^١

١ 'وكذلك قال' بعد هذا ان' للفلاسفة على ان النفس يستحيل¹
عليها العدم بعد الوجود دليلين احدهما ان النفس ان عدمت لم يخل
عدمها من ثلاثة احوال اما ان تعدم مع عدم البدن واما ان تعدم
من قبل ضد موجود لها أو تعدم' بقدرة القادر وباطل ان تعدم بعدم
٥ البدن فانها مفارقة' للبدن وباطل ان يكون لها ضد فان الجوهر
المفارق ليس له ضد وباطل ان تتعلق' قدرة القادر بالعدم على ما سلف.
واعترضهم' هو باننا لا' نسلم انها مفارقة للبدن وأيضا فان المختار عند²
ابن سينا ان تكون النفوس متعددة بتعدد الابدان لان كون النفس
واحدة بالعدد من كل وجه في جميع الاشخاص تلحقه محالات كثيرة
١٠ منها ان يكون' اذا علم زيد شيئا يعلمه' عمرو واذا جهله عمرو جهله'

A. BI T. q. v. (y).

1. — ¹ *T præm. (rubr.)* قال ابن رشد ; المسئلة التاسعة عشر *at non A, B, I, q, v, y.*
باستحالة الفنا على النفوس (*nigr.*) *inter duas in. rubr. bujus tituli inveniunt* (*nigr.*) هذه هي [*et q*, q** add. in utraque marg.*] المسئلة الثالثة من الطبعيات
٥ : *B, I, y* : قال *A, T, q, v* — ² *at nihil addunt A, B, I, v, y.* — ³ *A, T, q, v* : هذا ان *A, q, v, y* — قال ابو حامد
I : او تعدم *A, B, T* — مذيان *B* , هذان *B¹, I, T* : هذا ان *A, q, v, y* — قال ابو حامد
فاذا مفارقة للبدن (*dist.*) *A* ; فانه مفارق *T* : فاذا مفارقة *B, I* — [او] *q, (y)* ; وتعدم
I s. p. in. , يتعلق *T* : تتعلق *A, B* — وباطل ان تعدم بدن (*I*) فاذا مفارقة

٢ — بالا *A* : باننا لا *B, I, T, q, v* — [واعترضهم] *q* : واعترضهم *B, v, y* —
B, I, T, q, v — علمه *B* : علمه *A, I, T, q, v* — *I s. p. in.* , تكون *A* : يكون *B, T*

زيد الى غير ذلك من المحالات التي تلزم هذا الوضع فهو يرد على هذا القول بانها اذا ازيلت متعددة بتعدد الاجسام لزم ان تكون مرتبطة بها فتفسد ضرورة بفساد الاجسام . وللفلاسفة ان يقولوا انه ليس يلزم اذا كان شيان بينهما نسبة علاقة ومحبة مثل النسبة التي بين العاشق والمعشوق ومثل النسبة التي بين الحديد وحجر المغناطيس⁵ ان يكون اذا فسد احدهما فسد الآخر ولكن للمنازع ان يستلهم⁶ عن المعنى الذي به تشخصت النفوس وتكثرت كثرة عددية وهي مفارقة للمواد فان الكثرة العددية الشخصية انما اتت من قبل المادة .
 4 لكن لمن يدعى بقاء النفس وتعددتها ان يقول انها في مادة لطيفة وهي الحرارة⁷ النفسانية التي تفيض من الاجرام السماوية وهي¹⁰ الحرارة التي ليست هي نارا ولا فيها مبدأ نار بل فيها⁸ النفوس المخلقة⁹ للاجسام التي ههنا وللنفوس التي تحل في تلك الاجسام فانه لا يختلف احد من الفلاسفة ان في الاسطقسات حرارة سماوية وهي¹¹ حاملة للقوى المكونة للحيوان والنبات لكن بعضهم يسمى هذه قوة طبيعية سماوية وجالينوس يسميها القوة المصورة ويسمياها أحيانا¹⁵ الخالق ويقول انه يظهر ان ههنا صانعا للحيوان حكما مخلقا له وان

A. BL. T. q. v. (y).

يكون T : تكون A, B⁷ — متعدة B¹ — عمرو وجهه A : عمرو وجهه

A, — يسألهم A : يستلهم B, I, T² — المتطيس A, v : المتطيس B, I, T¹ — 8.

I اما : I اما A, B, T, q, v — تشخصت به B , تشخصت I, T : به تشخصت (q, v)

— الحرائه T vld. : الحرارة A, B, I, (q, v) — بقاء B, I : بقاء A, T, q, v, y — 4.

B, — q omit. : فيها B, v — 5 — ثان A : نار B, I, T, q, v, y — الحرائه T vld. : الحرارة⁸

q, v : فانه B, (y) — المخلقة T : المخلقة A, B, I, [q], v : النفوس A : النفوس I, T², q, v, y — 7

[هي] q, v : وهي B — 9 [وانه]

هذا يظهر¹⁰ من التشریح فاما¹¹ أين هو هذا الصانع وما جوهره فهو
اجل من ان يعلمه الانسان ومن هنا¹² يستدل افلاطون على ان
النفس مفارقة للبدن لانها¹³ هي المخلقة¹⁴ له والمصورة ولو كان البدن
شرطا في وجودها لم تخلقه ولا صورته. وهذه النفس اظهر ما هي⁵
اعني المخلقة في الحيوان الغير متناسل¹⁵ ثم بعد ذلك في المتناسل فانا
كما نعلم ان النفس هي معنى زائد على الحرارة الغريزية اذ كانت
الحرارة بما هي حرارة ليس من شأنها ان تفعل الافعال المنتظمة
المعقولة كذلك نعلم ان الحرارة التي في البزور¹⁶ ليس فيها كفاية في
التخليق والتصوير¹⁷ فلا خلاف عندهم في ان في الاسطقسات نفوسا
مخلقة¹⁸ لنوع نوع من الانواع الموجودة من الحيوان والنبات
والمعادن وكل محتاج¹⁹ في كونه وبقائه الى تدبير وقوى حافظة له.
وهذه النفوس اما ان تكون كالتوسطة بين نفوس الاجرام السماوية⁶
وبين النفوس التي ههنا في الاجسام المحسوسة ويكون لها ولا بد
على²⁰ النفوس التي ههنا والابدان تسليط ومن ههنا²¹ نشأ²² القول
بالجن²³ او تكون هي بذواتها²⁴ هي التي تتعلق بالابدان التي تكونها²⁵

A. BI. T. q. v. (y).

¹⁰ A, — ¹¹ م ا B, I : هنا A, T — ¹² واما T : فاما A, B, I — ¹³ يظهر له B¹ : يظهر B¹, q, v — ¹⁴ المخلقة T, المخلقة I : المخلقة B, q, v

⁵ — ⁶ B¹, ⁷ البزور I vid. : البزور A, T, q, v, y — ⁸ المتناسل B, I, T : متاسل A¹ — ⁹ — ¹⁰ التصوير والتخليق A, التصوير والتخليق T : التصوير والتخليق B, I, q, v — ¹¹ البرودة B, I, T, q, — ¹² محتاج T : محتاج A, B², I, q, v — ¹³ مخلقة B¹, مخلقة B², I, T : مخلقة A, v, y — ¹⁴ كونه وتديره A : كونه v, y

⁶ — ⁷ علم A : على B, I, T, q, v, y — ⁸ Is. p. in. , وتكون T : ويكون A, B — ⁹ — ¹⁰ [بالجزء] q, v : بالجن B — ¹¹ نشأ A, I, T : نشأ B — ¹² هنا A, B, I : هنا T — ¹³ تكون A, B, T : تكون A, B, T — ¹⁴ بذاتها B, I : بذواتها A, T — ¹⁵ يكون I : تكون

للشبه الذي^٦ بينها^٧ واذا^٨ فسدت الابدان عادت الى مادتها الروحانية
 ٧ واجسامها اللطيفة التي لا تحس . وما من احد^٩ من الفلاسفة القدماء^{١٠}
 الا وهو معترف بهذه النفوس وانما يختلفون هل هي التي في الاجسام
 او جنس اخر غيرها واما الذين قالوا بواهب الصور فانهم جعلوا هذه
 القوى عقلا مفارقا وليس يوجد ذلك لاحد من القدماء^{١١} الا لبعض^{١٢}
 فلاسفة الاسلام^{١٣} لان من اصولهم ان المفارقات لا تغير المواد تغير^{١٤}
 ٨ استحالة بذواتها واولا اذ المحيل هو ضد المستحيل^{١٥} . وهذه المسئلة
 هي من اعوص^{١٦} المسائل التي في الفلسفة ومن اقوى ما يستشهد به
 في هذا الباب ان العقل الهولاني يعقل اشياء لا نهاية لها في المعقول
 الواحد ويحكم عليها حكما كليا وما جوهره^{١٧} هذا الجوهر فهو غير^{١٨}
 هولاني اصلا ولذلك يحمد ارسطو^{١٩} انكساغورس^{٢٠} في وضعه المحرك
 الاول عقلا أي صورة برية^{٢١} من الهولاني ولذلك^{٢٢} لا ينفصل عن شيء^{٢٣}
 من الموجودات لان سبب الانفعال هي^{٢٤} الهولاني والامر في هذا في
 القوى القابلة كالامر في القوى الفاعلة لان القوى القابلة ذوات المواد
 هي التي تقبل اشياء محدودة

15

A. Bl. T. q. v. (y).

A : بينها *B, I, T* ^{٢٥} — التي *B* ^{٢٦} : الذي *B* ^{٢٧} — *٢٨* *٢٩* *٣٠* *٣١* *٣٢* *٣٣* *٣٤* *٣٥* *٣٦* *٣٧* *٣٨* *٣٩* *٤٠* *٤١* *٤٢* *٤٣* *٤٤* *٤٥* *٤٦* *٤٧* *٤٨* *٤٩* *٥٠* *٥١* *٥٢* *٥٣* *٥٤* *٥٥* *٥٦* *٥٧* *٥٨* *٥٩* *٦٠* *٦١* *٦٢* *٦٣* *٦٤* *٦٥* *٦٦* *٦٧* *٦٨* *٦٩* *٧٠* *٧١* *٧٢* *٧٣* *٧٤* *٧٥* *٧٦* *٧٧* *٧٨* *٧٩* *٨٠* *٨١* *٨٢* *٨٣* *٨٤* *٨٥* *٨٦* *٨٧* *٨٨* *٨٩* *٩٠* *٩١* *٩٢* *٩٣* *٩٤* *٩٥* *٩٦* *٩٧* *٩٨* *٩٩* *١٠٠* *١٠١* *١٠٢* *١٠٣* *١٠٤* *١٠٥* *١٠٦* *١٠٧* *١٠٨* *١٠٩* *١١٠* *١١١* *١١٢* *١١٣* *١١٤* *١١٥* *١١٦* *١١٧* *١١٨* *١١٩* *١٢٠* *١٢١* *١٢٢* *١٢٣* *١٢٤* *١٢٥* *١٢٦* *١٢٧* *١٢٨* *١٢٩* *١٣٠* *١٣١* *١٣٢* *١٣٣* *١٣٤* *١٣٥* *١٣٦* *١٣٧* *١٣٨* *١٣٩* *١٤٠* *١٤١* *١٤٢* *١٤٣* *١٤٤* *١٤٥* *١٤٦* *١٤٧* *١٤٨* *١٤٩* *١٥٠* *١٥١* *١٥٢* *١٥٣* *١٥٤* *١٥٥* *١٥٦* *١٥٧* *١٥٨* *١٥٩* *١٦٠* *١٦١* *١٦٢* *١٦٣* *١٦٤* *١٦٥* *١٦٦* *١٦٧* *١٦٨* *١٦٩* *١٧٠* *١٧١* *١٧٢* *١٧٣* *١٧٤* *١٧٥* *١٧٦* *١٧٧* *١٧٨* *١٧٩* *١٨٠* *١٨١* *١٨٢* *١٨٣* *١٨٤* *١٨٥* *١٨٦* *١٨٧* *١٨٨* *١٨٩* *١٩٠* *١٩١* *١٩٢* *١٩٣* *١٩٤* *١٩٥* *١٩٦* *١٩٧* *١٩٨* *١٩٩* *٢٠٠* *٢٠١* *٢٠٢* *٢٠٣* *٢٠٤* *٢٠٥* *٢٠٦* *٢٠٧* *٢٠٨* *٢٠٩* *٢١٠* *٢١١* *٢١٢* *٢١٣* *٢١٤* *٢١٥* *٢١٦* *٢١٧* *٢١٨* *٢١٩* *٢٢٠* *٢٢١* *٢٢٢* *٢٢٣* *٢٢٤* *٢٢٥* *٢٢٦* *٢٢٧* *٢٢٨* *٢٢٩* *٢٣٠* *٢٣١* *٢٣٢* *٢٣٣* *٢٣٤* *٢٣٥* *٢٣٦* *٢٣٧* *٢٣٨* *٢٣٩* *٢٤٠* *٢٤١* *٢٤٢* *٢٤٣* *٢٤٤* *٢٤٥* *٢٤٦* *٢٤٧* *٢٤٨* *٢٤٩* *٢٥٠* *٢٥١* *٢٥٢* *٢٥٣* *٢٥٤* *٢٥٥* *٢٥٦* *٢٥٧* *٢٥٨* *٢٥٩* *٢٦٠* *٢٦١* *٢٦٢* *٢٦٣* *٢٦٤* *٢٦٥* *٢٦٦* *٢٦٧* *٢٦٨* *٢٦٩* *٢٧٠* *٢٧١* *٢٧٢* *٢٧٣* *٢٧٤* *٢٧٥* *٢٧٦* *٢٧٧* *٢٧٨* *٢٧٩* *٢٨٠* *٢٨١* *٢٨٢* *٢٨٣* *٢٨٤* *٢٨٥* *٢٨٦* *٢٨٧* *٢٨٨* *٢٨٩* *٢٩٠* *٢٩١* *٢٩٢* *٢٩٣* *٢٩٤* *٢٩٥* *٢٩٦* *٢٩٧* *٢٩٨* *٢٩٩* *٣٠٠* *٣٠١* *٣٠٢* *٣٠٣* *٣٠٤* *٣٠٥* *٣٠٦* *٣٠٧* *٣٠٨* *٣٠٩* *٣١٠* *٣١١* *٣١٢* *٣١٣* *٣١٤* *٣١٥* *٣١٦* *٣١٧* *٣١٨* *٣١٩* *٣٢٠* *٣٢١* *٣٢٢* *٣٢٣* *٣٢٤* *٣٢٥* *٣٢٦* *٣٢٧* *٣٢٨* *٣٢٩* *٣٣٠* *٣٣١* *٣٣٢* *٣٣٣* *٣٣٤* *٣٣٥* *٣٣٦* *٣٣٧* *٣٣٨* *٣٣٩* *٣٤٠* *٣٤١* *٣٤٢* *٣٤٣* *٣٤٤* *٣٤٥* *٣٤٦* *٣٤٧* *٣٤٨* *٣٤٩* *٣٥٠* *٣٥١* *٣٥٢* *٣٥٣* *٣٥٤* *٣٥٥* *٣٥٦* *٣٥٧* *٣٥٨* *٣٥٩* *٣٦٠* *٣٦١* *٣٦٢* *٣٦٣* *٣٦٤* *٣٦٥* *٣٦٦* *٣٦٧* *٣٦٨* *٣٦٩* *٣٧٠* *٣٧١* *٣٧٢* *٣٧٣* *٣٧٤* *٣٧٥* *٣٧٦* *٣٧٧* *٣٧٨* *٣٧٩* *٣٨٠* *٣٨١* *٣٨٢* *٣٨٣* *٣٨٤* *٣٨٥* *٣٨٦* *٣٨٧* *٣٨٨* *٣٨٩* *٣٩٠* *٣٩١* *٣٩٢* *٣٩٣* *٣٩٤* *٣٩٥* *٣٩٦* *٣٩٧* *٣٩٨* *٣٩٩* *٤٠٠* *٤٠١* *٤٠٢* *٤٠٣* *٤٠٤* *٤٠٥* *٤٠٦* *٤٠٧* *٤٠٨* *٤٠٩* *٤١٠* *٤١١* *٤١٢* *٤١٣* *٤١٤* *٤١٥* *٤١٦* *٤١٧* *٤١٨* *٤١٩* *٤٢٠* *٤٢١* *٤٢٢* *٤٢٣* *٤٢٤* *٤٢٥* *٤٢٦* *٤٢٧* *٤٢٨* *٤٢٩* *٤٣٠* *٤٣١* *٤٣٢* *٤٣٣* *٤٣٤* *٤٣٥* *٤٣٦* *٤٣٧* *٤٣٨* *٤٣٩* *٤٤٠* *٤٤١* *٤٤٢* *٤٤٣* *٤٤٤* *٤٤٥* *٤٤٦* *٤٤٧* *٤٤٨* *٤٤٩* *٤٥٠* *٤٥١* *٤٥٢* *٤٥٣* *٤٥٤* *٤٥٥* *٤٥٦* *٤٥٧* *٤٥٨* *٤٥٩* *٤٦٠* *٤٦١* *٤٦٢* *٤٦٣* *٤٦٤* *٤٦٥* *٤٦٦* *٤٦٧* *٤٦٨* *٤٦٩* *٤٧٠* *٤٧١* *٤٧٢* *٤٧٣* *٤٧٤* *٤٧٥* *٤٧٦* *٤٧٧* *٤٧٨* *٤٧٩* *٤٨٠* *٤٨١* *٤٨٢* *٤٨٣* *٤٨٤* *٤٨٥* *٤٨٦* *٤٨٧* *٤٨٨* *٤٨٩* *٤٩٠* *٤٩١* *٤٩٢* *٤٩٣* *٤٩٤* *٤٩٥* *٤٩٦* *٤٩٧* *٤٩٨* *٤٩٩* *٥٠٠* *٥٠١* *٥٠٢* *٥٠٣* *٥٠٤* *٥٠٥* *٥٠٦* *٥٠٧* *٥٠٨* *٥٠٩* *٥١٠* *٥١١* *٥١٢* *٥١٣* *٥١٤* *٥١٥* *٥١٦* *٥١٧* *٥١٨* *٥١٩* *٥٢٠* *٥٢١* *٥٢٢* *٥٢٣* *٥٢٤* *٥٢٥* *٥٢٦* *٥٢٧* *٥٢٨* *٥٢٩* *٥٣٠* *٥٣١* *٥٣٢* *٥٣٣* *٥٣٤* *٥٣٥* *٥٣٦* *٥٣٧* *٥٣٨* *٥٣٩* *٥٤٠* *٥٤١* *٥٤٢* *٥٤٣* *٥٤٤* *٥٤٥* *٥٤٦* *٥٤٧* *٥٤٨* *٥٤٩* *٥٥٠* *٥٥١* *٥٥٢* *٥٥٣* *٥٥٤* *٥٥٥* *٥٥٦* *٥٥٧* *٥٥٨* *٥٥٩* *٥٦٠* *٥٦١* *٥٦٢* *٥٦٣* *٥٦٤* *٥٦٥* *٥٦٦* *٥٦٧* *٥٦٨* *٥٦٩* *٥٧٠* *٥٧١* *٥٧٢* *٥٧٣* *٥٧٤* *٥٧٥* *٥٧٦* *٥٧٧* *٥٧٨* *٥٧٩* *٥٨٠* *٥٨١* *٥٨٢* *٥٨٣* *٥٨٤* *٥٨٥* *٥٨٦* *٥٨٧* *٥٨٨* *٥٨٩* *٥٩٠* *٥٩١* *٥٩٢* *٥٩٣* *٥٩٤* *٥٩٥* *٥٩٦* *٥٩٧* *٥٩٨* *٥٩٩* *٦٠٠* *٦٠١* *٦٠٢* *٦٠٣* *٦٠٤* *٦٠٥* *٦٠٦* *٦٠٧* *٦٠٨* *٦٠٩* *٦١٠* *٦١١* *٦١٢* *٦١٣* *٦١٤* *٦١٥* *٦١٦* *٦١٧* *٦١٨* *٦١٩* *٦٢٠* *٦٢١* *٦٢٢* *٦٢٣* *٦٢٤* *٦٢٥* *٦٢٦* *٦٢٧* *٦٢٨* *٦٢٩* *٦٣٠* *٦٣١* *٦٣٢* *٦٣٣* *٦٣٤* *٦٣٥* *٦٣٦* *٦٣٧* *٦٣٨* *٦٣٩* *٦٤٠* *٦٤١* *٦٤٢* *٦٤٣* *٦٤٤* *٦٤٥* *٦٤٦* *٦٤٧* *٦٤٨* *٦٤٩* *٦٥٠* *٦٥١* *٦٥٢* *٦٥٣* *٦٥٤* *٦٥٥* *٦٥٦* *٦٥٧* *٦٥٨* *٦٥٩* *٦٦٠* *٦٦١* *٦٦٢* *٦٦٣* *٦٦٤* *٦٦٥* *٦٦٦* *٦٦٧* *٦٦٨* *٦٦٩* *٦٧٠* *٦٧١* *٦٧٢* *٦٧٣* *٦٧٤* *٦٧٥* *٦٧٦* *٦٧٧* *٦٧٨* *٦٧٩* *٦٨٠* *٦٨١* *٦٨٢* *٦٨٣* *٦٨٤* *٦٨٥* *٦٨٦* *٦٨٧* *٦٨٨* *٦٨٩* *٦٩٠* *٦٩١* *٦٩٢* *٦٩٣* *٦٩٤* *٦٩٥* *٦٩٦* *٦٩٧* *٦٩٨* *٦٩٩* *٧٠٠* *٧٠١* *٧٠٢* *٧٠٣* *٧٠٤* *٧٠٥* *٧٠٦* *٧٠٧* *٧٠٨* *٧٠٩* *٧١٠* *٧١١* *٧١٢* *٧١٣* *٧١٤* *٧١٥* *٧١٦* *٧١٧* *٧١٨* *٧١٩* *٧٢٠* *٧٢١* *٧٢٢* *٧٢٣* *٧٢٤* *٧٢٥* *٧٢٦* *٧٢٧* *٧٢٨* *٧٢٩* *٧٣٠* *٧٣١* *٧٣٢* *٧٣٣* *٧٣٤* *٧٣٥* *٧٣٦* *٧٣٧* *٧٣٨* *٧٣٩* *٧٤٠* *٧٤١* *٧٤٢* *٧٤٣* *٧٤٤* *٧٤٥* *٧٤٦* *٧٤٧* *٧٤٨* *٧٤٩* *٧٥٠* *٧٥١* *٧٥٢* *٧٥٣* *٧٥٤* *٧٥٥* *٧٥٦* *٧٥٧* *٧٥٨* *٧٥٩* *٧٦٠* *٧٦١* *٧٦٢* *٧٦٣* *٧٦٤* *٧٦٥* *٧٦٦* *٧٦٧* *٧٦٨* *٧٦٩* *٧٧٠* *٧٧١* *٧٧٢* *٧٧٣* *٧٧٤* *٧٧٥* *٧٧٦* *٧٧٧* *٧٧٨* *٧٧٩* *٧٨٠* *٧٨١* *٧٨٢* *٧٨٣* *٧٨٤* *٧٨٥* *٧٨٦* *٧٨٧* *٧٨٨* *٧٨٩* *٧٩٠* *٧٩١* *٧٩٢* *٧٩٣* *٧٩٤* *٧٩٥* *٧٩٦* *٧٩٧* *٧٩٨* *٧٩٩* *٨٠٠* *٨٠١* *٨٠٢* *٨٠٣* *٨٠٤* *٨٠٥* *٨٠٦* *٨٠٧* *٨٠٨* *٨٠٩* *٨١٠* *٨١١* *٨١٢* *٨١٣* *٨١٤* *٨١٥* *٨١٦* *٨١٧* *٨١٨* *٨١٩* *٨٢٠* *٨٢١* *٨٢٢* *٨٢٣* *٨٢٤* *٨٢٥* *٨٢٦* *٨٢٧* *٨٢٨* *٨٢٩* *٨٣٠* *٨٣١* *٨٣٢* *٨٣٣* *٨٣٤* *٨٣٥* *٨٣٦* *٨٣٧* *٨٣٨* *٨٣٩* *٨٤٠* *٨٤١* *٨٤٢* *٨٤٣* *٨٤٤* *٨٤٥* *٨٤٦* *٨٤٧* *٨٤٨* *٨٤٩* *٨٥٠* *٨٥١* *٨٥٢* *٨٥٣* *٨٥٤* *٨٥٥* *٨٥٦* *٨٥٧* *٨٥٨* *٨٥٩* *٨٦٠* *٨٦١* *٨٦٢* *٨٦٣* *٨٦٤* *٨٦٥* *٨٦٦* *٨٦٧* *٨٦٨* *٨٦٩* *٨٧٠* *٨٧١* *٨٧٢* *٨٧٣* *٨٧٤* *٨٧٥* *٨٧٦* *٨٧٧* *٨٧٨* *٨٧٩* *٨٨٠* *٨٨١* *٨٨٢* *٨٨٣* *٨٨٤* *٨٨٥* *٨٨٦* *٨٨٧* *٨٨٨* *٨٨٩* *٨٩٠* *٨٩١* *٨٩٢* *٨٩٣* *٨٩٤* *٨٩٥* *٨٩٦* *٨٩٧* *٨٩٨* *٨٩٩* *٩٠٠* *٩٠١* *٩٠٢* *٩٠٣* *٩٠٤* *٩٠٥* *٩٠٦* *٩٠٧* *٩٠٨* *٩٠٩* *٩١٠* *٩١١* *٩١٢* *٩١٣* *٩١٤* *٩١٥* *٩١٦* *٩١٧* *٩١٨* *٩١٩* *٩٢٠* *٩٢١* *٩٢٢* *٩٢٣* *٩٢٤* *٩٢٥* *٩٢٦* *٩٢٧* *٩٢٨* *٩٢٩* *٩٣٠* *٩٣١* *٩٣٢* *٩٣٣* *٩٣٤* *٩٣٥* *٩٣٦* *٩٣٧* *٩٣٨* *٩٣٩* *٩٤٠* *٩٤١* *٩٤٢* *٩٤٣* *٩٤٤* *٩٤٥* *٩٤٦* *٩٤٧* *٩٤٨* *٩٤٩* *٩٥٠* *٩٥١* *٩٥٢* *٩٥٣* *٩٥٤* *٩٥٥* *٩٥٦* *٩٥٧* *٩٥٨* *٩٥٩* *٩٦٠* *٩٦١* *٩٦٢* *٩٦٣* *٩٦٤* *٩٦٥* *٩٦٦* *٩٦٧* *٩٦٨* *٩٦٩* *٩٧٠* *٩٧١* *٩٧٢* *٩٧٣* *٩٧٤* *٩٧٥* *٩٧٦* *٩٧٧* *٩٧٨* *٩٧٩* *٩٨٠* *٩٨١* *٩٨٢* *٩٨٣* *٩٨٤* *٩٨٥* *٩٨٦* *٩٨٧* *٩٨٨* *٩٨٩* *٩٩٠* *٩٩١* *٩٩٢* *٩٩٣* *٩٩٤* *٩٩٥* *٩٩٦* *٩٩٧* *٩٩٨* *٩٩٩* *١٠٠٠*

ولما فرغ من هذه المسئلة اخذ يزعم¹ ان الفلاسفة ينكرون¹
حشر الاجساد وهذا شيء² ما وجد لواحد ممن تقدم فيه قول. والقول²
بحشر الاجساد اقل ما له³ منتشرا في الشرائع الف سنة⁴ والذين تأدت⁵
الينا عنهم الفلسفة⁶ هم دون⁷ هذا العدد من السنين وذلك ان اول⁸ من
قال⁹ بحشر الاجساد هم انبياء بني اسرائيل الذين¹⁰ اتوا بعد موسى عليه
السلام¹¹ وذلك بين من¹² الزبور ومن¹³ كثير من الصحف المنسوبة
لبنى اسرائيل وثبت ذلك ايضا¹⁴ في الانجيل وتواتر القول به عن عيسى
عليه السلام وهو قول الصابئة وهذه الشريعة قال ابو محمد¹⁵ بن حزم¹⁶

A. BI. T. n. q. v. (y).

1. — ¹ *I, T, q, v* §: (*non B, v*). — *T pramitt. (rubr.)* في ابطال *et* المسئلة المشرين
(ابن رشد *et cum* *pram. eadem* ; انكارهم لبث الاجساد مع التلذذ التام قال ابن رشد
q, v om. : شيء ² *B* — يزعمهم ³ *T* : يزعم ⁴ *A, B, I* — ⁵ *T* : ولما ⁶ *A, B, I, n, q, v* —
2. — ⁷ *B, I, T, v* : اقل ما له ⁸ *n* : اقل ما قال ⁹ *y* [اقل ...] — ¹⁰ *B* : الف سنة ¹¹ *(y)* :
الفلسفة ¹² *A, B, I* — ¹³ *vid.* : يا آدت ¹⁴ *A* : تأدت ¹⁵ *B, I, T, (v)* — [المنتشرة] ¹⁶ *q, v* :
قل ¹⁷ *n* , اقل ¹⁸ *T* : اول ¹⁹ *A, B, I, q, v* — دون ²⁰ *B* : م دون ²¹ *A, I, T, n, q, v* — الفلسفة ²² *T* :
²³ *A* : عليه الاسلام ²⁴ *B, I, T, v* — الذي ²⁵ *T* : الذين ²⁶ *A, B, I* — قال ²⁷ *T* : قال ²⁸ *A, B, I, n, v* —
²⁹ *B, I* : ذلك ايضا ³⁰ *A, T, n, q, v* — ومن ³¹ *T, etc.* — في ³² *T* : من ³³ *A, B, q, v* — ³⁴ *omit.* :
³⁵ *A* : بن حزم ³⁶ *B, I, v* — [ابو حامد] ³⁷ *v* , [ابن احمد] ³⁸ *q* : ابو محمد ³⁹ *B* — ايضا ذلك
[*q*] ⁴⁰ *q* , ابن حزم ⁴¹ *T* ⁴² *vid.* , جارم ⁴³ *n* , حزم

3 انها اقدم الشرائع . بل القوم¹ يظهر من امرهم انهم اشد الناس تعظيما لها² وايمانا بها³ والسبب في ذلك انهم يدرون انها تنحو⁴ نحو تديير الناس الذي به وجود الانسان⁵ بما هو انسان وبلوغه⁶ سعادته الخاصة به وذلك انها ضرورية في وجود الفضائل الخلقية للانسان⁷ والفضائل النظرية⁸ والصنائع العملية وذلك انهم يدرون ان الانسان لا حياة⁹ له¹⁰ في هذه الدار الا بالصنائع العملية ولا حياة¹⁰ له في هذه الدار ولا في الدار الآخرة الا بالفضائل النظرية وانه ولا واحد من هذين يتم ولا يبلغ¹¹ اليه¹² الا بالفضائل الخلقية وان الفضائل الخلقية لا تتمكن¹³ الا بمعرفة الله تعالى وتعظيمه بالعبادات المشروعة لهم في ملة ملة مثل القرايين والصلوات¹⁴ والادعية وما يشبه ذلك من الاقاويل التي تقال¹⁵ في الشناء¹⁶ على الله تعالى وعلى الملائكة والنبين ويدرون بالجملة ان الشرائع هي الصنائع الضرورية المدنية التي تأخذ¹⁷ مبادئها من العقل والشرع ولا سيما ما كان منها عاما لجميع الشرائع وان اختلفت في ذلك بالاقل والاكثر . ويدرون مع هذا انه لا ينبغي ان يتعرض¹⁸ بقول مثبت أو مبطل¹⁹ في مبادئها العامة مثل هل يجب ان يعبد الله²⁰

A. Bl. T. N. q. v. (y).

8. — ¹ B, I, T, N, [q, y], v القوم : A القول — ² Ita A, B, I, T, N لها — ³ B, I, T, N, [q, y], v : B, I, T, N, [q, y], v — ⁴ B, I, T, N, [q, y], v : B, I, T, N, [q, y], v — ⁵ B, I, T, N, [q, y], v : B, I, T, N, [q, y], v — ⁶ B, I, T, N, [q, y], v : B, I, T, N, [q, y], v — ⁷ B, I, T, N, [q, y], v : B, I, T, N, [q, y], v — ⁸ B, I, T, N, [q, y], v : B, I, T, N, [q, y], v — ⁹ B, I, T, N, [q, y], v : B, I, T, N, [q, y], v — ¹⁰ B, I, T, N, [q, y], v : B, I, T, N, [q, y], v — ¹¹ B, I, T, N, [q, y], v : B, I, T, N, [q, y], v — ¹² B, I, T, N, [q, y], v : B, I, T, N, [q, y], v — ¹³ B, I, T, N, [q, y], v : B, I, T, N, [q, y], v — ¹⁴ B, I, T, N, [q, y], v : B, I, T, N, [q, y], v — ¹⁵ B, I, T, N, [q, y], v : B, I, T, N, [q, y], v — ¹⁶ B, I, T, N, [q, y], v : B, I, T, N, [q, y], v — ¹⁷ B, I, T, N, [q, y], v : B, I, T, N, [q, y], v — ¹⁸ B, I, T, N, [q, y], v : B, I, T, N, [q, y], v — ¹⁹ B, I, T, N, [q, y], v : B, I, T, N, [q, y], v — ²⁰ B, I, T, N, [q, y], v : B, I, T, N, [q, y], v

4. — ¹ B, I, T, N, [q, y], v : B, I, T, N, [q, y], v — ² B, I, T, N, [q, y], v : B, I, T, N, [q, y], v — ³ B, I, T, N, [q, y], v : B, I, T, N, [q, y], v — ⁴ B, I, T, N, [q, y], v : B, I, T, N, [q, y], v — ⁵ B, I, T, N, [q, y], v : B, I, T, N, [q, y], v — ⁶ B, I, T, N, [q, y], v : B, I, T, N, [q, y], v — ⁷ B, I, T, N, [q, y], v : B, I, T, N, [q, y], v — ⁸ B, I, T, N, [q, y], v : B, I, T, N, [q, y], v — ⁹ B, I, T, N, [q, y], v : B, I, T, N, [q, y], v — ¹⁰ B, I, T, N, [q, y], v : B, I, T, N, [q, y], v — ¹¹ B, I, T, N, [q, y], v : B, I, T, N, [q, y], v — ¹² B, I, T, N, [q, y], v : B, I, T, N, [q, y], v — ¹³ B, I, T, N, [q, y], v : B, I, T, N, [q, y], v — ¹⁴ B, I, T, N, [q, y], v : B, I, T, N, [q, y], v — ¹⁵ B, I, T, N, [q, y], v : B, I, T, N, [q, y], v — ¹⁶ B, I, T, N, [q, y], v : B, I, T, N, [q, y], v — ¹⁷ B, I, T, N, [q, y], v : B, I, T, N, [q, y], v — ¹⁸ B, I, T, N, [q, y], v : B, I, T, N, [q, y], v — ¹⁹ B, I, T, N, [q, y], v : B, I, T, N, [q, y], v — ²⁰ B, I, T, N, [q, y], v : B, I, T, N, [q, y], v

او لا يعبد وأكثر من ذلك هل هو موجود أم ليس بموجود وكذلك
 يرون في سائر مبادئه مثل القول في وجود السعادة الأخيرة وفي
 كيفيتها لأن الشرائع كلها اتفقت على وجود أخرى بعد الموت
 وان اختلفت في صفة ذلك الوجود كما^{١٠} اتفقت على معرفة وجوده^{١١}
 ٥ وصفاته وافعاله وان اختلفت فيما تقوله في ذات المبدأ وافعاله بالاقل
 والاكثر وكذلك هي متفقة في الافعال التي توصل الى السعادة التي
 في الدار الآخرة وان اختلفت في تقدير هذه الافعال . فهي بالجملة ٥
 لما كانت تنحو نحو الحكمة بطريق مشترك للجميع كانت واجبة
 عندهم لأن الفلسفة انما تنحو نحو تعريف سعادة بعض الناس
 ١٠ العقلية وهو من شأنه ان يتعلم الحكمة والشرائع تقصد تعليم
 الجمهور عامة ومع هذا فلا نجد شريعة من الشرائع الا وقد نبهت
 بما يخص الحكماء وعنت بما يشترك فيه الجمهور ولما كان الصنف
 الخاص من الناس انما يتم وجوده وتحصيل سعادته بمشاركة الصنف
 العام كان التعليم العام ضروريا في وجود الصنف الخاص وفي حياته
 ١٥ اما في وقت صباه ومنشئه فلا يشك احد في ذلك واما عند نقلته

A. BI. T. N. q. v. (y).

^{١٠} A, B, I, q, v, y : هل T, N om. — ^{١١} B, I, T : أم N — ^{١٢} A, T, N, q, v : وجود B, I, y om. —
 : كما B, I, T, q — ^{١٣} اختفت N : اختفت — ^{١٤} A : اخر اوى : اخرى T , اخرى B, I —
 v omit. (hom.) — ^{١٥} وجود معرفة وجوده A, T, N : معرفة وجوده B, I, q — ^{١٦} N : وكما N
 A, T, N, q, — ^{١٧} دوات A , ذوات T : ذات A, B, I, q, v — ^{١٨} في صفة... اختلفت in. pr. —
 ولذلك B, I, T* : وكذلك v

B — ^{١٩} مشتركة T, N : مشترك A, B, I — ^{٢٠} نحوه N : تنحو B, I, T, (q), v — ^{٢١} B
 q , الغلاء B : العقلية A, I, T, N, v — ^{٢٢} لبعض B : [بعض] q, v — ^{٢٣} q, v omit. : كانت
 A, — ^{٢٤} N om. : الجمهور B, I, T, q, v — ^{٢٥} بقصد A, N, v : تقصد B, I, T, q — ^{٢٦} Hשכחתי —
 — ^{٢٧} ومثيه A : ومنشأه T , ومثيه I , ومنشئه B, (q, v) — ^{٢٨} T omit. : الا A, B, I, (q), v

الى ما يخصه¹⁰ فمن ضرورة فضيلته¹¹ الا¹² يستبين¹³ بما نشأ عليه¹⁴ وان يتأول لذلك أحسن تأويل وأن يعلم ان المقصود بذلك التعليم هو ما يعم لا ما يخص وانه ان صرح بشك في المبادئ الشرعية¹⁵ التي نشأ عليها او بتأويل انه¹⁶ مناقض للانبياء صلوات الله عليهم¹⁷ وصاد¹⁸ عن سبيلهم فانه أحق الناس بان ينطلق¹⁹ عليه اسم الكفر ويوجب²⁰ له²¹ في الملة التي نشأ عليها عقوبة الكفر. ويجب عليه مع ذلك ان يختار⁶ أفضلها في زمانه وان كانت كلها عنده حقا وان يعتقد² ان الافضل ينسخ³ بما هو افضل منه ولذلك أسلم الحكماء الذين كانوا يعلمون الناس بالاسكندرية لما وصلتهم شريعة الاسلام وتنصر الحكماء الذين كانوا ببلاد الروم لما وصلتهم شريعة عيسى عليه السلام ولا يشك احد¹⁰ انه كان في بني اسرائيل حكماء كثيرون وذلك ظاهر من الكتب التي تلقى⁴ عند بني اسرائيل المنسوبة الى سليمان عليه السلام ولم تزل الحكمة أمرا موجودا في اهل الوحي وهم الانبياء عليهم السلام ولذلك اصدق كل قضية هي ان كل نبي حكيم وليس كل حكيم نبي⁵ ولكنهم⁸ العلماء.

A. Bl. T. N. m[11-13]. q. v. (y).

— ضرورة *I*, ضرورته *B*: ضرورة فضيلته *A, T, q, v* —¹⁰ يخص *B, I*: يخصه *A, T, N, q, v* —¹¹ يستبين *T vid.*: يستبين *A, B, I, T** —¹² لا *B²*: ان لا *T²*: الا *A, B¹, I, T¹, N* —¹³ النوعية *N*: الشرعية *B, I, T, q, v* —¹⁴ يتا. عليه *T vid.*, يشاغل *B, I*: نشأ *N*: نشأ عليه *v* —¹⁵ وصاد *A, T* —¹⁶ احمين *B² (non B¹) add* —¹⁷ انه *B², [q, v]*: انه *A, B¹, I, T* —¹⁸ *N*, وتوجب *B¹, I, T*: ويوجب *A, B², v* —¹⁹ ينطق *B¹*: ينطق²⁰ —²⁰ وصارف *B*: وصار له *B² (non B¹) om.* —²¹ وتوجب

T, q: وان ساعد *I*, وان يستعد *A, B, v* —¹ يختار *I*: يختار *A, B, T, q, v, y* —⁶ *A, I*: تلقى *B, T, [q, v]* —⁴ ينتسخ *N vid.*: يسج *A*: ينسخ *B, I, T, (q, v)* —⁸ ويهتد الانبياء *A, T, N, m, q, v* —⁵ عليه السلام *N, m, v om.*: سليمان عليه السلام *B* —³ *B, I, T, q, v* —² بني *T*, نبيا *N*, نيا *B*: نبي *A, I* —⁷ عليهم السلام *B, I om.*: عليهم السلام والعلماء *N*: ولكنهم

الذين قيل فيهم انهم ورثة الانبياء . واذا كانت الصنائع البرهانية في 7
مبادئها المصادرات والاصول 'الموضوعة فكم بالحري' يجب ان
يكون ذلك في الشرائع الماخوذة من الوحي والعقل وكل شريعة
كانت بالوحي فالعقل 'يخالطها ومن سلم انه يمكن ان تكون' ههنا
شريعة بالعقل فقط فانه يلزم ضرورة ان تكون 'انقص من الشرائع
التي استنبطت بالعقل والوحي والجميع متفقون على ان مبادئ العمل
يجب ان تؤخذ 'تقليدا اذ' كان لا سبيل الى البرهان على وجوب العمل
الا 'بوجود الفضائل الحاصلة عن الاعمال الخلقية والعملية'

'فقد تبين من هذا القول ان الحكماء باجمعهم يرون في الشرائع 8
10 هذا الرأي اعنى أن يتقلد من الانبياء والواضعين مبادئ العمل والسنن
المشروعة في ملة ملة . والممدوح عندهم من هذه المبادئ الضرورية هو 9
ما كان منها احث للجمهور على الاعمال الفاضلة حتى يكون 'الناشئون'
عليها اتم فضيلة من الناشئين على غيرها مثل كون الصلوات عندنا
فانه لا يشك في 'ان الصلوات' تنهى 'عن الفحشاء والمنكر كما قال
15 تعالى' وان الصلاة 'الموضوعة' في هذه الشريعة يوجد فيها هذا الفعل

A. Bl. T. n. q. v. (y[non 9-13]).

7. — ¹ *B, I, T, q, v, y* والاصول *A* : — ² *A, I, T, n, (y)* فكم بالحري *B* : — ³ *A, T* والعقل *T* : فالعقل *A, B, I, q, v* — ⁴ *T, n, q om.* : يجب *A, B, I, (v)* — ⁵ فبالحري
B, q, v — ⁶ *I & p. in.* : يكون *B* : تكون *A, T* — ⁷ *I & p. in.* : يكون *B* : تكون *A, T* : — ⁸ *B, I, T, q, v* : اذا *n* : اذا *B, I, T, q, v* : يوجد *T* : توجد *A* : تؤخذ *I* : تؤخذ *(y)*
والعملية *Ita A, B, I, T, n, q, v* — ⁹ لا *n*

8. — ¹ *q §.*

9. — ¹ *A, B, I* : الناشئون *I, T* : الناشئون *A, B* — ² تكون *T* : يكون *A, B, I* — ³ : تنهى *A, B, I* — ⁴ الصلاة *B* , الصلاة *I* : الصلوات *A, T, q, v* — ⁵ شك من *T, n* : يشك في
n vid. — ⁶ الصلاة *I, T* : الصلاة *A, B* — ⁷ الله تعالى *B, I, v* : تعالى *A, T* — ⁸ تنهى *T*

أتم منه في سائر الصلوات⁹ الموضوع في سائر الشرائع¹⁰ وذلك بما شرط في عددها وأوقاتها واذكارها وسائر ما شرط فيها من الطهارة ومن التروك اعني ترك الافعال والاقوال المفسدة لها . وكذلك الامر فيما قيل في المعاد منها¹¹ هو أحث على الاعمال الفاضلة مما قيل في غيرها ولذلك كان تمثيل المعاد لهم بالامور الجسائية أفضل من تمثيله بالامور¹² الروحانية كما قال¹³ سبحانه¹⁴ * مثل الجنة التي وعد المتقون تجري من تحتها الانهار وقال النبي عليه السلام¹⁵ فيها ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر بخاطر¹⁶ بشر وقال ابن عباس¹⁷ ليس في الآخرة¹⁸ من الدنيا¹⁹ الا الاسماء فدل على ان ذلك الوجود نشأة اخرى أعلى من هذا الوجود وطور²⁰ آخر²¹ افضل من هذا الطور وليس ينبغي ان ينكر²² ذلك من يعتقد انا ندرك الوجود الواحد ينتقل من طور الى طور مثل انتقال الصور الجمادية الى ان تصير مدركة ذواتها وهي الصور العقلية . والذين شكوا في هذه الاشياء وتعرضوا لذلك وافصحوا به انما هم الذين يقصدون ابطال الشرائع وابطال الفضائل وهم الزنادقة الذين يرون ان لا غاية للانسان الا التمتع باللذات هذا مما لا يشك²³ 15 احد فيه ومن قدر عليه من هؤلاء فلا يشك²⁴ ان اصحاب الشرائع

⁹ Coran, XIII, 35.

A. BI. T. x[1-1¹⁰]. q. v. (y).

Destini x. — الصلوة I : الصلوات A, B, T, q, v. — الموصوفة

: سبحانه A, T. — قال الله B, I : قال A, T, v. — فيها B : منها A, I, T, q, v. — 10. — سبحة A (abbr.), T : عليه السلام B¹, I (abbr.) — وعد² Voc. T. — تعالى B, I ; v omit. — B add. — على قلب B : بخاطر A, I, T. — عليه الصلاة والسلام B² : صلى الله عليه وسلم — الدنيا B : الآخرة A, I, T, [q], v. — at non A, I, T. — رفق الله عنه اخرى T : اخر A, B, I. — وطورا A, T : وطور B, I. — الآخرة B : الدنيا

شك A, T : يشك B, I, q, v. — شك T : يشك A, B, I, q, v. — 11. —

والحكماء باجمعهم يقتلونهم ومن لم يقدر عليه فان اتم^١ الاقاويل التي
يحتج بها عليه هي^٢ الدلائل التي تضمنها^٣ الكتاب العزيز . وما قاله^٤ 12
هذا الرجل في معاندتهم هو جيد^٥ ولا بد في معاندتهم ان توضع النفس
غير مائنة^٦ كما دلت^٧ عليه الدلائل العقلية والشرعية وان يوضع^٨ ان
^٩ التي تعود^٩ هي امثال هذه الاجسام^٩ التي كانت في هذه الدار لا هي
بعينها لان المعدوم لا يعود^{١٠} بالشخص وانما يعود^{١١} الموجود^{١١} لمثل ما
عدم لا لعين ما عدم كما بين ابو حامد ولذلك لا يصح القول بالاعادة
على مذهب من اعتقد من المتكلمين ان النفس عرض وان الاجسام
التي تعاد هي التي تعدم^{١٢} وذلك ان ما عدم ثم وجد فانه واحد بالنوع
^{١٣} لا واحد بالعدد بل اثنان بالعدد^{١٣} وبخاصة من يقول منهم ان الاعراض
لا تبقى زمانين

A Bl. T. q. v. (٧).

— ^١ *A, B, I, T*, (v)* — وهي ^٢ *B^{١, ٢}* : هي ^٣ *A, I, T, q, v* — تم ^٤ *B^٢* ; اتم ^٥ *A, B^١, I* : اتم ^٦ *T, q, v* —
بعضها ^٧ *T* : تضمنها

12. — ^١ *A, B, I, T*, [q, v]* : جيد ^٢ *Not, [q], v* : غير ^٣ *T* : مائنة ^٤ *A* : مائنة ^٥ *A, I, T, q* — دل ^٦ *T* : دلت ^٧ *A, B, I* — ^٨ *T* ind.* , مائنة ^٩ *T vid.* ; ثابتة ^{١٠} *B^{١, ٢}* , ما مـ ^{١١} *vid.*
^{١٢} *A, T* — الذي يعود ^{١٣} *T* , الذي تعود ^{١٤} *I* : التي تعود ^{١٥} *A, B* — [يضع] ^{١٦} *v* ; توضع ^{١٧} *B* : يوضع
^{١٨} *B* : الموجود ^{١٩} *A, T, q, v* — يقدر ^{٢٠} *T* : يعود ^{٢١} *A, B, I, q, v* — الامثال ^{٢٢} *B^{١, ٢}, I* : الاجسام ^{٢٣} *q, v*
^{٢٤} *q, v om.* : بالعدد ^{٢٥} *B* — انعدم ^{٢٦} *T* : تعدم ^{٢٧} *A, B, I, [q], v* — الوجود ^{٢٨} *I, T^١ vel T**

- 1 وهذا الرجل كفر الفلاسفة بثلاث مسائل. احدها¹ هذه وقد قلنا كيف رأى الفلاسفة في هذه المسئلة² وانها³ عندهم من المسائل النظرية. والمسئلة الثانية⁴ قولهم انه لا يعلم الجزئيات وقد قلنا ايضا ان هذا القول ليس من قولهم. والثالثة قولهم بقدم العالم وقد قلنا ايضا ان الذى يعنون بهذا الاسم ليس هو المعنى الذى كفرهم به⁵
- 2 المتكلمون. 'وقال في هذا الكتاب انه لم يقل احد من المسلمين بالمعاد الروحاني وقال في غيره ان الصوفية تقول⁶ به وعلى هذا فليس يكون تكفير⁷ من قال بالمعاد الروحاني ولم يقل بالمحسوس اجماعا وجوز⁸ هو⁹ القول بالمعاد الروحاني وقد تردد ايضا في غير¹⁰ هذا الكتاب في التكفير بالاجماع وهذا كله كما ترى تخطيط. ولا شك¹⁰ ان هذا الرجل أخطأ على الشريعة كما أخطأ على الحكمة والله الموفق للصواب والمختص بالحق من¹¹ يشاء¹²

A. Bl. T. q. v. (y).

- وقد قلنا... في هذه المسئلة. ¹ Ita A, B¹, I, T. — ² q, v om. lin. pr. احدها ³ — الثانية T : والمسئلة الثانية A, B, I, q, v. — ⁴ v om. [وهي] q : وانما B⁵
2. — ¹ A, T §. — ² A, B, I : نقول T : يقولون A, T, q. — ³ I , يكون تكفير A, T, q. — ⁴ [وجواز] q : وجوز A, B, I, T, v. — ⁵ [يكون على تكفير] v : يكفر B , يكون بكفر A om. : غير T, q, v. — ⁶ B om. : هذا T, q, v. : هو A, I. — ⁷ 8 — ¹ A, q, v : شك T : شك A, q, v. — ² B, I om. tres lin. pr. — ³ Ma T : من A, q, v. — ⁴ sed eas habent A, T, q, v, et mediam partem citant MOURGADA (Ithāf, I, 41, 26) et H. KHALFA (II, 474, 9).

وقد رأيت ان اقطع ههنا القول في هذه الاشياء والاستغفار⁴
 من التكلم فيها ولولا ضرورة طلب الحق مع أهله وهو كما يقول
 جالينوس رجل واحد من الف والتصدي الى ان يتكلم فيه من
 ليس من أهله ما تكلمت في ذلك علم الله بحرف وعسى الله ان
 يقبل العذر في ذلك ويقل العثرة بمنه وكرمه وجوده وفضله⁵ لا
 رب غيره⁶

A. Bl. T. q. v. (y).

؛ وفضله وجوده *T* : وجوده وفضله *A, B, I, q* — ⁴ *B(non I, etc.) add.* حبر —
 ; تم الكتاب بمون الله الكريم الوهاب *A, v om. — I add* — ⁵ *B, I, T* : لا رب غيره
 الحمد لله المين / من يلحد الصواب (1) هذا الكتاب / بمون الله الملك / الوهاب *T add.*

TABLE DES QUESTIONS*

(بسم الله الرحمن الرحيم . . . الغرض في هذا القول . . . 3)

I (. . . في قدم العالم 4)

الدليل الاول 4 , الاعتراض من وجهين : احدهما 7 , الاعتراض الثاني 56 —
الدليل الثاني لهم في المسئلة 64 , الاعتراض 65 — صيغة ثانية لهم في الرام قدم
الزمان 83 , الاعتراض 87 — الدليل الثالث على قدم العالم 97 , الاعتراض 98 —
دليل رابع 100 , الاعتراض 102

مسئلة في ابطال قولهم في ابدية العالم والزمان والحركة 118

وادلتهم الاربعة 118 , والجواب 126 — ان لهم فيها دليلين آخرين : الاول 126
— الدليل الثاني . . . ويزيدما هاهنا اشكال اخر 130

III المسئلة الثالثة في بيان تلييسهم بقولهم ان الله فاعل العالم وصانعه وان العالم صنعه
وقعله وبيان ان ذلك مجاز عندهم وليس بحقيقة 147

من ثلاثة اوجه 147 : اما الاول 150 — الوجه الثاني 162 — الوجه الثالث 173
(... الامور التي حركت الفلاسفة الى احتقاد هذه الاشياء في المبدأ الاول 225-209)
— (فان قيل فاما تقول انت ... 262-259)

مسئلة في بيان عجزهم عن الاستدلال على وجود صانع العالم 263

* Les titres et sous-titres reproduits ici appartiennent à l'ouvrage commenté ; les mots placés entre parenthèses sont d'Averroès. — La Table qui suit celle-ci (p.593) indique le morcelage que fait le commentaire, à l'intérieur des Questions.

مسئلة في بيان عجزهم عن اقامة الدليل على ان الله واحد وانه لا يجوز فرض اثنين ٧
واجبي الوجود بكل واحد منهما لا علة له 287

المسلك الاول 287 — مسلّمك الثاني 293 — ولرسم هذه المسئلة على حيالها فان
من كلامهم المشهور ان المبدأ الاول لا يتقسم بالقول الشارح 294

مسئلة 311

اتفقت الفلاسفة على استحالة اثبات العلم والقدرة والارادة للمبدأ الاول . . . 311
ولهم مسلّمك : الاول 316 — المسلك الثاني 326 — ثم احم لا يقدرّون على رد جميع
ما يتبتونه الى نفس الذات 334

مسئلة في ابطال قولهم ان الاول لا يجوز ان يشارك غيره في جنس ويفارقه بفصل VII
وانه لا يتطرق اليه اتقسام في حق العقل بالجنس والفصل 367
اما المطالبة 373 — المسلك الثاني الارام 386

مسئلة في ابطال قولهم ان وجود الاول بسيط اي هو وجود محض ولا ماهية ولا
حقيقة يضاف الوجود اليها بل الوجود الواجب له كلامية لغيره 390
والكلام عليه من وجهين : الاول المطالبة بالدليل 390 — المسلك الثاني 397

مسئلة في تعجزهم عن اقامة الدليل على ان الاول ليس بجسم 401 IX

المسئلة العاشرة في بيان عجزهم عن اقامة الدليل على ان للعالم صانعا وعلة وان القول
بالدهر لازم لهم 414

المسئلة الحادية عشر في تعجز من يرى منهم ان الاول يعلم غيره ويعلم الاجناس XI
والانواع بنوع كلي 424

وحاصل ما ذكره ابن سينا في تحقيق ذلك في ادراج كلامه يرجع الى فنين :
الاول 431 ، فنقول 431 — الفن الثاني 437 ، والجواب 437

المسئلة الثانية عشر في تعجزهم عن اقامة الدليل على انه يعرف ذاته 447

xiii المسئلة الثالثة عشر في ابطال قولهم ان الله تعالى عن قولهم لا يعرف الجزئيات
المنقسمة بانقسام الزمان الى الكائن وما كان وما يكون 455

ونبين هذا بمثال 455 — وحياهم 458 — والاعتراض من وجهين: احدهما 459
الاعتراض الثاني 464

المسئلة الرابعة عشر في تعجزهم عن اقامة الدليل على ان السماء حيوان مطيع لله
تبارك وتعالى بحركته الدورية 469
وقد قالوا 469 — الاعتراض 473

xv المسئلة الخامسة عشر في ابطال ما ذكروه من الغرض المحرك للسماء 482
وقد قالوا 482 — الاعتراض 485

المسئلة السادسة عشر في ابطال قولهم ان نفوس السموات مطلعة على جميع الجزئيات
الحادثة في هذا العالم وان المراد باللوح المحفوظ نفوس السموات وان انتقاش
جزئيات العالم فيها يضاهى انتقاش المحفوظات في القوة الحافظة المودعة في
دماغ الانسان 494
واستدلوا 496 — والجواب 501

اما الملقب بالطبيعيات 509

نذكر اقسامها 509

وانما لم الرابع في الاول من حيث انه .. 512

i المسئلة الاولى 517

(xvii)

الاقتران بين ما يمتد في العادة سببا وما يعتقد مسببا ليس ضروريا عندما بل كل

ثبتين ... 517

المقام الاول 518 — المقام الثاني 525 — .. فان قيل وهذا يصدر من نفس النقي

او من مبدأ آخر ... 534

المسئلة الثانية في تعبيرهم عن اقامة البرهان العقلي على ان النفس الانسانية جوهر
(xviii) روحاني قائم بنفسه 543

والخوض في هذا يستدعي شرح مذهبهم في القوى الحيوانية والانسانية 543
ولهم فيه براهين كثيرة بزعمهم 546 : البرهان الاول 548 — دليل ثان 554 —
دليل ثالث 558 — دليل رابع 559 — دليل خامس 562 — دليل سادس 564 —
دليل سابع 567 — دليل ثامن 569 — دليل تاسع 571 — دليل عاشر 572

(وكذلك ... على ان النفس يستحيل عليها الدم بعد الوجود 576)

IV
(xx)

(... اخذ بزعم ان الفلاسفة ينكرون حشر الاجساد 580)

(وهذا الرجل كفر الفلاسفة بثلاث مسائل 587)

TEXTES
DU
TAHĀFOT AL-FALĀSIFAT D'ALGAZEL

CITÉS PAR AVERROËS.

Les numéros des §§ sont ceux de β (1) — c'est-à-dire ceux qui sont représentés, dans les marges de ce volume-ci, par les petits chiffres gras accompagnés de guillemets.

Pour chaque unité de citation on indique, avec les numéros de paragraphes, la page et la ligne où commence, et celles où finit, en β (2), le fragment cité ici par Averroës.

QUESTION I.				§ 26-27	p. 35,8-36,2.	31
				28-32	36,3...39,5.	34
§ 2	p. 22,9-22,10.	4		33-34	39,6-41,3.	37-38
2-2...	22,12-23,6...	4		35-41	41,4...45,2.	41
8	26,1-26,7.	7		42-46	45,3...46,8.	52
9	26,8-27,7.	10		45-46 ^b	46,1-46,6.	53
10-12	27,7-29,8.	11-12		46 ^c	46,6-46,8.	55
13	29,9-30,8.	13		47	46,9-47,4.	56
14-15	30,9-31,8.	14		48	47,5-47,11.	60-61
16-17	31,8...32,12.	16		49	47,12-48,2.	61
20 - 20	31,10-32,12.	17-18		54	...50,1-50,8...	62-63
20	33,5-33,7.	23		55 ^d	50,9-50,10.	63
21	33,8-33,12.	23		56-57	51,4-52,10.	64
22	33,12-34,4.	25-26		58	52,11-53,7.	65-66
23-25	34,5-35,7.	28		20	53,4-53,6.	69
25	35,3-35,7.	30		59	53,8-54,8.	70

(1) On sait que β désigne : ALGAZEL, *Tahāfot al-Falāsifat*, Texte arabe, établi par MAURICE BOUYGES S. J. (*Bibliotheca arabica Scholasticorum*, série arabe, vol. II), Beyrouth, 1927.

(2) Dans β le *Tahāfot* d'Algazel occupe les pages 1-377.

§ 48	p. 118,2-118,3.	200	§ 5	p. 135,9-135,13.	272
45 ^a	118,12-119,1.	202	6-10	136,1-138,7.	273-274
45 ^b	119,1-119,3.	203	6 ^b -7	136,2...136,6.	274
45 ^c	119,3-119,7.	203	10 ^c	138,5-138,7.	275
»	119,4-119,7.	204	11	138,8-138,12.	275
45 ^d	119,7-119,9.	205	12-15	138,13-140,9.	277-278
46-48	119,10-121,5.	206-207	12 ^b	139,2-139,4.	279
49-52	121,6-123,2.	234-235	13-14 ^a	139,6-139,9.	281
52	123,3-123,8.	237	14 ^b	139,9-140,3.	281
54-55	123,9-124,4.	238	16-17	140,10-141,9.	284-285
56	124,5-124,10.	239-240	18-19	141,10-142,7.	285
57	124,11-124,12.	241	QUESTION V.		
58	125,1-125,6.	241-242	§ 1-3	p. 143,1-144,8.	287-288
59	125,7-126,3.	242-243	3-5	144,9-146,8.	288-289
60	126,4-126,7.	245	3 ^c	145,4-145,5.	290
61	126,8-126,13.	246-247	6-10	146,9-149,2.	293-294
62	126,13-127,7.	247-248	11-17	149,3-152,10.	296-297
63	127,8-127,9.	248	16 ^b	151,8-151,12.	303
64	127,10-128,3.	248-249	18 ^a	152,11-153,2.	305
65-66	128,4-129,6.	250-251	18 ^b -28	153,2-162,12.	305-310
67	129,7-130,5.	252	QUESTION VI.		
68-71	130,6-132,4.	254-255	§ 1-3	p. 163,1-164,4.	311-312
69 ^a	130,11-130,12.	256	3 ^a	163,6...164,2.	315
69 ^b	131,3-131,4.	256	3-4	164,5-165,10.	316
QUESTION IV.			5-12	165,11-168,12.	317-318
§ 1	p. 133,1-134,1.	263	5 ^b	165,12-166,1.	318-319
1-4	134,2-135,8.	265	5 ^d -6	166,2-166,5.	319-320
2 ^b	134,4-134,5.	266	7 ^a	166,6-166,8.	320
3 ^a	134,6-134,7.	267	8	166,12-167,1.	321
3 ^b	134,7...	267	(...)	167,1.	322
3 ^c	134,11-135,1.	269	9 ^a	167,2-167,4.	322
4 ^a	135,2-135,3.	270	10	167,9-167,12.	323
4 ^b	135,3-135,6.	270			

§ 11	168,1-168,3.	323
11 ^b	p. 168,3-168,5.	325
13	169,1-169,6.	326
14-15	169,7-170,10.	327
16	170,11-170,13.	329
17	171,1-171,9.	329
18-19	171,10-172,7.	330-331
20-23	172,8-174,4.	334-335
24-25	174,5-175,7.	337
26-27	175,8-176,7.	342
28	176,7-177,5.	346
29-31	177,6-178,4.	347-348
32-39	178,5-181,8.	348-349
40-43	181,9-184,13.	354-356
41...	182,5-182,7...	363
43 ^a	182,12-183,2.	364
46-47	183,12...184,9.	365

QUESTION VII.

§ 1-6	p. 185,1-188,4.	367-368
5	187,4-187,5.	371
7 ^a	188,5.	368
7	188,5-188,9.	373
8-11	188,9-190,8.	374-375
12-14	190,9-192,2.	380-381
15-16	192,3-193,2.	384
16 ^b	192,12-193,1.	385
17-18	193,3-194,8.	386-387

QUESTION VIII.

§ 1-6	p. 195,1-197,10.	390-391
7-10	197,11-199,8.	397-398
8	198,4-198,5.	398
10 ^b	199,6-199,8.	399

QUESTION IX.

§ 1-7	p. 200,1-202,5.	401-402
8	201,3-201,4.	403
8-9	202,6-203,3.	405-406
8 ^b	202,7-202,8.	407
9 ^a	202,10-202,11.	408
10-15	203,4-205,6.	410-411

QUESTION X.

§ 1	p. 206,1-207,5.	414
2-3	207,6-208,2.	415-416
4-5	208,3-208,10.	417
6-8	208,11-209,6.	419

QUESTION XI.

§ 1	p. 210,1-211,3.	424
2	211,3-211,4.	431
3	211,6-212,2.	431
4-8	212,3-214,2.	431-432
9-12	214,3-216,1.	437-438
13	216,2-216,11.	439-440
13	216,10-216,11.	443
14	216,12-217,2.	440
15	217,3-217,5.	441
16-17	217,5-218,12.	441-442
20	217,5-217,7...	445

QUESTION XII.

§ 1-3	p. 219,1-222,10.	447-449
4 ^b	220,11-220,12.	452

QUESTION XIII.

§ 1-7	p. 223,1-228,1.	455-457
-------	-----------------	---------

§ 8	p. 228,1-229,2.	457-458
9-16	229,2-234,4.	458-460
17-25	234,5-238,7.	464-465

QUESTION XIV.

§ 1-7	p. 239,1-243,4.	469-471
8	243,5-243,11.	473-474
9-10	244,1-245,2.	474-475
11-18	245,3-246,9.	476-477

QUESTION XV.

§ 1-5	p. 247,1-250,9.	482-483
6	250,10-251,7.	485
7-8	251,8-252,8.	487
9	252,9-252,12.	491
10-11	253,1-253,10.	491

QUESTION XVI.

§ 1-2	p. 254,1-256,3.	494-495
8-9	256,4-260,9.	496-497
10-15	260,10-263,11.	501-503
10 ^a	260,10...261,3.	503
16-22	263,12-267,6.	504-506

N.B. — La distinction des deux parties est un peu moins marquée en β.

PHYSICÆ SCIENTIÆ.

§ 1-4	p. 268,1...270,12.	509
5-12	270,13-276,3.	512-514

QUESTION I (λvii).

§ 1-3 ^a	p. 277,1-278,9.	517-518
3 ^b -7	278,10-281,9.	518-519
8-9	281,10-283,2.	525-526
10	283,3-283,8.	528
11-12	283,9-285,6.	529-530
13-14	285,7-286,11.	530
15-22	286,12-296,6.	533-537

QUESTION II (xviii).

§ 1-11	p. 297,1-304,6.	543-546
12-21	304,7-309,4.	548-550
22-27	309,5-312,9.	554-555
28-29	312,10-313,6.	558
30-34	313,7-315,11.	559-560
35-39	315,12-317,9.	562-563
40-46	317,10-321,8.	564-565
47-49	321,9-322,14.	567-568
50-56	323,1-326,5.	569-570
57-59	326,6-327,9.	571
62-67	328,12...332,10.	572

INDEX ALPHABÉTIQUES

A. — NOMS PROPRES.

B. — TITRES D'OUVRAGES.

C. — ASSERTIONS PRINCIPALES.

D. — TERMES TECHNIQUES.

E. — LEXIQUE GRAMMATICAL.

F. — INDEX GÉNÉRAL.

On ne tient pas compte, en principe, des textes d'Algazel, sauf p. 608-618, Index C, a.

Les renvois ordinaires se lisent ainsi :

1,2 ; 3,4. : page 1, ligne 2 ; page 3, ligne 4.
109,7^a. : page 109, ligne 7, note 2.

101,2-4. : page 101, lignes 2 à 4.
110-119. : pages 110 à 119.

INDEX A. — NOMS PROPRES.

(a. Noms divins. — b. Noms de personnes. — c. Noms de lieux.)

a. — NOMS DIVINS*

Voir aussi les Index C et D.

1 الاقانيم الثلاث 301,5.

الاله 404,4^a ; 404,5^b ; 404,6^c ; 425,2^d.

اله 212,9 ; 319,6 ; 404,4-6 ; 425,2 ;
468,6.

اله الاول سبحانه 192,7.

5 اله الاول سبحانه 192,7¹⁴.

الله 3,2 ; 31,9⁰ ; 33,12¹ ; 51,15⁴ ; 52,6⁰ ;

64,1¹ ; 71,7-9 ; 72,2 ; 124,12 ; 125,

16 ; 148,14 ; 149,2⁴ ; 149,3 ; 149,

11 ; 150,9 ; 151,12 ; 160,8 ; 171,

5 ; 172,14 ; 177,2 ; 209-210 ; 227,

11³ ; 230,9-10 ; 255,18³ ; 286,6³ ;

350,1 ; 352,1⁴ ; 352,7 ; 354,3⁷ ; 354,

5 ; 354,7 ; 354,10 ; 357,4 ; 364,5 ;

396,15 ; 397,2 ; 413,8 ; 430,8 ; 454,

10-12 ; 463,7 ; 479,3-5 ; 479,7 ; 493,

1-5 ; 508,5² ; 514,12 ; 523,5⁰ ; 523,

7 ; 531,9³ ; 532-533 ; 541,3 ; 542,

5¹ ; 542,9³ ; 557 ; 581,15 ; 583,4 ;

585,7³ ; 585,8⁷ ; 587,11 ; 588,4¹ ;

588,6³.

اله تبارك وتعالى 227,10 ; 353,8 ; 516,8. 7

الله تعالى 51,15 ; 53,3 ; 85,3 ; 95,9 ; 149,

2 ; 152,9 ; 161,1 ; 193,2 ; 210,9 ;

221,13 ; 227,11 ; 255,18 ; 350,1 ;

352 ; 354,3 ; 356,14³ ; 486,8 ; 493,

2 ; 508,5 ; 523,5 ; 528,4¹⁰ ; 531,9 ;

541,5 ; 542,5 ; 581,9 ; 581,11 ;

584,15³ ; 585,6³ ; et passim [loc.

cit. n° 6,7,9,11] dans B.I...

الله تعالى سبحانه 51,12¹ ; 227,5¹¹.

* L'identité n'est parfois que nominale.

- 10 3,1. الله الرحمن الرحيم
 15,1 ; 39,6 ; 51,12 ; 99,3 ;
 113,9 ; 148,13 ; 148,16 ; 162,11 ;
 191,3 ; 194,2.
 113,9^e ; 185,14^e.
 479,1 ; 523,6.
 284,12. اول قدم واحد سبحانه
- 15 96,4 ; 120,5-6 ; 174,5 ; 179,12 ;
 201,1 ; 202,10 ; 205,14 ; 217,10 ;
 235,6 ; 298,3-12 ; 378 ; 391,19 ;
 398,6 ; 402,9 ; 404,16 ; 405,4 ; 438,
 19 ; 440,7 ; 444,7 ; 451,12 ; 468,7.
 334,4^e ; 366,6 ; 378,11^e.
 152,14 ; 334,3 ; 366,6^e ;
 378,11.
 65,1 ; 90,3 ; 352,4^e ; 357,1 ;
 445,5.
 352,4 ; 426,5 ; *et par sim* [loc.
cit n° 18 et 20] *en B, I...*
- 20 12,10 ; 14,17 ; 15,8 ; 64,
 17 ; 65,6 ; 68,4 ; 87,13 ; 90,3 ; 151,
 2 ; 165,1 ; 168,5 ; 268,11 ; 310,4 ;
 342,7 ; 345,14 ; 352,4^e ; 356,7 ;
 356,13 ; 357,1¹³ ; 426,3-4 ; 426,5¹¹ ;
 426,10 ; 427,5 ; 438,7 ; 438,10 ;
 439,7 ; 442,9 ; 442,17 ; 443,11 ;
 444,13 ; 446,7 ; 449,15 ; 450,15 ;
 463,10.
 221,13^e ; 557,6^e ; 584,15.
 50,9 ; 156,8 ; 191,3 ; 193,
 3 ; 227,4 ; 357,3¹⁸ ; 396,5 ; *et pas-*
sim [loc. citatis n° 31] *en B, I...*
 89,2 ; 92,11 ; 193,11 ; 413,8 ;
 450,5 ; 460,15^e ; (484,11) ; 532,7.
- 413,11. الخالق الاول
 421,2¹⁴ ; 444,10⁸. 25
 421,2 ; 444,10 ; 460,15.
 528,5.
 193,1.
 51,13 ; 52,3 ; 186,2 ;
 186,7 ; 190,5 ; 230,10 ; 356,11 ;
 528,4 ; 540,10 ; 557,6 ; 585,6.
 528,4¹⁰. (قال) سبحانه وتعالى 30
 177,2 ; 189,7 ; 191,11 ;
 192,16 ; 222,5 ; 227,3 ; 227,5 ;
 233,1 ; 343,15 ; 345,13 ; 345,17 ;
 357,2 ; 380,9 ; 396,6 ; 416,15 ;
 445,13 ; 446,3 ; 150,3 ; 450,8 ;
 454,5 ; 462,7 ; 466,11 ; 533,6 ;
 557,7 ; 557,14.
 413,8-9. الصانع الاول
 412,11. الصانع الخالق الاول
 462,8.
 228,12. العلم الاول 35
 152,4 ; 467,13.
 36,13 ; 38,6 ; 149,7 ; 175,
 8 ; 323,13 ; 524,6 ; 532,1.
 148,11. الفاعل الاول سبحانه
 38,9.
 14,18 ; 136,8. 40
 99,11 ; 186,9 ; 199,15 ;
 203,13 ; 204,6 ; 210,2 ; 210,6 ;
 211,15 ; 218,12 ; 224,4 ; 225,11 ;
 225,14 ; 228,12¹⁸ ; 229,5 ; 229,15 ;
 231,13 ; 233,3 ; 233,10 ; 246,4 ;
 247,4 ; 268,13 ; 272,12 ; 276,3 ;
 295,4 ; 298,5 ; 301,9,14^e ; 321,1 ;
 342,3 ; 393,3 ; 421,10 ; 453,3.

المبدأ الاول وهو الله سبحانه 185,14.
 المبدأ الاول تعالى 301,14.
 المبدأ الاول سبحانه 172,10 ; 253,5 ; 260,7 ; 301,14.
 المرید الاول 39,2.
 واحد الوحود 378,1 ; *etc.*

b. NOMS DE PERSONNES

Voir aussi les Index C et D

ابراهيم 52,2 ; 53,3 ; 191,11 ; 193,3 ; 116,16 ; 527,2.
 ابراط 140,13.
 اس حرم 208,10 ; 512,9 ; 590,8. *voir* 55.
 اس رشد 576,1⁴ ; 580,1⁴.
 اس الرشد (= 55) 580,1⁴.
 اس سيبا 27,7 ; 27,11 ; 54,13 ; 86,10 ; 92,1 ; 107,8 ; 141,1 ; 163,8 ; 166,9 ; 166,11 ; 167,13 ; 168,6 ; 179,9 ; 182,5 ; 184,6 ; 186,5 ; 197,15 ; 198,1 ; 199,4 ; 236,11 ; 237,8 ; 239,8 ; 239,10 ; 245,1,14 ; 249,5 ; 252,14 ; 253,5 ; 254,10 ; 259,7 ; 270,13 ; 274,15 ; 276,2 ; 276,4 ; 276,10 ; 278,15 ; 279,9 ; 280,7 ; 289,7 ; 290,7 ; 292,1 ; 293,1 ; 299,5 ; 302,13 ; 303,2-3 ; 304,16 ; 313,9 ; 320,11 ; 325,2 ; 347,5 ; 370,1 ;

370,7 ; 371,10 ; 386,11,13¹ ; 389,5 ; 391,14 ; 394,6 ; 395,1 ; 395,16 ; 400,3 ; 403,12 ; 407,11 ; 418,9 ; 419,10 ; 421,4-5 ; 442,13 ; 442,15 ; 443,1 ; 444,5 ; 444,14 ; 445,5 ; 451,8 ; 473,13 ; 484,5 ; 486,3 ; 486,10 ; 495,5 ; 497,21 ; 500,13 ; 503,12 ; 503,14 ; 515,3 ; 516,3¹ ; 516,7 ; 546,15 ; 547,10 ; 552,12 ; 576,8.

اس عباس 585,8.

53

اسر حامد* 3,4⁴ ; 11,2 ; 19,14 ; 23,3 ; 41,7 ; 50,12 ; 52,5 ; 60,6 ; 61,4 ; 63,14 ; 68,4 ; 82,11 ; 91,13¹ ; 98,16 ; 100,3¹ ; 100,4² ; 108,1 ; 108,6 ; 115,6 ; 130,1⁴ ; 133,15 ; 144,2 ; 145,5⁴ ; 159,11 ; 171,9 ; 178,6 ; 187,6 ; 194,3 ; 198,6 ; 198,13 ; 200,8 ; 201,7 ; 201,10 ; 201,16 ; 209,9 ; 225,15 ; 235,9 ; 241,12 ; 245,1 ; 246,13 ; 249,9 ; 249,10 ; 276,11 ; 288,3 ; 289,12 ; 292,6 ; 295,1 ; 295,14 ; 297,15 ; 303,4 ; 305,3 ; 305,7⁴ ; 319,14¹ ; 391,14 ; 391,20 ; 403,11 ; 408,7 ; 408,12 ; 410,1 ; 430,10 ; 430,13⁶ ; 443,5 ; 446,9 ; 451,5 ; 484,5 ; 485,16 ; 490,15 ; 516,3 ; 531,9 ; 538,5 ; 550,12 ; 552,8 ; 553,1 ; 553,1⁷ ; 567,3 ; 572,3 ;

(54) Averroës parle souvent d'Algazel sans répéter son nom. Quelquefois il le désigne par «cet homme» هذا الرجل (17,11 ; 30,8 ; 116,7 ; 200,5 ; 209,12 ; 226,1 ; 252,16 ; 259,12 ; 302,13 ; 317,15 ; 340,13 ; 342,10 ; 347,3 ; 347,11 ; 353,1 ; 354,4 ; 362,16 ; 399,5 ; 411,13 ; 411,18 ; 435,9 ; 436,12 ; 437,2 ; 547,15 ; 586,3 ; 587,1 ; 587,11) ; ou simplement par الرجل (30,8 ; 108,5 ; 250,4-10 ; 347,12), expression amphibologique (cf. 391,15 ; 552,12) ; ou encore par هذا المتكلم (491,12).

- 574,14 ; 576,1² ; 586,7. + les *en-têtes des citations*.
- 55 أبو محمد بن حزم 580,8. Voir n° 49.
أبو المعالي 542,2.
أبو نصر 54,13 ; 179,9 ; 184,6 ; 245,1 ; 245,14 ; 371,9 ; 371,15.
أبو الهذيل (= n° 59) 121,2.
أبو الهذيل العلاف 119,14. Voir n° 58.
- 60 أرسطاطاليس 79,14⁷ ; 171,12 ; 171,14 ; 172,2^{7,8} ; 180,8 ; 187,9² ; 206,2 ; 236,10⁸ ; 250,7¹¹ ; 259,11⁷ ; 313,8 ; 392,12⁸ ; 421,3¹⁸ ; 422,1⁸ ; 451,4¹⁸ ; 510,2² ; 556,14⁸ ; 579,11⁸.
- أرسطو 21,12 ; 49,14 ; 79,9 ; 79,14 ; 88,12 ; 172,2 ; 176,3 ; 180,3 ; 180,8⁸ ; 181,8 ; 187,9 ; 206,2⁴ ; 236,10 ; 250,7¹¹ ; 259,11 ; 259,14 ; 261,10 ; 268,12 ; 313,8⁸ ; 373,5 ; 392,12 ; 415,9 ; 421,3 ; 421,10 ; 421,14 ; 421,15 ; 422,1 ; 451,4 ; 510,2 ; 553,7 ; 553,9 ; 556,14 ; 579,11. Voir les n° 60, 62, 63 — et les n° 90, etc.
- أرسطو (= n° 61) 79,9¹ ; 79,14⁸ ; 176,3¹⁸ ; 180,3¹ ; 181,8¹ ; 259,14⁸ ; 261,10⁸ ; 268,12⁸ ; 421,10¹⁰.
- أرسطوطاليس (= n° 61) 79,9¹ ; 88,12⁸ ; 171,12¹ ; 171,14⁸ ; 172,2⁹ ; 250,7.
- (n° 83) بني إسرائيل. Voir إسرائيل.
- 65 الاسكندر 420,12 ; 421,13 ; 495,7.
الاسلام 124,13 ; 325,3 ; 362,2 ; 393,4 ; 541,5 ; 583,9. Voir les n° 74, 140.
الاسلاميين 541,5¹.
- الاشعرية 8,8 ; 12,8 ; 13,2 ; 14,2 ; 15,10 ; 17,9-10 ; 25,6 ; 89,8 ; 90,2 ; 92,10 ; 93,8 ; 94,7 ; 117,6 ; 124,9 ; 133,15 ; 136,9 ; 137-139 (= 136,15 ; 138,10) ; 158,9 ; 169,15 ; 172,14 ; 205,10 ; 218,12-15 ; 219,10 ; 225,11 ; 276,8 ; 295,4 ; 314,4 ; 317,3 ; 320,13 ; 321,1 ; 321,6 ; 322,5 ; 322,9 ; 324,12 ; 333,5 ; 364,1-3 ; 396,3 ; 396,10 ; 402,13 ; 403,14 ; 412,2 ; 416,16 ; 466,4 ; 476,6. Voir le n° 133.
- أفلاطون 25,6 ; 29,7 ; 171,12-13 ; 172,1 ; 177,15 ; 187,10 ; 310,7 ; 407,10 ; 572,2 ; 578,2.
- 70 (سقراط ×) أفلاطون 268,10.
أماليس 373,5⁸.
الانبياء (3,2) ; 208,10 ; 515,10 ; 583,13 ; 584,10.
انكسافورس 177,12 ; 579,11.
أهل الاسلام 67,12 ; 124,11 ; 179,8 ; 393,4¹¹ ; 527,3. Voir les n° 66, 78, 134.
- 76 أهل الظاهر 12,13. Voir le n° 106.
أهل القياس 429,10.
أهل ملتنا 54,15.
أهل الله 218,11. Voir le n° 77.
الأوائل 492,14.
- 80 الأوائل من القدماء 9,6.
برمنيدس 373,5.
برمنيدس 373,5³.
بني إسرائيل 580,5 ; 583,11 ; 583,12.
ثامسطيوس 271,14.
ثامسطيوس 271,14¹³.
- 85 جالينوس 127,11 ; 155,4 ; 212,6 ; 212,

8 ; 577,15 ; 588,3.
الحكماء 17,8¹ ; 20,7 ; 58,4¹¹ ; 107,7 ;
109,17 ; 145,1 ; 160,2 ; 162,12 ;
182,3 ; 342,2 ; 347,12 ; 473,5 ;
477,7 ; 492,15-16 ; 524,5 ; 574,
12 ; 582,12 ; 583,8 ; 584,9 ; 586,1.
Voir les n° suivants.
الحكماء من الاسلام المتأخرين 393,4.
الحكماء من الفلاسفة 527,3.
الحكيم 90 58,4 ; 98,4 ; 180,12 ; 226,7 ;
492,4. *Voir les n° suivants — et les*
n° 60, etc.
الحكيم امام التوم (= n° 90) 151,11.
الحكيم الاول (= n° 90) 325,2.
(زيد ×) 290-291 ; 575,2-3 ; (زيد ×) خالد
269,16 ; 270,1-2 ; 270,4.
الدهرية 95 20,7 ; 266,17 ; 269,12 ; 282,6 ;
282,9 ; 283,17 ; 284,4 ; 416,10 ;
525,2.
رسله 3,2.
الرواقيون 479,8.
الزنادقة 527,2 ; 527,11 ; 585,14.
زيد (خالد ×) 101,1 ; 335,16 ; 532,4.
زيد (عمر ×) 28-29 ; 336,17-
18 ; 386,2 ; 574,5-9 ; 576,10.
السفسطائيين 100 542,1¹¹.
السفسطائيين 542,1.
(افلاطون ×) سقراط 268,10.
سليمان عليه السلام 583,12.
الصابئة 580,8.
الصوفية 105 364,4 ; 463,11 ; 587,7.
الظاهرية 429,10-12.

العرب 159,1 ; 371,11 ; 372,2,11 ; 558,13.
ابو الغزيل = الملاف 119,14.
(زيد ×) عمرو 290-291. (خالد ×) عمرو
28-29 ; 336,17-18 ; 386,2 ; 574,
5-9 ; 576,10.
عيسى 69,12⁸.
عيسى عليه السلام 580,7 ; 583,10.
قرفوريوس الصوري 260,1.
الفلاسفة* 4,1 ; 10,5 ; 11,3 ; 12,8 ; 14,2¹ ;
14,16 ; 14,18 ; 15,7 ; 15,9 ; 17,8 ;
17,10 ; 19,14 ; 20,4 ; 21,12 ; 22,
7 ; 22,10 ; 22,14 ; 23,3 ; 24,2 ;
31,9 ; 33,12 ; 34,4 ; 35,5 ; 36,4 ;
42,1 ; 42,5 ; 43,4 ; 44,15 ; 54,6 ;
55,11 ; 56,9 ; 56,12 ; 60,6 ; 60,12 ;
62,4 ; 62,10 ; 67,12 ; 68,10 ; 69,
15 ; 70,1 ; 72,3 ; 72,4 ; 81,7 ;
82,1 ; 82,5 ; 82,12 ; 83,1 ; 88,8 ;
89,3 ; 93,8 ; 106,11 ; 108,8 ; 111,
8 ; 111,16 ; 115,3 ; 117,7 ; 120,11 ;
121,2 ; 129,12 ; 131,1 ; 131,12 ;
141,13 ; 142,12 ; 143,2 ; 143,4 ;
143,14 ; 146,2 ; 146,7 ; 148,8 ;
148,12 ; 149,6 ; 149,8 ; 149,10 ;
150,11 ; 153,1 ; 154,1 , 154,4 ;
158,13 ; 160,8 ; 160,11 ; 161,3 ;
161,9 ; 161,12 ; 162,14 ; 163,9 ;
164,14 ; 166,12 ; 166,15 ; 167,14 ;
169,1 ; 170,1 ; 170,3 ; 170,16 ;
171,4 ; 171,10 ; 173,8 ; 176,5¹ ;
178,8 ; 179 ; 182,6 ; 184,6 ; 187,
3 ; 194,4 ; 194,6 ; 203,12 ; 205,

110

(113) Souvent les «Philosophes», étant continuellement présents à l'esprit de l'auteur, sont désignés par un simple pronom.

10 ; 209,8 ; 210,2 ; 210,10 ; 218,
9 ; 223,11 ; 224,2-3 ; 225,11 ; 225,
15 ; 226,4 ; 229,1 ; 236,9 ; 237,
8 ; 240,9 ; 240,14 ; 241,2-4 ; 241,
7 ; 241,13 ; 242,8-10 ; 245,6 ; 246,
1 ; 246,11³ ; 248,11 ; 248,14 ; 249,
5 ; 249,10-12 ; 251,14 ; 252,15 ;
253,13 ; 259,8 ; 264,1 ; 264,11 ; 265,
3 ; 266,3 ; 266,13 ; 267,14 ; 269,
13 ; 270,12 ; 272,10 ; 274,11 ; 275,
1-2 ; 275,7 ; 275,12 ; 276,1 ; 276,2³ ;
279,13-16 ; 282,4 ; 282,11 ; 283,16 ;
284,4 ; 284,14 ; 286,1 ; 295,8 ;
296,1 ; 297,15 ; 298,3 ; 298,10 ;
299,1 ; 299,4 ; 300,8 ; 302,12 ;
310,3 ; 313,3 ; 315,8 ; 316,1 ; 316,
16-18 ; 321,12 ; 322,10 ; 323,8 ;
328,9 ; 330,10 ; 337,15 ; 340,8 ;
343,9 ; 343,13 ; 347,10 ; 347,13 ;
350,1 ; 351,15 ; 353,2 ; 354,7-9 ;
369,1 ; 369,14 ; 374,5 ; 374,8¹ ;
380,2 ; 380,5 ; 381,9 ; 384,1 ; 384,
12 ; 386,7 ; 396,1 ; 396,11 ; 403,
11 ; 405,4 ; 405,11 ; 407,2 ; 407,
15 ; 409,1 ; 410,2 ; 410,9 ; 411,
14 ; 412,1 ; 412,5 ; 412,6 ; 415,1 ;
415,12 ; 416,12 ; 417,5 ; 418,10 ;
418,11 ; 418,16 ; 424,11 ; 425,1 ;
426,7 ; 427,2 ; 427,9 ; 430,12 ;
431,1 ; 435,7 ; 438,6 ; 438,9 ;
438,16 ; 438,19 ; 439,2 ; 440,10 ;
442,14 ; 444,6 ; 444,9 ; 444,15 ;
446,4 ; 446,10 ; 449,13 ; 449,15 ;
450,12 ; 451,9 ; 451,11 ; 452,6 ;

461,5 ; 461,13 ; 462,6 ; 466,1-11 ;
466,13 ; 467,9 ; 468,3 ; 471,9 ;
484,1 ; 488,6 ; 490,16 ; 491,13 ;
495,5 ; 503,8¹ ; 506,10 ; 515,3 ; 516,
6 ; 523,2 ; 523,13 ; 524,12⁸ ; 525,
6 ; 526,3-8 ; 526,12 ; 527,3 ; 529,1 ;
529,6 ; 530,4 ; 532,2 ; 537,17 ;
538,7 ; 538,13-14 ; 539,1 ; 540,13 ;
546,11-15 ; 550,11 ; 553,11 ; 560,
8 ; 561,4 ; 566,13 ; 573,1 ; 576,1 ;
577,3 ; 577,13 ; 580,1 ; 580,4⁴ ;
587,1-2. *Voir les n° 114-117, 120,*
123.

173,7 ; 407,11 ; 579,6,7⁶. *فلاسفة الاسلام*

179,8. *العلاسة من اهل الاسلام* 115

579,2 ; cf. 446,4. *العلاسة القدماء*

310,3. *العلاسة المشائين*

572,2⁷. *فلاطون*

177,12⁴ ; 579,11⁴. *فيثاغورس*

289,8. *قدماء العلاسة*

120

259,14. *قدماء المشائين*

6,1 ; 6,10 ; 6,12 ; 7,1 ; 9,6 ; 19,

2 ; 58,5 ; 58,9 ; 67,13 ; 126,3 ;

137,9 ; 176,5 ; 176,13 ; 182,4 ; 192,

4 ; 192,6 ; 193,10 ; 198,11 ; 222,1 ;

229,4 ; 237,7 ; 237,10 ; 250,9 ;

276,2 ; 281,1 ; 325,1 ; 372,3 ;

373,4-5 ; 377,5 ; 393,3 ; 419,10 ;

419,11 ; 419,14 ; 446,4 ; 463,

9 ; 473,9 ; 473,13 ; 479,7 ; 500,

13 ; 516,7 ; 527,13 ; 547,1 ; 547,

6 ; 567,5 ; 571,14 ; 572,1 ; 579,2 ;

579,5. *Voir le n° 123.*

402,16 ; 514,8. *القدماء من الفلاسفة*

- * القوم 19,1 ; 20,8 ; 26,16 ; 27,6 ; 27,9 ;
 69,5 ; 89,8 ; 89,9^r ; 151,11 ; 152,
 17 ; 182,5 ; 184,8 ; 186,6 ; 187,5-
 6 ; 200,16 ; 201,3 ; 224,12 ; 233,
 2 ; 233,10 ; 276,3 ; 286,5 ; 338,
 3 ; 340,2 ; 340,12 ; 342,6 ; 341,
 14 ; 345,6 ; 345,11 ; 346,12 ; 347,
 2 ; 358,13 ; 361,11 ; 361,13 ; 362,
 4 ; 363,12 ; 371,9 ; 373,9 ; 376,1 ;
 377,11 ; 388,4 ; 395,9 ; 398,6 ;
 399,1 ; 404,16 ; 410,3 ; 413,14 ;
 442,8 ; 454,3 ; 481,3 ; 484,6 ; 484,
 12 ; 499,1 ; 500,9 ; 501,1 ; 506,
 14 ; 547,15 ; 561,14 ; 581,1.
 125 القوم اعنى الملاسفة 506,10.
 الكرامية 6,9 ; 135,11 ; 136,7.
 الكلدانيين 492,8.
 الكلدانيين 492,8^r.
 مالميس 373,5.
 130 (الفلاسفة) المتأخرة من اهل الاسلام 67,12.
 المتقدمون 54,14.
 المتكلمون 21,10 ; 22,7 ; 22,10 ; 22,12 ;
 25,10 ; 35,6 ; 37,3 ; 51,9 ; 69,1 ;
 72,4 ; 78,12 ; 99,6 ; 132,4 ; 188,
 1 ; 193,14 ; 218,11 ; 225,16 ; 226,
 6 ; 227,5 ; 242,8 ; 246,10 ; 276,4 ;
 276,5 ; 284,3 ; 295,3 ; 328,1 ;
 351,15 ; 352,1 ; 352,11 ; 378,7 ;
 411,16 ; 425,1 ; 426,4 ; 430,10 ;
 449,13 ; 521,16 ; 530,18 ; 531,1 ;
 538,5 ; 538,13 ; 538,15 ; 539,3 ;
 540,12 ; 541,10 ; 542,2 ; 586,8 ;
 587,6. *Voir les suivants.*
 المتكلمون من الاشعرية 223,16 ; 295,4.
 المتكلمين من اهل الاسلام 210,5.
 المتكلمين من اهل ملتنا 54,15. 135
 المتقلة والاشعرية = المتكلمين من اهل الملة
 218,11.
 المسلمين 396,12 ; 587,6.
 المشائين 178,6 ; 206,2 ; 239,8 ; 250,8 ;
 259,14 ; 332,2 ; 420,8.
 المتقلة 105,5 ; 106,11 ; 134,8 = 134,5 ;
 218,12 ; 218,16 ; 222,14 ; 225,7 ;
 242,8 ; 276,8 ; 320,13.
 140 ملة الاسلام* 353,10.
 موسى 69,12.
 موسى عليه السلام 580,5.
 النى عليه السلام 396,15 ; 585,7.
 النصارى 301,5 ; 322,13.
 اليونانيين 372,7. 115
 c. — NOMS DE LIFUY.
 الاسكندرية 583,9. 146
 بلاد الروم 583,10.

(124) L'équivalence القوم = الفلاسفة est de beaucoup la plus fréquente ; mais il y a des exceptions (cf 89,9 ; 124,7 ; 133,8 ; 377,11)

(140) La Loi de l'islam est désignée par. القوم 10,2 ; 38,11 ; 124,9 , 255,16 , 356, 12 . 396,2 , 398,8 , 398,14 ; 428-430 ; 503,8-10 ; 581,13 — شريعة الاسلام 583,9 — شريعة 358,9 , 398,13 ; 428,11 ; 516,10 ; 587,11 — 430,5 شريعتا هذه الالهية — 396,12 المسلمين

INDEX B. — TITRES D'OUVRAGES.

- 1 [= XVII-XX] 511, 17.
 580, 7. الالحيل
 373, 5. (ارسطو) الاولى من السماع الطبيعي
 من مقالاته (الحكيم امام القوم) المكتوبة في
 151, 11-12. علم ما بعد الطبيعة
 492, 5. (الحكيم) التدبيرات الفلكية
 146, 11⁴. التفرقة بين الحق والتهافت ...
 146, 10. تهافت الى حامد
 55, 7 ; 146, 10 ; 366, 5. تهافت الفلاسفة
 366, 5. التهافت
 10 428, 10. التهافت من الفرقتين جميعا
 396, 12. الحديث
 547, 14. الحسن والمحسوس
 580, 6. الزبور
 52. voir le n° (ارسطو) السماء والعالم
 58, 5. السماع
 15 3, 15, 54. voir les n° : السماع الطبيعي
 51. voir le n° 4 et le n° : علم ما بعد الطبيعة
 421, 7 ; فلسفة (ابن سينا) المشرقية
 421, 8. مشرقية
 353, 8 ; 515, 11⁴. كتاب الله
 515, 11. Voir le n° 29.
 (Le mot القرآن est absent).
 Versets du Coran cités :
 [III, 5] 528.
 [VI, 75] 52 ; 191 ; 193 ; 416.
 [X, 65] 50.
 [XI, 9] 222.
 [XIII, 35] 585.
 [XIV, 37] 189.
 [XVI, 12] 189.
 [XVII, 39] 486.
 [XVII, 87] 557.
 [XVIII, 76] 156.
 [XVIII, 103-104] 51.
 [XIX, 43] 356.
 [XIX, 94] 193.
 [XXI, 22] 177 ; 380.
 [XXI, 31] 222 ; 396.
 [XXIII, 12-14] 221 ; 540.
 [XXVII, 66] 533.
 [XXIX, 44] 584.
 [XXX, 29] 50.
 [XXXIII, 62] 542.
 [XXXIII, 72] 233.
 [XXXIV, 3] 346.
 [XXXV, 39] 230.
 [XXXV, 41] 542.
 [XXXV, 41-42] 523.
 [XXXVI, 71] 357.
 [XXXVII, 64] 186.
 [XXXVIII, 75] 357.
 [XXXIX, 43] 557.
 [XL, 59] 190.
 [XLI, 10] 191 ; 222 ; 396.
 [XLI, 11] 186.
 [XLVII, 23] 542.
 553, 13. كتابنا هذا

- 21 كتابه (ابي نصر) في البرهان 371,9.
 16,8. [= n° 32] كتابه هذا
 كتابه (ابي حامد) المسمى بشكاة الانوار
 117,8.
 421,13. كتابه (الاسكندر) الملقب بالمبادئ
 قواعد [= هذا الكتاب et ذلك الكتاب 25
 117,3.] 116,2 المعائد
 22,14 ; 55,6 ; [D'ALGAZEL] هذا الكتاب
 108,7 ; 117,4 ; 146,8-9 ; 160,1 ;
 226,2 ; 334,6 ; 366,4 ; 399,5 ; 403,
 11 ; 410,2 ; 428,10 ; 508,4 ; 587,
 6 ; 587,10.
 — [D'AVERRORS] 17,7 ; 22,15 ; 146,
 11 ; 194,5 ; 259,13 ; 358,8 ; 405,
 3 ; 428,7-9 ; 452,4.
 — [= n° 26 ou n° 27] 503,8.
 189,6 ; 191,10 ; 222,3 ; كتاب العزيز
 586,2. Voir le n° 19.
 128,7 ; 256,14 ; 427,12. كتاب البرهان 30
 Voir le n° 21 et le n° 53.
 146,11. كتاب التفرقة بين الحق والتهافت ...
 3,4 ; 55, [= n° 8, n° 9] كتاب (تهافت
 7 ; 146,10.
 371,15. كتاب الحروف (ابو نصر)
 421,3. كتاب الحيوان (ارسطو)
- 76,2. كتاب السفسطة 35
 261,7. كتاب الكون والفساد
 304,7. كتاب المقولات
 16,1. كتاب المتعلق
 185,3 ; 238,10 ; 262,7 ; كتاب النفس
 304,9.
 مبادئ الكل. Voir le n° 50. 40
 المبادئ. Voir le n° 24.
 260,1. مدخل علم المتعلق
 511,17¹ ; [= XVII-XX] المسائل الاربع
 516,11.
 508,4. [= I-XVI] المسائل الالهية
 508,5. [= XVII-XX] المسائل الطبيعية 45
 [cf. n° 47]. مشكاة الانوار
 23.
 24,1. [cf. le n° 46] المشكاة
 391,15. المقاصد
 مقالات. Voir le n° 4.
 495,7. 50 مقالة (الاسكندر) الهامة بمبادئ الكل
 250,8. مقالة اللام
 415,11. المقالة الثانية من السماء والعالم
 (ارسطو) المقالة الثامنة من كتاب البرهان
 392,12.
 المقالة الثانية من الكتاب الذي يعرفونه بالسماح
 434,4-5. الطبيعي

INDEX C. — ASSERTIONS PRINCIPALES.

A. — RAPPEL DES ASSERTIONS PRINCIPALES D'ALGAZEL.

Les références qui suivent sont destinées à rendre immédiatement utilisable pour ce volume-ci la liste des 881 'Assertions principales' insérée dans l'édition [β] du *Tahāṣṣūt al-Falāsīfāt* d'Algazel, pp. 387-415. Car cette liste, bien que rédigée indépendamment du *Tahāṣṣūt* d'Averroès, rendra des services aux lecteurs de ce dernier. Nous indiquons donc les endroits précis où se retrouvent, avec ou sans changement, les assertions qui ont leur place dans les textes d'Algazel cités par Averroès.

الاتصال — ² 497,12-14.	الله — ² 66,1.
الادراك — ⁵ 54,18. — ⁷ 565,7-8. — ⁸ 549,5. — ⁹ 549,10.	» : جواد — ³ 308,10. — ³ 308,14.
الارادة — ¹⁰ 37,11. — ¹¹ 536,8. — ¹² 496,7. — ¹³ 156,1. — ¹⁴ [35,2] — ¹⁵ [35,7] ; cf. 411,7. — ¹⁷ 496,2. — ¹⁸ 502,12. — ¹⁹ 560,1-2.	» : جوهر — ³ 306,5.
الاسم — ²⁰ 160,13-14. — ²¹ 37,11.	» : احد — ³⁷ 368,17 ; 367,5.
الاضافة — ²² 337,12. — ²³ 459,20. — ²⁴ 459,5. — ²⁵ 306,1.	» : حي — ³⁸ 448,5. — ³⁹ 308,7.
الاعتراض — ²⁷ 305,12-13 ⁸ . — ²⁸ 349,7. — ²⁹ 135,5-6.	» : حالى — ³⁰ 306,18-19.
الاعدام — ³⁰ 138,13-14. — ³¹ 265,7 et 267,2. — ³² 160,13. — ³³ 265,15.	» : خير — ⁴¹ 308,16-18. — ⁴² 309,17.
الله — ³⁴ 160,13. — ³⁵ 265,15.	» : راض — ⁴³ 307,3-4. — ⁴⁴ 482,7.
اساميته — ³⁶ 305,14. — ³⁷ 311,3.	» : صانع — ⁴⁵ 265,4-6.
اقراده — ³⁸ 113,4.	» : صفاته — ⁴⁶ 448,19. — ⁴⁷ 311,4. — ⁴⁸ 334,11 ; cf. 14,5. — ⁴⁹ 316,4. — ⁵⁰ 305,10. — ⁵¹ cf. 316,4. — ⁵² 317,9 et 319,14. — ⁵³ 318,10-12 et 325,6. — ⁵⁴ 329,6.
اول — ³⁹ 306,3.	» : حائل — ⁵⁵ 306,11.
باقر — ⁴⁰ 306,6.	» : عالم — ⁵⁶ 459,14. — ⁵⁷ 14,8. — ⁵⁸ 37,6. — ⁵⁹ 346,18. — ⁶⁰ 505,17. — ⁶¹ 307,17. — ⁶² 349,4. — ⁶³ 455,6-7 ; cf. 342,16. — ⁶⁴ 14,9 ; cf. 354,12 et 459,22. — ⁶⁵ 206,3. — ⁶⁶ 14,11 ; cf. 206,6. — ⁶⁷ 234,5. — ⁶⁸ 447,10-11. — ⁶⁹ 337,1-2 ; cf. 307,10. — ⁷⁰ 206,6-7. — ⁷¹ 456,19-457,1. — ⁷² 456,8. — ⁷³ 424,2-3 ; cf. 354,11-12. — ⁷⁴ 455,7 ; cf. 334,14 et 342,17. — ⁷⁵ 457,4 sq. — ⁷⁶ 455,2-3 ; cf. 335,1. — ⁷⁷ 307,6. — ⁷⁸ 307,8.
بسيط — ⁴¹ 390,2 sq. ; cf. 297,10-11. — ⁴² 265,14 et 270,10. — ⁴³ 294,7-8. — ⁴⁴ 384,8. — ⁴⁵ 348,9-10. — ⁴⁶ 390,8-9 ; cf. 391,3. — ⁴⁷ 390,10-13 ; cf. 384,7. — ⁴⁸ 367,2. — ⁴⁹ 368,15. — ⁵⁰ 384,5.	
التخبر — ⁵¹ 459,15 ; cf. 456,7 et 491,6. — ⁵² 141,8.	

الله : عقل - ¹⁰²386,14. - ¹⁰⁸355,15. -
¹⁰⁶306,9 ; cf. 431,4 q.
 » : الغرض : ¹⁰⁸37,12.
 » : فاعل - ¹⁰⁸147,3-4. - ¹⁰⁷171,2 ; cf.
 [147,3]. - ¹⁰⁸160,12. - ¹⁰⁹437,4-
 7. - ¹¹⁰165,11. - ¹¹¹464,8-9. -
¹¹⁴530,14-16.
 » : قادر - ¹¹⁵514,7. - ¹¹⁶93,6 et 95,5. -
¹¹⁷255,5-7. - ¹¹⁸141,7. - ¹²⁰307,11.
 » : قديم - ¹²¹306,5.
 » : كامل - ¹²²309,5. - ¹²³309,9. - ¹²⁴329,
 9-10. - ¹²⁵482,10. - ¹²⁶306,17-18.
 - ¹²⁷307,4. - ¹²⁸465,21. - ¹²⁹465,
 22.
 » : مبدأ - ¹³⁰306,3-4. - ¹³¹183,2. -
¹³²438,2 ; cf. 447,6.
 » : مرید - ¹³³474,11 ; cf. [35,4]. -
¹³⁴13,9. - ¹³⁵307,15. - ¹³⁶470,17. -
¹³⁷307,13. - ¹³⁸[147,5]. - ¹³⁹424,
 7. - ¹⁴⁰528,6-7. - ¹⁴¹448,17. -
¹⁴²[35,13] ; cf. 309,10.
 » : معشوق - ¹⁴³309,18. - ¹⁴⁴308,21 ;
 cf. 354,17-18.
 » : مقول - ¹⁴⁵306,13. - ¹⁴⁶309,19.
 » : موجود - ¹⁴⁷306,4. - ¹⁴⁸543,5 ; cf.
 37,7. - ¹⁴⁹431,11-12.
 » : واجب الوجود - ¹⁵⁰308,20. - ¹⁵¹306,
 7-8.
 » : واحد - ¹⁵²112,14. - ¹⁵³113,19. -
¹⁵⁴296,2 ; cf. [147,7]. - ¹⁵⁵173,17.
 - ¹⁵⁶287,2-3.
 الامتناع - ¹⁵⁷109,1 ; cf. 109,4 et 112,
 13. - ¹⁵⁸112,14.
 الامكان - ¹⁵⁹93,5 et 95,4.

الانسان - ¹⁶¹294,10. - ¹⁶²175,1-2. -
¹⁶³565,1-2. - ¹⁶⁷565,3. - ¹⁶⁸287,10.
 - ¹⁷⁰565,19. - ¹⁷¹565,11. - ¹⁷²441,
 10-11. - ¹⁷³483,1.
 الالهام - ¹⁷⁷139,3. - ¹⁷⁸143,10. - ¹⁷⁹145,
 5. - ¹⁸⁰125,1. - ¹⁸¹130,3. - ¹⁸²126,
 9.
 الانعام - ¹⁸³cf. 28,10. - ¹⁸⁴548,8. -
¹⁸⁵549,3.
 اول - ¹⁸⁷80,13. - ¹⁸⁸81,3.
 الایجاد - ¹⁸⁹135,9. - ¹⁹⁰135,8. - ¹⁹¹165,
 10. - ¹⁹²307,23.
 البدن - ¹⁹⁴469,5.
 البعد - ²⁰⁰72,15. - ²⁰¹73,3. - ²⁰²73,7.
 البيعة - ²⁰³354,16.
 التابع - ²⁰⁴390,8.
 التاويل - ²⁰⁸497,17-18.
 التركيب - ²¹⁰175,7. - ²¹¹184,3-4. -
²¹²330,14...⁸. - ²¹³367,5. - ²¹⁴401,
 12.
 التسلسل - ²¹⁵465,13. - ²¹⁶318,1 et 322,
 3-4 ; cf. 374,14 et 391,1. - ²¹⁷318,6.
 التغير - ²¹⁸458,6 ; cf. 459,21. - ²¹⁹464,
 5.
 التقدم - ²²⁰[34,2].
 التعرب - ²²¹482,6. - ²²²482,8. - ²²³483,
 3-4 ; cf. 482,9. - ²²⁴482,4 ; cf.
 483,13.
 التميز - ²²⁷[34,5]. - ²²⁸[42,4]. - ²²⁹41,
 11.
 الجزء - ²³⁰548,19.
 الجزئ - ²³¹502,8. - ²³²496,6.
 الجسم - ²³³401,8 ; cf. 419,2 et 548,4.
 - ²³⁴175,1 ; cf. 238,13 ; 265,14 et

270,10 ; *et* 401,8. — ³²⁶414,4. —
³²⁷411,11. — ³²⁸419,7⁶ ; *cf.* 416,6.
 — ³²⁹417,12 ; *cf.* 416,1. — ³⁴⁰417,
 12. — ³⁴¹330,13. — ³⁴²330,16-17. —
³⁴³414,6-7. — ³⁴⁴416,3. — ³⁴⁵402,1.
 — ³⁴⁶405,12. — ³⁴⁷494,8. — ³⁴⁸98,11.
 — ³⁴⁹182,16. — ³⁵⁰470,4. — ³⁵¹469,
 8-9. — ³⁵²559,17. — ³⁵³513,15-16.
³⁵⁴405,13.
 الجاد — ³⁵⁵154,6 + 155,6. — ³⁵⁶536,9.
 الجلة — ³⁵⁸23,6. — ³⁵⁹419,2-3.
 الجنس — ³⁶⁰367,9. — ³⁶¹381,6. — ³⁶²374,
 10. — ³⁶³112,2. — ³⁶⁴375,3. — ³⁶⁵375,
 4. — ³⁶⁶460,8-10. — ³⁶⁷296,18. —
³⁶⁸536,11.
 الجهات — ³⁶⁹80,17. — ³⁷⁰80,8.
 الجوهر — ³⁷¹368,8-13 *et* 371,5. — ³⁷²130,
 2. — ³⁷³136,16. — ³⁷⁴555,10.
 الحادث — ³⁷⁵162,15 ; *cf.* 163,7. — ³⁷⁶10,
 6. — ³⁷⁷496,11. — ³⁷⁸100,5. — ³⁷⁹56,
 4. — ³⁸⁰401,5. — ³⁸¹263,5. — ³⁸²98,
 13. — ³⁸³119,3. — ³⁸⁴*cf.* 100,4 ; 124,
 15. — ³⁸⁵496,16.
 الحال — ³⁸⁶[42,6] ; *cf.* 93,2.
 الحد — ³⁸⁷367,5. — ³⁸⁸368,4-5.
 الحركة — ³⁸⁹491,6. — ³⁹⁰145,5. — ³⁹¹470,
 10. — ³⁹²482,4. — ³⁹³496,4. — ³⁹⁴470,
 22 ; *cf.* 476,14. — ³⁹⁵471,2 ; *cf.*
 476,9-10. — ³⁹⁶476,16. — ³⁹⁷567,
 12. — ³⁹⁸474,9. — ³⁹⁹170,13-14. —
⁴⁰⁰[84,9].
 الحركة الدورية — ⁴⁰¹496,1 ; *cf.* 474,3 *et*
 502,6. — ⁴⁰²471,1. — ⁴⁰³487,10 ;
cf. 491,8. — ⁴⁰⁴487,17. — ⁴⁰⁵[52,

2-4] — ⁴⁰⁶491,2. — ⁴⁰⁷476,12. —
⁴⁰⁸502,10.
 الحيلة — ⁴⁰⁹397,7 ; *cf.* 397,13-14. —
⁴¹⁰391,13. — ⁴¹¹349,11.
 الحكم — ⁴¹²564,10. — ⁴¹³568,8. — ⁴¹⁴559,
 12. — ⁴¹⁵11,6.
 الحواس — ⁴¹⁶442,1-3. — ⁴¹⁷559,9. —
⁴¹⁸563,1-2 ; *cf.* 564,17. — ⁴¹⁹465,5.
⁴²⁰519,8. — ⁴²¹554,17-18. — ⁴²²554,
 19-20. — ⁴²³562,9-10. — ⁴²⁴562,14.
 — ⁴²⁵529,10.
 الحى — ⁴²⁶308,8. — ⁴²⁷448,5. — ⁴²⁸447,
 12. — ⁴²⁹424,8. — ⁴³⁰308,9.
 الخلا — ⁴³¹72,15. — ⁴³²87,9. — ⁴³³73,10 ;
cf. [82,1].
 الدين — ⁴³⁴[161,1-2].
 الذات — ⁴³⁵368,2-3. — ⁴³⁶337,8. —
⁴³⁷289,4.
 الروح — ⁴³⁸518,9-10.
 الزمان — ⁴³⁹64,14. — ⁴⁴⁰81,6. — ⁴⁴¹273,
 7. — ⁴⁴²64,13. — ⁴⁴³277,18 *et* 281,
 10. — ⁴⁴⁴84,3. — ⁴⁴⁵65,11 ; *cf.* 31,
 14.
 السبب — ⁴⁴⁶512,2-3. — ⁴⁴⁷496,14. —
⁴⁴⁸456,17-19. — ⁴⁴⁹512,1. — ⁴⁵⁰517,
 2.
 السلب — ⁴⁵¹288,10 *et* 290,8. — ⁴⁵²305,15.
 السما — ⁴⁵³[42,10]. — ⁴⁵⁴242,13 ; *cf.*
 [43,2]. — ⁴⁵⁵502,18. — ⁴⁵⁶80,12. —
⁴⁵⁷[42,11 ; *cf.* 42,16]. — ⁴⁵⁸502,9. —
⁴⁵⁹476,10. — ⁴⁶⁰183,1. — ⁴⁶¹238,11-
 2. — ⁴⁶²470,4. — ⁴⁶³482,4. — ⁴⁶⁴469,
 4. — ⁴⁶⁵477,2 ; *cf.* 456,18. — ⁴⁶⁶265,
 12 *et* 270,5.

الشخص — 388 457,8-9.
 الشر — 389 308,17.
 الشرع — 391 [509,1-2] ; cf. [510,10-11].
 — 396 119,8.
 الشرف — 399 448,13. — 400 494,13.
 الصدور — 401 4,5 ; cf. 464,8. — 403 56,7.
 — 405 60,13 ; cf. 464,14. — 408 183,
 20. — 407 206,8. — 408 439,14. —
 409 173,9-10 ; cf. 183,19 et 206,8.
 — 410 141,11. — 411 465,18. — 413 141,
 8 ; cf. 130. — 413 141,9 — 414 255,8.
 الصفات — 415 375,3. — 417 356,1-3.
 الصورة — 418 544,5-7. — 419 238,14. —
 420 296,7-8. — 421 536,16-17.
 الضد — 422 559,8. — 424 [35,3].
 العادة — 427 562,15. — 428 530,13. — 429 530,
 8. — 430 512,11-12. — 431 537,6-7.
 العالم — 432 441,3 ; cf. 7,6. — 434 10,6. —
 435 13,6-7. — 436 98,6. — 438 7,6 ; cf.
 [35,1]. — 439 [42,7]. — 440 431,1. —
 441 414,6. — 442 16,13. — 443 165,11.
 — 444 118,8. — 445 150,3. — 447 170,18.
 — 448 306,20-21. — 449 173,9. — 450 41,
 10⁶,7. — 451 [34,10]. — 452 89,16. —
 453 118,4-6. — 454 119,2.
 العبادة — 457 469,6.
 العدم — 459 397,5. — 460 163,3. — 461 130,
 11. — 463 130,13. — 464 163,2. —
 465 [85,4-5]. — 466 [163,5]. — 467 167,
 3. — 468 142,15. — 469 465,13.
 المرض — 471 136,15. — 472 536,19-20.
 العقل — 473 431,4 ; cf. 306,9. — 474 448,
 2 et 452,1. — 475 431,4⁸. — 476 387,
 8. — 477 240,2. — 478 183,12. — 479 183,

11. — 480 183,8. — 481 183,13-14. —
 482 545,16. — 483 306,16. — 484 562,5.
 — 485 564,4. — 486 569,19. — 487 110,
 5. — 488 [573,3-5]. — 489 572,11. —
 490 573,20-21. — 491 [573,22-23].
 الملة — 492 274,3. — 493 118,9. — 494 414,6.
 495 416,3-4. — 496 273,3. — 497 235,1-
 2. — 498 288,8. — 499 398,2.
 العلم — 500 [35,6]. — 501 354,17. — 502 442,
 2-3. — 503 28,8. — 504 355,16. — 505 554,
 6. — 507 [101,9]. — 508 459,1. —
 509 108,11 ; cf. 237,2⁴. — 510 456,6-
 7 ; cf. 458,18. — 511 327,4-5. —
 512 307,18. — 513 530,6-7. — 514 554,15-
 16. — 515 548,11-12. — 516 347,14-15.
 — 517 348,8. — 518 348,2-3. — 519 348,
 18-19. — 520 348,18-20. — 521 495,2-
 3. — 522 558,2. — 523 548,14. — 524 559,
 6. — 525 559,16. — 526 570,4.
 العلوم — 529 cf. 506,6 et [510,10-11].
 الغير — 530 355,11. — 537 144,5. — 539 294,
 13.
 الفاعل — 540 150,2 ; cf. [151,2]. — 541 153,
 2. — 542 518,3. — 543 518,5-6. —
 544 141,8.
 الفساد — 545 127,3. — 546 127,3.
 الفصل — 547 195,14 et 198,16.
 الفعل — 548 162,3. — 549 170,6. — 550 166,16.
 — 551 130,13. — 552 167,5. — 553 162,4 ;
 cf. 167,4. — 554 119,4 ; cf. [147,6-
 7] et 162,5. — 555 170,6. — 556 169,3.
 — 557 170,4. — 558 170,14-15. — 559 166,
 17 sq. — 560 173,12-16. — 561 [153,
 2]. — 562 [159,2]. — 563 161,6 ; cf.

156,1 et 159,5. — ⁶⁰⁴518,6. — ⁷⁰⁷[151, 5]. — ⁶⁰⁰170,11. — ⁶⁰⁸437,10.
 الفلاسفة — ⁶⁷⁴206,15 ; cf. 355,3. — ⁶⁷⁹457, 13.
 الفلك — ⁶⁷⁸175,2-3. — ⁶⁷⁹183,13. — ⁶⁸⁰[42, 11]. — ⁶⁸¹[52,5]. — ⁶⁸²250,13. — ⁶⁸³496,4-5.
 الفناء — ⁶⁸⁴134,5. — ⁶⁸⁴134,9. — ⁶⁸⁶138, 10.
 الفيضان — ⁶⁸⁷535,5. — ⁶⁸⁸525,13. — ⁶⁸⁹519, 6-7. — ⁶⁹⁰525,7-9. — ⁶⁹¹307,21. — ⁶⁹²437,16-17.
 القدم — ⁷⁰⁰[34,8]. — ⁷⁰⁴277,18 et 281,10.
 القصد — ⁷⁰⁵11,13.
 القوي — ⁶⁰⁰543,8. — ⁶⁰¹543,9. — ⁶⁰²543, 11-544,5. — ⁶⁰³544,5. — ⁶⁰⁴544,13- 14. — ⁶⁰⁵544,21. — ⁶⁰⁶545,1. — ⁶⁰⁷497,6-7. — ⁶⁰⁸545,15-16. — ⁶⁰⁹546, 7-8. — ⁶¹⁰534,20-21. — ⁶¹²572,5. — ⁶¹³549,11. — ⁶¹⁴497,15 ; cf. 512,16. — ⁶¹⁶567,11-568,3. — ⁶¹⁷569,7-9. — ⁶¹⁸560,4-5.
 كان — ⁶¹⁹70,7. — ⁶²⁰65,13. — ⁶²¹70,2.
 الكثرة — ⁶²²296,3 sq. — ⁶²³245,4-5. — ⁶²⁴348,1. — ⁶²⁵248,12. — ⁶²⁶174,3 ; cf. 173,12. — ⁶²⁷287,11.
 الكرة — ⁶²⁸[43,5].
 الكلي — ⁶²⁹[572,4]. — ⁶³⁰[572,3]. — ⁶³¹110,2. — ⁶³²573,11-12. — ⁶³³[573, 6]. — ⁶³⁴545,20-21. — ⁶³⁵112,2. — ⁶³⁶110,4.
 الكمية — ⁶³⁷[85,5]. — ⁶³⁸555,3.
 اللازم — ⁶³⁹297,13. — ⁶⁴⁰326,13-14. — ⁶⁴¹504,14-15. — ⁶⁴²505,11.

اللذة — ⁶⁴³309,1. — ⁶⁴⁴309,4. — ⁶⁴⁵309, 14-15.
 اللوح — ⁶⁵⁰495,4. — ⁶⁵¹497,18. — ⁶⁵²501, 15.
 المادة — ⁶⁵³534,5. — ⁶⁵⁴[101,2]. — ⁶⁵⁵100, 5-6. — ⁶⁵⁶125,1. — ⁶⁵⁷139,7-8. — ⁶⁵⁸183,10. — ⁶⁵⁹431,5 ; cf. 432,3 et 432,14.
 الماضي — ⁶⁶²70,8. — ⁶⁶⁴119,7.
 الماهية — ⁶⁶⁶391,11. — ⁶⁶⁸391,12. — ⁶⁶⁷397, 7 ; 397,13. — ⁶⁶⁸297,3-4 et 303,5. — ⁶⁶⁹391,4. — ⁶⁷⁰368,14-15.
 المأل — ⁶⁷¹[35,8]. — ⁶⁷²460,3. — ⁶⁷⁴294, 13-14.
 المجموع — ⁶⁷⁶554,10. — ⁶⁷⁸401, 11. — ⁶⁷⁷278,3 et 281,13.
 المحال — ⁶⁷⁹536,2-3 ; cf. 535,19-20. — ⁶⁷⁹535,18 ; cf. 536,2. — ⁶⁸⁰406,1.
 المراد — ⁶⁸¹130,8. — ⁶⁸²424,6. — ⁶⁸³496,2.
 المستقبل — ⁶⁸⁴119,6. — ⁶⁸⁵496,16. — ⁶⁸⁶497,5. — ⁶⁸⁷72,8.
 المصير — ⁶⁸⁹536,12.
 المعجزات — ⁶⁹⁴535,15.
 المقول — ⁶⁹⁷549,19. — ⁶⁹⁸248,15. — ⁶⁹⁹397, 11-12.
 المقول — ⁷⁰⁰170,8. — ⁷⁰¹170,7. — ⁷⁰²440, 13. — ⁷⁰³448,8-9 ; cf. 206,10. — ⁷⁰⁴183,17. — ⁷⁰⁵235,1. — ⁷⁰⁶235,2.
 المترينات — ⁷⁰⁷517,7-8.
 المدور — ⁷⁰⁹[101,5]. — ⁷¹⁰536,4. — ⁷¹¹534,7-8. — ⁷¹²534,3.
 المكان — ⁷¹⁴536,6 ; cf. 255,4 et 256,10. — ⁷¹⁵470,22. — ⁷¹⁶485,13.
 الملائكة — ⁷¹⁷309,12. — ⁷¹⁸309,16. —

- ⁷¹⁰483,5. — ⁷²⁰482,11. — ⁷²¹494,10.
⁷²²483,7. — ⁷²²431,8. — ⁷²⁴483,2.
 الملاقاة — ⁷²⁵134,11. — ⁷²⁵548,21.
 المتع — ⁷²⁷109,2. — ⁷²⁸90,8. — ⁷²⁹103,1.
⁷³⁰[100,3].
 الممكن — ⁷³¹102,12-13. — ⁷³²277,12 ;
 cf. 234,15. — ⁷³³108,13. — ⁷³⁴124,
 15. — ⁷³⁵535,17. — ⁷³⁶89,16³,4. —
⁷³⁷93,1. — ⁷³⁸275,15 ; cf. 417,8¹ et
 234,15.
 الموجب — ⁷⁴⁰14,3. — ⁷⁴¹10,7.
 الموجود — ⁷⁴²182,7-14. — ⁷⁴³496,3. —
⁷⁴⁴110,2-4. — ⁷⁴⁵330,14. — ⁷⁴⁶162,5.
 — ⁷⁴⁷165,6. — ⁷⁴⁸402,6.
 النى — ⁷⁵⁰497,15. — ⁷⁵¹501,12. — ⁷⁵²487,
 16-17. — ⁷⁵³255,12 ; cf. 255,8. —
⁷⁵⁴534,16-17. — ⁷⁵⁷533,14.
 التبيحة — ⁷⁵⁸549,19-21. — ⁷⁵⁹569,11. —
⁷⁶⁰562,7 ; cf. 548,7. — ⁷⁶¹432,8.
 النظام — ⁷⁶²[41,1]. — ⁷⁶³307,7.
 النفس — ⁷⁶⁵182,16. — ⁷⁶⁶483,19. —
⁷⁶⁷405,12.
 فى الاسان — ⁷⁶⁸cf. 107,3. — ⁷⁶⁹512,4.
⁷⁷⁰513,17. — ⁷⁷¹[573,1-2] ; cf. 548,
 17-18. — ⁷⁷⁴28,4. — ⁷⁷⁵107,3-4. —
⁷⁷⁶285,6 ; cf. 109,10. — ⁷⁷⁷cf. 109,
 9. — ⁷⁷⁸431,6-7. — ⁷⁷⁹513,7. — ⁷⁸⁰113,
 12. — ⁷⁸⁵545,22-546,1. — ⁷⁸⁶569,14-
 16. — ⁷⁸⁹402,3. — ⁷⁹⁰513,16. —
⁷⁹¹505,21. — ⁷⁹³571,9. — ⁷⁹⁴139,2.
⁷⁹⁶cf. 273,9. — ⁷⁹⁷[510,1]. — ⁷⁹⁸512,
 7-8. — ⁸⁰⁰cf. 25,13. — ⁸⁰⁷512,9¹².
- فى البهائم — ⁸¹⁰549,6.
 قوس السموات — ⁸¹²494,3. — ⁸¹⁴494,12.
 — ⁸¹⁵505,24.
 النهاية — ⁸¹⁶285,8 ; cf. 273,9 et 285,1. —
⁸¹⁷285,7. — ⁸¹⁸278,7-8. — ⁸¹⁹119,5.
⁸²⁰273,14-16. — ⁸²¹98,8-10. — ⁸²²548,
 10. — ⁸²³505,14-16. — ⁸²⁴[42,13].
 الموية — ⁸²⁵565,17.
 واجب — ⁸²⁶91,15. — ⁸²⁷[100,3]. —
⁸²⁸289,5. — ⁸²⁹113,3. — ⁸³⁰318,4 ;
 cf. 380,15. — ⁸³¹417,9. — ⁸³⁴316,
 11 ; cf. 296,12. — ⁸³⁵287,8-9. —
⁸³⁶380,16. — ⁸³⁷317,16 et 321,10.
 — ⁸³⁸317,11 et 320,2. — ⁸³⁹288,2. —
⁸⁴⁰401,10.
 واحد — ⁸⁴²335,5 ; cf. 196,3. — ⁸⁴³173,
 4 ; cf. [147,7]. — ⁸⁴⁴184,1. —
⁸⁴⁵256,9.
 الوحوب — ⁸⁴⁶195,11. — ⁸⁴⁷195,10. —
⁸⁴⁸288,6. — ⁸⁴⁹288,11-12. — ⁸⁵⁰109,4.
 وجود — ⁸⁵¹[83,3]. — ⁸⁵²[83,12]. —
⁸⁵³518,14-15. — ⁸⁵⁴355,8. — ⁸⁵⁵195,
 13 et 198,16. — ⁸⁵⁶398,5 et 399,12.
 — ⁸⁵⁷397,4. — ⁸⁵⁸397,5¹. — ⁸⁵⁹367,12.
⁸⁶⁰297,7-8. — ⁸⁶¹348,11. — ⁸⁶²368,1.
⁸⁶³[100,5¹⁹]. — ⁸⁶⁴109,8. — ⁸⁶⁵[101,
 4]. — ⁸⁶⁶107,5. — ⁸⁶⁷[101,9]. —
⁸⁷¹109,18 ; cf. 102,11. — ⁸⁷²196,7-8.
⁸⁷³252,11. — ⁸⁷⁴104,8. — ⁸⁷⁵119,1 ;
 cf. 97.
 الوقت — ⁸⁷⁷[34,1]. — ⁸⁷⁸[42,5].
 الوهم — ⁸⁷⁹[83,9]. — ⁸⁸⁰66,5. — ⁸⁸¹72,14.

b. — ASSERTIONS PRINCIPALES DANS LE COMMENTAIRE D'AVERRÔES.

Liste des articles de l'Index avec indication des n^{os} d'ordre.

	المحدث	670	العدل	435	ذ	300	التخصص	154	اخر	1
	المحرك	673	المقول	461	الذات		التركيب	156	الآخرة	2
	المحسوس	679	العلم	470	ز		التصور	164	آلة	5
	المركب	683	العلوم	486	الزمان	801	التعريف	168	الآن	8
	المستند	692	العمل	509	س		التنوير	167	البناء	12
	المصنوع	693	المورد	514			التقدم	169	اللائق	16
	المعالة	695		515	السبب	815	التدبير وتأخير	171	الاحداث	17
	المعاد	699	غ		السادة	828	التقليد	172	الادراك	19
	المعجزات	700	الغاية	516	السلب	824	التفوق	173	الارادة	23
	المعذور	701	ف		السبب	826	التناسخ	177	أزلي	36
	المعروف	704			السبلان	336			اسطاسي	42
	المعقول	707	الفاعل	520	ش		ج		الاضافة	45
	المقارن	708	الفاعل الاول	542			جزم سماوي	178	الله	46
	المفعول	709	العمل	549	القاعد	838	اجرام	188	« بسيط	50
	المكان	711	الفلاسفة	577	الفرط	839	الجزئي	201	« التغيير	51
	المحتتم	712	البناء	580	الفرع	844	الجسم	205	« الحواس	53
	الممكن	713	الفوق	581	القبوة	854	« السماوي	227	« صلاته	55
	الموجود	714	ق		الفوق	855	الجماد	228	« عالم	60
					ص		الجمهور	229	« عقل	77
	لي	748	القبول	583	الصادق	356	الجلس	230	« فاعل	85
	النفس	750	القبول	584	الصدور	359	ح		« الماهية	91
	النفس	751	قدّم	591	الصفات	369	الحادث	235	« مبدأ	98
	خارج النفس	767	القوة	603	الصلوات	379	الحدوث	251	« واجب	104
	النقطة	768	القوى	604	الصورة	380	الحد	259	« واحد	106
	لهاية	769	القياس	611	ض		الحركة	260	« وجوده	107
					ض		« السماوية	277	الامتناء	108
	الهيولي	777	الكثرة	612	الصدق	391	الحواس	283	الامكان	111
			الغارة	618	الضروري	397	حشر الاجساد	286	الالسان	127
			الكلي	622	ط		حكمة	287	الانعدام	136
	واجب	780	الكمال	630	الطبع	399	خ		الانفعال	137
	الواحد	790	أ		الطبيعة	400	الحائقي	289	الانقسام	140
	الوجوب	796	المادة	632	الطور	402	الخلق	290	الانقضاء	143
	الوجود	797	الماضي	635	ح		الخيال	292	الآلية	144
	الوحدة	808	مبدأ	648	ع		الخير	296	اول	146
	الوحي	809	المبدأ	650	العالم	404	د		ب	
	الوقت	812	المتحرك	660	العدم	420	الدهرية	297	الردان	147
			المتناهات	663	العرض	429	الدورات	298	بسيط	152
	اليقين	813	المتكلمون	668	العظم	434				
			المحال	669						

N.B. — Les parenthèses () marquent des assertions qui ont moins de chance de représenter l'opinion d'Averroès ou de ceux qu'il défend.

1 آخر — اول *Volr*

2 الاخرة — الانسان لا حياة له في هذه الدار
الا بالصنائع العملية ولا حياة له في هذه
الدار ولا في الدار الآخرة الا بالقضائل
النظرية 581,5

— ليس في الآخرة من الدنيا الا الاسماء 585,8
— الشرائع كلها اتفقت على وجود أخرى
بعد الموت وان اختلفت في صفة ذلك
الوجود 582,3

3 الله — الفاعل الذي لا اول لوجوده كما لا
اول لافعاله التي يفعلها بلا آلة كذلك لا
اول للآلة التي يفعل بها افعاله التي لا اول
لها من افعاله التي من شأنها ان تكون
بآلة 21,7-10

— ليس الامكان الذي في الآلة كالامكان
الذي في الفاعل بل توجد الآلة في الحالتين
جميعا اعني الامكان الذي في المتفصل
والامكان الذي في الفاعل 114,12-15
— اليد عندهم هي آلة العقل التي بها يصدر
عن الانسان الافعال العقلية 339,7

4 الله — لا يدخل في الوجود المتحرك من 8
الزمان في الحقيقة الا الآن 121,14
— الآن ... هو سبيل [cf. 140,8] 122,2
— الآن ليس يمكن ان يوجد لامع الزمان
الماضي ولا مع المستقبل فهو ضرورة بعد
الماضي وقبل المستقبل 77,2-4
— الذي يجوز وجود آن ليس بحاضر او
حاضر ليس قبله ماض فهو يرفع الزمان
والآن 77,14

12 انبرأ — كل ما له ابتداء فهو ممكن 120,16

— كل ما له ابتداء فله انقضاء 120,14

— ما لا ابتداء له لا يتلف ولا ينتهي ... 32,3

— لا يتلف عندهم الا ما ابتداء 22,10-11

16 الاقحام — الاتفاق في الوجود يدل على
كون الفاعل عاقلا 522,5

17 الاغمرات — (الاحداث ليس شيئا غير تلقى
الفعل بالوجود) 164,2

— الذي افاد الحدوث الدائم أحق باسم
الاحداث من الذي افاد الاحداث المتقطع
162,10

[الحادث , الحدوث , المحدث *Volr*]

19 الادراك — علة الادراك هو التبرى من
المبغول 434,12

— العلة في الادراك هو المدرك نفسه 460,17
— الادراك هو شيء يوجد بين فاعل ومتفعل
وهو المدرك والمدرك 563,9

— المبصرات هي علة ادراك البصر والمطلولات
علة ادراك العقل 468,1

23 الارادة — الارادة هي شوق الفاعل الى
فعل اذا فله كف الشوق وحصل المراد
9,11

— المختار والمريد هو الذي ينقصه المراد
148,12

24 — معنى الارادة في الحيوان هي الشهوة الباغية
على الحركة وهي في الحيوان والانسان
حارضة لتنام ما ينقصها في ذاتها 426,8-10
— الارادة التي هذا شأنها هي شوق الى التمام
عند وجود النقصان في ذات المرید 39,6
— الارادة هي انفعال وتغير 148,16
— قولنا ارادة ازلية وارادة حادثة مقولة

- 42 اسطقس — قد صرح ... ارسطو انه ... لو
كان للاسطقس اسطقس لا وجد الاسطقس
21,12-14
- لا خلاف عندهم في ان في الاسطقسات
قوسا مختلفة لنوع نوع من الانواع الموجودة
من الحيوان والنبات والمعادن وكل محتاج
في كونه وبقائه الى تدبير وقوى حافظة
له 578,19
- في الاسطقسات حرارة مساوية 577,13
- 45 الاضافه — (الاضافة صفة زائدة على المضافين
من خارج النفس في الموجودات واما
الاضافة التي في المقولات فهي ان تكون
حالا اولي منها من ان تكون صفة زائدة
على المضافين) 350,14
- 46 الله — (لا هو الا هو) 463,11
- ... قول القدماء ان البارئ سبحانه هو
الموجودات كلها وهو المنعم بها والفاعل
لها [cf. 442,10] 463,9-10
- (الله هو الملابس لجميع ما هنا والمتحرك
له) 479,3
- (الله موجود في كل شيء) 479,7
- 50 الله بسيط — لا واحد منها يوجد بسيطا
بالحق الذي به الاول بسيط لان الاول
معدود في الوجود بذاته وهي في الوجود
المضاف 204,6-8
- 51 الله: التغير — الله سبحانه متردد عن الاكمال
والتغير 148,16
- الله ليس بساكن ولا متحرك 493,4
- 53 الله: الحواس — الحواس ممتعة على البارئ
سبحانه 426,2
- بإشتراك الاسم بل متضادة 9,8
- المرادات ... ليست متماثلة بل هي متقابلة
38,13-14
- لم تنطق الارادة بالمثليين من جهة ما هما
مثالان 41,5
- (الارادة التي في الشاهد هي التي يستحيل
عليها ان تميز الشيء عن مثله بما هو مثل)
38,4
- (الارادة اللدنية صفة من شأنها ان تميز
الشيء عن مثله من غير ان يكون هنالك
مخصص يرجع فعل أحد المثليين على
صاحبه) 36,1
- كل ما صدر عن علم وحكمة فهو صادر
بارادة الفاعل لا ضروريا طيبا 438,14
- قوله ان الارادة الكلية ليس يحصل عنها
جزئي خطأ 499,14
- من اعجب الاشياء دعواهم [الفلاسفة non] =
ان حدوث العالم يلزم منه ان يكون عن
ارادة 449,3 [cf. 444,11]
[التخصيص Potr]
- ازلي — الموجود الازلي احق بالوجود من 38
الغير الازلي 168,2
- لا شيء أبعد من طباع الموجود الكائن
الفاسد من طباع الموجود الازلي 425,7-8
- تباعد الازلي من المحدث أبعد من تباعد
الانواع بعضها من بعض المسترسكة في
المحدث 425,11
- ما كان ممكنا ان يكون ازليا فواجب
ان يكون ازليا 98,1
- يقول الحكم ان الامكان في الامور =
الازلية هو ضروري 98,4
- (يجوز عندكم ان يتقوم الازلي من اسباب
لا غاية لها كل واحد منها حادث) 280,12

- ناقصا بوجه من الوجوه ولا يوجد فيه علم هو علم بالقوة 345,3-5
- لا اجعل ممن يعتد ان علم الله تعالى لا يخالف علم المخلوق الا من باب الكمية فقط اعني انه أكثر علوماً فقط 352,4-6
- علم الاول لا يشك في انه اتفت عنه الكثرة التي في علم المخلوق 352,10
- علمنا معلول للموجودات وعلمه علة لها 468,4
- علم الله بالموجودات وان كان علة لها فهي ايضا لازمة لعلمه 332,2
- ليس تعدد المعلومات في العلم الازلي كتعدد ما في العلم الانساني 344,5
- المحققون من الفلاسفة لا يصفون علمه سبحانه بالموجودات لا بكلي ولا بجزئي 462,6
- ... كذلك الامر في الكليات والجزئيات يصدق عليه سبحانه انه يعلمها ولا يعلمها 446,2-3
- لا يجوز في علمه ان يوصف بانه كلي ولا جزئي 227,6
- لا كان العلم بالشخص عندنا هو العلم بالفعل علمنا ان علمه هو اشبه بالعلم الشخصي منه بالعلم الكلي وان كان لا كلياً ولا شخصياً 345,15-17
- ليس يتبع في العلم الاول ان يوجد فيه مع الاتحاد تفصيل بالمعلومات 343,7-8
- (الله سبحانه... لا يعرف الا ذاته) 15,1-2
- الكثرة التي في الفلاسفة هو ان يكون عالماً لا بنفسه بل بعلم زائد على ذاته 343,13
- 77 الله: عقل — لا كان كل برء من القوة عديم عقلاً وجب ان يكون الاول عديم عقلاً 361,9-10
- [العقل] هو الاسم الاخص بذاته عند الفلاسفة
- انما وصف نفسه في الشرع بالسمع والبصر تنبيها على انه سبحانه لا يقوته نوع من انواع العلوم والمعرفة 454,4-6
- الله: صفاته — [الفلاسفة] يقولون في الباري 55 سبحانه ان الاخص به ثلاث صفات وهو كونه عالماً قاضياً قادراً ويقولون ان مشيئته جارية في الموجودات بحسب علمه وان قدرته لا تنقص من مشيئته كما تنقص في البشر 427,5-8
- علم الله وصفاته لا تكيف ولا تقاس بصفات المخلوقين حتى يقال ان الذات او زائدة على الذات 354,7-9
- ستمدد الشاعات والمحاللات التي تلحق من يضع ان المبدأ الاول ذو صفات زائدة على ذاته 301,8
- وضع المتكلمين الاول مركباً من صفة وموصوف يقتضي ان يكون له علة فاعلة فلا يكون علة اولى ولا واجب الوجود 378,7
- ان المتكلمين من الاشعية يجوزون على المبدأ الاول الكثرة اذ يعلمونه ذاتاً وصفات 295,3
- الله: عالم — الله تعالى قد برهن ان فعله صادر عن علم 149,2-3
- الفاعل الذي علمه في غاية التام يعلم ما صدر عن ما صدر منه وما صدر من ذلك الصادر الى آخر ما صدر 440,5
- تقوم انما قوا عنه ان يكون علمه بالموجودات على نحو علم الانسان بما الذي هو معلول عنها 363,12-14
- اسم العلم كذلك [مقول باشتراك] على العلمين (القدم والحادث 439,4-5)
- ليس يصح على العلم الازلي ان يكون

- المشائين بخلاف ما يراه افلاطون من ان العقل غير المبدأ الاول وانه لا يوصف بانه عقل 310,6
- العقل الاول هو عقل محض وعلة فلا يقاس علمه على العلم الانساني 462,8
- ذلك الموجود ... عقله ذاته هو عقله 80 الموجودات كلها 435,13-15
- ... معنى قولهم انه لا يقل ما دونه من الموجودات اي انه لا يقلها بالجهة التي نقلها نحن جا بل بالجهة التي لا يقلها جا عاقل موجود سواء سبحانه 227,1-3
- الاول عديم لا يقل الا ذاته وهو بعقله ذاته يقل جميع الموجودات بافضل وجود وافضل ترتيب وافضل نظام 217,10-12
- الاول لا يقل من ذاته الا ذاته لا امرا مضافا وهو كونه مبدأ لكن ذاته عديم هي جميع العقول بل جميع الموجودات بوجه اشرف واتم من جميعها 202,11-13
- ما يقله ذاته هو الموجودات بوجود اشرف من الوجود الذي صارت به موجودة 228,1-2
- الله : فاعل — تبين لهم انه يجب ان يرتقى 85 الامر في هذه الجواهر الى جوهر بالفعل عرى من المادة فلزم ان يكون هذا الجوهر فاعلا غير منفعل اصلا 433,13-15
- (هذه الذات هي الفاعلة لجميع الموجودات بلا واسطة والعالم لها يعلم غير متناه) 218,16 [cf. 230,9]
- هو فاعل هذه الاسباب يخرج الكل من العدم الى الوجود وحافظه على وجه اتم واشرف مما هو في الفاعلات المشاهدة 151,5
- يرون ان فعله صادر عن علم ومن غير ضرورة داعية اليه لا من ذاته ولا لشيء
- من خارج بل لمكان فضله وجوده 151,7
- 80 — فله عند الفلاسفة لا طبيعي بوجه من الوجوه ولا ارادى باطلاق بل ارادى متره عن النقص الموجود في ارادة الانسان 439,2
- صدور الموجودات عنه هو بجهة اعلى من الطبيعة والارادة الانسانية [cf. 148] 450,1
- 91 الله : الماهية — (لهم لم يضعوا للاول وجودا بلا ماهية ولا ماهية بلا وجود وانما اعتقدوا ... فيما هو بسيط لا فاعل له ... انه ليس له ماهية متغيرة للوجود لا انه لا ماهية له اصلا 398,6-11
- اما على مذهب الاشعرية فليس له اصلا ماهية ولا ذات لان وجود ذات لا ماهية لها ولا هي ماهية لا يفهم 364,1-3
- 92 الله : مبدأ — كونه مبدأ هو معنى مضاف فلا يصح ان يكون عين ذاته 203,3
- ان يكون الاول مبدأ على طريق الصورة للكل على جهة ما النفس مبدأ للجسد ... ليس يقوله احد منهم [من الفلاسفة] 161,3-4
- 95 الله : مريد — اذا ثبت انه [العالم] وجد عن فاعل اول اثر وجوده على عدمه وجب ان يكون مريدا وان كان لم يزل مؤثرا للوجود 449,10-12
- الفلاسفة لا يقولون ان الله ليس مريدا باطلاق ... وانما يقولون انه ليس مريدا بالارادة الانسانية [cf. 444,13] 160,8-10
- الفلاسفة ليس ينفون الارادة عن البارى سبحانه ولا يثبتون له الارادة البشرية 438,9-11
- هم لم ينفوا الارادة وانما نقوا الجزء الناقص منها 441,7

- ١١٩ — الامكان الذى فى المنفعل مشهور حاجته الى المرجح من خارج 5,10
- الامكان الذى فى الفاعل فقد يظن فى كثير منه انه لا يحتاج فى خروجه الى الفعل الى المرجح من خارج 6,1
- امكانات الاشياء هى من الامور اللازمة للاشياء سواء كانت متقدمة على الاشياء او مع الاشياء 33,2
- ١٢٠ — الفلاسفة لا يرون امكان وجود الشيء وعدمه على السواء فى وقت واحد بل زمان امكان الوجود غير زمان عدمه 54,6
- القول بامكان هذا او بعدم امكانه عما يحتاج الى برهان 90,11
- (الامكان وقع مع الفعل على ما هو عليه من غير زيادة) 93,12
- جحد تقدم الامكان للشيء الممكن جحد للضروريات 93,13
- الامكان الذى من قبل القابل ليس يبنى ان يستند فيه انه الامكان الذى من قبل الفاعل 100,9
- ١٢١ — الامكان يستدعى شيئا يقوم به 100,8
- الامكان يستدعى مادة موجودة 103,3
- يخطر فى امكان الفاعل امكان القابل 101,2
- الذى يتصف بالامكان الذى يقابله المتع... انما يتصف بالامكان من جهة ما هو بالقوة 104,12-15
- (كل موجود فيمكن ان يكون بخلاف ما هو عليه) 219,13
- ١٢٢ — اذا لم يكن فى الوجود الا امكان المتقابلين فى حق القابل والفاعل فليس ههنا علم ثابت بشيء أصلاً ولا طريقة عين 531,2-5
- (قضاء العقل منا بامتناع ذلك انما هو شيء... لا نظير لارادته فى الشاهد 149,4
- انما يثبتون له من معنى الارادة ان الافعال ١٢٠ الصادرة عنه هى صادرة عن علم 438,13
- ليس معنى الارادة فى الاول عند الفلاسفة الا ان فعله فعل صادر عن علم 427,2
- صدور احد الضدين عنه يدل على صفة زائدة على العلم وهى الارادة 438,17-18
- الارادة الاولى... انما تختار لها [للموجودات] ابدا افضل المتقابلين وذلك بالذات واولاً 39,10-12
- الله: واجب الوجود — قولنا فيه واجب 104 الوجود هو فيه صفة ايجابية لازمة من طبيعة ليس لها علة اصلاً لا فاعلة من خارج ولا هى جزء منه 399,9
- الله: واحد — واجب الوجود اذاً واحد 105 293,8
- الذى فى النهاية من الكمال فى الوجود يجب ان يكون واحداً 388,17
- الله: وجوده — يرون ... انه لا يبنى ان يتعرض بقول مثبت او مبطل فى مبادئها العامة مثل هل يجب ان يبد الله او لا يبد واكثر من ذلك هل هو موجود ام ليس بوجود 582,1-581,14
- الامتناع — الامتناع هو سلب الامكان 108 103,12
- الممتع يستدعى موضوعاً 103,10
- لا يسمى عاجزاً من لم يقدر على فعل الممتع 94,8
- [الامكان Voir]
- الاصطلاح — الامكان هو كلى له جزئيات 111 موجودة خارج الذهن 110,8

طبع عليه العقل قلو طبع طبعا يقضى بإمكان ذلك لا انكر ذلك ولجوزه (541,6-8
الضروري، الامتناع، الآلة *Voir*]
[الواجب، الممكن

الافسانه — يقول ارسطو ان الانسان 127
يولده انسان والشمس 268,12
— ماهية الانسان هو العلم 336,10
— ان يكون علم الانسان بغيره التي هي
الموجوبات هو علمه بذاته .. هذا صحيح
335,17-18

— ان يكون علم زيد بنفسه الشخصية هو 130
علمه بغيره .. لا يصح البتة 335,16-17
— ليس يصح احد من الخطأ الا من عصيه الله
تعالى بامر المي-خارج عن طبيعة الانسان
وم الاتياء 354,2-4

— ... لكن تكيف هذا المني وتصوره بالحقيقة
ممتنع على العقل الانساني لانه لو ادرك
الاسان هذا المني لكان عقله هو عقل
الباري سبحانه 345,13

— اذا نشأ الاسان على الفضائل الشرعية كان
فاضلاً باطلاق 528,1

— المصنف الخاص من الناس انما يتم وجوده
وتحصيل سعادته بمشاركتة المصنف العام
582,12-14

— قد يكون رأى هو سم في حق نوع من 125
الناس وغذاء في حق نوع آخر 357,12-13
[الشرع، الآخرة *Voir*]

الافهام — يتنوع عديم [الفلاسفة] ان ينعدم 138
الشيء الى لا موحود أصلاً 146,4
[الدم *Voir*]

الاقصاال — سبب الاقصال هي الميولي 137
579,13

138 — كل متفعل جسم عديم في مادة 435,6
— الشيء ليس يمكن ان يكون متفعلاً بالشيء
الذي هو به فاعل 433,5
[الفعل *Voir*]

140 الاقسام — اما قوله انه لا يتصور اقسام
الافعال كمية فقول كاذب بالجزء 29,13
— اللون ... ليس ينقسم باقسام موضوعه الى
اي جزء اتفق وحدّه باق بعينه بل تنتهي
القسم الى جزء ان انقسم اليه فسد اللون
551,9

— انما الذي يحفظ القسم دائماً هو طبيعة
المتمثل بما هو متصل اعم صورة الاتصال
551,11

143 الاقضاء — الابتداء *Voir*

144 الانية — الانية في الحقيقة في الموحودات
هي معنى ذهني وهو كون الشيء خارج
النفس على ما هو عليه في النفس 302,1-3
cf. 302,14

— (الانية ... شيء زائد على الماهية خارج
النفس وكأنه عرض) 302,14-15

146 اول — ما له اول فله آخر وما لا اول له
فلا آخر له 22,4

147 البرهان — ما كان منها داخلاً في حد الجنس
او الجنس داخلاً في حده كان قولاً
برهانياً وما لم يظهر فيه ذلك كان قولاً
غير برهاني 409,5-7

— مقدمات البراهين هي من الامور الجوهرية
المتناسبة 5,3

— الاقاويل البرهانية قليلة جداً 334,7-8
148 — متى جردت اقاويل الفلاسفة من الصنائع
البرهانية عادت اقاويل جدلية ولا بد ان

- كانت مشهورة او منكورة غريبة ان لم
تكن مشهورة 409,1-3
— ليس يمكن من لم يعلم صنائع البرهان ان
يفعل فعل صناعة البرهان وهو البرهان
بينه 427,14-16
- بسيط — البسيط يقال على معنيين 152 243,5
البسيط لا يتغير ولا ينقلب جوهره الى
جوهري آخر 140,12
[حد , تقدم وتاخير , التباير Voir]
- التخصيص — (الفلاسفة يلزمهم ان يتعرفوا 154
بان هنا صفة في الفاعل للعالم تخصص الشيء
من مثله) 42,1
— التخصيص الذي ازمته الفلاسفة غير
التخصيص الذي ارادته الاشعرية 412,1
[الارادة Voir]
- التركيب — كل تركيب عند ارسطاطاليس 156
فهو كائن فاسد 313,8
— (كل تركيب محدث) 219,10
— التركيب ليس هو مثل الوجود 331,3
— التركيب لا يقتضى مركبا هو ايضا مركب
404,10-11
- الاول لا يفهم منه علة ومطول اصلا وما
بعد الاول يفهم العقل فيه التركيب
201,1-2
- ... فيمتضى ظاهر هذا اللفظ ان يكون ما
دون الاول مركبا من شيئين اثنين
احدهما المتصف بالامكان والثاني المتصف
بوجوب الوجود فهي عبارة ردية 198,3-5
— اما التركيب الذي يكون من الجنس
والفصل فهو بينه التركيب الذي يكون
من الشيء الذي هو بالقوة والشيء الذي
يكون بالفعل 375,14-16

- التركيب هو مثل التحريك اعني صفة
اقمالية زائدة على ذات الاشياء التي قبلت
التركيب 331,3-5 [المركب Voir]
- 164 الصور — ... لذلك كان تصورنا كائنا
فاسدا 501,6
— الذي يتشوق الحركية فهو متصور لما
ضرورة 480,14
- 166 التباير — ان هنا موحودات تتباير وهي
سائط لا تباير النوع ولا تباير الاشخاص
وهي العقول المارقة لكن ... يجب ان
يكون فيها المتأخر في الوجود والمتقدم
والا لم يغفل هنالك تباير اصلا 292,13
- 167 التغير — التغير ... الذي يقال انه يحتاج الى
مغير منه ما هو في الجوهر ومنه ما هو
في الكيف ومنه ما هو في الكم ومنه ما
هو في الين 6,5-7
- يتغير جسم الماء مثلا الى جسم النار بان
ينتقل من جسم الماء الصفة التي بانتقالها
اتصل عنه اسم الماء وحده الى اسم النار
وحدها 406,10-12
[بسيط Voir]
- 169 التقدم — كل من شبه تقدم الوجود الغير
متحرك على المتحرك بتقدم الموجودين
المتحركين احدهما على الثاني فقد اخطأ
67,7
- المتقدم والمتأخر في الحركة لا يفهمان الا
مع الزمان 71,14
- 171 تقدم وتأخير — الاشياء المشتركة في معنى
مقول عليها بتقدم وتأخير يجب ضرورة
ان يكون فيها اول بسيط 388,11
[التباير Voir]

- اما قوله ان كل جسم مركب من هيولى
وصورة فليس هو مذهب الفلاسفة في
الجرم السماوى الا ان يكون هنالك
هيولى باشتراك الاسم وانما هو شيء اقرده
به ابن سينا 270, 11-13
- 185 — الجسم السماوى لما كان لا يفسد دل على
ان الهيولى فيه هي الجسمية الموجودة
بالفعل وان النفس التى فيه ليس لها قوام
هكذا الجسم 271, 6
- الجسم السماوى ... جميع المكان له ملائم
477, 6
- هذا الجرم السماوى هو الموجود الغير
متغير الا في الاين ... فهو سبب للحوادث
من جهة افعاله الحادثة وهو من جهة
اتصال هذه الافعال له اعنى انه لا اول لها
ولا آخر عن سبب لا اول له ولا آخر
59, 1-4
- 188 الاجرام السماوية — لم عندهم ان تكون
الاجسام السماوية حية ناطقة تفعل ذواتها
وتفعل مباديها المتحركة لها على جهة الامر
لها 184, 15
- الاجسام السماوية لها مبادئ تتحرك بها
وعنها 213, 16
- 189 — مبادئ الاجرام السماوية موجودات مفارقة
للمواد هي المتحركة للاجرام السماوية
والاجرام السماوية تتحرك اليها على جهة
الطاعة لها والمعبة فيها والامتثال لامرها
اياها بالحركة والفهم عنها 184, 9-11
- الاجرام السماوية غير متكوّنة ولا فاسدة
بالمعنى الذى به هذه متكوّنة وفاسدة
213, 13
- الاجرام السماوية عندهم [الفلاسفة] من
حيث هي بسيطة لا تقبل الصغر والكبر
240, 12
- التقليد — مبادئ العمل يجب ان تؤخذ 172
تقليدا 584, 6
- التكون — معنى التكون هو انقلاب الشيء 173
وتغييره مما بالقوة الى الفعل 102, 6
- التكون هو من معدوم لا من موجود
106, 10
- ليس يمكن ان يوجد متكون من ذاته
225, 2
- واجب ان يتكون عندهم انسان من
انسان بشرط ان يفسد الانسان المتقدم
حتى يكون هو المادة التى يتكون منها
الثالث 57, 1-3
- التاسع — قال بالتاسع من قال ان 177
النفوس متعددة بتعدد الاشخاص وانما
باقية 275, 3
- الجرم السماوى — الجرم السماوى قد ظهر 178
من امره انه واجب الوجود في الجوهر
الجهانى ... يمكن الوجود في الحركة
التى في المكان 422, 9-12
- الجرم السماوى عند الجميع من الفلاسفة هو
ضرورى بغيره 418, 10
- الجسم السماوى انما استقاد البقاء من قبل 180
المقارقات 185, 8
- هذا الجسم [السماوى] انما استقاد القوة
الغير متناهية الحركة من موجود ليس
يجسم 405, 8
- الجرم السماوى عندهم [المشائين] جسم
بسيط 239, 8
- الجسم السماوى عند الفلاسفة ليس مركبا
من مادة وصورة وانما هو عندهم بسيط
299, 1

- 204 جرنى — كلى *voir*
- 205 الجسم — العالم مؤلف من خمسة اجسام 44,16
— ليس خارج السماء جسم آخر 474,5
— كل جسم داخل العالم محسوس 478,5
— هذه الاجسام الاربعة لا تزال من اجل
هذه الحركات في كون دائم وفساد دائم
اعنى في اجزائها 47,1-2
— الجسم ... المستقيم الابداء يمكن فيه الزيادة
78,6-8
- 210 — وجب ان تنتهى الاجسام المستقيمة الى
محيط جسم كرى 78,8-9
— كل عالم لا بد له من اسطوانات اربعة
وجسم مستدير يدور حولها 91,9
— الجسم الكرى متناه بذاته وطبعه ... واما
الاجسام المستقيمة فليست متناهية بذاتها
46,1-3
— ان يتحرك الجسم افضل له من ان يسكن
493,4
— كل جسم اما ان يكون متحركا من
الوسط او الى الوسط واما حول الوسط
46,13
- 211 — لا يتكون الجسم المطلق 406,7
— ليس في الشاهد جسم يتكون من لا جسم
221,8
— لا يتكون جسم فيما يشاهد الا عن جسم
406,5-6
— (كل جسم محدث) 402,15 ; 402,10
— القدماء من الفلاسفة ليس يجوزون وجود
جسم قديم من ذاته بل من غيره 402,16
220 — الجسم عندهم سواء كان محدثا او قديما
ليس مستقلا في الوجود بنفسه 415,6
— اعتقدوا من اجل هذا ان جميع الاجسام
القائمة المنفصلة مركبة من طيين فاعلة
- الاجسام السماوية كما قلنا ليست مركبة
من هيولى وصورة ولا هي مختلفة بالنوع
251,17
— ليست الاجرام السماوية واحدة بالنوع
كثيرة بالعدد بل هي كثيرة بالنوع
كاشخاص الحيوانات المختلفة وان كان
ليس يوجد الا شخص واحد من النوع
فقط 49,7
- الاجرام السماوية هي ذوات عقول وشوق 193
480,15
— مذهب القوم انما [الاجرام السماوية] تنقل
اقسامها وتنقل ما هنا وهل تنقل ما هنا
على انه غير ذواتها فيه نظر ينقص عنه في
المواضع الخاصة به 500,9
— يلزم عن اصول القوم ان الاجرام السماوية
لا تتغير اصلا [cf. 495,8] 501,3
— الاجسام السماوية فيها مواضع هي اقطاب
بالطبع 48,4
— اختلاف الاجرام السماوية في جهات
الحركات هو لاختلافها في النوع وهو شيء
يخصها اعنى انه يختلف انواعها باختلاف
جهات حركاتها 49,15
- الحركة عندهم [الفلاسفة] في الاجرام 220
السماوية بما يتقوم وجودها 172,4
— الاجرام السماوية متحركة اولاً من
المحركين لها (الذين ليس هم في مادة اصلا
وصورها اعنى الاجرام السماوية مستفادة
من اولئك المحركين وصور ما دون
الاجرام السماوية مستفادة من الاجرام
السماوية وبعضها من بعض 178,14-179,2
— الاجرام السماوية هي مبادئ الاجرام
المحسوسة المتغيرة ... 212,14
— تلك الذوات تفوت بالعبودية 192,16
[*voir* (n° 766) النفس]

- ومنفعة قسموا الفاعلة صورة وماهية
وجوهرا وسموا المنفعة موضوعا وعنصرا
ومادة 360,6-8
- كل جسم قوته متناهية 405,8
- كل ما حل من الصفات في جسم فهو منقسم
بالقسام الجسم 550,13
- (الجسم انما يفعل في الجسم حرارة او
برودة او رطوبة او يبوسة) 407,11-12
- هل ينتل شخص الجسمية المخصوصة بالماء
الى شخص الجسمية المخصوصة بالنار فيه
نظر 406,14-15
- كل حركة قسرية لجسم فانما تكون عن
جسم من خارج 475,11
- الجسم السماوي — الاجرام ، الجرم 227 *Poir*
- الجماد — الجماد اذا في عنه القتل فانما ينفي 228
عنه القتل الذي يكون عن القتل والارادة
لا القتل المطلق 154,9-11
- المجهول — الشرع 229 *Poir*
- الجنس — الجنس معنى زائد على الفصل والنوع 230
291,11-12
- (كل جنس فهو كائن فاسد) 283,11
- الانواع شرط في وجود الجنس 382,3
- الفصل من شروط وجود الجنس 376,2
- فصول الجنس هي طة الجنس 384,16
- الحادث — كل حادث فهو ممكن قبل 235
حدوثه 100,7
- كل حادث فهو ممكن الحدوث قبل ان
يحدث 68,15
- لا بد للحادث من ان يتقدمه العدم ولا بد
ان يقترن عدم الحادث بموضوع يقبل
وجود الحادث ويرتفع عنه العدم 74,15
- كل حادث له امتداد يقدره هو الذي
يسمى الزمان 86,7-8
- كل حادث فله محدث 136,12-13
- الحادث انما يلزم ان يكون بالذات عن
سبب حادث 58,8
- الحوادث فبعدها تحدث من الطبيعة وعن
الارادة وعن الاتفاق 449,4
- هنا اشياء تحدث من تلقاءها 9,5
- المقدمة (القائلة ان ما لا يخلو عن الحوادث
حادث ليست صحيحة الا ما لا يخلو عن
حادث واحد بعينه واما ما لا يخلو عن
حوادث هي واحدة بالجنس ليس لها اول
فن اين يلزم ان يكون الموضوع لها
حادثا 223,13-16
- لا يفي دليل الاشعرية وهو ان كل حادث
له محدث الى اول قدم ليس بمركب وانما
يفي الى اول ليس بمحدث 314,4
- ان الحادث ليس يمكن ان يصدر عندهم
عن قدم مطلق وانما يمكن ان يصدر عن
قدم ميوهره ومحدث في حركاته وهو
الجرم السماوي 467,3
- الفلاسفة يجوزون وجود حادث عن حادث
الى غير خاية بالعرض اذا كان ذلك
متكررا في مادة منحصرة متناهية
56,12-14
- المتكلمون من الاشعرية اضافوا ... مقدمة
ثانية وهو انه لا يمكن ان توجد حوادث
لا خاية لها اي لا اول لها ولا آخر وذلك
هو واجب عند الفلاسفة 223,16-224,2
- انما وجب ان يتصل الوجود بالحادث
بالوجود الازلي من غير ان يلحق الاول
تغير بوساطة الحركة التي هي من جهة قدنية
ومن جهة حادثية [cf. 60,9-11] 394,4
- الحوادث لا توجد الا في جسم 467,10

- 250 — ليس هنا الا موجودان موجود يقبل الحركة وموجود ليس يقبل الحركة 74,6-7
- ان هنا نوعين من الوجود احدهما في طبيعة الحركة وهذا لا يتفك عن الزمان والآخر ليس في طبيعة الحركة وهذا ازل 66,6-8
- (مق توهمنا حركة وجدنا معها امتدادا مقدرا لها) 84,4
- يرى ارسطو ان وجود الحركات في الزمان هي اشبه شيء بوجود المدودات في العدد 79,9-10
- 251 — الحركة ليس لها وجود الا في العقل 480,11
- كمال المي بما هو حي هي الحركة وانما لحق السكون هنا الحيوان الكائن الفاسد بالعرض اعني من قبل ضرورة الحيوي 484,7-8
- الحركة هي في شيء ضرورة 74,11
- الحركة ضرورة في متحرك 68,14
- الحركة انما هي بمكة فيما يقبل السكون لا في العدم 74,13
- 252 — ليس يمكن ان تكون حركة محدثة الا في زمان اعني ان يفضل الزمان على ابتدائها 76,10
- قد صرح ... ارسطو انه لو كانت للحركة حركة لما وجدت الحركة 21,12-13
- الحركة انما يفهم من معنى القدم فيها انما لا اول لها ولا آخر وهو الذي يفهم من بوحا فان الحركة ليست ثابتة وانما هي متغيرة 63,11-13
- وجب ان يكون هنا حركة ازلية نفي هذا التعاقب الذي في الكائنات الفاسدات الازلية 102,2-4
- كل حركة في الوجود فهي ترتقي الى
- الحوادث منها ما لا تحمل القدم ... ومنها 250 ما تحمله 466,6-7
- [المحدث , الحدوث Voir]
- الحروث — الحدوث حركة 68,14 251
- الحدوث الذي صرح الشرع به في هذا العالم هو من نوع الحدوث المشاهد هنا 396,1
- الفلاسفة يقولون ان من قال ان كل جسم يحدث وفهم من الحدوث الاختراع من لا موجود اي من العدم فقد وضع معنى من الحدوث لم يشاهده قط 415,1-3
- اطلاق اسم الحدوث على العالم كما اطلقه الشرع اخص به من اطلاق الاشعية 124,8-9
- استكثر من يقول بحدوث العالم يقول 252 بحدوث الزمان معه 32,1
- مستخدم [الاشعية] في حدوث الكل هو ان ما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث 223,5-6
- ما كان حدوثه ازليا اولى باسم الحادث عما حدثه في وقت ما 168,2-3
- كان اسم الحدوث الدائم احق به [العالم] من اسم القدم 172,15
- [الحادث , الاحداث Voir]
- الحر — الحدود انما توجد للمركبات من 250 المادة والصورة لا للبساط 301,12
- [الطبيعة Voir]
- الحركة — وجدوا جميع اجناس الحركات 260 ترتقي الى الحركة في المكان ووجدوا الحركة في المكان ترتقي الى متحرك من ذاته عن محرك اول غير متحرك اصلا لا بالذات ولا بالعرض 59,6-8

- هذا المحرك بالذات لا بالعرض وهو
الذي يوجد مع كل متحرك في حين ما
يتحرك وأما كون محرك قبل محرك مثل
إنسان يولد إنسانا فذلك بالعرض لا
بالذات 59,11-14
- الفلاسفة ترغم أن من الموحودات ما 276
فصولها الجوهرية في الحركة 167,14
- الفلاسفة ... قالوا أن الفاعل للحركة هو
الفاعل للعالم 264,11-13
- و السماء، والزمان، والجسم، (التقدم *Potr*)
[المكان، المستدير، المحرك، المتحرك]
- الحركة السهاوية — الحركة الدورية السهاوية 277
- ... عديم قديمة بالنوع حادثة بالأجزاء
فن جهة ما هي قديمة صدرت عن قديم
ومن جهة أجزائها الحادثة تصدر عنها
حوادث لا غاية لها 467,7-9
- أن الحركة السهاوية واحدة بالعدد
[cf. 480,4] 487,5
- ليس حركة السماء مؤلفة من دورات
كثيرة إلا في الزمن فقط 283,4-5
- الذي تصده السماء عند القوم إنما هي 280
الحركة نفسها بما هي حركة 484,5-6
- وضمهم الحقيقي هو أن الحركة الدورية
ليس يطلب المتحرك جا مكانا وإنما يطلب
نفس الحركة الدورية 480,9-10
- معطى الحركة هو فاعل الأجرام السهاوية
172,6
- الحواس — إدراك الإنسان للأشخاص 288
- بالحواس 460,16
- ليس هنا حاسة سوى الحواس الخمس
566,5-6
- كل متخيل حساس ضرورة وليس
ينعكس 495,11
- [الدهرية، الإدراك *Potr*]
- 286 عصر الأجساد — أول من قال بمشتر
الأجساد م أنبياء بني إسرائيل 580,4-5
- 287 حكمته — كل ما في العالم فهو الحكمة وأن
قصرت عن كثير منها عقولنا 413,9
- الحكمة الصناعية إنما فيها القتل من
الحكمة الطبيعية 413,10
- 289 الخالق — أما إثبات وجوده [الخالق] من
كونها محدثة على نحو حدوث الأجسام
إلى نشأتهما كما رام المتكلمون فمسير
جدا 193,12-14
- 290 الخلق — (خلق العالم وقع في الوقت المصلح)
43,3
- محال عندهم أن يخلق الأفضل من أجل
الأتقص لكن عن الأفضل ولا بد يلزم
وجود الأتقص 484,16
- 292 الخيال — الخيال غير معتبر إلا عند الجمهور
256,16
- الخيال إنما كان في الحيوان من أجل
السلامة 495,8
- هذه الخيالات كما قلنا إنما هي لموضع
السلامة سواء كانت عامة أو خاصة 501,4
- هذا الخيال الكلي هو الباعث للإرادة
الكلية 499,6
- 296 الخير — وجود الخير الكثير مع الشر اليسير
أكثر من عدم الخير الكثير لمكان الشر
اليسير 177,8-9
- 297 الدهرية — أما الدهرية فالخس هو الذي
اعتمدت عليه 416,10

- 298 — **الدورات** — الدورات التي في الماضي والمستقبل معدومة [cf. 286,1] 24,2
— يلزم من قال انه لا غاية لدورات الفلك في المستقبل الا يضع لها مبدأ 22,2
[الحركة السببية *Voir*]
- 300 — **الذات** — ذات الشيء هي علة لازمة 392,1 300
[الصفات *Voir*]
- 301 — **الزمان** — الزمان لا يفهم الا مع الحركة 65,4
— الزمان هو شيء يفعل الذهن في الحركة 74,2-3
— الزمان ليس هو شيئاً غير ما يدركه الذهن من هذا الامتداد المقدر للحركة 89,12
— زوم الزمان عن الحركة اشبه شيء بلزوم العدد عن العدود 79,3
— لذلك كان الزمان واحداً لكل حركة 301
ومتحرك وموجوداً في كل مكان حتى لو توهمنا قوماً حبسوا منذ الصبا في مغارة من الارض لكننا تقطع ان هؤلاء يدركون الزمان وان لم يدركوا شيئاً من الحركات المحسوسات التي في العالم 79,5-9
— الزمان ليس بذى وضع 275,9
— طبيعة الزمان ابد شيء من طبيعة العظم 80,6
— قبل الآن الذي حدثت فيه الحركة زمان ضرورة 77,11
— الزمان ليس له كل 33,11
— الموجود الذي ليس في طبيعة الحركة ليس 310
يلطفه الزمان اصلاً 67,3
— ليس يتمتع وجود الزمان الا مع الموحودات التي لا تقبل الحركة 74,4
— العالم شأنه ان يكون في زمان 65,7
- 315 — **السبب** — العقل انما يدرك الاشياء من جهة اسبابها 479,6
— الفلاسفة يرون ان الاسباب اربعة الفاعل والمادة والصورة والغاية 150,11
— الموجودات المحدثه لها اربعة اسباب فاعل ومادة وصورة وغاية 521,12
— اما الاشعرية فانهم جحدوا الاسباب المحسوسة اي لم يقولوا يكون بعضها اسباباً لبعض وحملوا علة الموجود المحسوس موجوداً غير محسوس بنوع من الكون غير مشاهد ولا محسوس وانكروا الاسباب والمسببات وهو نظر خارج عن الانسان بما هو انسان 416,16-417,4
— من رفع الاسباب فقد رفع العقل 522,8
320 — **الاشياء البسيطة** ليس لها سبب فيما يصدر عنها الا نفس طبائعها وصورها واما الامور المركبة فتلقى لها اسباب فاعلة غير صورها وهي التي اوجبت تركيبها واقتران اجزائها بعضها الى بعض 488,9-12
— ليس يجوز احد من الحكماء وجود اسباب لا غاية لها كما تجوزه الدهرية 20,6-7
— مرور الاسباب الى غير غاية هو من جهة ما عندهم تمتع ومن جهة ما واجب عند الفلاسفة 267,12-14
[الغاية , الفاعل *Voir*]
- 323 — **السعادة** — الشرع , الانسان *Voir*

- الأشياء ليست في سيلان دائم 572, I
- 338 **الشاهد** — كيف يصح ان يتتل الحكم من الشاهد الى الغائب وهما في غاية المضادة 425, 13-14
- 339 **الشرط** — من اصول المتكلمين ان اقتران الشرط بالمشروط من باب الجائر 328, I
- كل ما له شرط في وجوده فاقترانه بالشرط هو من قبل علة غيره 326, I-2
- لا يمكن ... ان يكون الشرط هو العلة (القاعدة لوحود المشروط 328, 4-5)
- لا يمكن ان يكون الشيء هو علة في شرط وجوده 225, 6
- محال ان يكون الشيء شرطاً في وجود نفسه 139, 14
- 344 **الشرع** — قوله ان كل ما قصرت عن ادراكه العقول الانسانية فواجب ان نرجع فيه الى الشرع حق 255, 15-16
- يرون بالجملة ان الشرائع هي الصنائع الضرورية المدنية التي تأخذ مبادئها من العقل والشرع ولا سيما ما كان منها عاما لجميع الشرائع وان اختلفت في ذلك بالاقل والاكثر. ويرون مع هذا انه لا ينبغي ان يتعرض بقول مثبت او مبطل في مبادئها العامة 581, II-15
- الشرائع تفصل تعليم الجمهور عامة 582, 10
- الشرع... قصده الاول تعليم الجمهور 356, 12
- 348 — صاحب الشرع ... انما يعرف الجمهور من الامور مقدار ما تحصل لهم به مساعدتهم 429, 5-6
- التعليم الشرعي المصرح به في الشرع ... هو التعليم المشترك للجميع الكافي في بلوغ مساعدتهم 429, 2-3
- السب** — الاسلاب الخاصة التي تجري مجرى 324
- الاسماء المدولة وهي الاسلاب التي تستعمل في تمييز الموجودات بعضها من بعض لها علل وشروط 383, I-2
- (الاسلاب غير معقدة) 382, 9
- السماء** — السماء ليست عندهم محدثة جدا 326
- النوع من الحدوث ولذلك سموها ازلية اي ان وجودها مع الازلي 270, 15
- السماء عندهم باسرها هي بمنزلة حيوان واحد 229, 9
- السموات اجسام حية مدركة 188, 7
- السماء ذات عقل 481, 4
- يرى ارسطو ان للسماء ميّنا وشمالا واماما 220 وخلفا وفوقا واسفل 49, 14-15
- لو سأل سائل فقال لم تتحرك السماء من جهة دون جهة قيل لان لها ميّنا ويسارا وبخاصة اذ قد ثبت من امرها انها حيوان الا انها ينحصر ان جهة اليمين في بعضها هي جهة اليسار في البعض [cf. 49, 10] 489, 13
- ليس للسماء حركات جزئية في مسافات جزئية حتى يقتضى ذلك ان يكون لها تحيل 503, 15
- اما ان حركاتها [السموات] يلزم عنها افعال محدودة بما قوام ما ههنا وحفظه ... فذلك معروف بنفسه 188, 7-9
- كل واحد من الكواكب السبعة له حركات خادمة لحركته الكلية 191, 12-13
- في الاسطوانات حرارة مساوية 577, 13
- ، الحركة المساوية ، الجرم المساوي [voir] ، الكرة ، الدورات
- السيارات** — (الموجودات في سيلان دائم) 326
- 137, 9

- ٣٥١ — اذن ان المعتزلة ترى ان ههنا اشياء لا تصدر عن الفاعل للشيء صدورا اوليا كما تراه الفلاسفة 242,8-10
- واما ما حكاه ابن سينا من صدور هذه المبادئ بعضها من بعض فهو تقيء لا يبره القوم 186,4-10
- الفلاسفة لا يعتمدون ان الجسم باسره يصدر عن مفارق 240,9-10
- (الاول اذا كان بسيطا واحدا لا يصدر عنه الا واحد) 174,5-6
- ٣٥٢ — (الواحد لا يصدر عنه الا واحد) 237,11 ; 239,11 ; cf. 249,13
- هذه القضية القائلة ان الواحد لا يصدر عنه الا واحد هي قضية اتفق عليها القدماء 176,4
- تكون القضية القائلة ان الواحد لا يصدر عنه الا واحد قضية صادقة وان الواحد يصدر عنه كثرة قضية صادقة ايضا 250,10
- (كل عاقل يصدر عنه فعل ما فهو عالم بذلك الفعل) 443,2
- ٣٥٣ الصفات — من المعروف بنفسه ان للاتياء ذوات وصفات هي التي اقتضت الانفعال الخاصة بوجود موجود وهي التي من قبلها اختلفت ذوات الاشياء واسماؤها وحدودها 520,10
- ليس كل شيء يعقل فيه احوال متغايرة يقتضى ان يكون الاحوال صفات زائدة على ذاته خارج النفس 198,9
- وجدوا هذه الصفات التي ليست باعراض غير زائدة على الذات بل هي نفس حقيقة الذات المشار اليها القائمة بنفسها 359,6-8
- من الصفات ما هو احق باسم الجوهرية من الجوهر القائم بذاته وهي الصفة التي
- ٣٥٤ — يجب على كل انسان ان يسلم بمبادئ الشريعة وان يقلد فيها ولا بد الواضع لها 527,9-10
- ليس كل ما سكنت عنه الشرع من الطوم يجب ان يفحص عنه ويصرح للجمهور بما ادى اليه النظر انه من عقائد الشرع 428,12-14
- واما كيف حال طبيعة الموجود الممكن مع الموجود الضروري فسكنت عنه الشرع لبعده عن افهام الناس ولان معرفته ليست ضرورية في سعادة الجمهور 396,7-9
- الذي يظهر من الشريعة هو النهي عن المناقص التي سكنت عنها الشرع 396,13 [4,54 n° ٤٥٠ في الوحي , الفلاسفة Voir]
- الشهوة — الشهوة لا توجد الا في جسم 354 متنفس 427,1 [(25 n°) الارادة Voir]
- الشرق — التصور , الارادة Voir 355
- الصادق — كان الصادق... الذي يوجد في 356 النفس على ما هو عليه خارج النفس 103,5-6
- العلم الصادق هو الذي يطابق الموجود 463,6
- الصادق هو ان يعتد في الشيء انه على الحال التي هو عليها في الوجود 531,12-13
- الصدور — لو صدر اي موجود اتفق عن 359 اي فعل اتفق وعن اي فاعل اتفق لاختلطت الذوات والحدود وبطلت المعارف 257,5-7
- المشهور اليوم... هو ان الواحد الاول صدر عنه صدورا اوليا لجميع الموجودات المتغايرة 178,3-4

- 382 — لصور الموجودات المحسوسة مراتب في الوجود 216,7
- كل ما يتأثر من المحال عن حلول الصور فيه تأثرا موافقا او منافرا قليلا كان او كثيرا فهو جسماني ضرورة وعكس هذا ايضا صحيح وهو ان كل ما هو جسماني فهو متأثر عن الصورة الحاصلة فيه 568,17-569,2
- الصور الحسية من طبيعة المضاف 238,9
- 383 — (الذي يمل الصور في الاجسام هي اجسام ذوات صور مثلها اما بالنوع واما بالجنس) 408,1
- المتكلمون يقولون ان صورة الانسان يمكن ان تحمل في التراب من غير هذه الوسائط التي تشاهد 540,12
- (المعنى لصور الاجسام التي ليست متفصلة وللنفوس هو جوهر مفارق اما عقل واما نفس مفارقة) 407,2-4 [cf. 407,13]
- صور الموجودات هي علة للعقل الاساني 215,14
- يرى القوم ان الصور الخيالية التي تصدر عنها افعال الحيوانات المحدودة هي كالواسطة بين المطولات والصور الخيالية الشخصية 499,1
- ان ههنا صورا مفارقة للمواد وجودها هو تصورها 166,13
- 381 الضم — الاضداد لا تحمل في محل واحد 560,11
- الاضداد لا تقبل بعضها بعضا وانما يقبلها الحامل لها على جهة التعاقب 433,6
- ليس يمكن ان يوجد الضدان لشيء من جهة واحدة 137,13
- خاصة المتضادين خارج النفس الا مجتمعما
- من قبلها صار الجوهر القائم بذاته قائما بذاته 365,8-10
- يصدق حمل الصفات الذاتية على الموصوف 300,1-3
- كل ذات استكملت صفات مبادرت بها اكمل واشرف فذاها متقومة بتلك الصفات 328,14-15
- من شأن الصفات الذاتية الا يتكرر جدا 300,12-14
- الموضوع الحامل لها بالفعل بل انما يتكرر بالجهة التي يتكرر المحدود باجزاء المحدود 300,12-14
- اما كون الذات الواحدة ذات صفات كثيرة مضافة او مملونة او متوهمة باعماة مختلفة من غير ان تكون تلك الذات متكررة بتكرار تلك الصفات فذلك امر لا ينكر وجوده 314,14-16
- مكل ما وجدت فيه صفة ناقصة فهي موجودة له ضرورة من قبل موجود فيه تلك الصفة كاملة 341,9-11
- كل ما استفاد صفة من غيره فتلك الصفة اولى بذلك المعنى المستفاد 314,9 [Votr p. 328,9]
- الصلوات — الصلوات تنهى عن الفحشاء 379 والمنكر 584,14
- الصورة — الصورة هي المعنى الذي به 380 صار الموجود موجودا وهي المدلول عليها بالاسم والحد ومنها يصدر الفعل الخاص بموجود موجود وهو الذي دل على وجود الصور في الموجود 432,19-433,3
- ان للصورة وحدين وحود معقول اذا تجردت من الحيولي ووجود محسوس اذا كانت في هيولي 214,10-12

- (كون العالم ازليا من الطرفين محال) —
119,14-15
- 418 — العالم له فاعل موحود بوجوده فن لزم عنده ان يكون الفعل الصادر عن فاعل العالم حادثا قال العالم حادث عن فاعل قديم ومن كان فعل القديم عنده قديما قال العالم حادث عن فاعل لم يزل قديما وفعله قديم اى لا اول له ولا آخر لانه موجود قديم بذاته كما تحيل لمن يصفه بالقدم 264,15-265,2 [cf. 22,11-15]
- ان العالم بامر ممكن ... ليس معروفا بنفسه 276,9
- اذا وجب قطع التسلسل فقطعا جذبا العالم اولى اعنى باثره واحدا بالعدد ازليا 100,1
- الفلاسفة ترى ان العالم له فاعل لم يزل فاعلا ولا يزال اى لم يزل مخرجا له من العدم الى الوجود ولا يزال مخرجا 171,10
- العالم مفتقر الى حضور الفاعل له في حال وجوده 168,8-9
- 418 — (كل ما في هذا العالم قائم هو مربوط بالقوة التي فيه من الله تعالى ولولا تلك القوة التي للاتياء لم تثبت طرفة عين) 152,8-10
- قال [ارسطو] ان العالم واحد مصدر عن واحد وان الواحد هو سبب الوحدة من جهة وسبب الكثرة من جهة 181,9
- العالم ان كان حادثا فهو ان يحدث من حيث هو موجود طبيعي عن مبادئ امور طبيعية اخرى منه ان يحدث من مبادئ صناعية وهي الارادة 449,8
- العالم اتبه تنوع عندهم بالمدينة الواحدة 231,13
- العالم ليس موجودا في باب الاضافة وانما هو موجود في باب الجوهر والاضافة عارضة له 166,9
- في موضوع واحد 561,6
- الذى بالطبع ليس له ان يفعل الضدين 472,5
- العلم بالاضداد علم واحد 560,16
- الضرورى — اما هل الضرورى بغيره فيه 397
- امكان بالاضافة الى ذاته ففيه نظر 418,11
- ليس في الطبائع الضرورية امكان اصلا كانت ضرورية بذاتها او بغيرها 246,9
- الطبع — معنى الطبع عند الفلاسفة يقع على 399
- معان 450,12
- [الضد، الارادة Poter]
- الطبيعة — انما اختلفت طبائع الاتياء 400
- وحدودها من قبل اختلاف افعالها 475,9
- اكثر ما تطلق الحكماء اسم الطبيعة على كل قوة تفعل فعلا عقليا اى جاريا مجرى الترتيب والنظام الذى في الاتياء العقلية 473,5
- الطور — ندرك الوجود الواحد ينتل 402
- من طور الى طور 585,11
- اما ان الشيء الواحد له اطوار من الوجود فذلك معلوم من النفس 463,14
- العالم — توم كون العالم اكبر او اصغر 404
- ليس بصحيح بل هو ممتنع 88,2
- اما كون العالم لا يمكن فيه ان يكون اصغر او اكبر مما هو عليه فليس معروفا بنفسه 90,14
- الفلاسفة ... يستدلون ان العالم ليس يمكن ان يكون اصغر مما هو ولا اكبر 88,8
- الفلاسفة ليس يرون ان جرم الفلك مثلا جائز ان يكون اكبر او اصغر مما هو عليه 241,7
- ليس خارج العالم مكان ولا خلاه 478,1

[Votr (276°) الحركة، الحدوث، الجسم]

- العدم — العدم يضاد الوجود وكل واحد 420
منهما يخلف صاحبه 105,7
— قالت المعتزلة ان العدم ذات ما الا انهم
جعلوا هذه الذات متعريفية من صفة الوجود
قبل كون العالم 222, 14-16
— الفلاسفة لا ينكرون وقوع عدم الشيء
عند افساد المقدس له لكن لا بان المقدس
له تعلق فله بدمه بما هو عدم 141, 13
— الفلاسفة ليس ينكرون وقوع العدم اصلا
وانما ينكرون وقوعه اولا وبالذات عن
الفاعل 143, 4
— كل من لا يضع مادة... يلزمه ان يتعلق فعل
الفاعل بالعدم اولا وبالذات 144, 15-16
— العدم هو شرط من شروط وجود الحركة 429
عن المحرك 167, 11
— العدم ليس فيه امكان اصلا 74, 13-14
— عدمه [العالم] عما يجب ان يكون في زمان
ان كان العالم وجوده في زمان 71, 11-12
— الوجود الذي يقارنه عدم لا يوجد الا في
حال حدوث المحدث 164, 10 11
[Votr (651°) المبدأ، الفناء، الاتسدام
المعدوم]

العرض — الاصل في الاعراض ان تقوم 429
بغيرها 365, 14

- وجود عرض في غير محل مستحيل 135, 3
— كل عرض عديم [الاشعرية] محدث
219, 11
— اصل ما يثبتون [الاشعرية] عليه وجوب
حدوث الاعراض انه لا تكون الاجزاء
التي تركيب منها الجسم عندهم الا بعد
اقتراق 333, 8

— (... الاعراض لا تبقى زمانين) 586, 10
cf. 139, 9

434 العظم — العظم له كل 33, 11

435 العقل — العقل ليس شيئا اكثر من ادراك
المعقولات 338, 10-11

— العقل ليس شيئا غير ادراك صور الموجودات
من حيث هي في غير هيولى 215, 3

— اذا وجدت موجودات ليست في مادة
وجب ان يكون جوهرها ظلما او عقلا
او كيف شئت ان تسميها 185, 3

— ما ليس منفصلا اصلا فهو عقل 435, 5-6

— ان الفى شيء في غير مادة فالعقل منه هو
المعقول من جميع الجهات 338, 15

440 — العاقل والمعقول هو شيء واحد في العقل
الانسانى فضلا عن المعقول المقارفة 180, 2
cf. 563, 14

— العقل الذى فينا هو الذى يلحقه التمدد
والكثرة واما ذلك العقل فلا يلحقه شيء
من ذلك 341, 1

— ان ههنا موجودا هو عقل محض 435, 9-10

— ذلك الموجود الذى هو عقل محض هو
الذى افاد الموجودات الترتيب والنظام
الموجود في افعالها 435, 13-15

— يقول ارسطو رئيسهم انه من الظاهر ان
طبيعة العقل مستولية على الكل 451, 4

445 — العقل بما هو عقل انما يتعلق بالموجود لا
بالمعدوم 462, 13

— العقل الانسانى انما هو ما يدركه من صور
الموجودات ونظامها 215, 13

— العقل ليس هو شيء اكثر من ادراكه
الموجودات باسبابها 522, 7

— العقل انما يدرك الاشياء من جهة اسبابها
479, 6

- الموجودات وما يعقله كل واحد من
المقول التي دونه فنه ما هو علة الموجودات
الخاصة بذلك العقل اعني بتخليقها ومنه ما
هو علة لذاته وهو العقل الانساني يملكه
218,3-8
- العقل الاول يعقل من ذاته معنى موجودا
بذاته لا معنى ما مضافا الى علة وسائر
المقول تعقل من ذواتها معنى مضافا الى علتها
فيدخلها الكثرة من هذه الجهة 204,2
[cf. 204,14-15]
- ليس ذات العقل المطول عندهم الا ما يعقل
من مبداه 237,13-14
- قوله في المقول المقارنة ان فيها امكافا
وعدا وشرا ليس هو من قولهم 310,8
- لا كثرة في تلك المقول اصلا عندهم وليس
تتباين عندهم من جهة البساطة والكثرة
وانما تتباين من جهة العلة والمطول 203,13
- المقول تتفاضل في ذلك بحسب حالها منه
في القرب والبعد 217,9
- النظام والترتيب في الموجودات انما هو
شيء تابع ولازم للترتيب الذي في تلك
المقول المقارنة 216,2
[Voir]
- 470 العلم — العوالم قامت من علة ومطول 380,5
- اسم العلة يقال باشتراك الاسم على الملل
الاربعة اعني الفاعل والصورة والهيول
والغاية 266,1-2
- [الاشعرية] قوا الملل التي ههنا 219,1
- الفلاسفة لا تجوز عللا ومطلولات لا خاية
لها [cf. 280,5] 274,11
- [الفلاسفة] لا يزعمون ايضا ان استحالة
علل لا خاية لها هي من قبل استحالة تقوم
القديم بما لا خاية له 282,14
- العقل ليس له ارتباط بقوة من قوى النفس
ارتباط الصورة بالمحل 553,4
- العقل منا هو واحد من جهة الامر الكلي
المحيط بجميع الانواع الموجودة في العالم
وهو يتعدد بتعدد الانواع 344,8-10
- العقل منا هو علم للموجودات بالقوة لا
علم بالفعل 345,1
- قضايا العقل انما هي حكم له على طبائع
الاشياء خارج النفس 113,6-7
- العقل... شكوا فيه هل هو من الصور المادية
او ليس من الصور المادية 434,10-11
- العقل ليس فيه من معنى الشخصية شيء
574,10
- العقل ليس بخاصة 542,8
- استدلال ارسطاطاليس على ان الفاعل للمطلولات
الانسانية عقل متبرئ عن المادة 180,8
- ارسطاطاليس ... استدلال على العقل المتفعل
انه لا كائن ولا فاسد من قبل انه يعقل
كل شيء 180,8 II
- ... العقل الذي بالقوة ... وهو قدم عند
اكثرهم 6,11
- العقل الهولاني يعقل اشياء لا خاية لها في
المقول الواحد 579,9-10
- اصدق ما قال القوم ان للمقول حدا تنف
عنده لا تتعداه 344,14-15
- المقول — اسم العقل يقال على المقول المقارنة 461
- عند القوم بتقدم وتأخير 388,3
- المقول المقارنة... اشرف من العقل الانساني
215,9-10
- قالوا ان الاول لا يعقل الا ذاته وان الذي
يليه انما يعقل الاول ولا يعقل ما دونه لانه
مطول ولو عقله لعاد المطول علة واعتقدوا
ان ما يعقل الاول من ذاته فهو علة لجميع

- (العارف بذاته يعرف غيره) 451,6
 — (القوم يضعون ان الموجود الذي ليس بحسم هو في ذاته علم فقط 338,3
 — ما أبعد طبيعة العلم من طبيعة العرض وبخاصة علم الاول تعالى 366,5
 — شرفية المبدأ ليس يمكن ان تفضل ترفية العلم 453,14
 — (العلم ليس ينقسم بانقسام محله 555,16
 — العلم هو المعلوم من جهة وهو غيره من جهة اخرى 336,10
 — العلم انما غاير المعلوم وهنا من قبل ان المعلوم هو في مادة 166,14
 — العلم المخلوق فينا انما هو ابدا شيء تابع لطبيعة الموجود 531,11
 — علمنا ناقص ومتأخر عن المعلوم 440,9
 — (الطبيعة المظومة ... جزئية بالعرض كلية بالذات 111,3-4
 — العلم يتكرر بتكرر المقولات للعالم 258,14
 — تعدد الانواع والاجناس يوجب التعدد في العلم 462,5
 — علم الانواع والاجناس ليس يوجب تنغيرا 461,10
 — العلم بالاشخاص هو حسن او خيال والعلم بالكليات هو عقل 461,8
 — معرفة الاشياء بعلم كل هو علم ناقص 340,3
 — يزعمون انه قد اتحد الطمان الكلي والجزئي في العلم المفارق للمادة وانه اذا فاض ذلك العلم على ما هنا اتقسم الى كلي وجزئي وليس ذلك العلم لا كليا ولا جزئيا 507,3-5
 — انما امتنع عندنا ادراك ما لا غاية له بالفعل لان المعلومات عندنا منفصلة بعضها عن بعض فاما ان وجد هنا علم تتحد فيه
- اما التي تجوز مرور الملل الى غير غاية 486
 — بالذات فهي الدهرية 269,12
 — من لا يعترف بوجود علل لا غاية لها لا يقدر ان يثبت علة اولى اذلية لان وجود معلولات لا غاية لها هي التي اقتضت وجوب علة اذلية من قبلها استفاد وجودا ما لا غاية له 284,7-10
 — ما ليس له علة فاعلية ليس له علة قابلية 322,10
 — الفحص من تنامي الملل (القابلية غير الفحص عن تنامي الملل (القابلية 323,11
 — الاشياء المشتركة في الجنس ليس فيها اول هو العلة في سائرهما بل هي كلها في مرتبة واحدة 388,9
 — ليس يمكن ان تكون طبيعة العلة والمطلوب 486
 — واحدة بالجنس الا في الملل الشخصية 388,7
 — (ما لا علة له قى عرض وانفى ليس له علة) 382,14
 — افنى جم الامر الى دلة اولى هي بالفعل السبب الاول لجميع الملل 361,5
 — (تفرق بين العلة والمطلوب ان العلة الاولى وجودها بذاتها اعنى في الصور المفارقة والعلة الثانية وجودها بالاضافة الى العلة الاولى لان كونها معلولة هو قس جوهرها وليس هو معنى زائدا عليها كالحال في المعلولات المادية 238,2-5
 — قصة الموجود اولا الى ما له علة وإلى ما لا علة له ليس معروفا بنفسه 276,12
 — عند ابن سينا ان ما وجوده زائد على ذاته 486
 — قلله علة 303,2
- العلم — المتكلمون ... يقولون ان الحياة 486
 — شرط في العلم 521,16-522,1

المعلومات فالمتناهية وغير المتناهية في حقه

سواء 345,8-10

— العلوم اذلية وغير كائنة ولا فاسدة الا بالعرض اى من قبل اتصالها بزيد وعمر و اى انها فاسدة من قبل الاتصال لا انما فاسدة في نفسها 574,4-6

— واجب ان يكون هنا علم بنظام وترتيب ^{هو} هو السبب في النظام والترتيب والحكمة الموجودة في موجود موجود 339,9-10

— ذاته التي كما يسمى صانعا ليست شيئاً أكثر من علمه بالمصنوعات 336,5

— لا يكون العلم الواحد حلة لصدور مطولات كثيرة عنه في الشاهد 259,1-2

— ليس يلزم من كون العالم عالماً بالشيء غافلاً عن انه يعلم انه يعلم ان يكون اذا علم انه يعلم فقد علم علماً زائداً على العلم الاول بل العلم الثاني هو حال من احوال العلم الاول ولذلك لم يجتمع عليه المرور الى غير خاتمة 351,9-14

[البين، الضد، الصادق، الشرع Voir]

العلوم — اما الطب فليس هو من العلم 509 الطبيعى 510,3-4

— اعني بالحكمة النظر في الاشياء بحسب ما تقتضيه طبيعة البرهان 410,7-8

— الفلسفة انما تنحون نحو تعريف سمادة بعض الناس العقلية 582,9-10

— لا سبيل الى حصول العلم الا بعد حصول الفضيلة 514,15-16

— العالم بما هو عالم انما قصده طلب الحق لا ايقاع الشكوك وتحيير العقول 256,7-8

العمل — التقليد Voir

514

العدم — المعلوم لا يعود بالشخص وانما 515

يعود الموجود لئلا ما عدم 586,6

516 الغاية — ليس يشك احد من الفلاسفة ان

هناك سبباً غائياً على المقصد الثاني هو ضرورى في وجود ما هنا وان كان لم يوقف عليه بعد على التفصيل... 491,13-15

— جميع ما يظهر في السماء هو لموضع حكمة غائية وسبب من الاسباب الغائية 492,9-10

— الذى يعطى الغاية في الموجودات المقارفة للمادة هو الذى يعطى الوجود 232,4-5

— الذى يعطى الغاية في هذه الموجودات هو الذى يعطى الصورة 232,6-7

520 الفاعل — لا خلاف عند الفلاسفة في وجود

حلة فاعلة 269,13-14

— اما انكار وجود الاسباب الفاعلة التي تشاهد في المحسوسات فتقول سفسطائي 519,12

— (قد توجد الحلة الفاعلة ولا يوجد الملول) 171,8

— لا يبعد ان يكون هناك موجود يوجد له الى الجسم الحساس اضافة تعوق تلك الاضافة الفاعلة للنار مثل ما يقال في حجر العلق وغيره لكن هذا ليس يوجب سلب النار صفة الاحراق ما دام باقيا لها اسم النار وحدها 521,8-11

— لا يشك احد من الفلاسفة في ان الاحراق الواقع في القطن من النار مثلاً ان النار هي الفاعلة له لكن لا باطلاق بل من قبل مبدأ من خارج هو شرط في وجود النار فضلاً على احراقها وانما يختلفون في هذا المبدأ ما هو 529,1

— ليس يسمى كل سبب فاعلاً 154,8

— الفاعل هو الذى يخرج غيره من القوة الى الفعل ومن عدم الى الوجود 150,12-13

- قد تفعل بعضها بعضا ومن بعض وانما ليست
مكتفية باقتضاها في هذا (الفعل بل بفعل من
خارج فله شرط في فعلها بل في وجودها
فضلا عن فعلها 524,1-4
- كل فاعل قديم عندهم ان صدر عنه
حادث بالذات فليس هو القديم الاول
عندهم وقوله عندهم مستند الى القديم
الاول 61,13
- والافعال , الارادة , الاتقان , آلة [*Volr*]
[الفعل , الطبيعة , الصدور]
- 542 الفاعل الاول — لا كانت الاسباب لا تمر
عندهم الى غير نهاية ادخلوا سببا فاعلا اولاً
باقيا 211,11-12
- الذى لا مخلص للاشعرية منه هو اترال
فاعل اول او اترال فعل له اول 8,7-8
- الفاعل الاول الذى في الغائب فاعل مطلق
والذى في الشاهد فاعل مقيد 180,5-6
- هـ — من شرط الفاعل الاول الا يكون قابلاً
لصفة 325,8
- الفاعل الاول ان كانت له مادة فليست
تلك المادة معدودة لا في القابلية الاولى
ولا فيما دونها من القوابل لساثر الموجودات
بل يلزم تلك المادة التى للفاعل الاول ان
كانت له مادة ان تكون مادة خاصة
به 324,1-4
- اما الفاعل الاول ففيه تعلق بالمفعول على
الدوام والمفعول تشوبه القوة على الدوام
334,2-3
- 548 الفعل — الفعل بما هو فعل فهو محدث 124,9
- اما قولهم ان الفعل حادث فصحيح 172,11
- الفعل القديم لفاعل قديم والمحدث لفاعل
محدث 63,11
- يلزم ان تكون افعال الفاعل الذى لا مبدأ
- الفاعل انما هو فاعل من جهة ما هو 527
موجود بالفعل 224,9-10
- (من الاحوال الحادثة في الفاعلين ما لا
يحتاج الى محدث) 9,4
- الفاعل يتفصل عن المفعول 151,2
- ليس لفاعل ان يقول ان شرط الفاعل انما
هو ان يوجد فاعلا فقط بالفعل المطلق
فقط لا بنحو من (فعل مخصوص 258,5-7
- الفاعل... منه ما يفعل بارادة ومنه ما يفعل
بطبيعة 6,13
- (فاعل فاعلان فاعل بالطبع وفاعل بالارادة
157,4
- الفاعل ينقسم الى مريد والى غير مريد
156,3
- الفاعل بالطبع اثبت فعلا في المشهور من
الفاعل بالارادة 158,5
- قسمة (الفاعل الى ما يفعل بطبعه والى ما
يفعل باختياره ليس بقسمة اسم مشترك
وانما هي قسمة جنس 157,2-3
- الفاعل قد يقضى صنفين صنف يصدر منه
مفعول يتعلق به فعله في حال كونه وهذا
اذا تم كونه استغنى عن (الفاعل...
والصنف الثانى انما يصدر عنه فعل فقط
يتعلق بمفعول لا وجود لذلك المفعول الا
يتعلق الفعل به 264,2-5
- (الفاعل لا يفعل عدما) 164,1
- الفاعل بالحقيقة عند الفلاسفة الذى في
الكائنات الفاسدات ليس يفعل الصورة
ولا الميولى وانما يفعل من الميولى والصورة
المركب منهما جميعا 240,14
- اما الفاعل عندهم فيفعل مادة المتكون
وصورته ان اعتدوا ان له مادة او فعله
يحمله ان اعتدوا انه بسيط 222,6-8
- لا ينبغي ان يشك في ان هذه الموجودات هـ

- من المواضع 169, 12-14
- ١٥٥ — ما لم يزل عادما الفعل فهو ضرورة ممتنع
122, 13
- ان امكن ان يصدر عن ذات واحدة
افعال كثيرة فقد امكن فعل من غير
فاعل 257, 11
- فعل الفاعل انما يتعلق بالمفعول من حيث
هو متحرك 167, 9
- (الفاعل الذي في الشاهد انما فعله ان يغير
الموجود من صفة الى صفة لا ان يغير
العدم الى الوجود 221, 10
- فعل الفاعل عند الفلاسفة ليس شيئا غير
اخراج ما هو بالقوة الى ان يصير به بالفعل
فهو يتعلق عندهم بوجود في الطرفين
131, 12
- ١٥٦ — ليس يصدر فعل جزئي عن ذوى العقول
الا من جهة ما ذلك المعنى متخيل خيالا
عاما فتصدر عنه امور جزئية لا غاية لها
498, 9-10
- كلهم متفقون على ان الحرارة تفعل حرارة
مثلا وكذلك مائر الكيفيات الاربع
لكن من حيث يحفظ بها حرارة النار
الاسطقسية والحرارة التي تصدر من الاجرام
الساوية 526, 9-11
- فعل الفاعل لا يتعلق بالوجود الا في حال
العدم وهو الوجود الذي بالقوة 164, 5
- انما يتعلق فعل الفاعل بالعدم بالمرض
وثانيا 142, 9
- الفعل متقدم على القوة 361, 3
- ١٥٧ — لزم ان ينتهي الامر في الموجودات (الفاعلة
المنفعة الى جوهر هو فصل محض وان
ينقطع التسلسل بهذا الجوهر 434, 1-3
- مما يلبسون به ... قولهم ان كل فعل اما ان
يكون بالطبع او بالارادة 450, 10-11
- لوجوده ليس لها مبدأ كالحال في وجوده
20, 12-13
- ان كان هذا الفاعل لا اول لوجوده ولا ١٥٨
آخر كان هذا الفعل لا اول لوجوده ولا
آخر 57, 8-10
- (فعل الفاعل يلزمه التخيير) 8, 5-6
- الفعل ليس ينسب احد الى الآلة وانما ينسب
الى المحرك الاول 160, 2
- قولهم ان الفعل يقوم بذات الفاعل خطأ ١٥٩
وانما هي اضافة موجودة بين الفاعل
والمفعول اذا نسبت الى الفاعل سميت
فعلا واذا نسبت الى المفعول سميت اقعالا
136, 4-7
- قال المتكلمون ان كل فعل فانما يصدر
عن حي عالم 188, 1
- (كل فعل بما هو فعل فهو صادر عن فاعل
مريد قادر مختار حي عالم) 220, 3
- (ما سوى الحى لا يصدر عنه فعل) 220, 6
- (هذه الافعال تظهر مقترنة بالحى في الشاهد
وانما فاعلها الحى الذى في الغائب) 220, 8
- الاشعرية ... يرون ان الانسان ليس له ١٦٠
اكتساب ولا له فعل مؤثر في الموجودات
158, 9-10
- كل موجود فلا يتراخى فعله عن وجوده
الا ان يكون ينقصه من وجوده شيء ...
او يكون من ذوى الاختيار 96, 13-97, 1
- كل موجود قعله مقارن له في الوجود
124, 6
- افعال (الفاصلين ليس صدور الافعال عنها
ضروريا لمكان الامور التي من خارج
537, 18
- اما ان كل موجود يلزم ان يكون فعله
مقارنا لوجوده فصحيح الا ان يعرض
للموجود امر خارج عن الطبع او عارض

[الجهاد , الارادة Voir]

الفلاسفة — (الفلاسفة معلوم من امرهم انهم 577

يطلبون الحق فهم غير ملبيين اصلا 149,10

[cf. 353,14]

— الحكماء من الفلاسفة ليس يجوز عندهم
التكلم ولا الجدل في مبادئ الشرائع

527,3-4

— مذهب الفلاسفة في المبدأ الاول هو قريب

من مذهب المعتزلة 225,11

[نبى Voir]

القضاء — (القضاء والمدم ايمان مترادفان 580

[cf. 137,13] 135,1-2

الغوى — (الغوى لا يشبه الغبل 77,13 581

— انهم يضعون فوق باطلاق واسفلا باطلاق

ولا يضعون اولا باطلاق ولا آخرا باطلاق

82,6

القبل — ليس يصح ان ينسب وجود القبلية 583

في كل حادث الى الوم 78,2

[الغوى Voir]

القبول — (القبول يدل على قبول 325,9 594

— (القبول لا يوجد عندهم الا في جسم 467,11

— (القبول انما يوجد اولا للجسم او لما هو

في جسم 376,12-13

— اما قابل ليس بجسم ولا في جسم فتستحيل

376,15

— عندهم ... ان القابل بالحقيقة هو ما

كان قوة فقط وان كان فعلا فبالعرض

والمقبول ما كان فعلا وان كان قوة

فبالعرض 376,6

— قابل المحولات لا يتأثر عن المحولات 600

568,16

— ... هل يجوز فيما له علة قابلية ان لا يكون

له فاعل او لا يجوز ذلك 327,14

591 قديم — اهل الاسلام ... لا يفهمون من

القديم الا ما لا علة له 124,11-12

— القديم ... يقال على ما هو قديم بذاته وقديم

بنيره 6,7-8

— (القديم لا يتغير بضرب من ضروب

التغير) 8,6-7

— الجهة التي منها ادخل القدماء موجودا قديما

ليس بتغير اصلا ليس هي من جهة وجود

الحادثات عنه بما هي حادثة بل بما هي

قديمة بالجنس 58,6-8

600 — (الفلاسفة ليس من اصولهم وجود قديم قائم

من اجزاء محدثة من جهة ما هي غير

متناهية بل هم اشد الناس انكارا لهذا

282,4-6

— لا يمكن ان يوجد شيء قديم الوحدانية له

بالعرض 332,14-333,1

— (الفلاسفة لا يجوزون على موجود قديم اصلا

اشتراكا في الجنس وان كان مقولا بتقدم

وتأخير ثم ان يكون المتقدم علة

للتأخر 374,5

— وجب ان يكون هذا التغير القديم عن

محرك قديم ومتحرك قديم غير متغير في

جوهره 58,13

— من يضع ان القديم لا يصدر عنه الا فعل

حادث فقد وضع ان فعله يجه ما مضطر

97,2

600 — اى نقص اعظم من ان يوضع فعل القديم

متناهيا محدودا كفعل المحدث 96,5

— ان كان العالم قديما بذاته ... فليس له فاعل

اصلا 162,7-8

— انما سميت الحكماء العالم قديما تحفظا من

- المحدث الذي هو من شيء وفي زمان
وبعد العدم 162, 12-13
[*Voir* الفعل]
- القوة — ما في القوة في حكم المعلوم 24, 1 603
[(18° 648) مبدأ *Voir*]
- القوى — ينص القوى المدركة انما تحكم 604
على الازداد الموجودة ما اى يعلم احدها
بعلم الثاني 561, 8
— القوة التي جا يدرك ان الشيء مشار 605
اليه وموجود غير القوة التي يدرك بها
ماهية الشيء المشار اليه 304, 9-11
— المقولات ليس محلها جساما من الاجسام
ولا القوة عليها قوة في جسم فترم ان
يكون محلها قوة روحانية تدرك ذاتها
وغيرها 552, 6-8
— لا معنى لزيادة قوة غير المتخيلة في الحيوان
وخاصة في الحيوان الذي له منافع كثيرة
بالطبع 547, 10-12
— ينص القوى الغير قسائية انما تنقسم باقسام
الجسم 561, 9
— كل قوة في جسم عندهم هي متناهية 214, 4
— يقول الاسكندر انه لا بد ان تكون ههنا 606
قوة روحانية سارية في جميع اجزاء العالم
420, 11-13
- القياس — القياس الشرطي لا يصبح الا حق 611
بتبين المستثنى منه والزموم بقياس حلي اما
واحد واما اكثر من واحد 436, 7-8
- الكمرة — الاشياء انما تكثر عند الفلاسفة 612
بالفصول الجوهرية واما اختلاف الاشياء
من قبل اعراضها فليس يوجب عندهم
اختلافا في الجوهر كمية كانت او كيفية او
- غير ذلك من انواع المقولات 251, 14-17
— (الكثرة انما جاءت من قبل المبول... انما
جاءت من قبل الآلات... من قبل الوسائط)
259, 9-10 [cf. 177, 11-14]
— الذي يجري عندي على اصولهم ان سبب
الكثرة هو مجموع الثلاثة الاسباب اعني
المتوسطات والامتدادات والآلات
260, 2-4
613 — ليس يتبع في الكثرة ان تتصور تصورا
واحدا 231, 3
— الكثرة العددية الشخصية انما اتت من قبل
المادة 577, 8
— سبب الكثرة العددية هي المادة عندهم
وسبب الاتفاق في الكثرة العددية هي
الصورة واما ان توجد اشياء كثيرة
بالعدد واحدة بالصورة بغير مادة فحال
26, 16-27, 2
- 618 الكثرة — كل كرة فهي واحدة 244, 4
— كل كرة من الاكر الباقية فهي حية من
قبل انما ذوات اجسام محدودة المقدار
والشكل وانما متحركة بذاتها من جهات
محدودة 47, 11-13
— لم يصح ان يكون الجرم المحيط بالعالم
الاكريا 46, 5
— لا يصح القول عندهم ايضا بان كل قطعة
من اى كرة اتفقت يمكن ان تكون
مركزا وانما يخصها الفاعل 244, 5-6
- 622 الكلى — الكلى ليست طبيعتها الاشياء
التي هو لها كلى 110, 12
— الكلى ليس له وجود خارج الذهن ولا
هو كائن فاسد 499, 10
— (الكلى له وجود ما خارج النفس 112, 12)

- كل وانما الكل لاجزائه 121,8-10
 — ما دخل في الزمان الماضي فقد دخل في الوجود 123,12
 640 — اما ما مضى ممتارنا للوجود الذي لم يزل اى لا ينفك عنه فليس يصح ان تقول قد دخل في الوجود 123,12-14
 — ليس كل ما تقول فيه انه لم يزل يجوز ان يقال فيه قد دخل في الزمان الماضي ولا انه قد انقضى 123,4
 — اما قولهم ان كل ما وجد في الماضي فله اول فتضية باطلة 120,4-5
 — الدورات الماضية انما دخل منها في الوجود الوهمي ما حصره منها الزمان 122,6
 — اما [الدورات] التي هي مع الزمان فلم تدخل بعد في الوجود الماضي 122,7
 645 — (اذا كانت الحركات الواقعة في الزمان الماضي حركات لا خاية لها فليس يوجد منها حركة في الزمان الماضي المشار اليه الا وقد انقضت قبلها حركات لا خاية لها) 20,1-4
 — (ان امتنع ان توجد حركة ماضية غير متناهية وكانت هنا حركة اولى متناهية (الطرف من جهة الابتداء امتنع ان يوجد لها قبل) 75,13-15
 — دخل من افعاله في الزمان الماضي ... مثل ما دخل من وجوده 23,1-2
 648 صبراً — ما كان موجودا بالقوة اى ليس له مبدأ ولا خاية فليس يصدق عليه لا انه شفع ولا انه وتر ولا انه ابتداء ولا انه انقضى 23,16
 — ما له مبدأ فله خاية وما ليس له خاية فليس له مبدأ 22,3
 [ابتداء Voir]
- الكليات معقولات تابعة للموجودات 640 ومتاخرة عنها 339,13
 — كليات الاشياء المعقولة انما صارت موجودة باشخاصها واشخاصها معقولة بكلياتها 304,7-9
 — الاشخاص موجودة في الاعيان والكليات في الازمان [cf. III,9] 304,11
 — ليس العلم علما للشيء الكلي ولكنه علم للجزئيات بنحو كلي يفعله الذهن في الجزئيات 110,9-10
 — الكلي ليس بمعلوم بل به تعلم الاشياء 110,15
 الكمال — لا يجتمع ان يوجد من الكالات 630 التي تجري مجرى الهيئات ما يفارق محله مثل الملاح في السفينة... 114,10
 — اما الكمال بذاته فهو كالوجود بذاته 330,3
 المادة — المادة لا تتكون بما هي مادة ... 632 بل ان كانت مادة متكونة فن جهة ما هي مركبة من مادة وصورة 101,7-9
 — المقارقات لا تغير المواد تغير استحالة بذواتها واولا 579,6-7
 — المادة الاولى عند القدماء ... قديمة 6,10
 [Voir n° 424]
 الماضي — كل حاضر قبله ماضى 121,11-12 635
 — وجود ما وقع في الماضي مما ليس بازلي غير وجود ما وقع في الماضي من الازلي 120,7
 — ما في الماضي بالحقبة فقد دخل في الزمان وما دخل في الزمان فالزمان يفضل عليه بطرفيه وله كل وهو متناه ضرورة 121,6
 — اما ما لم يدخل في الماضي كدخول الحادث فلم يدخل في الماضي الا باتشارك الاسم بل هو مع الماضي ممتد الى غير خاية وليس له

المبدأ — ليس يمكن ان تكون فضيلة المبدأ 650
اشرف من فضيلة العلم 454,1
— قالت الحكماء ان المبادئ للامور الكائنة
(قاسدة اثنان بالذات واما المادة والصورة
وواحد بالعرض وهو العدم 145,1-3
— ان ههنا مبدأ محركا ازليا ليس لوجوده
ابتداء ولا انتهاء 20,9-10
— هذه المبادئ المقارنة وجودها مرتبط بمبدأ
اول فيها 185,9
— تلك المبادئ المقارنة ترجع الى مبدأ واحد
مفارق هو السبب في جميعها 217,5
— المبدأ الاول هو مبدأ لجميع هذه المبادئ 668
فاته فاعل وصورة وغاية 232,9
— المبدأ واحد للجميع 176,7
— صارت جميع الموجودات تطلب غايتها
بالحركة نحو [المبدأ الاول] وهي الحركة
التي تطلب بها غاياتها التي من اجلها خلقت
وذلك اما لجميع الموجودات فبالطبع
واما للانسان فبالارادة 232,13-15
— نظر القديس في المبدأ الاول فاثبتوه موجودا
بسيطا 393,3
— الذي يظنه [المبدأ الاول] من ذاته هو
الموجودات باشراف وجود 226,13-14

المحرك — الموجود المتحرك ليس لكيته 660
مبدأ 68,10
— المتحرك بالطبيعة انما يتحرك حركة واحدة
فقط 481,2
— لو وجد وقت ليس فيه متحرك اصلا لما
كان سبيل الى حدوث الحركة 394,3
[Voir الحركة, المحرك, *et cf. p. 471 sq.*]

المتقابل — الموجودات تنقسم الى متقابلات 668
والى متناسبات 542,3

— المتقابلان هما في جنس واحد ضرورة
68,6-7

668 — جميع المتقابلات كلها راجعة الى الوجود
والعدم 38,14

— الذي يلزم المتقابلات بالذات ان تكون
القبالات لها مختلفة 54,4

— ليس لاحد ان يدهى ان الجهات المتقابلة
متأثلة 53,14

668 **المتكلمون** — ان المتكلمين اذا حقق قولهم
وكشف امرهم مع من يبنى ان يكشف
ظواهرهم انما جعلوا الاله انسانا ازليا 425,1

669 **المحال** — المحالات وان كانت ترجع الى
المحالات المعروفة بانفسها فهي ترجع
بنحوين ... *sq. 90,15*

670 **المحدث** — المكان يلزم ان يتقدم المحدث
ضرورة 89,5-6
— كل محدث فاسد 121,3

— الاحتفاظ لمن يضع العالم محدثا ان يضع الزمان
محدود المقدار ولا يضع الامكان متقدما
على الممكن 33,9
[الحدث , ازلي *voir*]

678 **المحرك** — يظن... انه ليس معروفا بنفسه ان
كل متحرك فله محرك 5,13-14
— (كل متحرك له محرك) 66,11

678 — (الفلاسفة يتكلفون البرهان على ان كل
متحرك يتحرك من ذاته فله محرك موجود
فيه هو غير المتحرك 471,9-10
— احتاج كل متحرك الى محرك 331,16

— (الاسباب المحركة بعضها بعضها لا تمر الى
غير نهاية بل تنتهي الى سبب اول غير
متحرك اصلا) 66,12

- 678 — يلزم ان يكون هذا المحرك الاول ازليا
والا لم يكن اولا 59,9-10
[الحركة *Potr*]
- 679 المحسوس — كل موجود محسوس مؤلف 679
من مادة وصورة 432,19
— نسبة الوجود المحسوس من الوجود المقول
هي نسبة المصنوعات من علوم الصانع
215,5-7
- 681 المراد — الارادة *Potr*
- 682 المراد — الارادة *Potr*
- 683 المركب — الوجود المركب ضربان ضرب 683
التركيب فيه معنى زائد على وجود
المركبات وضرب وجود المركبات في
تركيبها مثل وجود المادة مع الصورة
152,10-12
— وقفوا على ان جميع الموجودات التي هذه
الصفة مركبة من جوهرين جوهر هو
فعل وجوهر هو قوة ... 433,9-11
— كل مركب من صفة وموصوف فيه قوة 683
وفعل 361,8
— كل مركب فهو ضرورة يحتاج الى مركب
224,18
— يصير اترال مركب قدم من ذاته اعني
من غير ان يكون له مركب 312,15
— ليس يمكن ان يوجد شيء مركب وهو
ازلي [*cf.* 388,16] 236,8
— كل مركب لا يقل ذاته 563,13
— ليس يلزم في الموجودات المتباينة ان 683
تكون مركبة 295,12
— متى اترلنا التثنية والاشترك في شيئين
بسيطين عاد البسيط مركبا 385,12
- (538^o) (الفاعل, الحذف, التركيب *Potr*)
[الواحد]
- 692 المستدير — المستدير كما قال انما يتحرك
من حيث هو مستدير حركة واحدة وان
كان يتبع تلك الحركة الواحدة حركات
كثيرة متفتنة جزئية فيما دوحا 504,3-5
- 693 المصنوع — كل مصنوع فانما يفعل من
اجل شيء ما 412,17
— لو كان اي مصنوع اتفق يقتض اي فعل
اتفق لما كانت منها حكمة اصلا في
مصنوع من المصنوعات 413,4
- 695 المعاندة — المعاندة صنفان صنف بحسب
الامر في نفسه وصنف بحسب قول المعاند
319,11
— المعاندة التامة انما هي التي تقتض ابطال
مذهبهم بحسب الامر في نفسه لا بحسب
قول القائل به 116,9
— من العدل كما يقول الحكيم ان ياتي الرجل
من الحجج لمصومه بمثل ما ياتي لنفسه
226,7
— اما مقابلة الاشكالات بالاشكالات فليس
تقتض هدا وانما تقتض حيرة وشكوكا
116,4
- 699 المعاد — تمثيل المعاد لهم بالامور الجسدية
افضل من تمثيله بالامور الروحانية 585,5
- 700 المعجزات — لا نجد احدا من القدماء تكلم
في المعجزات مع انتشارها وظهورها في
العالم [*cf.* 514,8] 527,13
- 701 المعلوم — وجود المعلوم هو خروج ما
بالقوة الى الفعل 331,12

- كذب ممكن لا كذب مستحيل 94,2-4
[الممكن , الامتناع Voir]
- 718 الممكن — الممكن هو المدوم الذي يتبأ ان
يوجد والا يوجد 105,2
— مع كل ممكن امتداد واحد ومع كل امتداد
ممكن يقارنه 86,10-11
- 719 الطبيعة الممكنة ليس يمكن ان توجد
واجبة 246,7-8
— ان كثيرا من الامور التي ترى بالبرهان
انها ضرورية هي في بادى الرأي ممكنة
44,13-14
— ليس كل ما كان ممكنا في طبعه يقدر
الانسان ان يفعله 515,5-6
— الممكن اذا حصل بالفعل ارتفع الامكان
101,5
— اسم الممكن يقال باشتراك على الممكن
الاكثرى والممكن الاقلى والذي على
التساوى 5,4-5
- 720 الممكن ... الذى يقال على الموضوع يقابله
المتنع والذي يقال على المقبول يقابله
الضرورى 104,10-12
— اتزال شيء ما ممتعا في وقت ممكنا في
وقت لا يخرج منه عن طبيعة الممكن
94,10-11
— اما الذى يسميه ابن سينا ممكن الوجود
فهو والممكن الوجود متول باشتراك
الاسم 236,11-12
— اول من استنبط هذه العبارة هو ابن سينا
اعنى قوله ممكن الوجود من ذاته واجب
من غيره 198,1-2
— قسمة الموجود الى واجب الوجود وممكن
الوجود قسمة غير معروفة اذا لم يرد
بالممكن الممكن الحقيقى 199,9-10
- ليس يمكن ان يوجد المدوم من ذاته .
257,13
— قالت المعتزلة ان المدوم هو ذات ما
105,4-5
[Voir , المدوم et p. 399,4]
- المعروف — ليس يلزم فيما كان مشهورا ان 704
يكون معروفا بنفسه 13,18
— ليس من شرط المعروف بنفسه ان يعترف
به جميع الناس 13,17
— كل ما كان معروفا عرفانا يقينا وعاما في
جميع الموجودات فلا يوجد برهان يناقضه
وكل ما وجد برهان يناقضه فانما كان
مظنونا به انه تعين لا انه كان في الحقيقة
15,3-5
- المفعول — مفعولات الاشياء هي حقائق 707
الاشياء 338,10
, القبول , الاضافة , الادراك Voir
[المحسوس , (n° 606) القوى]
- المقارن — مادة , صورة , صدور Voir 708
- المفعول — (كل مفعول له فاعل) 66,11 700
— تراخى المفعول عن ارادة الفاعل جائز
واما تراخيه عن فعل الفاعل له فغير جائز
وكذلك تراخى الفعل عن التزام على الفعل
في الفاعل المرید 7,12-14
- المطلوب — الحركة الطبيعية المكان الذى يجب 711
منه بالحركة هو غير المطلوب 479,15
[Voir n° 186 et n° 670]
- المتنع — المتنع اتزاله موجودا كذب 712
محال واما اتزال الممكن موجودا فهو

- 735 — لا موجود الا هذه الموجودات التي نعلمها
نحن 462, 14-15
- كل موجود عندهم له كمية محدودة
وان كان لها عرض في موجود موجود
عندهم وله كيفية محدودة ايضا وان
كان لها عرض عندهم وكذلك اية كون
الموجودات عندهم محدودة وزمان بقائها
محدود ... 539, 11-14
- كل موجود لم يكن وقتا موجودا بالقوة
ووقتا موجودا بالفعل فهو موجود بذاته
331, 14-15
- الموجود الذي له علة في وجوده ليس له
مفهوم من ذاته الا المدم اعني ان كل ما
هو موجود من غيره فليس له من ذاته
الا المدم الا ان تكون طبيعته طبيعة
الممكن الحقيقي 199, 6-8
- الموجود على مذهبهم [التكلمين] ليس
له الا حال هو فيها معدوم باطلاق وحال
هو فيها موجود بالفعل 132, 16
- 740 — للموجود اذا وجودان وجود اشرف
ووجود اخس والوجود الاشرف هو علة
الاخس 463, 8
- اسم الموجود يقال على معنيين احدهما على
الصادق والآخر على الذي يقابله المدم
وهذا هو الذي ينقسم الى الاجناس العشرة
وهو كالجنس لها 303, 11-14
- قولنا في الشيء انه موجود ... ليس يدل
على معنى زائد على جوهره خارج النفس
197, 13
- اما حكايته عن الفلاسفة ان اسم الموجود
اذا يدل من ذوات الاشياء على لازم عام
لها فهو قول باطل 369, 14
- الموجود الذي بمعنى الصادق هو معنى في
الاذهان 304, 1
- 736 — لم يقسم الموجود اولا الى الممكن الحقيقي
والضروري وهي القسمة المعروفة بالطبع
للموجودات 418, 14-15
- المقترلة ... يفهمون من الممكن الموجود
الممكن الحقيقي 320, 13-14
- قسمة الموجود الى ممكن وواجب ليس
كقسمة الحيوان الى ناطق وغير ناطق
199, 1
- ان التكلمين ترى ان من المعلوم بنفسه
ان الموجود ينقسم الى ممكن وضروري
ووضعوا ان الممكن يجب ان يكون له
فاعل وان العالم باسره لما كان ممكنا وجب
ان يكون الفاعل له واجب الموجود
276, 4-7
- خصومهم من الاشعرية ... يرون ايضا ان
كل ممكن فله فاعل وان التسلسل ينقطع
بالانقضاء الى ما ليس ممكنا في نفسه
321, 1-3
- 738 — كل معلوم فهو ممكن الموجود 236, 7
- كل ممكن الموجود عند الفلاسفة فهو محدث
236, 8-9
- الموجودات الممكنة الموجود في جوهرها
خروجها من القوة الى الفعل انما يكون
ضرورة من خروج هو بالفعل اعني فاعلا
يخرجها ويخرجها من القوة الى الفعل
393, 7-9
- الممكن يؤدي الى موجود ضروري و...
لا يصدر الممكن عن الضروري الا بواسطة
موجود هو من جهة ضروري ومن جهة
ممكن وهو الجرم الهوى 405, 5-7
- ضروري , امكان , ازل , ابتداء [Voir]
[واجب]
- الموجود — (هل الموجود واحد) 373, 4 784

- اذا فهم من الموجود ما يفهم من الصادق لم 748
يكن خارج النفس كثرة واذا فهم منه
ما يفهم من الذات والشيء كان اسم
الموجود مقولا على واجب الوجود وعلى
ما سواه بتقديم وتأخير 302,8-11
- الموجود باطلاق لا يتكون ولا يفسد 222,1
- الموجود المطلق اعني الكلي اقرب الى عدم
من الموجود الحقيقي 258,9
- نبي — كل نبي حكيم وليس كل حكيم نبي 748
583,14
- يكون تصديق النبي ان يأتي بخارق هو
ممتنع على الانسان ممكن في نفسه 515,7-8
- النسخ — الافضل ينسخ بما هو افضل منه 750
583,7-8
- النفس — ندرك النفس واتياء كثيرة وليس 751
ندرك حدها 566,15
- (النفس مفارقة للبدن) 578,3
- وجب ان تكون النفس غير منقسمة
بانتظام الاشخاص وان تكون ايضا معنى
واحدا في زيد وهرو 574,8-9
- اما وضع قوس من غير هيولى كثيرة
بالعدد فغير معروف من مذهب القوم
26,15-16
- فإذا مضطر ان تكون نفس زيد ونفس 755
هرو واحدة بالصورة... فان كانت
النفس ليست حلك اذا هلك البدن او
كان فيها شيء جذه الصفة فواجب اذا
فارقت الابدان ان تكون واحدة بالعدد
29,1-5
- المختار عند ابن سينا ان تكون النفوس
متعددة بتعدد الابدان 576,7-8
- اما ما يحكيه عن ابن سينا انه يجوز قوما
- لا خاية لها وان ذلك انما يجتمع فيما له وضع
فكلام غير صحيح ولا يقول به احد من
الفلاسفة 274,15
- ... من اعتقد من المتكلمين ان النفس
عرض 586,8
- ليس علمنا باخا [النفس] في الجسم هو
علم بان لها قواما بالجسم 567,6
- 760 — حدوها [النفس] هو اضافي وهو اتصالها
بالامكانات الجسمية القابلة لذلك الاتصال
كالامكانات التي في المرايا لاتصال شعاع
الشمس بها 107,9
- النفس هي منقسمة بالعرض اى بانقسام
عملها والنفس اشبه شيء بالضوء 30,2-3
- ليس يريدون ان هذه الصفات هي للنفس
زائدة على الذات بل يرون انها صفات
ذاتية 300,11
- النفس هي بالقوة جميع الموجودات 506,16
- (النفس التي في الجسم انما تفعل بواسطة
الجسم) 407,7
- 765 — النفس التروحية لا تنزع الى المتضادات مما
وهي مع هذا جسمية 561,3
- النفس في الاجرام السماوية ليس يقال اسم
النفس عليها الا باشتراك 473,4
- [التناسخ و اسطقس Voir]
- 767 خارج النفس — الشيء اذا كان في النفس
بصفة اوهم انه يوجد خارج النفس بتلك
الصفة 25,2
- [الصادق و الاتية Voir]
- 768 النقطة — يمكن ان تتوهم نقطة هي مبدأ
خط وليست خاية لآخر 77,1
- 769 فريضة — اذا لم يكن هنالك خاية فلا كثرة
هنالك ولا قلة 19,9

- 788 — هذه القسمة غير معروفة بنفسها اعني
ان كل موجود اما ان يكون واجب
الوجود بذاته او موجودا بنيره 154,1-3
— اذا فهم من واجب الوجود ما ليس له علة
وفهم من ممكن الوجود ما له علة لم تكن
قسمة الموجود بذين الفصلين معترفا بما
417,13
— وجب ضرورة ان ينتهي الامر الى واجب
الوجود باطلاق 394,12
789 — اذا فهم من واجب الوجود الموجود
الضروري ومن الممكن الممكن الحقيقي
افضى الامر ولا بد الى موجود لا علة له
418,2-3
— واجب الوجود بذاته اذا وضع موجودا
فناية ما ينتهي عنه ان يكون مركبا من
مادة وصورة وبالجملة ان يكون له حد
419,16
— الواجب بنيره ليس يلزم ان يكون الذي
به وحسب وجوده فاعلا الا ان يطلق عليه
حقيقة الفاعل وهو المخرج من القوة الى
الفعل 153,6-8
— الممكن الوجود في الجوهر الجسماني يجب
ان يتقدمه واجب الوجود في الجوهر
الجسماني وواجب الوجود في الجوهر
الجسماني يجب ان يتقدمه واجب الوجود
باطلاق 422,5-7
— اجزاء العالم الازلية انما هي واجبة الوجود
في الجوهر اما بالكلية كالحال في الاسطقسات
الاربعة واما بالشخص كالحال في الاجرام
الساوية 423,3-5
[الوجوب Voir]
790 الواحد — الواحد بما هو واحد متقدم على
كل مركب 333,14
- ان يكون ما لا غاية له اعظم مما لا غاية 770
له ... انما هو محال اذا اخذ شيان غير
متاهيين بالفعل ... واما اذا اخذ بالقوة
فليس هنالك نسبة 19,11-13
— التريد في العظم الى غير غاية مستحيل 88,12
— النهاية تتبع العظم من قبل انما موجودة فيه
كما يوجد العرض في موضوعه 78,14-15
— جوزوا وجود ما لا غاية له بالعرض لا
بالذات 20,16
— النفس لا تتصور ما هو غير متناه في
وجوده 24,9
— القوم ينكرون وجود ما لا غاية له بالفعل 771
سواء كان جسما او غير جسم 27,9
cf. 223,3-4
— ما لا غاية له غير مطلوب 484,3-4
[علة , مبدأ Voir]
الهيولي — الهيولي ... هي علة الكون 777
والفساد وكل موجود يتحرى من هذه
الطبيعة فهو عندهم غير كائن ولا فاسد
107,1-2
— لولا الكون والفساد الذي في هذه الاجرام
لما لم ان تكون مركبة من هيولي
وصورة 271,3-4
— من ليس يضع هيولي للشئ الكائن يلزمه
ان يكون الموجود بسيطا فلا يمكن فيه
عدم 140,11
[الهيول , الجسم , الاعمال , الادراك Voir]
واجب — الواجب كيف ما فرض ليس فيه 780
امكان اصلا [cf. 395,9] 395,7
— واجب الوجود عنده [ابن سينا] ضربان
واجب الوجود بذاته وواجب الوجود
بنيره 92,2

- الوجود في البسيط هو نفس الماهية 400,7
 808 — معطى الوجدانية التي هي شرط في وجود
 الشيء المركب هو معطى وجود الاجزاء
 التي وقع منها التركيب 172,8
 — معطى الرباط هو معطى الوجود 180,15
 — الموجود الواحد بينه يوجد له مراتب
 في الوجود 228,3
- 808 الوحدة — الوحدة ليست تفهم في الموجود
 معنى زائدا على ذاته خارج النفس في
 الوجود مثل ما يفهم من قولنا موجود
 ايض وانما يفهم منه حالة عدمية وهي
 عدم الانقسام 196,18-197,2
 [الواحد *Voir*]
- 809 الوحي — كل شريعة كانت بالوحي فالعقل
 يخالطها 584,3-4
 — العلم المتلقى من قبل الوحي انما جاء متمما
 لعلوم العقل 255,16-17
 — علم الوحي رحمة لجميع هذه الاصناف
 256,4-5
- 812 الوقت — الوقت عندهم شرط في حدوث
 ما يحدث وفي فساد ما يفسد 54,8
- 813 اليقين — العلم اليقيني هو معرفة الشيء على
 ما هو عليه 531,1-2
 — ما هو يقين عند المرء لا يخل به عنده
 انكار من ينكره 16,5
- 815 — المقدمات اليقينية تتفاضل على ما تين في
 كتاب البرهان والسبب في ذلك ان
 المقدمات اليقينية اذا ساعدها الخيال قوى
 التصديق فيها واذا لم يساعدها الخيال ضعف
 256,13-16
- كل وحدة في شيء مركب فهي بمن قبل 791
 واحد هو واحد بنفسه اعني بسيطا 420,10
 — عن الواحد بما هو واحد واحب ان توجد
 الكثرة او تصدر او كيف ما شئت ان
 تقول 181,13-182,1
 — غلط ابن سينا فظن ان الواحد معنى زائد
 على الذات 197,15
 — اذا ارتفعت طبيعة الواحد ارتفعت طبيعة
 الموجود 521,2
 — ما اكذب هذه القضية ان الواحد لا يصنع 796
 الا واحدا اذا فهم ... 244,15
 [الوحدة , الكثرة , المصدر *Voir*]
- الوجوب — الوجوب ليس صفة زائدة 798
 عندهم على الذات 399,13
 [واجب *Voir*]
- الوجود — لفظ الوجود يقال على معنيين 797
 احدهما ما يدل عليه الصادق ... والثاني
 ما ينزل من الموجودات منزلة الجنس
 302,4-7
 — الوجود الذي يتقدم في معرفتنا العلم بماهية
 الشيء هو الذي يدل على الصادق 392,9
 — (الوجود في كل شيء هو غير الماهية)
 384,13
 — اما الوجود عند ابن سينا فهو عرض لاحق 800
 للماهية [*cf.* 391,15] 303,3
 — القول بان الوجود عرض في الموجود
 باطل 385,6
 — الوجود هو صفة هي الذات بعينها 331,5
 — اما قول القائل ان الوجود امر زائد على
 الماهية وليس يقوم به الموجود في جوهره
 نقول مغلط جدا 304,13

INDEX D. — TERMES TECHNIQUES.

Le vocabulaire d'Averroès est peu varié, les mêmes mots revenant constamment sous sa plume. Dans notre liste de termes techniques, c'est-à-dire de termes qui intéressent, directement ou indirectement, la philosophie arabe, nous avons noté, de préférence, les endroits où ils apparaissent le mieux dans leur signification, précise ou vague, et ceux où ils jouent un rôle plus important.

X indique une opposition.

A, r signifie : Index A..., numero 1.

[...] placé en guise de référence, avertit que le mot ne figure pas dans l'ouvrage.

	445,4	• آدم (الآدمي	540,8	الاسطوانات لتتركب
	472,3	• ارض (الارض) النار	526,11	حرارة النار الاسطونية
	413,12	السموات والارضون	27,5	• اصل (اصل معروف
	488,13	صفة الارضية	838,9	في اصل طبيعتها
	38,10	• ازل (الازل) المحدث	256,3	في اصل القطرة
	451,17	الازل X الناسد	365,14	الاصل في الاعراض
	60,11	ازل بالجنس	365,15	الاصل في الماهيات
	61,12	« حادث بالاجراء	• اكر (الاکر) [كرو.. Voir..	
	283,2	• ازل بالجرء والكس	363,6	• الف (التاكيف
	119,13	« فيما مضى	44,16	العالم مؤلف من اجسام
	119,14	« فيما يستقبل	162,8	حركة مؤلفة من اجراء
	119,15	... لازل من الطرفين	283,5	« ... دورات
	271,1	ازلية: وجودها مع الازل	432,19	مؤلف من مادة وصورة
	60,8	• ازل في جوهره كائن...	• آله (اسير الاله	
	95,13	موجود ازل قديم	374,3	70 اسير الاله
	99,12	متحرك ازل	468,6	جعل الاله انسانا ازل
	344,5	العلم الازل X الالساني	379,2	الهان
	415,11	الازلية	421,8	الآلية
	425,9	• الازلية X عدم الازلية	514,14	امر الهى
	62,8	ازلية X حدوث	527,12	70 امور الهية
	119,10	ازلية العالم	356,10	معنى الالهية
	• اسطس (اسطس	C,42	• امر (أمير	D,737
	222,11	اسطس الاجسام	192,11	تأثير لاكر
	188,14	• الاسطس المائى, الهوائى	151,11	• امر (إمام القوم
	525,4	الاسطسات	397,1-3	• امن (محض الايمان
	127,243	الاسطسات الاربع	354,6	ايمان من اتبع الغم
	478,10	الاسطسات الاربع	581,2	أشد الناس... ايمالا بها
	423,4	« X الاجرام السماوية	430,1	مؤمن بالغم X كافر
	91,9	• اسطسات اربعة	• ألس (حدّ اللسان	300,15
39,11	• ابد (ابدأ			
492,13	آباد السنين الطويلة			
350,13	• ابو (الابوة			
226,4	• الى (يتألى جواهرهم...			
57,7	تألى اللؤلؤ الى غير نهاية			
158,10	• ار (فعل مؤثر			
159,2	من يؤثر فى الفى			
92,12	مؤثر X خالق			
148,6	الاشياء الناعلة المؤثرة			
208,12	آر طلب الحق			
449,11	آر ... على			
568,16	لا يتأثر عن			
446,6	التصايات وتأثيرات			
142,3	وقوم العلم اثر فضل			
533,10	آثار هذه الطبيعة			
177,9	آر من			
E, a. d.	• اجل (من اجل			
484,16	يخلق « X [يلزم عن]			
110,13	• اخذ (أخذ ان			
146,7	اخذ... على ال			
7,1	اخذ المسئلة... بدل...			
371,7	الماخوذ فى حدّه			
419,12	• اخر (امور متأخرة			
68,6	التأخر X التقدم			
75,7	آخر جسم العالم			
582,3	وجود اخرى			

268,11 توليد - 269,5 الابن - 269,5 الاب - 269,5 (84) Noms relatifs à la vie de l'homme :

557,9 ; 556,17 ; 207,6 الثور - 357,11 هذا - 570,20 العار الفريزى - 571,15 الولادة -

31,3	الانسانية	242,7	صدورا أولا × بتوسط	7,1	• بدل (اخلد... بدل...)
392,3	• (أن) البيت	143,3	أولا × بالقصد الثاني	76,1	مواضع الابدال المقلدة
429,13	• (اهل) اهل البرهان	Voir..	• (اوت) الآت [زمان	D,370*	• (بدت) بدن
47,9	ان كنت من اهل البرهان	76,13	حد الآت ...	525,1	• (برد) البارد
51,15	اهل البصائر	77,10	لا على آت آت ...	16,10	• (برد) برالية وغربية
361,12	اهل الثبات	55,2	128 الآت الحاضر	D,1148*	• (برسر) المبرسمين
126,5	اهل الحق	77,6	تفسير الآت بالنقطة	280,10	• (برهن) برهن
427,11	اهل السعادة التامة	55,1	الآتات	91,7 ; 149,3	تبرهن
362,3	اهل العزم	539,14	آكية	409,14	البرهان × الظن الغالب
421,8	اهل المشرق	59,2	• (ابن) الآين	22,13	100 مراتب البرهان
427,14	اهل الصناعة	395,13	120 الحركة في الآين	430,4	صاحب البرهان
12,13	اهل الظاهر	486,10	آينات	207,15	طريق البرهان
354,10	اهل العلم			برهاني [حكم	Voir..
361,12	اهل الفراء			برهاني × اقناعي [تصديق	Voir..
361,11	اهل الفطرة			106 (قول) برهاني × مقنن	427,10
185,2	اهل النظر	542,1	• (بحر) تبهر	برهاني [مقنن	Voir..
583,13	اهل الوحي	489,9	• (بدأ) ابتداء	التحصيل البرهاني × الجدلي	176,6
362,2	اهل اليقين	24	مبدأ ونهاية	• (بسط) البسيط	400
393,5	• (اول) آل بهر الامر الى	22	128 مبدأ × نهاية	البسيط لا يكون مركبا	238,2
320,4	آل الامر معبر الى	21,15	مبدأ × منتهى	170 بسط × مركب	563,15
206,2	يتارلون	371,1	المبدأ	جسر بسيط	420,9
454,7 ; 528,4	تاويل		مبدأ على جهة تشبه الصورة	التفاعل البسيط	175,8
171,12	آل ارسطاطاليس	176,1	وتشبه الناقية وتشبه التفاعل	الواحد البسيط	256,12
171,12	آل افلاطون	246,2	المبدأ الثاني	امور بسيطة	178,9
556,13	الآة	449,9	140 مبادئ... طبيعية × صناعية	كثرة بسيطة	178,8
269,5	الآة الاولى : المباشرة	362,5	مبدأ العالم	صور البساط	127,14
369,10	جسر طبيعي آلي	211,14	مبدأ مفارق	البساطة × الكثرة	203,14
238,6	• الاول باطلاق	229,1	قياضان المبادئ المتارقة	• (بفر) البفر	427,9
162,9	اول × منتهى	213,1	مبادئ الانواع	الارادة البفرية	438,11
245,13	الأول , الاوائل	527,9	148 مبادئ الفريضة	120 الآلة المباشرة	269,5-7
432,18	اوائل × تتابع ...	584,6	مبادئ العمل	• (بصر) البصر	262,3
436,12	« او قريبة من الاوائل	209,1	الطوبى التي في يادى الراى	الابصار	53,13
435,8	الاولى التي استعملوها	151,12	• (بدو) ابدو	قوة الابصار ...	D,1776*
128,6	الاولى الحقيقية	380,1	مبتدو السموات ...	« « الموجودة في البصر	550,20
13,15	مدرك بمعرفة اولى	Voir..	120 ابتداء [اختراع	• (بطل) بطل معنى	356,10

570,20 بعد الاربعين - 556,14 الغاب ; 551,2 الغباب - 79,7 الصبا ; 582,15 وقت صباه ومنشئه
 - Voir les nos 557,9 ; 571,15. الموت - 551,2 الهرم - 570,22 شيطوخة ; 556,14 العين -
 153* et 1148*.

106,14 الجنين - 357,1 الجوارم الانسانية : (153) Noms de parties du corps humain
 ; 547,4 ملتمس الدماغ ; 559,2 ; 547,3-5 الدماغ - 269,11 دم طمث - 540,9 ; 106,13 الدم -
 - 409,15 الشعر - 160,8 الاسنان - 547,5 المؤخر من الدماغ ; 547,3 البطن الاوسط من الدماغ
 طرفه ; 556,14 ; 262,4-5 ; 207,11 ; 53,13 العين - 106,14 الاعضاء ; 567,5 العضو ; 558,8 عضو
 النقطه - 540,9 ; 269,11 منى - 519,13 لسان - 207,11 قلسر - 531,4 ; 264,13 ; 191,6 عين
 31,7 الاهى - 160,7 الزنجى : Autres mots relatifs au corps - 539,7 ; 313,7 اليد - 106,13
 - Cf. les nos 84* et 1148*. 489,16. الرجل اليسر الاعسر -

- 257,7 بطات المارف
557,10 يبطل قطعها ...
ibid. بطلان آلتها
74,3 الحركة ليست تبطل
100 581,15 بقول منته أو مبطل
585,14 ابطال الشرانم
585,14 ابطال الفضائل
576,5 باطل أن ...
159,10 من افعال البطالين
100 430,3 • بعد (لم يعد على
157,15 تبعيداً ل
423,11 تباعد... أبعد من تباعد
91,5 بُعد مفارق
78,7 المستقيم الابعاد
100 81,13 بُعداً × قبلاً
21,7 التبعية
78,9 القبلية والبعدية
389,7 عرض بعيد
138 • بقي (البقاء
100 561 ; 571 بقاء النفس
138,3 صفة باقية في نفسها
539,4 • بلل (البلة
177,7 • بهر (نفس بهيمية
209,3 • بوس ((الجدل) مباح
100 3,3... • بين (بين
295,5 تبانيا في جوهرينهما
379,4 مبانة ومفارقة
472,14 اليان بنفسه
541,16 بين الفوق ودليله
- 531,3 علم ثابت
580,4n. النفس... غير ثابتة
581,15 بقول مثبت أو مبطل
361,12 اهل الثبات
527,15 تثبيت العرائم
87,3 اثبات الارادة
561,4 اثبات بقاء النفس
86,10 اثبات الزمان
220,12 اثبات هذا الصائم
411,14 • صائم سوى الجرم...
17,8 اثبات ان العالم قديم
419,9 • موجود ليس بجسم
320,12 • واجب الوجود بذاته
17,5 اثبات الفلك والتربة
45,6 • لكل (لكل المطلق
45,2,4 ثقل باطلاق × بالاضافة
301,7 • لك (ثلاثة واحد
366,3 التثنية والتثنية
240,8 مثلية
486,15 • ثنى (استثنوا
486,11 المستثنى
319,4 انثنية
100 881,10 الانثنية في واجب الوجود
371,12 المقولات الثواني
142,9 بالعرض وثانيا
- ج
519,13 • جعد (جاعد ل
417,1 جعدوا الاسباب
220,6 جعدوا الافعال...
156,8 • جدر (جدار
209,3 • جدل (الجدل
209,7 يجادل في الله
5,1 في اعل مراتب الجدل
38,12 • عناد (جدلي
100 176,6 الدعوى الجدلي × البرهاني
324,15 لية × لية
الجدلي [الخطي] Voir..
501,1 جدلي × سفسطائي
100 جدلي من جهة ان مقدماته معجزة
473,11 مشهورة
511,15 • جرب (التجربة
492,4 تجربة طويلة
237,8 • جرد (تجرد حول
110,11 يجرد منها الطبيعة
338,6 • تجردت في النفس من...
237,13 صور مجردة من المادة
- 238,8 المجردة من الهيولى جواهر
338,7 الصور المتجردة من المادة
249,12 • جرى (كل مجر ...
523,14 جرت عادة فلان
246,11 ليست حادثة على اصولهم
127,8 على المجري الطبيعي
• جرم (الجرم, الاجرام C, 178
• جراً (الجرم × الحبل 27,13
200 الاجزاء × الجملة 19
222,8 الجوهر الذي لا يتجزأ
298,6 مركب من اجزاء لا تتجزئ
498,2 تصور جزئي
498,1 مفعول جزئي
298 مثال جزئي × كلي 499,4
484,3 الاوضاع الجزئية
587,3 قولهم انه لا يعلم الجزئيات
580,2 • جسد (الاجساد
189,14 الاجسام... المظلمة الاجساد
295,7 • جسر (اسر الجسر
359,10 الاجسام
اجسام [لطيف Voir..
221,9 جسر × لا جسر
221,3 جسر قديم
221,1 200 كل جسر ليس قديماً
45,1 الجسر السماوي
ibid. اربعة اجسام
45,11 الجسر المستدير
91,9 جسر مستدير
200 78,6 الجسر المستقيم الابعاد
45,10 اجسام... مستقيمة
ibid. • مستديرة
281,2 الاجسام البسيطة
540,3 الاجسام البسيطة الاربعة
243,6 200 الاجسام الاربعة
214,2 الاجسام المحيطة بالعالم
408,10 جسر الماء و جسر النار
107,9 الامكانيات الجسمية
556,4 القوى الجسمية
310 475,13 الجسمية
223,12 الجسمية المطلقة
272,12 دليل لفي الجسمية
298,12 التناء الجسمية
240,6 الجسمية الجوهرية
310 406,14 • المخصوصة بالماء, بالنار
271,7 الجسمية الموجودة بالفعل
422,10 الجوهر الجسماني
569,5 صورة جسمانية
218,14 ... ذاتا غير جسمانية
- ت
18,17 200 • تيم (يتيم
21,1 امرا ضروريا تابعا ل
21,2 الحركات المتتالية او المتصلة
371-3 • ترجم (المترجمون
32,2 • ترك (مدة الترك
100 585,3 التروك
484,8 • تعب (التعب والكلال
• تلو (التالي [القديم Voir..
ث
478,3 • ثبت (ثبت على جسر
357,4 ان ثبت في كتاب
100 3,8 الاقوال المثبتة في
140,8 ثابت × سيال
63,13 ثابتة × متغيرة

- 320 [...] تجسير
 451,15 • جمد (موات وجماد
 190,12 والنبات والجمادات
 257,7 الجمادات X النفس
 154,11 بعض الجمادات العادية
 325 228,7 وجود جمادى
 585,12 الصور الجمادية X العقلية
 587,10 • جم (اجماء
 333,9 اجتماع X اقتراق
 541,6 اجتماع المتقابلين
 330 111,15 يجتمعان في الوجود الذي
 282,7 المجموع X اشتطاس
 19 • جم (جملة X الاجزاء
 277,11 الجملة الضرورية
ibid. « الممثلة
 325 24,15 ليس لها كل ولا جملة
 19,229 • جمهور (الجمهور
 363,1 الجمهور العامة
 356,9 افهام الجمهور
 194,10 الجمهور X الخواص
 340 557,12 الجمهور X العلماء
 409,5-6 • جنس (حد الجنس
 369 الجنس, الفصل
 392,15 « القول بتقدير وتأخير
 283,10 الاجناس
 345 303,13 الاجناس المفسرة
 292,12 الصفة الجنسية
 388,9 المشاركة الجنسية الحقيقية
 585,6 • جن (الجنة
 208,9 الجن
 320 578,15 القول بالجن
 519,13 جنات X لسان
 486,11 مجنون
 52,1 • جهل (الجهالة
 486,1 جاهل, جاهل
 325 195,1 الجهال X العلماء
 190,2 • جود (الجود الالهي
 151,9 مكان فطره وجوده
 108,6 لا يد للحواد من كجوة
 9,3 • جور (يجوز مجوز
 320 169,16 اجازوه عليه
 542,8 جائر
 126,1 الجائر X الواجب
 412,15 الكيفيات الجائرة فيه
 160,5 مجازا
 325 157,15 المجازي X الحقيقي
 371,1 • جوهر (الجوهر
 139 الجواهر
 369,11 حد الجوهر
 362,12 الحد الخاص بالجوهر
 371,4 370 رسم الجوهر
 271,12 قوة الجوهر
 303,16 الجوهر X العرض
 358,16 الجواهر والاعراض
 371,3 الجواهر... والاعراض
 422,10 375 الجوهر الجسماني
 76,10 جوهر [الحركة]
 76,9 جوهر العظم
 175,15 الجواهر المتحركة
 166,10 باب الجوهر X الاضافة
 295,6 320 تباينا في جوهريهما
 433,10 مركبة من جوهرين
 409,11 الجوهرى [الوالد *For.*
 167,14 جوهرى لذلك الجنس
 5,3 325 فصولها الجوهرية المتناسبة
 365,9 اسير الجوهرية
 ح
 226 • حجب (الحجب
 511,2 • حدث (ما يحدث
 223,11 حادث من لا شيء
 320 60,9 وجود الحادث عن الازل
 506,13 الحادث في المستقبل
 362,1 هذه العقائد الحديثة
 38,11 الحديث X الازل
 400 الحديث المطلق [المطلق *For.*
 220,13 325 محدث قدير
 124,9 « ليس له اول ولا آخر
 467,4... محدث ومحدث
 162,13 الحديث الذي هو من شيء
 222,3 اول المحدثات
 162,12 400 اسير الحدوث
 172,13 اسير الحدوث الدائر
 62,7 حدوث X الزلية
 133,15 حدوث X عدم
 141,1 الحدوث X القساد
 43,1 405 اوقات الحدوث
 132,8 حدوث العظم
 54,16 حدوث العمل
 22,12; 99,7; 396,11 « العالم
 89,4 « « حدوثا وماليا
 171,13 410 قال بحدوث العالم
 284,3 من يقول بحدوث العالم
 131,4 حدث العالم
 516,10 الحدث
 229,3 • حدد (التحديد
 415 213,15 حدود رسم, مشرو, مفهوم
 541,15 بين الشيء وحدته
 315,9 الحدود, المحدود
 52,2 ان الاشياء حقائق وحدودا
 257,6 الذوات والحدود
 550,14 حد الجزء... هو حد الكل
 344,15 ان للقول حداً كحد عنده
 528,5 حدود الفرائض
ibid. حدود العلماء
 539,14 آنية... محدودة
 24 425 جملة محدودة
 189,11 جهات محدودة
 539,14 زمان... محدود
 33,6 (زمان) محدود المقدار
 189,10 اشكال محدودة
 189,11 420 افعال محدودة
 539,12 كمية محدودة
 539,13 كيلية محدودة
 301,13 العشرة الحديثة
 260,2 • حلق (من حلقهم
 181,7 425 • حرر (الحر الاول
 570,20 الحر القوي
 525,1 الحر والبارد...
 36,3 الحرارة
 526,11 حرارة النار الاسطورية
 577,13 420 حرارة مساوية
 578,6 الحرارة الفرعية
 577,10 الحرارة النسبية
 528 sq. • حرق (الاحراق
 521,11 صفة الاحراق
 471 sq. 425 • حرك (التحرك
 241,9 تحريكاً طبيعياً
 423,1 حركة X سكون
 383,10 « لم يتقدمها سكون
 490,12 حركة الحكون والقساد
 420 21,2 للحركات المتتالية او المتصلة
 466,2 • حسب (بحسب اقوالهم
 319,9 بحسب قول الخصم
 55,13 بحسب قول القائل
 106 cit. « الامر في نفسه
 489,3 425 • حسن (احسن
 5,11 يترك حساً
 579,2 اجسام... لا تحسن
 471,17 شيء لا يحسن ولا يلمس
 563,10 الحسن
 515,13 420 بطريق الحسن والاعتبار

565 sq.	الحراس	115,3	حكم عقل	579,7	تغير استحالة
262,4-8;560,18	الحس المشترك	148,5	حكم المأخذ	569,4	(كون) تأيم لاستحالة
560,18	الحراس الخمس	523,16	حكمة	350,15	حال X صفة زائدة
557,1	ادراكات الحواس	220,1;152,3	حكمة , حكم	196,15	حالة X معنى زائد
495,11	حتاس	210,7	حكمته	197,2	حالة عدمية
521,8	جسر حساس	412,15	لحكمة وعبرة في المصنوع	350,2	في المقولات...أحوالاً
300,7	الاحساسات	476,6	الحكمة الشرعية والعقلية	199,12	أحوال إضافية
129,5	قدر محسوس	51,6	الحكمة المقصودة	197,12	« سلبية , إضافية
361,1	الأمور المحسوسة X المقولة	212,5	« التي تظهر في الموجودات	350,3	أحوال X ذوات
181,8	الوجود المحسوس X المقول	92,11	« في الصفات والمخلوقات	258,9	التأثيرات بنفى الأحوال
215,5	وجود محسوس X مقول	492,14	« في الأجزاء السارية	199,15	صفات حالية
417,2	الموجود المحسوس	492,12	عبرة آلاف حكمة	119,13	• لتحيل أن
175,12	« المحسوس X المقول	583,14	حكم X لبي	579,7	المحيل X المستحيل
580 sq.	« حصر (حصر) حصر الأجساد	413,12	حكم واحد	137,9	المحالات
6,15	« حصر (حصر) قسمة حاصرة	583,9	الحكماء...ببلاد الروم	28,2	مستحيل
56,14	مادة منحصرة متناهية	561,1	« حل (الحل)	90,4	المستحيل X المتدور
533,11	« حصل (حصل) المحصلة	550,16	البياض الحال في الجسر	93,8-9	المسئلة عندنا مستحيلة
332,7;341,8	طبيعة محصلة	521,15	محل = مادة = شرط	95;511	الاستحالة X الامكان
24,3	تحصيل هذه المسئلة	129,3	• ما يتدخل منها	315,4	« حيث (حيث) من حيث هو
76,14	« حضر (حضر) الحاضر	168,14	يحل لك هذا الاشتباه	256,8	« حور (حور) تحوير المقول
Voit..	الحاضر [الآخرة]	208,2	« حير (حير) الأحلام	115,7	تقليد شكوكا وحيرة
409,9	« حفظ (حفظ) يتحفظ	209,10	« حيد (حيد) أمور معبودة	168,15	يرقم عندك الحيرة
290,9	ألف خالق... وحافظه	208,3	مقدمات معبودة	315,5	« حي (حي) حي
93,9	الاحفظ ل...	226,3	الاقاويل المعبودة	220,5	حي X جماد وميت
25,8	احفظ لوضعه	Voit..	معبودة مشهورة [جدلي]	155,0	حي X ميت
547,5	الحافظة	415,3	« حمل (حمل) حمل عليهم	187,15	الأشياء التي تسمى حية
523,13	« حلق (حلق) حلق	344,3	حامل ومحمول	271,15	حية بذاتها X ب حياة
353,14	معرفة الحق	102,9	شئ حامل للصورة...	425,16	الحياة
208,12	من آخر طلب الحق	29,12	الحامل X الصورة	452 sq.	الحى
153,8	حقيقة الفاعل	75,3	القابل للحرارة والحامل لها	155;188;359;538;546	الحيوان
522,2	أن للأشياء حقائق وحدودا	106,6	الحامل للتغير والتكون	546-7	الحيوان X اللسان
157,15	الحقيقي X المجازي	372,9	ارتباط المحمول بالموضوع	578,5	الحيوان الغير متناسل
522,12	علما حقيقيات	409,8	المحمولات الذاتية	48,10	الحيوان الكرى الشكل
492,16	الحكماء المطلقون	522,13	« « «	357,9	الحيوانات
164;462	المطلقون من الفلاسفة	302,4	القضايا العملية	48,6	الحيوانات التي هي هنا
354,9	« « « ...من غيرهم	286,13	احتمال	538,10	الحيوانية X النطق
354,7	محققوا الفلاسفة	343,7	« حوط (حوط) يحيط علمه		
58,7	لاحق عندهم أن	96,11	لا يحيط به من طرفيه		
560,15	« حصر (حصر) الحاصر	75,3	« حول (حول) تحول...من...الى		
25,8	حكم خيالي X برهاني	74,14	يتحول العدم وجودا		

خ

« خبث (خبث) قول...خبث 66,6

الجمار - 499,3 الجوارح - 211,11 البغل - 499,3 البعاض : *Noms d'animaux* (570)
 سابه - 547,7 الدلب - 515,12 حية - 557,3 الحيوانات التي إذا فصلت بتصنيف تسمى - 211,11
 - 498,8 المنكبوت - 199,2 طائر - 547,7 الفاء - 51,1,2 السرطان - 547,8 السفلة - 199,2
 - 499,4 [بيوت التحل] - 499,4 التحل - 199,2 مفاء - 211,11 اقوس
 فكك الاسفل - 229,7 الاعطاء - 489,5 الرجل - 489,4 - 229,7 بدن : *relatifs aux animaux*
 489,8 يحين ويسار - 566,1

- 71,7 • خبر (رباط الخبر بالخبر بالمعبر
88,9 • خرج (يخرج عليها
353,8 • استخرجها من كتاب الله
153,8 • المخرج من القوة إلى الفعل
383,9 • مخرج هو بالفعل
328,2 • وقوعه وخروجه إلى الفعل
95,3 • الخروج من مسئلة إلى ...
350,14 • من خارج النفس
C,767 • خارج النفس
10;88 • لا داخل العالم ولا خارج
184,6 • خرج (خرج) تخرج
181,11 • خرج (خرج) اخترا
415,2 • الاختراع
187,4 • الخلق والاختراع
379,6 • اختراع الموجود ابتداء
27,9 • خرج (خرج) خرافة
250,6 • هليان وخرافات
245,14 • هذه الخرافات •
515,8 • خرج (خرج) خارق
346,14 • خسر (الخسر) خ اشرف
227,13 • الاخسر خ اشرف
520 • خصص (خصص) خص
264,6 • يخصه أو
39,3 • الاغراض تخصص القوي
530,19 • يتخصص
557,5 • اختص الله به
36,8 • مخصص
412,5 • المخصص
476,5 • اختصاص... بصفات
325,5 • (مقدمات) خاصة عامة
427,5 • الاخص ب
310,6 • الاسر الاخص ب
124,9 • اطلاق اسم... اخص ب
194,11 • الخواص خ الجمهور
516,2 • طريق الخواص
16,9 • اقنام الخواص
pass. • خصص (الخصوم)
31 • الخصم, مخصصه
331,6 • خطأ (من قال... خطأ
26,9 • خطب (خطب) مائدة خطبية
246,12 • الاقنام الخطبي, الخطي
349,21 • كلام... خطي, خطي
389,9 • خطط (خطط) الخط
27,14 • خط... لا نهاية له
191,5 • خط (خط) ذوي خطر
409,13 • خطرت خطورتا ضعيفا
82,2 • خلف (خلف) الخلف
45,3-5 • خفيف باطلاق خ بالاضافة
- 125,16 • خلص (خلص) لا مخلص
8,8 • لا مخلص للاشمعية من
584,4 • خلط (خلط) يخالطها
258,8 • اختلطت الموجودات
428,14 • هذا الخلط الطبر
359,8 • خلف (خلف) خالفت
587,5 • اختلف القدماء في
425,10 • يختلف... بالوصول
231,8 • مختلفين X متحدتين
260 sq. • الاختلاف
58,1 • الاختلاف X التماثل
269,13 • لا خلاف... في
15,12 • اذا وقع فيه الاختلاف
577,16 • خلط (خلط) الخالق
92,13 • خالق X مؤثر
230,9 • (الله) خالق كل شيء
212,8 • سمي... هذا القوة الخالق
186,10 • المخلوق, المفعول
852 • علم المخلوق
92,10 • المخلوقات مع الخالق
163,2 • المخلوقات X المصنوعات
51,12 • مخلوقات الله سبحانه
187,4 • الخلق والاختراع
577,11 • النورس المخلقة...
218,7 • تخليق
406,5 • التخليق
234,3 • الاولى والاختلي
492,2 • خل (خل) اختل
282,16 • حركات... لا تخل
158,6 • لا يخل بفعله
16,4 • لا يخل بأدراكه
129,11 • مغل بالنظام
486,14 • كلام مغل غلظ مفهوم
418,13 • مسلكه... مختل
50,11 • خل العجب
426,7 • ظهر اختلالها
552,13 • خل (خل) لا تظواهر...
223,6 • ما لا يخلو عن العوالم
91,4 • خلا X ملا
478,1 • خلا X مكان
78,8 • خلا X جسر
103,14 • وجود الخلا مستم
89,6 • من يطل وجود الخلا
209,11 • خير (خير) لتخير
148,14 • المختار هو الذي...
472,9 • اختيار X طبيعة
Voir... [القاعل] الاختيار
176,12 • الغير والفر
- 73,13 • خيل (تخيل) تخيل
القوة المتخيلة... [القوة] Voir...
559,1 • قوة التخيل
257,1 • اطرم التخيلات
481,8 • حسن أو خيال
209,12 • أوقم هذا الخيال
498,11 • خيال كل عام
498,16 • الخيال الجزئي X العلي
547,12 • الخيالات
500,6 • الخيالات العامة X الجزئية
Foir... [النحن] الخيال
256,15 • ساعدها الخيال
262,5 • في الخيال X في الحس...
Foir... [حكم] خيالي
499,2 • الصور الخيالية الفطعية
- د
- 155,5 • دير (دير) التدير
492,1 • دخل (دخل) لها مدخل
121 sq. • دخل في الوجود
484,9 • التعب... يدخل على
289,9 • يدخلها... المائدة
558,4 • دخلت عليها المائدة
لا داخل العالم [خارج] Voir...
246,11 • امور دخية في الفلسفة
264,8 • ادخل في باب القاعية
345,3 • ادخل في باب المير بالقوة
345,3 • ادخل في باب لقاح المير
222,6 • دخن (دخن) دخان
207,6 • درك (درك) ما يدرك النائم
13,15 • مدرك بمعرفة اول
588 • الادراك
583,7 • ادراك جسماني
575,4 • ادراك الحس X العقل
557,1 • ادراكات الحواس
558,10 • الادراك الفطعي
208,9 • مدارك ليست بالسانية
255,18 • المدارك الضرورية علمها
525,3 • درى (درى) ما ادري
533,9 • دعو (دعو) تدعى
58,1 • دعوى الاختلاف, التماثل
358,9 • دقق (دقق) هذه الدقائق
558,11 • دل (دل) استدلال
522,5 • الدليل
402,10 • دليل X مدلول
586,4 • الدلائل العقلية والشرعية
585,9 • دنو (دنو) الدنيا

120,3	• دهر (دهر)	257,6	الدوات والحدود	53,12	مرجه فاعل للوجود
415,4	القول بالدهر	520,12	ذوات الاشياء	532,12	796 يترجم احد المتقابلين
95,1	دهراً لا نهاية له	143,3	790 بالدات واولاً	531,6	• رجح (قانون رجح اليه
790 D,933	• دور (دور , ادوار	21,10	بالذات X بالعرض	255,16	ترجم فيه الى الشرع
171,12	المسئلة... دارت بين	291,7	لذاته	96,3	فليرجم الى السماء
18,7	حركات ذوات ادوار	257,14	من ذاته	225,8	راجحة الى الذات
91,9	جسم مستدير	313,2	مركب من ذاته	256,5	800 • رجح (رجحة
46,10	اجسام... مستديرة	795 D,533-4	المحولات الذاتية	C,709	• رخو (تراخي
790 333,16	• دور (دائر الى	299,16	صفات ذاتية X زائدة	96,13	لا يتراخي فعله عن وجوده
47,2	في كون دائر وفساد دائر	479,10	صفة ذاتية X نفس	199,5	• رداً (عبارة ردية
162	حدوث دائر	26,12	• ذوق (اللوق	161,2	جواب ردى
530,20	دائماً X في الاكثر	26,14	ذوق القطرة السليمة	808 • ردد (رد على	
211,15	• دونه (دونه	481,9	770 • ذيم (بيان ذاتها ومقتضا	302,3	• ردق (مرادف ل
790 321,1	ما دون المبدأ الاول			135,2	اسمان مترادفان
167,15	السموات وما حولها			• رسر (رسر [حد.. Voir	
231,16	• دين (المدينة			539,1	• رطب (الرطوبة
				525,1	810 الرطب واليابس
				154,12	كل رطب ويايس
				191,9	• رقم (رقم رتبة
				144,4	ارتقم العدد X رقم
				C,156	• ركب (التركيب
				332	816 التركيب و المركبات
				540,8	الاسطوانات لتتركب
				563,15	مركب X بسيط
				313,2	مركب من ذاته
				152,15	علة تركيب : علة وجود
				364,9	820 • ركك (الرككة
				566,13	كلام تحت ركك
				13,11	الاقاويل الركيكة الاقناء
				557,8	• روم (الروم
				516,8	موجود روحاني
				579,1	826 مادتها الروحانية
				167,15	الرياء
				C,23	• رود (ارادة , مرید
				523,3	ما يريدون بأسره...
				315,3	مرید
				148,15	830 المرید هو الذي...
				438,13	الانفعال المسمى ارادة
				• ارادة [الفعل.. Voir	

		</			

الاجناد - 192,3 امير الجيش - 191,8 امير - Mots relatifs à la vie politique (737)
 231,14 رئيس - 281,14 رلاسات - 176,15 المدن - 192,1 الجيوش - 270,7 الجيش - 500,2
 - 191,10 العبيد - 192,14 السيد مع عبيده - 485,1 الرئيس مع الرؤس ; 231,15 الرئيس الاول
 قائد الجيش - 358,3 القود - 177,3 المقويات ; 514,11 حقبة - 176,14 السكر - 192,3 الرقة
 500,2 الملك - 500,2 القاتلة - 177,4 ; (176,15) مديرا المدن - 176,15 قائد السكر ; 270,7
 - 171,9 الوكيل , موكله - 531,6 مملكة - 531,5 الملك الجائر ; 185,16 الملك الاول في المنحة
 186,1 ولاية أمر

7,13	ارادة X فعل	291,14	الرائد الجوهري	E,s.v.	905	سفسطاني
156,4	« بعير X بعير علم	291,13	« الذي هو عرضي 870	Voir..		السفسطائيون [المواضع
9,15	ارادة اذلية	204,13	بالاقل والزيد	115,7		الفرار السفسطائيين
490,11	ارادة كلية X جزئية	48,8	الزيادة X النقصان	103,9		قول سفسطاني
	ارادي [صدور.. Voir..			501,1		سفسطاني X جدلي
358,12	• روض (الارتياض			81,8	940	• سفل (الاسفل
329,2	لم يرتض بالصلوات			82,2		اسفل بالطير
353,4	راضوا به عقولنا			78,5		الاسفل المطلق
256,16	ارتاض بالمقتولات			472,5		• سكن (تسكن حيناً
373,9	« في كتب القوم			423,1		سكون X حركة
E,s.v.	• روم (روم			333,10	915	لم يتقدمها سكون
Voir..	• روى (الروية [الفاعل			382-3		• سلب (الاسلاب
				314,15		صفات ... مملوكة
						سلي [احوال.. Voir..
				310,5		معنى سلي
				100,1	920	• سلسل (التسلسل
				81,9		التسلسل الوهمي
				122,3		• سلف (ما سلف
				286,1		ما سلف من الدورات
				515,1		• سلم (تسلم
				84,6	925	تسلموا
				35,1		تسلموا X يتصرفون ب
				229,14		سلامة الحيوان
				276,11		• سم (اذا سومه
				96,3		• سم (السم
				513,12	930	من طريق السم
				503,7		المسموم X المقتول
				192,18		السم والطاعة
				C,326		• سمو (السماء
				477,11		الحرك للسماء
				473,7	935	• سموها السماء عن...
				383,1		• الاسماء العددية
				372,6		اسم صناعي X لقوى
				584,10		• سان (السان
				242,7		• سو (سواء
				503,15	940	• سوف (مساكن جزئية
				64,16		• سوق (مساكن القول
				96,11		يساوي وجوده الزمان
				121,12		ما يوجد مساوياً للزمان

492,7 في زماننا هذا - 178,3 اليوم : Quelques vagues données chronologiques (*848)
 580,3 ألف سنة ; 492,13 ألف سنة - 30,7 أهل زمانه - 89,9 حدثي بذلك بعض من ... -
 85,2 (ألف سنة) - Voir n° 933.

الارض : Quelques termes des sciences astronomiques, météorologiques, etc. (*933)
 268,4 البخار - 268,4n. البحر - 415,9 كوث الارض مستديرة بطولها ; 207,12 ; 45,6 ; 45,2
 الحركة السماوية - 24,16 الحركة الدورية - 188,13 الجنوب - C,178 sq. - 129,9 جرم , اجرام
 - (cf. 50,4) 50,14 الحركة المشرقية - 19,4 حركة زحل - 23,4 الحركات السماوية ; C,277 sq.

264,6	فعله مساوق لوجود...	345,16	المطر المخصوص × العلى 970	453,15	شرفية المطر، المبدأ
5,5;5,9	• سوى (على التساوى	574,10	من معنى الشخصية	421,8	1000 • شرق (أهل المشرق
31,1	يستوى... الخصمان	176-77	• شرر (الفر	370,2	• شرك (أسير مشترك
C, 336	• سيل (سيلان	177,4	شرور	20,10	أسير مشترك (الغور)
140,8	سيال × ثابت	488,1	شريد، شريدى	387,13	الاسماء المشتركة
		115,7	976 الفرار السقطاليين	295,12	« × المتواطئة
		365,8	الشرارة	389,7	4008 y تشارك الا في اللفظ
	ش	C, 339	• شرط (الفرط	5,2	(مقدمات) مشاركة
537,14	• شأن (شأنه ان	521,15	شرط = مادة = محل	370,5	باشتراك × بتواطؤ
578,7	ليس من شأنها ان	541,14	بين الشرط والمشروط	289,9	(مقول) باشتراك
201,14	• شبه (تشبيه	980 • شرو (شرو، شريعة	A, 140	38,9	باشتراك الاسير
44	التشابه	354,6	من التيم الشرع	563,6	1010 • شعوذ (الشعوذة
341,5	شبه	584,11	السات المفروعة في ملة ملة	460,15	• شعب (مضاغة
168,14	الاشتباه	582,11	شريعة من الفرائم	17,3	• شقم (شقم × وق
541,6	شبهته ان	580,3	في الفرائم	23,15	الشقم × الور
519,14	شبهة سقطالية	187,3	988 عبرت عنه الفرائم	466,8	• شفق (الإشفاق
295,11	اشباه... اشبه ان	581,1	أقبح الفرائم	372,1	1018 • شفق (المشتق
446,9	• شجر (مفاجرة	430,4	في كل شريعة	300,3	باشتقاق الاسير
461,7	• شخص (الشخص	581,13	...عامة لجميع الفرائم	514,10	• شكك (المشكك
406,14-15	شخص الجسمية	516,5	الفرائم الموافقة للحق	387,13	الاسماء... المشككة
577,7	تشخصت النفوس	463,13	990 التعليل الشرعي	374,2	الجنس المقول بتشكيك
79,1	التشخيص، المشار اليه	429,9	حكم شرعي	539,4	1020 • شغل (التشكيل
282,7	اشخاص × المجموع	583,3	المبادئ الشرعية	44,5	شكل بسيط وهو الكرى
461,7	تعدد الاشخاص	476,7	الحكمة الشرعية والعقلية	116,4	الإشغالات
49,9	شخص واحد من النوع	Voit..	الشرعية [الدلائل	243,11	• شمل (اليمن والشمال
573,2	الاشخاص المتصلة في النوع	452,11	988 • شرف (الشرف للمبدأ	90,2	• شتم (شتمت به
49,8	اشخاص الحيوانات	346,14	اشرف × اخس	362,16	1025 ما شتم به
423,4	بالشخص × بالكلية	227,13	الاشرف × الاخص	398,12	أخذ يشتم عليهم
282,11	بالشخص × بالنوع	453,1	ما هو اشرف من الحي	157,12	(النفوس) مستشفعة

- 490,11 ; 229,10 ; 185,12 الحركة اليومية - 490,7 الحركة العظمى - 19,3 حركة الشمس
 دورات - 192,4-5 حركات الاجرام السماوية... يلف على الاربعين - 481,1 الحركات... القمرية والشرقية
 الارصاد - 18,11 دورات الشمس - 18,12 دورات زحل ; 18,10 حورة زحل - C, 298 sq. ; 17,3
 - 45,2 مركز كرة الجسر المستدير ; 43,7 مركز الكرة ; 45,8 المركز الثابت ; 243,12 مركز - 129,4
 شعاع الشمس - 477,14 من المشرق الى المغرب - 18,11 سنة - 189,1 سميت رؤسنا - 18-19 زحل
 الشمس... نحو ; 234,1 ; 188 ; 150,9 ; 129,3 ; 18-19 الشمس - 466,8 الاختلاف والاضاءة - 107,10
 188, فصول اربعة - 188,15 الصيف - 188,14 الشمال - 207,11 من مائة وسبعين ضعفا من الارض
 - 266,15 ; 231,9 الملك الاول - 260,13 ; 43,6 الافلاك - 405,11 ; 268,11 الملك - 189,4 ; 10
 - 283,11 الملك الاعلى - 179,14 الملك الاعظم - 45,3 الملك المستدير - 179,15 الملك الثاني
 الملك الثالث - 270,1 الملك الكلى - 231,5 ملك الكواكب الثابتة - 261,2n. ; 261,12 ملك القمر
 موضع القطبين ; 48,14 القطبان - 268,3 القمر - 189,4 افلاك مائة (للكواكب) - 188,9 (للشمس)
 الكواكب ; 191,15 كوكب - 243-244 ; 47,12 كرة، اكر - 189,3 القمر - 234,11 الاقطاب ; 43,6
 الكواكب - 191,13 الكواكب السبعة - 490,8 الكواكب المتغيرة - 492,1 ; 490,8 ; 189 ; 129,10
 علم احكام النجوم ; 492,6 علوم التنجيم - 188,14 الامطار ; 268,3 المطر - 233,16 ...السيارة
 472,3 افار × الارض ; 45,8 النار - 243,16 موضع القطبين - 511,7 النصب الملكية - 511,1
 223,4 النار، الهواء

441,6	شناعة	145	صدور الوجود , الدمع	360,12	صورة X مادة
32,7	شنيم ومستعمل	68,11	« الموجودات الحادثة	386,9	الصورة الاخيرة
1030 440,14	الشنيم X المقتول	438,8	صدر الطوف من الشمس	407,9	صورة جوهريّة
221,8	• شهد) في الشاهد	178,4	صدورا اوليا	266,9	صورة مفارقة للمادة
148,5	الشاهد X الغائب	242,9	صدورا اوليا	266,10	صورة هيولانية
9,10	الارادة التي في الشاهد	450,4	صدورا طبيعا X اراديا	Voir..	[البساط] صور
442,9	• شهر) مشاهيرهم	515,1	اوضاع ومصادرات	286,2	صور العناصر
1038 128,3	قول معهور	584,2	المصادر	585,12	الصور الجمادية
13,18	معهور X معروف بنفسه	C,356	• صدق) الصادق	526,8	« الجوهريّة X الاعراض
436,16	مفهورة , اوائل	302,3	الصادق = الاتية	524,14	« الجوهريّة , النفسانية
Voir..	محموعة مفهورة [جدلي	871,10	الصادق = الموجود	552,6	صور شخصية
362,9	الامور المفهورة	E,s.v.	الصدق والكذب [يقتصر	547,13	الصور الحقوة والمنطوية
1040 442,11	مقدمات مفهورة جدلية	515,8	تصديق النقي	212,5	مطلي الصورة
178,3	المفهور اليوم	307,8	تصديق X اتمام	28,16	1490 (غير) بالصورة X بالمد
158,5	في المعهور	507,10	تصديق برهان X اقتناعي	Voir..	الصوري [السبب
430,11	في غاية الشهرة	430,12	السهوة في التصديق	Voir..	الصورية [الملل
507,7	لبس لها شهرة	416,9	الاقاويل التصديقية		
1048 426,13	• شهر) الشهوة	428,13	• صرر) يصرع للجمهور		
507,14	(النفس) الشهوائية	257,3	• صفو) تصفو		
79,1	• شور) المشار اليه	13,1	• صلح) المصلحة عليه	390,20	• ضبط) ضابط
21,4	الاتسان المعار اليه	581,10	• صلو) الصلوات	C,391	• ضد) الضد
80,4	حركة معار اليها	244,15	صنم) يصنم	105	1495 التخال الاصداد
1050 359,10	الموجودات المشار اليها	A,32-3	الصائم	176,11	التضادة العامة
11,3	• شوش) شوش	92,12	صالح X فاعل	34,9	الكيفية التضادة
437,2	شوش العلوم	511,12	المصنوع X المطبوع	145,17	• ضرب) ضرب من
152,7	• شيا) من لا شيء	51,4	المصنوعات	507,8	ضرب بعضها ببعض
871,15	اسر الذات والنقي	219,15	المصنوعات X المطبوعات	C,397	1490 • ضرر) الضروري
1058 427,7	معقة	165,2	المصنوعات X المخلوقات	26,5	معلوم بضرورة العقل
		Voir..	[مبادئ	30,3	الضرورة X الاقل
		244,7	1085 الاكر الصناعية X الطبيعية	523,10	ضروري X اكثري
		186,2	• صنف) اصناف الناس	277,1	ضروري لا علة له
		582,12	الصنف الخاص من الناس	74,8	1496 ضروري X ممكن
		582,14	الصنف العام	88,6	الضروري X الممكن
		546,15	• صور) تصور	572,2	المعرفة الضرورية
		D,1776*	1400 القوة المحصورة	44,14	امور ضرورية X ممكنة
		Voir..	[اسباب	129,11	• ضمحل) الاضمحلال
		360,8	صورة = ماهية = جوهر	466,8	1440 • ضوء) الاضاءة
		521,15	صورة = صلة نفسية	C,45	• ظيف) الاضافة
		395,4	صور = صفات نفسية	521,6	الاضافات التي لا تنتهي
		375,17	1406 تسمى الفصل والصورة	168,11	المضاف X العفيف
		29,12	الصورة X الحامل	461,2	الاضافة , المضافات

(1091) *Noms de métiers, d'objets fabriqués, etc.* : البناو 64,19 ; 168,5 ; 264,4 —
 107,10 المريا — 259,3 ; 270,14 ; 498,11 الحواط — 64,19 الحائط — 168,5 ; 264,4 ; 270,14 البيت
 الكتابة — 503,11 القلم — 6,5 الحبر — 515,12 الصق — 580,6 الصنف — 114,11 السفينة —
 اللوح — 84,5 مكيال ; 89,10 ; 86,2 الكيل — 259,3 الكرسي — *passim* حطب , كتبه ; 539,8
 503,11 — 6,4 المهنس — 92,7 المنعار — 114,11 الملاص — 503,11 — Voir n° 1400.

1145 166,10 باب الاضافة X الجوهر	27,15 لا نهاية ... من طرفيه	12,13 أهل الظاهر
45,12 باضافة X باطلاق	96,11 لا يحيط به من طرفيه	
Voir.. [احوال] اضافي	356,8 طرق (على طريق الجدول	ع
ط	357,5 على الطريق الإرهائي	
510 طب (طبيب) الطب	86,9 طريقة ابن سينا	486,6 عبادة
332 طب (طبيب) طباء	508,1 يتطرق	581,9 العبادات المفروضة ...
450 معنى الطب, اسم الطب	144,12 طري (هو طائر	192,16 اليهودية
Voir.. [الفعل]	143,1 طريق الممر	416,13 ع (عبر) اعتبروا
بالطب [الفاعل, اسفل, فوق]	45 ط (طال) باطلاق	315 اذا اعتبر
بالطب X عن نفس	Voir.. [عبر]	15,13 اعتبار
473,3 اسم الطبيعة	353,11 على الاطلاق	515,13 بطريق الحس والاعتبار
473,5 الطبيعة	40,7 انترك المطلق	188,1 عبارة
532,2 الطبيعة	406,7 الجسر المطلق	199,5 عبارة ردية
385,14 المسماة بواجب الوجود	78,5 الاسفل المطلق	90,4 ع (عبر) المجر
طبيعة محصلة	144,13 الممر المطلق X علم شيء	94,7 المجر X القدرة
D,478 طبيعة الاعراض	180,6 فاعل مطلق X متيد	256,1 عجر باطلاق
366,1 « الزمان, النظر	154,11 الفعل المطلق X الذي ...	256,2 « بحسب طبيعة صنف ...
80,6 طبيعة الممكن	78,4 القبول المطلق	90,3 تحييز للباري سبحانه
109,16 طبيعة X نفس	467,5 القدر المطلق	514,14 امر الهى معجز عن ادراك
480,11 طبيعة X نفس	Ibid. المحدث المطلق	المعجزات
523,9 « : في غير ذى نفس	258,9 الموجود المطلق اعني الكلي	514 sq. معجزة ابراهيم
472,8 طبيعة X نفس واختيار	258,10 لون مطلق	527,2 ع (عند) عند
360,7 اجسام ... مركبة من طبيعتين	558,13 مطلقة	27,14 عدد X معدود
340,8 الطبائ	12 تطلق المطلق . اطلاق	79-80 لا يتمين العدد يتمين المعدود
53,2 تلك الطبائ الفريضة	585,2 ط (طهر) الطهارة	70,4 العدد لا يتعثر ب
6,16 الفاعل بالطبيعة X بالارادة	C,402 ط (طور) اطوار	79,11 تعجز المعدودات
طبيعي [فعل, صدور]	186,3 ط (طوى) الطاعة	79,11 بالعدد X بالنوم
241,10 تحريكاً طبيعياً	ط	486,13 المقابلة بالعدد X بالنوم ...
510,8 الموجودات الطبيعية	133,9 ط (ظل) ظل الفؤاد	203,3 (غير) بالعدد X بالصورة
480,1 (المكان) الطبيعي X العرضي	5,6 ط (ظن) قد يظن	28,16 واحداً بالعدد
479,10 من قوة فيها طبيعية	15,14 المظنون X اليقين	98,14 غير متناهية بالعدد
طبيعية [مبادئ]	522,12 مظنون X معلوم ...	98,16 الحشرة المندبة
220,2 الافعال الطبيعية X الارادية	180,1 ظنة	29,3 تعدد X اتحاد
244,7 الاكر « X الصناعية	409,14 الظن الثابت X الإيهان	14,16 تعدد الانواع, الاشخاص
511,12 المعلوم X المعلوم	182,5 غنى	461,6 ثنى تعدد الصفات
12,15 المقول من المعلوم	409,14 ظن X يقين	312,3 « استعداد لقبولها الصور
219,15 المطبوعات X المصنوعات	246,14 ظن (علوم) ظنية	526,6 « علل (علل) الملل
257,1 ط (طوى) اطوارات خيالات	201,15 اكثر ظنية	226,7 الاسماء المعدولة
322,3 طرد (يطردون الحكم	88,11 ظ (ظهر) ظاهر أن	383,1 علم (علم) عاجز الفعل
149,6 اقتراد ... الحد	525,3 سبب ظاهر	122,13 العلم
223,9 لم يطردوا الحكم	382,1 ظاهر الغمر	135,2 علم X حدوث
389,3 ط (طرف) طرف, (نهاية)		133,16 العلم X الوجود
18,8 بين طرفي زمان		34,9 « المطلق X علم شيء

429,4 الصحة - 358,6 ; 429,3 ; 510,8 الطبيب : Noms relatifs à la médecine (1148) ;
 135,5 ; 194,13 ; 195,1 مرسمين - 429,4 المرضي ; 557,1 الامراض ; 510,8 المرض - 510,7 -
 557,1 الاغما - 357,9 السومر ; 357-358 السر - 557,1 السكر - Cf. les nos 84' et 153'.

132,8	حدوث العدم	المعارف العامة X الخاصة	514,14 ادراك القول الانسانية
143,1	طريقات العلم	• عري (عري من	القول المفارقة
197,2	حالة عدمية	106 sq. • عزم (العزم	كثرة القول المفارقة
181,3	الإعدام	C, 710 • عصر (عصر	مقول [محسوس Voir..
133,10	الاعدام X الابدان	354,2 من عصمه الله تعالى	1385 الموجودات القول X المحسوس
135,13	معلم, إعدام, معلوم	354,3 • عصى (العاصي	المقول X الشئ
334,9	• عدن (المادن	358,8 • عطل (تعطلت حركة	المقول X المسموم
254,4	• عذر (معذور	47,8 • عطى (عطى الحركة	المقول من المطبوع
222,5	• عرش (عرش	172,6 معطى الوجدانية	المقول هو كمال العاقل
169,13	• عرض (عرض ل	172,8 « الرباط, معطى الوجود	1380 الامور المقولة X المحسوسة
57,8	يعرض في ذلك محال	180,15 « النفس, معطى الصورة	المقولات, ذوات المقولات
57,10	يعرض ان	212,4 • عطر (العطر	« على القتل الذي بالقوة
132,1	يعرض ان يحدث	C, 434	في المقولات
581,2	عارضه به	78,7 1320 العطر الموجود بالفعل	القتل X المسموم
581,14	يتعرض	122,2 العطر الذي يتحرك عليه	1385 عتلى X وهمى
514,9	يتعرض للنفس	82,9 عظماء... متصلا بعطر	حصر عتلى X على شيء...
169,14	عارض من المعارض	D, 737 • عتب (عتوبة	الامكان ههنا يكون عتليا
108,1	تعرض	125 تعاقب الصور	الاشياء العقلية
153,6	جواب معارض	1320 • عقد (اعتقد	افعال عقلية
266,6	غير معارض عليه	pass. من عقائد الشرع	1370 من العقلات
539,12	لها عرض	454,7 هذه العقائد المحددة	العمليات X الوضعيات
303,16	العرض X الجوهر	362,1 • عقل (العقل	• علق (علق
192,14	في عرض X للنس وجودها	371,1 العقل [الذهن, ضرورة Voir..	• عقل (اسير العلة
389,7	عرض بعيد	295,9 1380 اسير العقل	علة, سبب
299,17	الصفات التي تسمى أعراضا	90,10 العقل... في بادئ الرأي	1375 العلة الارضية: الفاعلية, الصورة,
385	الأعراض	90,11 العقل الحقيقي	المادية, الفاعلية
358,16	الجواهر والأعراض	574,14 أن العقل... معنى شخصي	علة فاعلة, صورة, مادية
371,4	الجواهر... والأعراض	205 العقل, النفس, المتنفس	علة : صورة, غاية
359,4	الأعراض X الذوات	212,7 العقل X نفس	علة ضرورية
528,9	« X الصور الجوهرية	584,4 العقل X الوحي	علة ضرورية... بسبب
365,14	الأعراض X الماهيات	341,14 عقل كامل X ناقص	1380 علة قابلية
144-40	بالعرض X بالذات	340,11 « أعلى من جميع الموجودات	العلة الاولى
21,10	ما بالعرض X بالذات	C, 435 العقل	العلة من الحلول
291,8	الذات : مقابل ما بالعرض	209,6 « الاولى X الكائين الفاسد	بين النفس وعقله
480,1	العرض X الطبيعي	214,10 العقل الانساني	العلل الشخصية
361,12	عرضتك	503,10 قصور العقل الانساني	1385 لمة زائدة على ذاته
442	• عرف (الله) يعرف...	516,9 واجب العقل الانساني	كيف يكون الواحد علة
26,11	معروف بالضرورة	516,10 العقل النعال	ما لا علة له X ما له علة
520,8	المعروف بنفسه X المجهول	180,10 العقل المنفصل	ما له علة : ممكن, ضروري
471,15	معروفة بنفسها X لتاس	377,1 العقل الذي بالقوة	ما ليس له علة
418,15	القسم المروفة بالطبع	579,9 العقل الهيولاني	1380 ما لا علة له فاعلة زائدة...
362,8	المعارف الانسانية الاولى	553,4 العقل ليس له ارتباط...	مطلوب : فعل محقق, قلبي
13,14	المعارف الاولى	237 القول	مطلوب : ممكن الوجود
		187,10 القول الانسانية	

(1271) Noms de minéraux et analogues : 334,9 الجواهر - 150,10 ; 214,12 ; 475,4 - 538,8 الطلق - 334,8 الذهب الايط - 334,9 النير الغالي - 577,5 ; 92,6 ; 48,2 الطيد - 475,4 ; 577,5 n. حجر المنطيس ; 48,3 حجر المنطيس ; 577,5 حجر المنطيس - 521,10 حجر الطلق

238,5	المحولات المادية	328,9	ينعكس على	587,8	المعاد الروحاني X المحسوس
382,9	(الاسلاب) غير معلقة	185,1	العالم العلوي	156,8	• عور (استعارة
1400 1405,5	• علم (في علمي	283,5	1430 العالم الاعلى X الاسفل	531,5	1405 • عوص (يمتاس
15,14	العلامات	223,5	• عمد (مستلهم	25,5	• عين (تمين
315,4	عالم	352,7	الذي يعتمد عليه ان	55,3	يتعين وقت
195,1	العلماء X الجهال	571,1	• عمر (أعمار	D,1245	لا يتعين العدد...
528,5	حدود العلماء	514,15	• عمل (مبادئ الاعمال	192,14	في عين وجودها
1400 36,3	العلم	429	1425 الامور العملية	225,17	1420 أعيانها
345,1	علم... بالقوة X بالعمل	511,5	(علم) علمي X نظري	111,10	الاعيان X الاذهان
532,6	العلم الازلي	289,8	• عمر (مقدمات عامة		
344,5	العلم الازلي X الانساني	5,2	مقدمات هي عامة والعامة...		
500,15	العلم الشخصي	323,4	مقدمات عامة X خاصة		
1405 345,16	العلم الشخصي X الكلي	460,17	1440 الموجودات العامة		
424,12	العلم التقدير	363,1	الجمهور والعامة		
259,4	العلم التقدير X المحدث	194,12	العوار		
444,14	للمعلم المحدث والازلي	387,12	يعتمداً اسير واحد		
356,7	علم الباري سبحانه	34,6	• عند (عند		
1440 446,6	« X العلوم الانسانية	38,12	1445 عند... جدلي		
510,3	العلوم	28,9	مخالفة خطية		
429,11	الامور العلمية X العملية	360,8	• عنصر (عنصر		
26,10	معلوم بالضرورة	286,2	صور العناصر		
522,12	« علماء حقيقيا X مطمئنون	pass.	• عن (اعق		
1445 467,15	المعلومات... سبب علمه	582,12	1450 عنيت به		
347,1	معرفة المعلومات	485,2	عناية الرئيس بالمرؤسين		
463,13	التعليق الفرعي	504,11-13	« بالجرئيات, بالنوم		
207,16	الهندسية, والتعاليمية	198,14	معنى X مفهوم		
532,5	اعلام الله له	202,4	معنى ذهني		
1440 516,5	الاعلام بالقيوب	310,5	1455 معنى سلبي		
501,10	الاعلام بالقيوب والرفقيا	574,15	معنى شخصي		
266,4	• ان العالم له علة اولى	337,1	...معاني في الباري		
95,8	وقوع العالم سرمديا	362,14	المعاني... في الموجودات		
233,4	العالم الاسفل X الاعلى	531,16	• عود (العادة		
1445 165,1	العالم العلوي	523,3	1460 اسير العادة		
86,7	عوار	563,5	تفرق العادة		
449,16	• علو (باطل عليهم	586,7	الاعادة		

غ

506,12	• غشت (كلام غت ريك
155,3	• غلى (الفلا
50,15	• غرب (الحركة الغربية
1473 300,5	طبيعة غريبة عن
409,3	اقاويل... منكرة غريبة
578,6	• غزل (الحرارة الغريبة
39	• غرس (الاغراس
17,6	اغراض السفسطائيين
1480 507,14	• غضب (النفس الغضبية
47,10	• غلب (غلبة ظن
197,15	• غلط (غلط
371,10	غلط
159,11	تقليط
92,9	1485 مغالطة
66,6	قول مغالطي خبيث
557,5	• غمض (غامض
552,11	أغمض
79,7	• غور (مغارة
533,2	• غيب (الغيب
501,10; 516,5	الاعلام بالقيوب
442,12	القائب X الشاهد
179,10	القائل في القائب
292,10	• غوب (المغيرة

(1400) Noms de sciences : العلوم الإلهية : 182,5 ; 244,13 ; 371,2 ; 201,15 ; 208-
صناعة الجدل - 584,1 ; 427,12 ; الصنائع البرهانية : 427,15 ; صناعة البرهان - 354,2 ; 353,12 ; 9 ;
الصناعة العملية - 578,1 ; التفريغ - 511,9 ; علوم النحل - 587,11 ; 254,11 ; الحكمة - 552,11 ;
علوم الطبقات - 510,1 ; 91,8 ; العلم الطبيعي : 510,4 ; الطب - 454,8 ; العلم بالفريضة : 527,7 ; الشرعية
503,12 ; علم الذهب - 515,1 ; الصنائع العلمية - 16,3 ; علم العروض - 511,4 ; علم التعبير - 511,6 ;
580,4 ; 579,8 ; 524,12 ; 503,8 ; 246,11 ; اللغة - 201,16 ; صناعة الله - 511,3 ; علم الفراسة -
صناعة الكلام - 511,4 ; علوم تتدعة المعرفة : 511,1 ; علم يتدعة المعرفة : 533,9 ; 582,9 ;
علم المنطق - 511,1 ; علم احكام اليوم : 492,8 ; علوم التنجيم - 511,11 ; الكيمياء - 541,14 ;
511,10 ; الصنائع النظرية - 353,13 ; (العلوم) المنطقية : 522,9 ; 435,4 ; 353,4 ; صناعة الخطي : 26,9 ;
428,7 ; صنائع الهندسة - 552,11 ; 228,8 ; علم النفس - 207,4 ; العلوم النظرية

1495 293,8	الخاتمة: بالعدد, بالنوم	125,15	• فصل (لم يفضل	547,6	بالفعل X بالموضوع
ibid.	« : بالتقدير والتأخير	403,10	لا يتصل بها	28,3	بالفعل X بالقوة
341,3	مفارقة ...	327,13	التصل في	C,520	فاعل
142,11	تحويل النار الى الهواء	466,11	التلصيص	230,15	اسير الفاعل
364,13	تغايير	445,10	الاتصال...ات	153,8	حقيقة الفاعل
1590 59,2	ظروب التغايير	60,7	اتصالات ناقصة	186,10	الفاعل, الخالق
29,10	التغير	345,9	متصلة X متحد	153,9	« ... بالاختيار والروية
28	غير... بالعدد X بالصورة	369	الفصل, الجنس	153,10	« ... بالطب
41,4	الفردية	375,17	تسمى الفصل والصورة	180,6	1595 فاعل مطلق X مقيد
Voir..	• غي (غاية [اسباب	167,14	فصولها الجوهرية	92,12	فاعل X صانع
1595 386,9	الغاية الاخيرة	197,11	« اي قاسمة للذات	221,6	فاعل X مفعول
51,5	الغاية المقصودة	199,12	1590 فصول ذاتية X احوال...	21,5	فاعل اول تقدير
412,6	السبب العالي	121,7	• فضل (الزمان يفضل	388,9	الفاعل الاول
Voir..	الغاية [السبل	385,6	كانت... فصلا وخطا	259,4	1600 الفاعل التقدير X المحدث
		181,5	ذوى خطر وفضل	179,10	« في الغائب X في الفاعل
		216,10	لتأخر تلك القول	211,9	الفاعل القريب
		514,17	1625 النظرية	148,8	فاعلات بالطب
		454,1	فضيلة المبدأ, العلم	201,14	الفاعلات المحسوسة
584,14	• فحش (التحقار	581,8	الفضائل العقلية	1605 1605	الفاعلية [العمل... Voir..
1510 514,9	• فحش (الفحش من...	327,7	الفضائل العرفية	325,12	الصفة الفاعلية الاولى
176,6	الفحش الجدلي X البرهاني	585,14	ابطال الفضائل	264,8	ادخل في باب الفاعلية
396,13	المخاص	427,6	فاضل	253,3	فعال
249,13	• فرد (فرد	210,1	الاصمال في حدة	425,5	السال... فعال ل
24-25	• فرد (فرد X زوج	583,7	الافضل X افضل منه	186,10	1610 المفعول, المخلوق
	• بموجب الفرد واجب الوجود	484,17	الافضل X الاتص	446,6	التفاعلات والتاثيرات
1615 293,9	بالوحدانية	50,3	من جهة الافضل X الضرورة	331,4	صفة الفاعلية
15,14	• فرق (فرق...	47,7	على طريق « X «	559,1	• فخر (الفخر
520,7	لا يفرق بين	96,5	فعل الافضل X الادنى	[...]	• فلسف (فلسف
392,16	لا يفرق	Voir..	• فطر (الفطرة [ذوق	D,1400	1615 الفلسفة
362,11	ما فارق المادة	15,13	الفطرة الفاضلة	524,9	• فلك (الفلك
1620 240,10	مفارق	81,6	ناقص الفطرة	D,933	فلك, افلاك
214,15	مفارق لتغيره X باطلاق	73,16	• فعل (تعلم النفس	135,1	• فني (الفناء
175,11	« X هيولاني محسوس	C,548	الفعل	137,10	موجود ينفق بنفسه
211,14	مبدأ مفارق	135,11	فعل, فاعل, مفعول...	340,12	1620 • فهم (اذا فهمت
520,1	(سبب) « X غير مفارق	136,6	فعل, الفاعل...	357,1	تغيير معاني في الباري
1625 266,9	صورة مفارقة للمادة	157,12	الفعل: الطب X الارادة	356,9	أفهام الجمهور
526,12	المبادئ المفارقة	158,10	فعل مؤثر	356,11	ما اطاعت افهامهم
304,13	الموجودات « X الهيولانية	270,3	فعل محض X قنطر	264,1	مفهوم
120,6	لتقريب	148,17	الفعل الطبيعي	13,1	1625 المفهوم
379,4	مباينة ومفارقة	439,1	الفعل: طبيعي X ارادي	486,14	غير مفهوم
1630 333,9	افتراس X اجتماع	180,7	الفعل المطلق	198,13	مفهوم X معنى
541,1	الفرق بين	7,11	فعل المفعول X الفاعل	312,4	مفهوم العلم
127,7	• فسد (الفساد	433,17; 462,9	فعل محض	75,7	• فوق (الفوق
261,6	الفساد X العيون	53,2	من فعل فمن...	82,1	1630 فوق بالطب
99,2	فساد المتكبر, وجود المتأخر	89,10	من فعل الوهم العاذب	78,4	الفوق المطلق
1635 451,17	الفساد X الازلي	537,10	الافعال الخاصة	81,8	الفوق X الاسفل
281,2	قول فاسد	220,2	« الارادية X الطبيعية	82,11	القون والاسفل X الورا
15,3	مقابلة الفاسد بالفاسد	129,10	أفعالها والتعالقاتها	190,2	• فيس (افاض
362,10	• قصص (الافصاح به				

ف

1635 229,1	فيضان المبادئ الخارقة	1680 487,5	التدبير...Xالمحدث...	478,2	على القلب
		487,3	قدبير مطلق	541,2	استقلت قلبك
	ق	467,4	« جوهره ومحدث في... »	1730 239,4	« قلل » علة مستقلة
		36,14	أقدم من	319,4	(اله) مستقل بنفسه
30,6	• قبة (قبة)	130,9	سبب أقدم من التدبير	19,9	لا كثرة... ولا قلة
C, 584	• قبل (القبول)	171,12	قدبيراً	1685 201,13	بالأقل والأزيد
54,1	التأويل لهما متماثل	563 sq.	• قرأ (الاستترا -	551,1	الأقل والأكثر
436,15	مقابل المقدم , التالي	211,9	• قرب (القابل القريب	1735 217,14	الأقل شرفاً X الأشرف
1640 541,6	اجتماع المتقابلين	92,1	الجواب... قريب	5,4	الممكن الأقل
34,7	المتقابلات	581,10	الترابين والصلوات	563,8	• قنم (له أقسام
121,4	المستقبل X الماضي	347,10	• تور (إذا تقرر	54,12	قول مقدم جدلي X برهاني
73,12	الماضي والمستقبل	480,13	غرض مقرر الوجود	427,10	مقنم X برهاني
504,12	ما يحدث في المستقبل	176,8	استقر...الأصلان	1740 507,8	أقسام X تصديق
1645 119,14	فيما يستقبل	17,5	النبات العكس والتزويج	246,12	الانقسام الخطي , الجدلي
15,3	مقابلة الأسد بالأسد	471,7	• قسر (قسر	27,12	أقسام الجمهور
420	من قبل	1685 127,8	قسر X على المجري الطبيعي	16,9	أقسام الخواص
81,13	المستقبل قبل X بعداً	478,15	هذه الحركة ليست قسراً	1745 Voir..	أقسام X برهاني [تصديق
73,12	القبل والبعد	27,15	• قسر (قسر قسمين	531,6	1745 • قس (قس)
1680 73,6	القبلة	351,3	لتقسيم بالحكمة X بالحكمة	353,13	قوانين
76,9	القبليّة والبعديّة	E, s. d.	يتقسم	D, 737°	• قود (قائد
21,7	القبليّة والبعديّة بالذات	30,1	المتقسم بالعرض X بالذات	D, 737°	قود
315,2	• قدر (قادر وفاعل	22,3	القسم	338,2	البرهان أدهم اليه
90,4	القدور X المستحيل	6,15	قصة... حاضرة	519,14	1750 متقاد لشبهة
1645 132,1	قدرة , قوة	276,12	« الموجود أولاً الى... »	275,3	• قول (قال ب
94,8	القدرة X العجز	533,17	التقسيم	417,1	لم يقولوا ب
79,12	تقدير	163,9	التقسيم العاصر	451,5	ما قولهم به
404,10	تقدير العقل	530 sq.	الانقسام	370,15	مقول بتقدير وتأخير
32,12	القدار الزمان	298	طروپ الانقسام	198,12	1755 المقولات مقولات
1680 54,14	• قدم (المتقدمون	556,4	الانقسام الجسماني	244;303;304	المقولات المقول
436,15	القدم , التالي	298,8	الانقسام بالعينية	302,7	قصة الموجود الى « »
127,6	بين المقدم والتالي	556,1	الانقسام الهولاني	1760 371,12	المقولات الثواني
498,8	المقدمة العكسي	254,4	• قصد (قصد	325,1	الاقاويل البرهانية
498,4	مقدمة صغرى	499,7	(الارادة) لتقص	1765 343,12	• قوم (قام البرهان
1685 497,22	وأهي المقدمات	353,14	قصدهم	66,6	قام البرهان أن
5,2	مقدمات... عامة	484,13	التصد الاول	281,1	يتقوم قدبير...
5,2	مقدمات... معتركة	132,6	على التصد الاول	1715 316,19	صفات متقومة بالذات
434,4	المقدمات الذاتية الخاصة	143,2	بالقصد الثاني X اولاً	78,7	المستقيم الإبعاد
208,8	مقدمات محمودة	491,14;500,8	على التصد الثاني	1765 316,18	قوام
1670 34,8;54,2	المتقدم والمتأخر	547,7	• تقضى (تقضى على	538,9	قوامه بصفتين...
C, 171	لتدبير وتأخير	32,3	لا يتقضى ولا ينتهي	101,10	على استقامة
303,15	يقال بتقدير وتأخير	71,7	تقضايا	223,3	على الاستقامة X دوراً
504,12	تقدمة المعرفة	302,4	التقضايا العملية	79,7	قوما... في مغارة
63,1	تقدم الشخص ظله	116,13	قطيعة مستندة الى الوجود	1770 89,9	هؤلاء القوم
1675 68,4	(تقدم زمني)	353,13	• قطع (لقطع النهر	A, 124	القوم
172,12	معنى التقدم...	480,8	الحجم المقاطعة له	152,1	• قوى (قوة , قدرة
172,15	اسم التقدم	15,11	لغيره على القطع	229,16	قوة واحدة روحانية
4,1;441,7;587,4	قدم العالم	105,10	قلا (يتقلب	577,15	قوة طبيعية سماوية
Voit..	قدبير [الى	359,18	التقلاب الموجودات	271,12	قوة الجوهر

546 sq.	القوى	158,9	• كسب (اكتساب	329,14	صفات كمالية
180,6	• قيد (فاعل مقيد	323,5	1815 ملحة يحسبها الفاعل	329,12	كامل بذاته
71,4	• قياس (مقايضة	23,3	• كسر (كسر دليل	ibid.	« صفات افادته الكمال
354,8	لا تقاس ب	82,5	الدليل... انكسر	341,11	(صلة) كاملة X ناقصة
1780 215,9	قايسوا بين...	328,9	ينكسر	511,2	كهن (المعيانة
442,12	قياس الغالب على العاقد	587,1	• كفر (كفر	1800 70,13; 71,6	• كون (لفظ كان
73,13	بالقياس الى وهما	587,10	التعطير	211	ما يتطوّر
436,13	قياس: الشكل, المقدمات	430,1	كافر X مؤمن بالصبر	140,15	لا يتكون: لم يزل ...
436,6	القياس الشرطي	583,5	اسير الكفر	283,1	كائنة فاسدة بالاجراء
1780 13	بقياس X بمعرفة اولى	211,15	• طغى (اكتفوا	225,3	المتطوّر, المتكون
435,2	انهية طبيعية	8,15	لا يكون مكتفيا...	1800 213,3	متكونة: كائنة فاسدة
		519,16	1825 (اسباب) مكتفية بنفسها	107,1	الكوه والفساد
		555,17	• كتاب (تكلف بياحه	261,5	الكوه X الفساد
		471,9	الغلاسة يتكلمون البرهان	406,5	النكوي
		186,3	التعليق والطاعة	225,2	التكوين الذى هو...
		121,10	• كلل (الكل	1820 59,15	تكوينه
		Voir..	كل [كبر ..	478,1	مكان X خلا
		27,13	الكل X الجز	108,7	زمانه ومكانه
		24,15	ليس لها كل ولا جملة	E.s.d.	لمكان
		54,16; 223,6	حدوث الكل	168,11	• كيف (الكيف
		526,6	امر كاذب بالكل	344,15	التكليف
		542,2	القول الكلي	1870 209,5	لا تكيد القول
		451,6	يضم حتما كليا	34,9	الكيفية المتضادة
		259,9	الموجود المطلق اعق الكلي	92,10	كيفيات
		345,16	العلم الكلي X الشخص	526,10	الكيفيات الاربع
		345,7	كلية	1880 84,5	• كيل (الحركة مكية له
		423,4	1840 بالكلية X بالشخص		
		484,8	• التمسب والخلال		
		421,11	• طغر (تكمننا		
		527,3	التكلم, الجدل		
		205	الكلام فى		
		209,7	الكلام العام		
		85,11	• كبر (الكبر		
		76,3	الكبر الذى له وضم وكل		
		76,4	« لا وضم له ...		
		240,6	الكمية المحدودة		
		92,9	كميات الاشياء		
		129,9	كميات الاجرام		
		388,17	• كمل (الكمال		
		328,14	ذات استكمالات بصفات		
		339,5	مستكمل به		

556, قوة الاصار ; 552,10 قوة البصر ; 228,9 القوة الناصرة : *Noms de «potentiae»* (1776)
 القوة الخيالية - 262,6 القوة الحافظة - 568,11 القوى الجسمية المدركة - 556,4 القوى الجسمية - 16
 القوة - 559,1 قوة التخيل والفكر والتذكر - 552,10 قوة التشغيل ; 548,16 القوة المتغيرة - 228,8
 القوة المحصورة - 230,7 القوى الروحانية والجسمانية - 547,5 ; 262,6 الذاهرة ; 228,10 الذاهرة
 546,16 (قوة) رهيبة - 547,1 (القوة) الفكرية - 577,15 ; 212,6

547,18	• لخص (تلخيص	525,5	الالوان وسائل الاعراض	360,13	1990 مادة X صورة	
44,13;477,10	تلخيص	381,15	اللونية	360,15	مادة X موضوع	
1893 121,13	• لز (يلزم أن	108,2	1948 • ليق (لا يليق	223,12	(الموضوع) المادة الاولى	
184,15	لزم عندهم ان	122,14	الآليق بالموجود الذى...	386,9	المادة الاخيرة	
91,2	يلزم عن وضعه لزوما...			577,9	مادة لطيفة	
127,6	ليس يلزم أن			538,4	1985 المواد	
389,7	لزم هذا الاعتراض				المادية	
1940 32,11	يلزمكم ان يحضون	399,3	• ما (اسم الماهية	238,5	المطلوبات المادية	
275,1	يلزم... الزمهر	358,15	ماهيات	528,2	• مدى (تماذى	
142,5	الزم أن	359,1...	اعنى بالماهيات للاجسام...	531,8	• مرر (استمرار وجوده	
415,4	الزمهر	365,15	1946 الاصل فى الماهيات أن... •	191,9	1990 الدائمة... المستمرة	
61,8	الإلزام... الزمهر منه	365,15	الماهيات X الاعراض	58,7;351,12	المرور الى غير نهاية	
1905 131,3	الزمهر	573,3	ماهية ذلك النوم	8,5	• مسك (يتمسك به	
36,13	الزمهر ان يكون...	302	الماهية X الآلية	230,9	الله خالق... وممسكه...	
173,6	الزم	304,4	« لتلزم علم الموجود		• مطى (الماطى	
370,3	لازم عام	372,13	1960 الماهية X الوجود	119,13	1996 فيما مطى X فيما يستقبل	
	لازمة لجوهره [لواحق Voir..	363,5	ماهية مترتبة عن المحل	73,12	الماضى والمستقبل	
1910 409,12	لوازم جوهره	405,2	الماهية التى فى المحلولات	121,4	الماضى X المستقبل	
150,9	لزم الظل للشخص	304,10	يدرك بها ماهية الشئ		• • • (يمكن (الامكان	
91,2	لزوما قريبا او بعيدا	363,7	ذو الماهية الموجودة باطلاق		الممكن	
127,5	اللزوم بين المقدم والنال	357,1	• مثل (تمثل		9000 « واحد من هذه الطباق	
127,7	اللزوم صحيح	585,5	تمثيل الحاد		طبيعة الممكن	
1915 79,2	لزم الزمان والحركة	43,1	التماثل		ممكّن [ضرورى Voir..	
146,7	الزم الفلاسفة	56,1	التماثل X الاختلاف		الممكن الحقيقى	
201,17	الزامهم اياها	34,1	التماثل لهما تماثل		الممكن, الممكن بالحقيقة	
16,10	الإلزامات	34,7	1960 المتماثلات... متماثلة		ممكّن ضرورى	
338,2	هذه الالزامات	184,11	الامتثال لأمر		ممكّن X ضرورى	
1920 74,2	تلازم الحركة والزمان	35,4;36,3	أحد المثلين		ممكّن X مستحيل, محال	
121,3	أشد التزاما لاصل	40,5	اقامة المثل بدل مثله		الممكن X الممتنم	
372,11	• لن (لسان العرب	38,5	مثله بما هو مثل		الممكن تلخيص الواجب	
577,9	• لطف (مادة لطيفة	499,4	مثال جولى X كلى		ممكّن الوجود	
579,2	اجسامها اللطيفة	425,6	الاقوال المتألفة		الممكن من ذاته	
1925 372,1	• لقو (لانة	14,14	• • • (مجاناً		وضع ممكّن لا فاعل له	
372,6	(اسير) لقوى X صناعى	397,1	• • • (محض الإيمان		ممكّن فى الحركة فى الاين	
	• لفظ (فى اللفظ D,1005	214,15	عتولا محضة		الامكان X الاستحالة	
	لفظ كان D,1860	30,8	• • • (امتنح		1970 511,15	امكان X استحالة
	لفظ الضمير	250,8	• • • (تمدد		202,1	أن... الامكان الحقيقى
1930 471,13	• لقي (متحرك من لقائه	354,1	مدحهم		321,6	ينتفى عنه « «
9,5	تحدث من لقائها	584,11	المدح عندهم		5,8-9	امكان الفعل X التبول
472,1	• لمس (يلمس	84,6	• • • (الامتداد		98,14	• امكانا... لم يزل
239,6	• لوس (لاح لهم	32,2	مدة الترك		107,9	1976 الامكانيات الجسمية
405,12	اللوس المعنوط	56,14	فى مادة منحصرة متناهية		88,2	امكانيات ازمنة
1935 508,11	اللوس والقلم		مادة [اسباب Voir..		87,14	امكانيات كمية
228;262;381-5	• لون (اللون	521,15	مادة = لخط = محل		98,15	امكانيات للعالم غير متناهية
31,8	الالوان	420	مادة وصورة		86,12	الامكانيات التى قبل العالم

2026 91,4 • ملا (ملا) × خلا	471,15 2065 لتال × معروفة بنفسها	480,11 نفس × طبيعة
146,1 • ملك (ملك) الملكة	432,18 لتال من مقدمات كثيرة	210 نفس واختيار × طبيعة
523,5 ملكة يكتسبها الفاعل	152,1 • نحو (نحو) كنحو	212,7 نفس × عقل
168,12 الهيئات والملكات	152,12 هذا النحو من الموجودات	73,16 شيء. قنعه النفس
516,10 • ملك	555,18 الأبناء	567,4 يشعر من امر النفس...
2026 477,14 السان أو ملك	340,13 • نزل (نزل) إذا أرلت ان	537,10 بقا. النفس
581,11 الملكة	302,7 يتنزل...مارة	386,4 2125 النفس غير مألوفة
495,14 ملائكة مقربين, سماوية	281,7 أزالها ان	324,14 «موصوفة بهذه الصفات
584,11 • ملل (ملل) ملة ملة	244,2 أزالها اليها...	177,7 نفس ناطقة × بهيمية
581,9 في ملة ملة	488,6 بمارة لو...	507,14 النفس الفطرية والعشوائية
2026 223,10 • من (من) من لا شيء	342,6 • ترة (تره) ترهوا الصلات	275,3 وجود للنفس لا نهاية لها
221,9 من لا شيء	148,16 متره, أكثر تزيها	24 2120 خارج النفس × في النفس
223,1 لا يكون شيء من شيء	342 التزيه	212,4 مطلق النفس
415,2 من لا موجود	55,14 • نسب (نسب) المناسب	224,17 نفس ليس في جسم
162,13 المحل الذي هو من شيء	5,3 الامور الجوهرية المناسبة	408,10 النفوس التي في الاجسام
2040 C,712 • منم (منم) مبتنم	542 التناسبات	507,11 نفوس الاجرام السماوية
357,9 • موت (موت) الموت	19,10 نسبة الكثرة الى القلة	577,11 2126 النفوس المختلفة...
451,13 لفظ موت وجهاد	19,6 نسبة الاكثر الى الاقل	473,3 (يتحرك) عن نفس × بالطبع
155,5 ميت × حي	212,9 • نسل (نسل) المتناسل	236,3 لنفس ذاته
523,13 • موه (موه) لفظ موه	15,13 • نفا (نفا) نفا	192,15 في نفس وجودها
2046 121,6 كلام موه	583,9 • نصر (نصر) تنصر	221,12 الصلة النسبية
451,10 تمويه وتهاوت	538 sq. • لطق (لطق) النطق	321,15 صلة نسبية × صورة
335,15 هذا تمويه	199,2 لاطق × طور لاطق	205 النفس, المتنفس, العقل
254,5 التمويه	177,7 نفس لاطقة × بهيمية	498,2sq.; 503,16 المتنفس
363,8 الفرارة والنمويه	المنطق	متنفس × طور متنفس
2060 188,11 • الاسطقس البالي	371,12 2060 المقولات...الخطية	211,2 • نلى (نلى) لقاء من
567,4 • ميز (ميز) لا يتحول له	31,2 • نظر (نظر) مناظرة	352,9 2126 يتنقل عنه
38,5 يستحيل عليها ان تميز	527,10 المناظرة	352,10 انتقلت عنه الكثرة
	113,9 النظرية سيجاله	320,11 لنى الصفات
	149,4 لا نظير ل	313,10 لنى مركب قدير
	511,5 2065 (عامر) نظري × على	148,13 • نفس (نفس) لا ينتقص شيء
	129,11 • نظير (نظير) النظام الالهي	96,5 2126 نفس
	435,11 النظام العقلي, الصناعي	341,7 لقالص
	47,3 هذا النظام والترتيب	241,10 ناطقا × زائدا
	215,2 النظام الذي في العالم	588,3 استقرا. ناقص × مستوفي
	483,10 • نمر (نمر) المنمر	345,2 ناقص عن
	52,1 اله منمر كرمير	341,10 صلة لاطقة × كاملة
	C,751 • نفس (نفس) النفس	584,5 ألقص
	28 sq. نفس زيد × زيد	48,3 التقصان × الزيادة
	ibid. نفس زيد, نفس عمرو	120,13 • نقص (نقص) لتانقص
	141,2; 228,4; 300,8; 578 2105 النفس	297,16 لاطوا به انفسهم
	219,5 النفس هي...	501,15 2100 المتناقضات
	389,10 حد النفس	553,15 التهاوت والتناقض
	257,7 النفس × الجمادات	17,3 ان من قولهم

40,4 تمرلين ; 40,4 انمر - 578,8 الجزر : *Noms relatifs aux végétaux* (2060)
 538,1 ; 529,2 القطن - 92,5 الخشب

385,10	الممكن لتقيض الواجب	205,9	• هذى (هذى	277,4;320 sq.	واجب الوجود
552,3	عخص التقيض	244,12	هذيات , الهذيان	418,2	« : الموجود الضروري
77,1	• لقط (النقط	250,6	هذيان وخرافات	394,12	واجب الوجود باطلاق
37,2	• لقل (النقل	558,15	• هرم (الهرم	326,8	« « بدالة X من غيره
37,1	نقل الكلام	55,8	• هفت (هفتاقت	395,2	« « من غيره X من ذاته
105	انتقال الاضداد	366,4	تهافت	394,6	واجب الوجود بغيره
105	الانتقال من صفة... الى	553,15	التهافت والتناقض	514,17	المبادئ التي توجب اللفظية
406,14	ينتقل شخص... الى شخص	454,10	تمويه وتهافت	383,5	الصفات الايجابية
442,17	لقة	256,7	• هفر (هفوة	45,6	استيجاب الارض للنقل
83,1	اللزقة	550,12	• همل (هملة	400,1	• وجد (الوجود
286;488	« من مسئلة الى مسئلة	6,4	• هندس (يهندس	372,14	الوجود X الماهية
327,13	نكت (نكتة	507,7	مقدمات هندسية	391,15	الوجود من الشيء
466,3	• نكر (انكرته ان	207,16	الهندسية, التماثلية	196	عين الوجود
584,14	اللعفاء والمنكر	29,10	• هو (الهو هو	192,14	في عين وجودها
409,3	اقابل... منكرة غريبة	344,13	لو كان... هو هو	192,15	في نفس وجودها
75,8	• لهي (ينتهي... الى	300,2	على انها هي هي	215,5	وجود محسوس X مقول
32,3	لا ينتهي ولا ينتهي	369,8	الهوية	181,9	الوجود المقول X المحسوس
484,3	التي لا تنتهي	372,10	اسم الهوية	217,7	أفضل الوجودات
137,9	تكاد لا تنتهي الحالات	389,6	• هوس (الهوس	302,4	الرابطة الوجودية
98,16	غير متناهية بالعدد	237,10	تعمق... في الهوس	135,12	ايحاد
286,3	التناهي X غير التناهي	170,2	هوس وتخليط	131,10	ايحاد مطلق
323,9	تتأني المل X لا تتأنيها	413,6	• هوي (هوي الصائم	168	الايحاد
162,10	منتهي X اول	15,13	لر تلفاً... على هوي	133,10	الايحاد X الاعداد
126,1	منتهي الحقيقة	150,10	الهوي الى اسفل	295,10;369;371 sq.	اسم الموجود
187,10	« ما وقفت عليه القول... »	282,3	• الهوا	373,4	هل الموجود واحد...
21 sq.	منتهي , نهاية	223,4;380,1	الهوا , النار	192,11	موجود
24	مبدأ ونهاية	188,15	الاسطقس الهوائي	435,7	• وجه (وجه الاعتراض
389,2	النهاية	105,2	• هيا (يتهاى	552,12	على وجه
409,15	« التي بين الظل والضوء »	114,12	هيئة مفارقة	524,5	من وجه
81,7	في نهاية السقوط	539,4	الهيئة والبلبة , التشكل	49	الجهات
83,1	النهاية في الزمان X في العطر	114,11	الهيئات	184,10	على جهة
389,3	نهايتان , طرف	168,11	الهيئات والملكات	49,11	من جهة أن
508,12	وجود ما لا نهاية له	107,1	• هيل (الهيلوي	C,790	• وحد (الواحد
223,3	« « « بالفعل	298,9	الهيلوي والصورة	256,12	الواحد البسيط
27,15	لا نهاية له... من طرفيه	26,15	من غير هيلوي	281,11	كون الواحد سبب الكثرة
268,6	الى غير نهاية	268,10	صورة هيولانية	218,3	متحدّين X متعدّين
56,13	الى غير نهاية بالمرض	175,11	الهيولاني المحسوس	231,8	متحدّين X مختلفين
154	• نور (النار	304,12	... الهيولانية X المفارقة	248,7	متحدة في الحق
380,1	النار , الهواء			14,17	التحاد X تعدد
344,9	• لوء (اللواء			392,4	التحاد الالية والماهية
486,14	بالنوم X بالعدد			289,7;295,15	التوحيد
292,11	الصلة النوعية	580,7	• وتر (تواتر	272,12	دليل التوحيد
504,11	• نور (النماات	17,3	وتر X حفر	181,6	الوحدة الاولى
533,8	النماات والوحي	127,12	وتقي (الأوتق	339,16	الوحدات
		314,11	• وجب (واجب أن	247,4;272,5	الوحدانية
		126,1	الواجب X الجائر	293,9	الفراد... بالوحدانية
		395,12	واجب في الجوهر	205,3	مسئلة على حدتها
		197,10	واجب لنفسه X لمة	516,8	• وحي (الوحي
156,6;158,2	• هدر (هدر				

200,11	رجع الى الوحي	551,11	• وصل (المتصل	486,13	استمعنا - الاحاد بالعدد
583,13	اهل الوحي	436,11	الاتصال	ibid.	« بالنوع
584,8	الوحي , العقل	219,3	اتصال وجود	475,6	2078 • وقت (قحة
533,8	المعامات والوحي	5,1	واصلًا موصل اليراهين	93,12	• وقر (وقر مر
533,4	وحي X رؤيا	522,9	• وضم (تضم وضا	145,4	وقر العدم X ارتقم
500,12	سبب الرؤيا والوحي	555,16	وضم... وضا	E, s. v.	• ولد (ولد
82,11	• ورا (الورا	584,2	الاصول الموصوعة	21,4	الالسان الذي يولد السانا
584,1	• ورت (ورثة الالبياء	Voilr..	وضم [كمر	59,13	السان يولد السانا
16,2	• وزن (موزون	27,7	ما له وضم	268,11	توليد
26,13	قول موزون X غير موزون	ibid.	ما ليس له وضم	408,11	توليد... صور
174,8	• وسط (المتوسط	484,3	الارضاء الجزئية	77,10	• ولي (لا يلى آن آلا
177,14	المتوسطات	515,1	ارضاء ومصادرات	ibid.	لا يلى لتطة لتطة
259,10	الوسائلط	523,14	فل وضمي	451,5	مستولية على الحل
242,7	بمتوسط	12,12	الوضعبات X العتليات	234,3	الاولى والاخلق
307,3	• وسوس (الوسوسة	360,15	موضوع ومادة	353,2	• وعب (وعبك
148,12	• وصف (يوصف	360,8	موضوع = عنصر = مادة	407,15; 524; 579	واهب الصور
66,8	ليس يتصف بالزمان	372,9	ارتباط المحول بالموضوع	516,9	واهب العقل الانساني
81,3	من هذه صفة	13,1	الموضوع المصطلح عليه	25,2	• وهر (أوهر
292,11	الصفة النوعية, الجنسية	223,11	« وهو... المادة الاولى	84,4	مق توهمنا
315,7	صفات جوهرية	547,6	بالموضوع X بافضل	22,9	ايهام
225,9	الصفات الذاتية	399,2	مواضع السسطة	75,6 seq.	توهم
300,2-3	« X الغير دالية	160,7	مواضع السفسطاليين	89,11	الوهم الكاذب
299,10	« X زائدة على الذات	7,2	« السبعة	73,13	بالقياس الى وهمنا
538,14	الصفات العامة X الخاصة	76,1	من مواضع الابدال الخطة	81,10	وهي X عتلى
306,3	صفات نسبية = صور	424,11	• وطأ (توطئة	81,9	التسلسل الوهمي
221,12	الصفة النفسية	389,6	الاسم المتواطى		
560,12	الصفات التي هي ادراكات	387,7	الاسماء المتواطئة		
320,2	« النسبالية والعرضية	295,12	« X المعنكة		
383,5	« الايجابية والسلبية	370,5	بتواطؤ X باشتراك...		
290,12	« على طريق الايجاب	369,4	المقول بتواطؤ		
290,13	« السلب	374,2	« X بتشعيع		
218,15	[الصفات]	51,8	• وفق (التفق ل		
227,6	الصفات السيم	47,14	من اى جهة التفتت		
219,9	القول بالصفات	481,8	عن الاتفاق		
290,7	كثرة الصفات	35,5	وقد... بالاتفاق		
312,3	لنى تعدد الصفات	151,2	بالتفاق		
521,11	صفة الاحراق	452,14	موافقة		
829,14	صفات كمالية	210,9	وأتم الله... اليه		
362,15	صفات الكمال	49,4	الأوفق لطباء...		
561,1	« غير مدركة X مدركة	558,1	• وفي (لم يستوف		
476,3	كل صفة في كل موصوف	588,5	استبراء مستوفى		

INDEX E. — LEXIQUE GRAMMATICAL.

- Comparatif** servant à exprimer l'idée de « a fortiori » et analogues : **واكثر من ذلك** (14, 18 ; 582, 1) ; **وابعد من ذلك** (125, 8) ; **واظير من هذه** (189, 4) ; **واكثر من ذلك** (475, 6). — Comparatif avec l'article : voir n° 67.
- Féminins** difficiles à justifier grammaticalement, mais que rien n'oblige à éliminer 537, 14.
- Substantif féminin au *duel* avec attribut féminin au singulier 443, 1. — Substantif au *duel* avec deux adjectifs au singulier 444, 14.
- Sens distributif** communément exprimé à l'aide d'une répétition de mots : **موجود موجود** (181, 5 ; 181, 7 ; 189, 2 ; 433, 2 ; 433, 4...); **شيء شيء** (194, 3 ; 488, 8) ; **واحد واحد** (204, 16) ; **واحدة واحدة** (232, 1) ; etc. etc.
- 5 Phrases où l'ordre des mots est, grammaticalement, quelque peu anormal, mais ne paraît pas, loin de là, trahir la pensée de l'écrivain : 240, 14-5 ; 377, 2 ; etc.
- L'absence anormale de *conjonction* **و**, **او**, etc., est assez fréquente (191, 14 ; 191, 9 ; 191, 13 ; etc.) pour que dans l'interprétation de 190, 3 (cf. 189, 13) et autres cas analogues, on ne se rende pas esclave de la littéralité.
-
- 6 — L'accusatif **صنات** au lieu de **صنات** est relativement fréquent dans les manuscrits (295, 4 ; 312, 7 ; 321, 13 ; 377, 11), lorsque le mot suit immédiatement **و**.
- 7 — Le « alif de protection » a été maintenu pour **مدبروا المدن** 177, 4 (où la méprise de B¹ montre son utilité) et pour **معتقوا...** 354, 7. — Voir **ارسطوا** (n° 12) et **يظنوا** (n° 40). — Nous avons écrit **كذا** (non **كذي**), etc., conformément à A, B, I, T.
- 8 — Voir **مبدأ** (n° 26), **خطا** (n° 39), **جرو** (n° 31). — Nous ne nous sommes pas préoccupé, en général, de rétablir ou d'introduire une façon invariable de représenter le *hamzat* (36, 1 ; 131, 8 ; 121, 10 ; etc.).
- 10 — Nous avons généralement préféré **احداها** à **احديهما** (cf. 361, 2).
- 11 — L'orthographe **يا** [= **يا**], habituelle à nos manuscrits arabes, et plu-

sieurs fois attestée par les erreurs des traductions, a été préférée à **اذه**, malgré **B¹** et **B²**. La remarque vaut pour **ذو**. — Ce mot **ذو** est malheureusement facile à confondre avec **ذو** (cf. 214,5).

ارسطو — Le manuscrit **A** ajoute assez souvent un **ا** final : **ارسطوا** (cf. p. 602, n° 62).

اكر — Pluriel **اكر** voisin du singulier correspondant **كرة** 244,1 ; 244,7.

ال — Emploi incertain, avec les noms de nombre (284,1 ; 284,2 ; ...) et avec **غير** (cf. n° 61).

الا — Fréquemment décomposé en **ا** **لا** dans les manuscrits ; mais bien 15 attesté en 192,11 ; 208,13 ; 345,6 ; 361,6 ; 422,13 ; etc. C'est l'orthographe habituelle de **A**. Nous l'avons généralement adoptée.

انك — Orthographe introduite dans la première édition égyptienne, au lieu du **ارلك** des manuscrits. Nous l'avons éliminée : 186,13 ; 192,2 ; etc.

اتي — La confusion avec **اتى** n'est pas rare. Cependant nous avons conservé le neutre **اتي** **اتي** 551,3 ; et même **اتي** **اتي** de 532,13. — Curieux exemple d'attraction ou de retour de la pensée 161,2.

اي — Noter son emploi dans **اي** **اي** 511,13 et dans **اي** **اي** 588,3.

اي — Placé à l'intérieur d'une proposition en 92,1 (cf. 232,14). — Voir **اي**

اي — Devant verbe au passé : 72,1 ; (cf. β 40,10). — Facilement transformé en 20 **اي** dans l'expression **اي** **اي** : 5,3 ; 5,6 ; 5,10 ; 314,9 ... — Voir les n° 6 et 25.

اي — Equivaut parfois à **اي** suivi de **اي** : 119,10. (Interpréter d'une façon analogue 62,5).

اي — Employé maintes fois dans **A** pour marquer que la transcription du texte d'Algazel est interrompue.

اول — Pris en un sens formellement indéterminé, a reçu assez souvent le *tanwin* : non seulement quand il était substantif (82,6) ; mais aussi quand il était qualificatif (20,12) ou attribut (59,10).

ب — La préposition **ب** sert à désigner la cause formelle en un passage où il est parlé des quatre causes : voir n° 77. — Voir **ب**

بد — L'expression **بد** **اي**, qui se transforme si vite en **اي** **اي** (cf. β, 25 p. 443, n° 46), est-elle maintenue en 249,6 ? — Pour interpréter certains passages, on se rappellera utilement que **بد** se rapporte tantôt à ce qui précède et tantôt à ce qui suit : 152,16 ; 249,6 ; 386,12 ; 409,2 ; 527, 10.

مبدأ — Ce mot, qui revient plus de deux cents fois dans le texte d'Averroès, est écrit généralement **مبدأ** en **A**, **مبدأ** en **I** et **T**, et **مبدأ**, **مبدأ**, **مبدأ** dans la première édition égyptienne. Nous avons adopté **مبدأ**, **مبدأ** (237,14). La chose a peu d'importance, malgré des cas tels que 206,10. L'essentiel est de ne pas accepter une forme *mabdd²*, avec voyelle *ā* longue.

جانيه — L'adjectif **جانيه** (16,10) a été remplacé par **جانيه** dans la réimpression égyptienne de 1321 H. [1903], p. 6,24. Cette substitution arbitraire et maladroite a sans doute pour motif le discrédit qui s'attache au mot vulgaire **جانيه** ; et c'est ce qui la rend intéressante.

- موسم — La présence de cette forme en 194,13 pourrait bien dénoter une influence de l'arabe parlé sur le vocabulaire de l'écrivain.
- باطل — Pris substantivement en 495,9 ; 511,7, où il est attribut de mots féminins (cf. β, p. 441, n° 16).
- 30 سيم — Voir ثمانية
- جر — La graphie جر, que l'on rencontrait, de temps à autre, dans l'édition égyptienne de 1302 H., a été remplacée, ici, par l'orthographe ordinaire جر. 213,4 ; 213,5 ; 243,16. L'édition égyptienne de 1321 H. a parfois opéré le même changement.
- أجاب — L'éditeur de B² remplace régulièrement la III^{me} forme verbale جاب par la IV^{me} forme أجب : 10,5 ; 13,2 ; 14,2 ; 19,14 ; 61,8 ; 160,11 ; 177,11 ; 249,11 ; 323,4 ; 323,8 ; 441,1 ; etc. Nous nous sommes dispensé de signaler chaque fois cette substitution arbitraire. — La IV^{me} forme أجب n'est cependant pas absente de l'original.
- L'abréviation جـ pour جيلت se rencontre quelquefois dans le manuscrit I.
- واحد — On hésitera sans doute à accepter la vocalisation واحد, que nous proposons 223, 7. Cas plus ou moins semblables : 17,6 ; 163,9 ; 187, 13 (cf. 11,1) ; 352,12.
- 35 حد — L'emploi de حد 18,8 (cf. 24, 6-8) serait digne d'être noté si l'on était sûr que telle est bien la leçon originale. Mais ce pourrait être جر, leçon à laquelle font directement songer les versions hébraïques et latines.
- حال — Nous n'avons pas accepté la transformation du حال على des manuscrits au حال على de l'édition égyptienne ou de I : 209,10 ; 342,9 ; 446,11.
- حياء — L'orthographe حيوة, حيوة est ancienne, ainsi que l'attestent certaines confusions de lectures (190, 2¹⁰). C'est celle de I. Cependant nous avons généralement écrit حيوة, الحياء, comme en A, B, T.
- جيلت — Revient de temps à autre (19, 12 ; 247, 7 : 451, 15), tandis qu'il était absent de β. — Voir le n° 33.
- خطا — Pas plus que pour مبدأ (voir n° 26) les graphies des manuscrits ne nous autorisaient à accepter une forme ḥafū' avec ū long.
- 40 يخطر — Dans nos manuscrits il se trouve rarement avec un ة final (cf. β, Index E, n° 1). — Parfois écrit en abrégé dans T.
- دعوى — C'est au singulier دعوى que semble correspondre le duel دعوتين 26,8.
- ارمة — Constructions irrégulières : اطل الارمة 267,3 ; etc.
- رام — Emploi relativement fréquent du verbe رام : 39,15 ; 54,12 ; 168,6 ; 193,7 ; 193,14 ; 201,16 ; etc.
- زعر — Verbe زعر en incise : 14,17 (cf. 419,13⁸). Voir علم, n° 55 ; et cf. β, p. 442, n° 22.
- 45 سيم — Plus fréquemment employé que سيم
- سيم — Traité différemment de ثمانية dans السيم او الثمانية 192, 6. — Sans ة avec un masculin pluriel سيم آخره 192,5. (Cf. علم).
- أسلا — Nous avons maintenu أسلا 82,6, analogue à آولا (cf. n° 23).
- سقطان — C'est cette terminaison -āny que l'on trouve dans nos manuscrits,

plus de trente fois. Nous l'avons donc maintenue, malgré les dictionnaires arabes, qui l'ignorent, et malgré l'édition égyptienne *B*, qui partout écrit *ḥiy*. Nous l'avons d'ailleurs rencontrée dans quelques bons manuscrits arabes occidentaux d'ouvrages philosophiques.

المتسل — Le *masdar* المتسل traité comme nom féminin 100,1 (cf. 323,1²).

— Parfois abrégé en التسل, dont la signification a été méconnue par *B* : 81,9 ; 434,3.

شبه — Forme شبهة maintenue comme attribut d'un pluriel féminin 207,6. 50

الى — Voir التصدي

ضرورة — Emploi comme adverbe, donnant lieu à des confusions 268,5.

مطهره — Sens dérivant de طبيعة « nature », et type morphologique analogue à celui de ses contraires مضره, مصنوع : voir *Index D*, n° 1176.

عشر — Sans ; avec un masculin pluriel عشر فاعلين 244,12. (Cf. سبعم).

علم — L'expression علم في en incise 410,6 ; 588,4. (Cf. زعم).

على — Avec le sens de « pro » après يحث 350,11. (Cf. β, p. 442, n° 33). — 55

فعل

عن — Réservé pour la cause agente, tandis que من est employé pour la cause matérielle, en 211, 4-7 (cf. 213,6). Voir n° 77. — Nous n'avons pas cru opportun de maintenir une opposition même apparente entre فعل et تركيب من 375, 14-15. — Voir عند et فعل

عند — Erreurs de lecture relativement fréquentes occasionnées par عند et عند — La variante معاني, au lieu de la seule forme théoriquement correcte معاني aurait été adoptée par nous avec plus d'assurance si nos manuscrits arabes étaient plus anciens : 357,1 (cf. β, 298,3 ; 315,4).

تكون — La présence de تكون 15,5 est intéressante à noter ; mais les raisons de 60 préférer cette lecture à la variante تكون sont loin d'être décisives.

غير — Servant à exprimer une qualification négative de sujet déterminé, reçoit l'article sans que le qualificatif le reçoive : au moins d'après certains manuscrits, surtout *A*, que j'ai généralement suivi.

في — Absence de في répondant à في 141, 2. — A peu près dans tous les manuscrits on rencontre des erreurs de lecture provenant d'une confusion entre le في maghrébin initial et le في initial. — Voir le n° 65.

فذا — Orthographe فذا [= فذا] préférée par nous, à cause de son ancienneté, dont témoignent les erreurs des traductions. Voir فذا

فعل — On établirait malaisément une distinction entre فعل et فعل : 180,3 ; 305,4 ; 113,8 ; 322,7 ; etc.

فولا — L'accumulation des trois particules في, و, في en un mot qui semble 65 devoir être lu فولا 200,1, ne paraîtra pas bizarre à qui se laissera entraîner par le raisonnement.

فيما — Le manuscrit *T* sépare parfois les deux mots في ما. Nous avons uniformément écrit فيما, comme *A*, *B*, etc., et sans tenir compte de la signification.

أقبر — Forme adjectivale أقبر « antérieur » gardant, avec l'article, le sens comparatif 176,9.

- Remarquer l'expression الصدق والكذب 290,15 ; 291,14 ; 445,10 ; 450,2 ; 451,15.
- إلى — Voir إلى
- 70 أكر — Voir أكر (n° 13).
- كما — Graphie maintenue ou rétablie même lorsque ما est pronom relatif 126,2 ; 531,1.
- كان — Verbe كان servant à exprimer l'inéel 101,7 (Cf 302,10). — L'expression كان, synonyme de لم يصب (31,5 ; 51,3, etc.), a été plusieurs fois mécon nue : 41,4 ; 89,1... (Cf. n° 86)
- لا — Composés ou pseudo composés, من لا موجود (415,2) ; إلى لا موجود (143,8 ; 146,4 ; 221,9) ; من لا حشر (151,1 ; 152,7, 223,10) ; من لا شيء (323,9) — Voir لا (n° 25).
- ما — Négatif avec verbe au parfait 370,1, etc., non avec l'imparfait dans les constructions telles que ولدك ما تسمع 539,3. — Soi-disant pronom, supplée l'article dans les expressions ما لا نهاية « l'infini » (20,16 ; 21,14 ; 27,5 ; 28,3, 32,13), et analogues. — Voir ما, أما, فاما, كلما
- 75 ماهية — Écrit ماهية dans I, mais ماهية dans A et T, et dans l'édition égyptienne B, qui dépend de I (La variante ماهية 399,1 semble indiquer l'ancienneté de l'orthographe ماهية).
- ما — Parfois abrégé en ما dans T
- من — En 211,3-7 (cf 213,6) من est employé pour la cause matérielle et من اجل pour la cause finale, tandis que عن est affecté à la cause agente et ب à la cause formelle. Mais habituellement la signification de ces particules est moins précise. (Voir من اجل, عن). — من introduisant une explication : 38,6 ; 219,10 ; 310,7..
- من اجل — Désigne souvent le motif, la cause finale (211,7 ; 412,17 ; 484,12 ; 484,16) ; mais est parfois synonyme de من قبل (289,9 ; 301,11).
- نهاية — La variante إلى غير النهاية au lieu de إلى غير النهاية semble être en T le résultat d'une modification systématique (99,2 ; 99,8 ; 101,8 ; 101,10 ; etc.). Cependant إلى غير النهاية ne doit pas être exclu, v. g. 85,9. — Voir le n° 74.
- 80 هدى — Les formes avec *dal* au lieu du *dal* apparaissent assez souvent dans les manuscrits pour qu'on puisse les accepter 205,9 ; 244,12 ; 244,13 ; 250,6.
- هنا, ههنا — Mis en opposition avec هناك, ils ont le sens de « ici-bas » : 366,2, 491,14 ; mais ils peuvent être voisins de ce mot (292,13 - 293,1) tout en ayant le sens vague « il y a » noté par C. A. NALLINO, *Rivista d. Stud. Orient*, X (Roma, 1925), p. 466.
- هنا — Voir هنا
- هو — Corroboratif d'un génitif 385,7 (cf. 441,1). — L'expression amphibologique وهو بن (85,6, 344,11, 553,2) se retrouve, avec le sens de « et il est clair », dans d'autres ouvrages d'Averroès — Expression analogue : وهو يظهر 86,1. — Noter هو 29,10
- و — L'absence du و devant une proposition nominale faisant fonction de qualificatif ou de déterminatif a donné lieu à des modifications de texte

- injustifiées : 214,3 ; 214,6 — Voir **ولا** (n° 25) et **قولا** (n° 65).
- 85 **وساطة** — Nous avons maintenu **وساطة**, que les éditeurs modernes, orientaux ou européens, d'ouvrages arabes, remplacent volontiers par **واسطة**
- لوصم** — A été méconnu 44,5, comme son synonyme **لكاه** (n° 72)
- رأى** — La forme verbale de **يرون** a été parfois méconnue (211,10 ; 408,3), le mot étant lu **يرون**. Cf. **توليد** 268,11
- واهب الصور** — Ces mots arabes sont l'équivalent exact de « *dator formarum* », ou « *dans formas* » Lorsque Niphus ajoute (p 407, 15) « *arabice... colchodea* », il commet une erreur d'identification fort bien mise en lumière par C. A. NALLINO, dans le *Giornale critico della Filosofia italiana*, vol VI (1925), p. 84-91.
- ي** — Voir **ا** (n° 8) et **معام** (n° 59).

INDEX F. — INDEX GÉNÉRAL.

- Abram 527.
 Accidens 139; 358 sq.; 385.
 Actus 130 sq.; 162 sq.; 219; 257 sq.; 359; 558.
 — Actus entis Perfecti 98; 122. — Actus purus 433 sq.
 Aeternitas mundi 95. — Voir Antiquitas, Perpetuitas.
 Agens, agentes 6; 114; 182 sq.; 148 sq.; 222 sq.; 257 sq.; 264; 524.
 — Agens unicus 218 sq.
 — Agens Primus 324; 361.
 Alfarabi 179; 371.
 Algazel 16; 22; 30; 50; 108; 117; 201; 249; 254; 403; 410; 437; 587 sq.; et cf. *Index A*, n° 54.
 Analogia, analogicum 370; 387; 389.
 Angell 495.
 Anima 28 sq.; 73; 107; 141; 219; 274 sq.; 300; 408; 434; 507; 543-575 (spiritualitas); 551; 576-579 (annihilatio). — Animæ separatæ 26 sq.; 286.
 Anima cæli, animæ cælestes 473; 494-508.
 Animæ formatrices 577.
 Animal, animalia 47 sq.; 229; 469 sq.; 489; 546 sq.; et cf. *Index D*, n° 570.
 Annihilatio 131 sq. — Annihilatio animarum 576-579.
 Ante mundum 54 sq.
 Anthropomorphismus de Deo 425; 442; 463.
 Antiquitas mundi 4-117; 119 sq.; 264 sq.
 Antiquus; antiquum 6; 8; 35 sq.; 58 sq.; 65; 259; 280 sq.; 402 sq.; 415.
 Apprehensio 434; 560 sq.
 Aristoteles 151; 180 sq.; et cf. *Index A*, n° 60-63. — Aristotelici 171.
 Artifex mundi 147-262; 220 sq.; 263-286; 414-423.
 As'arite 8; 13 sq.; 17; 90; 133 sq.; 316 sq.; 364; 403 sq.; 412; 416 sq.; et cf. *Index A*, n° 63.
 Astronomi 492.
 Atomus, atomismus 222; 298.
 Attributa 219; 224 sq.; 299 sq.; 311-366; 449 sq.
 Averroes: v sq.; 12 sq.
 Avicenna 27; 86; 92; 107; 163; 179; 182; 184; 186; 252; 276; 279 sq.; 289 sq.; 302 sq.; 313 sq.; 347; 371; 389; 391 sq.; 395; 419 sq.; 443 sq.; 495; 546 sq.; et cf. *Index A*, n° 52.
 Bonum 176-177.
 Cælum, cæli 47 sq.; 172; 178; 184 sq.; 210 sq.; 221; 231 sq.; 239 sq.; 243 sq.; 260 sq.; 271; 299; 469-481 (animal); 482-493 (finis movens); 494-508 (animæ). Voir: Anima cæli; Corpus cæleste.
 Causa, causatum, causalitas 171; 199; 210; 220; 236 sq.; 266 sq.; 284; 322 sq.; 380; 403 sq.; 488; 517-542 (causæ physicæ). — Causa annihilans 131 sq. — Causa libera 150 sq. — Causa receptiva 322 sq. — Catena causarum 267; 321; 416.
 Causa prima 211 sq.; 284; 388. — Voir Deus.
 Cognito 110; (animarum cælest.) 495 sq. — Voir: Scientia, Infinitum, Futurum.
 Color 262.
 Compositio, compositum 200; 298 sq.; 313; 331 sq.; 376 sq.
 Conjunctio 574.
 Consuetudo 523.
 Corpus, corpora 45 sq.; 211 sq.; 261; 270 sq.; 333; 376; 401 sq.; 415 sq.; 420 sq.; 474 sq.; 550 sq.; 565 sq.; 580 sq. (resurrectio).
 Corpus cæleste 422; Corpora cælestia 251.
 Creare, creatio 32; 406; 531. — Voir Artifex mundi.
 Dahrite 269; 416 sq.
 Dator formarum 407; 524.
 Demonstratio 427.
 Deus 54 sq. (prioritas); 72; 113 (unicus); 190; 199; 147-262 (Artifex mundi); 287-305 (unicitas); 310 (nomina); 311-366 (attributa); 367-389 (genus et differentia); 390-400

- (negatio quidditatis); 401-413 (incorporeus); 414-423 (existentia Artificialis); 424-446 (scientia); 447-454 (scientia Sui); 454 (« videt... »); 455-468 (scientia rerum particularium); 523, 542 (via Ejus est immutabilis). Voir: Potentia divina, Scientia divina, Voluntas divina, etc.; et cf. *Index A, a et Ind. C, b*, n° 46-126.
- Differentia 301. — Voir Genus.
- Difficultates 116.
- Discernens 34 sq.; 38 sq.
- Distinctiones 196.
- Divinatio 533.
- Divisibilitas 298; 550 sq.
- Doctrina 357 sq.
- Dualismus 176; 379.
- Emanatio 220.
- Ens, existens 166; 303 sq.; 350; 369 sq.; 392. « Erat » 70 sq.
- Esse, existentia 172; 197; 331; 385; 391 sq.; 400. — Voir Ens, Essentia.
- Essentia 302 sq. (essentia et existentia); 314 sq.; 320; 359. Voir Quidditas; Ens, Esse.
- Essentia Dei 312-366.
- Essentiale 291; 300.
- Existentia: voir Esse.
- Existentia: Antiqui 58 sq.; — Motoris 59; 393; — Artificialis 220 sq.; 414-423; — Causæ æternæ 284; — Necessarii 394; Simplicis 394. — Voir Deus.
- Extra 82; 87 sq.
- Felicitas 428.
- Fides 354.
- Finis 21; 121. — Voir Infinitum.
- Finis operis 51. — Finis movens cælum 482-493.
- Finis secundarius 491 sq.
- Forma, formæ 101; 216; 360; 434; 525; 540. — Formæ imaginativæ 498.
- Futurum 73. — Futuri cognitio 504; 506 sq.; 532 sq.
- Galenus 127 sq.; et cf. *Ind. A*, n° 86.
- Genus, genera 283 sq.; 301; 389. — Genus et differentia 387-389 (non in Deo).
- Generatio 20 sq.; 102; 210; 268.
- Gradus existentie 216; 223.
- Homo 39; 57; 268; 570. « Hyle » 106.
- Imaginatio 89; 256; 498 sq.; 546 sq.
- Immateriale; immaterialitas 220 sq.; 238.
- Immobile 66.
- Impil 585.
- Impossibile, Impossibilitas 94; 103 sq.; 541 sq. Voir Possibile.
- Incorporeus 338; 550 sq. Voir Deus.
- Indifferentia 53 sq.
- Individua 461 sq.; 573 sq.
- Inductio 565 sq.
- Infinitum, infinita series 19 sq.; 27; 57; 75; 267 sq.; 274; 284. — Voir Causa; Situs. — Infinitorum cognitio 506 sq.
- Initium 21; 120 sq.
- Inspiratio 500.
- Instrumentum 269; 556.
- Intellectio 338; 434; 563.
- Intellectus 89; 185; 338 sq.; 377; 434 sq.; 480 sq.; 506 sq. — Intellectus humanus 215; 341 sq.; 550 sq. — Intellectus immaterialis 579. — Intellectus separati 260; 340 sq. — Intellectus purus, intellectus puri 214 sq.; 435 sq. — Intellectus principium mundi 362.
- Interitus 137.
- Islamici 325. — Voir As'arite, Mutakallimin, etc.
- Karramite 335 sq.
- Lex 255; 396; 428. — Leges 380 sq.
- Liber iste 53; 117; 146; 366; 588.
- Libera causa 150 sq.
- Locus 479; 486 sq.; et cf. Extra, Supra.
- Malum 177.
- Manere 138.
- Materia 28; 100 sq.; 140; 538. — Materia et forma 240; 271; 298 sq.; 359; 420 sq.; 433.
- Materialismus 401-423.
- Mathematica scientia 206.
- Medii 177 sq.; 191.
- Mensura, mensurabile 84 sq.; 411 sq.
- Miracula 514 sq.; 527 sq.
- Mobile 66; 471 sq.
- Mora 576 sq.
- Moses 580.
- Motor 471 sq. — Motor primus 59. — Motoris necessarii existentia 393. — Motores cælorum 184 sq.
- Motus 18; 52 sq.; 59; 74; 79 sq.; 84; 167; 172; 331; 471 sq.
- Motus cæli 18 sq.; 49; 55; 62; 469 sq.; 477 sq.; 482-493.
- Multitudo, multiplicitas 26 sq.; 176 sq.; 181; 230 sq.; 244; 259 sq.; 296 sq.; 350 sq.
- Mundus 4-117 (antiquitas); 42 sq.; 45; 75; 95

- sq. ; 119-146 (perpetuitas) ; 229 sq. (unitas) ; 147-262 ; 263-286 et 414-423 (artifex) ; 362 (principium) ; 380 ; 423 (æternitas) ; 449 ; 587. — Mundus major minore 42 ; 87 sq.
- Muta 154.
- Mutakallimin 21 ; 37 ; 131 ; 188 ; 218 sq. ; 276 ; 329 ; 411.
- Mutabile, Mutatio 6 ; 129.
- Mutabilitas 134 ; 225.
- Natura, naturalis 450. — Voir Physicæ scientiæ.
- Necessarius, Necessitas 196 sq. ; 280 ; 289 sq. ; 320 sq. ; 378 ; 394 ; 399 sq. ; 417 ; 422.
- Nexus inter causam et causatum 519-542.
- Nihil, non-ens 104 ; 132 sq.
- Nomina Dei 310.
- Non-esse 140 ; 142 sq. ; 165 ; 199. — Non-esse mundi 71.
- Novitas, novum 124 ; 223 sq. ; 402 ; 413. — Novitas mundi 5 sq. ; 221 ; 449.
- Numerus 79.
- Nunc 76 sq.
- Opposita 34 sq. ; 541.
- Opus Dei 51.
- Ordo rerum 46 ; 188 ; 216 ; 283 sq. (in cælis) ; 413 ; 485.
- Par, impar 24 sq.
- Pars 18.
- Particularium cognitio : a Deo 455-468 ; ab animis cælestibus 494-508.
- Per se, per aliud 289 sq.
- Perfectio, perfectus 329 sq. ; 484. — Voir Actus.
- Peripatetici 178.
- Perpetuitas mundi 118-146.
- Philosophia 527 sq.
- Philosophi 210 sq. ; 264 ; 282 sq. ; 325 ; 337 sq. ; 352 sq. ; 361 sq. ; 396 ; 409 ; 418 sq. ; 438 sq. ; 462 sq. ; 500 sq. ; 581 sq. ; 587 ; et passim.
- Physicæ scientiæ 508 sq.
- Plato 20. — Platonici 171.
- Pluralitas : voir Multitudo.
- Poll 43 sq. ; 48 ; 243
- Possibile, Possibilitas 5 ; 32 ; 93 ; 100 sq. ; 197 sq. ; 238 ; 277 ; 393 ; 417 ; 530 sq. — Possibilitas mundi 97 sq.
- Potentia Dei 541. — Voir : Causæ.
- Potentia 546 sq. ; 556 ; 565 sq. ; et cf. Index D, n° 1776.
- Potentiale 375.
- Præparatio 526.
- Præteritum 73 ; 75 ; 120 ; 122 sq.
- Preces 584 sq.
- Primus Agens 324 ; 104. — Voir Deus.
- Principium, principia 173 ; 458 sq. — Principium primum 232 sq. — Principia cælorum 213. — Principia separata 217 sq. ; 526. — Principia tria rerum... 144-145.
- Prioritas temporalis 67.
- Propheta, Prophetia 515 sq. ; 532 sq.
- Pseudartifex mundi 147-262.
- Punctum 76 sq.
- Quidditas 304 sq. ; 358 sq. ; 372 ; 392 sq. ; 400 ; 550. — Quidditas Primi 363 sq.
- Receptus, Receptum 53 ; 324 ; 327 sq. ; 376 sq.
- Religio, religiones 580 sq. — Voir Lex, Leges.
- Res generatæ 210 ; res sublunares 281.
- Resurrectio corporum 580-586. †
- Revelatio 255.
- Revolutionum numerus 18 sq.
- Sapientia 412 sq.
- Scientia, scientia humana 258 ; 334 sq. ; 344 sq. ; 352 ; 460 sq. ; 507 ; 522 ; 531 sq.
- Scientia cæli 500 sq.
- Scientia divina 14 sq. ; 226 sq. ; 343 sq. ; 352 ; 356 sq. ; 424-446 (aliorum) ; 447-454 (Sui) ; 455-468 (particularium).
- Scientiæ physicæ 508 sq.
- Sensatio, sensus 262 ; 461 ; 498 sq. ; 550-575.
- Separata 175 ; 526. — Voir Principia.
- Simile, similia 34 sq. ; 38.
- Simplex 243. — Corpora simplicia 251 ; 261. — Ens Simplex 392 ; 394 ; 400.
- Simplicitas divina 361 ; 367-389 (genus-differentia) ; 390-400 (quidditas). — Voir Unitas.
- Simultaneitas 67.
- Situs infiniti 484.
- Sol 129 sq.
- Sphæræ : voir Cælum.
- Spiritualitas animæ 549-575.
- Substantia 189 ; 362 ; 370 sq.
- Summa 24.
- Supra 77.
- « Tabula » 495.
- Tempus 33 ; 44 ; 54 sq. ; 65 ; 70 sq. ; 74 sq. ; 77 ; 79 sq. ; 89 ; 121 sq.
- Terminus 78.
- Theologicæ scientiæ 207 ; 508.
- Totum 18 ; 57.
- Translatores 371-373.
- Trinitas 301.

Unitas, Unum 172 ; 181 ; 197 ; 237 sq. ; 314 ; 333 ; 373.	Univocitas 374.	Vita 425 sq.
Unitas, unicitas Dei 287 sq. ; 295.	Unum ab uno 173-262 ; 237.	Volitio, Voluntas, volun- tarius 7 ; 9 ; 35 ; 426 ; 499 sq. ; 530.
Universale 110 ; 573 sq. —Universalium scientia 461 sq.	Vacuum 89 sq.	Voluntas divina 9 ; 35 sq. ; 438 sq. ; 444 ; 449 sq. ; 533.
	Veritas 208 ; 353.	Vulgus 356.
	Visio 500 sq. ; 516.	
	Violentus 471 sq.	



ERRATA.

P. 1, l. 13, lire reconnaît. — P. 122, titre courant, lire præteritum. — P. 584, pour le texte de la ligne 14, insérer référence à *Coran.* ١١١٨, 44. — P. 605, ajouter (n° 148) 421,8 الفرق — P. 644, n° 730, au lieu de معلوم lire معلول — P. 654, n° 801, au lieu de 700 lire 710.

DANS L'APPARAT : P. 27, § 45, n. 6, lire شخص — P. 228, § 165, n. 7, biffer B dans le second membre. — P. 249, § 214, n. 4, lire Proverbia. — P. 276 (non 275) supprimer la première ligne. — P. 436, § 21, n. 1, lire ٧٥٧٥. — P. 439, dans le Titre biffer : α [non 1-10]. — P. 488, § 11, n. 2, au lieu de A, B, I اللال : T اللال lire A, B, I اللال : T اللال — P. 523, § 14, n. 6, au lieu de A lire T. — P. 580, § 2, n. 9, au lieu de السلام lire السلام.



CONTENU DU VOLUME

	<i>Pages</i>
AVANT-PROPOS	V-VII
NOTICE	IX-XXXIX
SIGLES PRINCIPALES ET ABRÉVIATIONS	XL
TEXTE DU تهافت التهافت	1-588
<p>Prooemium, 3. — I. De antiquitate mundi, 4-117. — II. De perpetuitate mundi, 118-146. — III. De pseudartifice mundi, 147-262. — IV. Quod nequeant probare artificem esse mundi, 263-286. — V. Quod nequeant probare Dei unitatem, 287-310. VI. De Attributis, 311-366. — VII. De negatione generis-differentiae in Deo, 367-389. — VIII. De negatione quidditatis in Primo, 390-400. — IX. Quod nequeant probare Primum non esse corpus, 401-413. — X. Quod nequeant probare esse mundi Artificem, 414-423. — XI. Quod nequeant probare Primum scire alia, 424-446. — XII. Quod nequeant probare Eum Se scire, 447-454. — XIII. De eorum thesi « Deus nescit particularia », 455-468. — XIV. Quod nequeant probare caelum esse animal, 469-481. — XV. De « fine movente caelum », 482-498. — XVI. De thesi « animae caelestes cognoscunt omnia particularia », 499-508. — PHYSICAE SCIENTIAE, 509-516. — I (xvii). De causis, 517-542. — II (xviii). Quod non probent animae spiritualitatem, 543-575. — III (xix). De non-annihilatione animae, 576-579. — IV (xx). Resurrectionem corporum..., 580-586. — CONCLUSIO, 587-588.</p>	
TABLE DES QUESTIONS	589-592
TEXTES D'ALGAZEL CITÉS PAR AVERROÈS.	593-597
INDEX ALPHABÉTIQUES	599-677
<p>A. Noms propres, 599-605. — B. Titres d'ouvrages, 606-607. — C. Assertions principales : a. d'Algazel, 608-613 ; b. d'Averroès, 614-647. — D. Termes techniques, 648-667. — E. Lexique grammatical, 668-673. — F. Index général, 674-677.</p>	
ERRATA.	677
TABLE DES NOMS PROPRES DE LA NOTICE	678
CONTENU DU VOLUME.	679

BIBLIOTHECA ARABICA SCHOLASTICORUM

SÉRIE ARABE

Volumes in-8° raisin

—

Tome I. — ALGAZEL, *Muqāḍid al-Falāsifat*.

[Cité par Saint Thomas d'Aquin (1225-1274) dans la *Summa Theol.*, etc.]
(En préparation)

Tome II. — ALGAZEL, *Tahāḥṣūt al-Falāsifat* ou « Incohérence des Philosophes ». xxix + 447 pp. 70 fr. fr.

[Cité par Raymond Martin (1230-1284) ; et, plus tard, par Cajétan (1468-1534) et ses contemporains, qui le lisent dans le *Tahāḥṣūt al-Tahāḥṣūt* d'Averroès.]

Tome III. — AVERROËS, *Tahāḥṣūt al-Tahāḥṣūt* ou « Incohérence de l'Incohérence ». xxxix + 679 pp. 105 fr. fr.

[Cité par les mêmes auteurs que le précédent ouvrage, qu'il reproduit en partie pour le réfuter. Commenté par Aug. Niphus en 1495. Edité une douzaine de fois en latin, à Venise ou à Lyon, entre les années 1497 et 1576.]

Ces trois ouvrages forment une trilogie d'un intérêt exceptionnel, puisque les doctrines d'Avicenne ou d'Alfarabi, exposées par Algazel dans le premier, sont attaquées par lui dans le second, et qu'Averroès prend leur défense dans le troisième.

Autres ouvrages en préparation :

AVICENNE, *Kitāb an-Nafs* ou « Traité de l'Âme ».

[Souvent cité par Albert le Grand et Saint Thomas d'Aquin, a joué, dans l'histoire de la scolastique, un rôle dont Son Eminence le Cardinal Fr. Ehrle, S. J., a plusieurs fois signalé l'importance.]

AVERROËS, *Grand Commentaire à la Métaphysique d'Aristote*.

[Nommé plus de cent fois dans les Œuvres de saint Thomas d'Aquin.]

« De savants travaux, comme ceux de la *Bibliotheca arabica scholasticorum*, préparent des textes critiques extrêmement précieux pour les initiés, et c'est un heureux présage que les orientalistes réunis en Congrès à Oxford en 1928 — ils étaient près de six cents — aient adopté entre autres le vœu... que fût continuée cette Bibliothèque ». — RENE ANNOU, S. J., dans le *Gregorianum*, *Commentarii de re theologica et philosophica*, Anno X, 1929 (Romae, in Pontificia Universitate Gregoriana), p. 129.

« On commence seulement à mesurer et à préciser l'influence considérable des philosophes arabes sur les théologiens du XIII^e siècle ; il y a là matière à des études de grand intérêt pour l'histoire de la pensée scolastique. Le R. P. M. BOUYERS... a commencé la publication des textes arabes eux-mêmes... Il est en effet de toute nécessité que nous possédions un texte exact : c'est le préliminaire obligatoire de toute étude méthodique et sérieuse ; il y a lieu de féliciter vivement le R. P. BOUYERS de son heureuse initiative ». — *Revue des Sciences philosophiques et théologiques*, Janvier 1928 (Collège théologique des Dominicains français du Saulchoir, Rain, Belgique ; administration chez J. Gabalda et Fils, Editeurs [actuellement chez J. Vrin, 6, Place de la Sorbonne, Paris, V]). p. 176.

« Il P. BOUYERS... intraprende... una collezione di testi filosofici arabi conosciuti e citati dalla Scolastica europea... Non occorre insistere sulla grande importanza di questa iniziativa per coloro che si occupano della storia della cultura medioevale in Oriente ed in Occidente ». — CARLO A. NALLINO, dans l'*Oriente Moderno*, Dicembre 1928 (Roma, Istituto per l'Oriente, via Nazionale, 89), p. 594.

IMPRIMERIE CATHOLIQUE⁴ — BEYROUTH (LIBAN)

Du même auteur :

ALGAIL, *Tahāfut al-Falāsif* ou « Incohérence des Philosophes », Texte arabe édité par le Père M. Bouyges, S. J. (*Bibliotheca arabica Scholasticorum*, Serie arabe, Tome II) Un volume in 8° raisin de viii + 417 pages. 70 francs fr.

EXTRAITS DE RECENSIONS.

« Cette édition critique d'un texte célèbre... réalise un important progrès sur l'édition du Caire... grâce à la collation de dix manuscrits anciens. Avec beaucoup de finesse, l'éditeur, tout en s'interdisant d'en dresser l'arbre généalogique, nous en analyse les caractéristiques essentielles. Il fait lire aussi ses considérations sur l'apparat critique, qui classent leur auteur au tout premier rang de nos éditeurs critiques capables de reconstituer l'autographe d'un auteur arabe... » — Louis Massignon, dans la *Revue des Etudes Islamiques*, Année 1928, Cahier II (Paris, Librairie orientaliste Paul Geuthner, 13, rue Jacob): *Abstracta Islamica*, p. 53.

« Im einzelnen wie im ganzen ist die Ausgabe ein Muster gediegener, wissenschaftlich verlässlicher Arbeit... » — H. H. Bhat, dans *Wiener Zeitschrift für die Kunde des Morgenlandes*, XXXVI, [Wien, Selbstverlag des Orientalischen Institutes der Universität, 1929], p. 160.

« Man kann dem Herausgeber nur dankbar sein für seine gründliche Arbeit; ein Text bedeutet einen gewaltigen Fortschritt gegen die Kanoni Ausgabe, und für das Studium der arabischen Philosophie ist eine Anzahl von zuverlässigen Texten, die als Grundlage für die Übersetzung und weitere Untersuchungen dienen können, die unumgängliche Bedingung ». — S. VAN DEN BERGH (Paris), dans *Orientalistische Literaturzeitung*, Juni 1928, Nr. 6 (Verlag der J. C. Hinrichs'schen Buchhandlung, Leipzig C 1), col. 494.

« Nessun testo filosofico e teologico arabo ebbe finora una traduzione critica paragonabile a questa del P. Bouyges. Esplorati tutti i manoscritti di cui si ha notizia, rivedute le stampe antecedenti alla sua, raccolte le citazioni del *Tahāfut* che sono contenute in altri autori arabi, affidate a pie di pagina le varianti, e guidato da profonda conoscenza della filosofia del secolo di mezzo, il P. Bouyges ha potuto dare un'edizione modello ». — CARLO A. NALLINO, dans *l'Oriente Moderno*, Dicembre 1928 (Roma, Istituto per l'Oriente, via Nazionale, 89), p. 595.

« A reliable text for such a book is most necessary. In providing the first critical edition, Father Bouyges has carried out his work so as to leave nothing to be desired... Of *Et Tahāfut* alone, the number of manuscripts he has examined is no less than seventeen. His text is based upon eight of the earliest, three of which date from within seventy years of the composition of the original... His introduction supplies full bibliographical details... and he has provided several tables and indices... These aids to study extend the range of the utility of the book beyond its immediate subject and considerably enhance its value. The text has been printed with great care, as can be seen from the difficulty of finding even one or two of the most trifling misprints. Altogether the book has had a remarkable amount of labour devoted to it, and is a very satisfactory production ». — A. R. GUYR, dans *The Journal of the Royal Asiatic Society*, January, 1928 (74 Grosvenor Street, London, W. 1), p. 210-211.

« This volume inaugurates the *Bibliotheca Arabica Scholasticorum*, a much needed publication which does great honor to the Université Saint-Joseph of Beirut ». — JOHN A. MARYAND, dans le *Journal of the Society of Oriental Research*, April, 1928 (Trinity College, Toronto, Ont., Canada; Paul Geuthner, Paris), p. 120.

— ظهر هذا الكتاب منذ مدة طويلة في مصر طبعة تجارية وهذا قد طبعه هذا الأستاذ الطاهر طبعه علمية معارضا له على لغة مخطوطة موصفا له وخادما لنته وقد جعل له قهارس لترب مثال قرائده على كل طالب فاستحق تناء المير على هباته الباقية — م. ر. س. (مجلة المجمع العلمي العربي : المجلد الثامن : الصفحة ١٢٤ - La Revue de l'Académie arabe, vol. VIII, 1, Damas, 1928, p. 124.

